

تقدیرِ نعلین

مفتی اقصیٰ رضا احمد خان نعیمی

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات۔ پاکستان۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ • حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ • حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ • حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیل علیہ السلام • حضرت میکائیل علیہ السلام • حضرت اسرافیل علیہ السلام • حضرت عزرائیل علیہ السلام

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ • حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا • حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ • حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ

اسم تاریخی

اشرف التَّفَاسِیِّ

۱۳ ۶۳

تفسیر نعیمی

پارہ چودہواں (۱۴)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی مالکی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کلج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی حریمہ علیہ

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان

1284

marfat.com

Marfat.com

جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۴

مفتی اقتدار احمد خان صاحب

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ

دسمبر ۲۰۰۳ء

۱۱۰۰

نعیمی کتب خانہ گجرات

روپے

نام کتاب

مفسر

سال اشاعت

تعداد

ناشر

ہدیہ

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham. NG7 5JE U.K.

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115 911 7220

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبِّمَا يَودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ②

بہت ہی محبت کر چکے وہ جو کافر ہیں اس کو کہ کاش ہوتے وہ دنیا میں مسلمان

بہت آرزوئیں کریں گے کافر کاش مسلمان ہوتے انہیں چھوڑو کہ کھائیں اور

ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ

دفع کرو ان کو کہ کھاتے پھریں اور نفع لے لیں اور درغلاقی رہے ان کو ذہنی امید

امید انہیں کھیل میں ڈالے تو اب جانتا چاہتے ہیں اور جو بستی ہم نے ہلاک

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ③ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا

تو عقرب جان لیں گے اور نہیں ہلاک کیا ہم نے کسی بستی کو مگر

کی اس کا ایک ہانا ہوا نوشتہ تھا۔ کوئی گروہ اپنے وعدے

وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ④ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ

اس حال میں کہ یہ اس کے کبھی ہوئی تقدیر تھی۔ نہیں آگے بڑھ سکتی کوئی جماعت

سے آگے نہ بڑھے نہ پیچھے مٹے اور بولنے کہ اسے وہ

أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ⑤ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا

موت سے اپنی اور نہ پیچھے رہے گی۔ اور کافر بولے اسے

جن پر قرآن اترا ہے شک تم

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ⑥

وہ ذات کہ اتارا گیا پر جس ذکر بیشک تم البتہ دیوانے ہو۔

مجنون ہوں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں کفار کے کفر اور ان کو سمجھانے بھانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ یہ اب نہ سمجھیں گے بلکہ کچھ مدت بعد ان کو ہوش آئیں گے کیونکہ یہ لاتوں کے بھوت ہیں باتوں سے نہیں نہیں گے۔ دوسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں بتایا گیا تھا کہ تمام اعمال کی جزا سزا لگے جہاں میں ہوگی جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ جہاں دارالعمل ہے نہ کہ دارالاجر۔ اُس کی وضاحت کے لیے اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ ان کفار کو یہاں کچھ سزا ملے گی نہ عذاب بلکہ پیش کرنے دو۔ تیسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اللہ کی طاقتوں اور قوت و شان کے منکر ہوئے اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ کافر تو ہمارے حبیب جو حاضر و ناظر ہیں ان کی شان کے بھی منکر ہیں حالانکہ دن رات ان کا فصیحانہ کلام و معجزات اور قوت و طاقت و اختیار دیکھتے رہتے ہیں تو اگر ان دیکھے خدا کے منکر ہوں تو ان حقا سے کیا تعجب۔

نزل

سورت حجر کی پچانوے آیتیں مکی ہیں اور یہ سب مین دفعہ میں نازل ہوئیں اور خانہ کعبہ کے پاس نازل ہوئیں۔ اس کی چار آیتیں آیت ۱۴ آیت ۱۵ آیت ۱۶ آیت ۱۷ یہ مدنی ہیں۔

تفسیر نحوی

رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَانُوا ضَالِّينَ يَاسُوا كَانُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ
 ۱۔ رب حرف جر اس میں تین قول ہیں ۱۔ ہمیشہ زیادتی کے لیے آتا بمعنی بہت دفعہ ۲۔ ہمیشہ کمی کے لیے آتا ہے بمعنی بہت کم ۳۔ ہمیشہ مبہم پوشیدہ مقصد کے لیے آتا ہے بمعنی کتنا ہی۔ جمہور نحوی پہلے قول پر ہیں یہاں یہ ہی معنی ہیں یعنی بہت۔ ۴۔ مَا کا قافہ ہے۔ جس کی وجہ سے رب کا جر دینے والا عمل ختم ہو گیا اور رب نعو ہو گیا۔ ایک قول میں مَا موصولہ نکرہ ہے اور مجرور ہے جار مجرور متعلق مقدم ہے مَا کا قافہ کے ساتھ ہو گا تو مشدو نہیں ہو گا۔ اس کے علاوہ مشدو ہوتا ہے۔ رب اکثر ماضی پر داخل ہوتا اور ابتداء کلام میں ہوتا ہے۔ یَوْمَ باب نصر کا فعل مضارع معروف مثبت وَدَّ یا وَدَّ مضارع ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی دل سے چاہنا۔ پسند کرنا۔ یہاں بمعنی مستقبل ہے۔ ایک قول میں بمعنی ماضی مطلق ربہا کی وجہ سے اور یہ جملہ بوجہ تفسیر تخیل کا ہے یعنی گویا یہ بات ہو ہی گئی۔ الَّذِينَ اسم موصول صحاح رفع نال ہے یَوْمَ کا۔ كَفَرُوا فعل ماضی مطلق معروف باب نصر سے ہے۔ كَفَرُوا سے مشتق ہے بمعنی شرک کرنا۔ مَعْمُ ضمیر جمع مذکر اس میں پوشیدہ ہے مرفوع ہے اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ لَوْ حَرْف شرط متنا کے معنی میں ہے۔ یعنی کاش اس لیے اس کا جواب نہیں ہے۔ کَانُوا جمع غائب فعل ماضی مطلق چونکہ یہاں کفار کی خبر دی جا رہی ہے اس لیے کَانُوا غائب ہے اگر حکایت بیان ہوتی تو کَانُوا ہوتا مَعْمُ ضمیر مستر کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ مُسْلِمِينَ جمع مذکر سالم واحد ہے مُسْلِمٌ بحالت نصب ہے خبر ہے کَانُوا کی سَلْم سے بنا ہے۔ بمعنی اسلام قبول کرنا۔ فَعَلْ امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر۔ وَدَّ سے ہے بمعنی چھوڑنا آزاد رکھنا۔ دُور کرنا۔ دُور ہو جانا۔ لازم بھی آتا ہے معنی بھی باب سجع سے ہے۔ یہاں چھوڑ دینا

بے توجہ ہونے کے معنی میں ہے۔ ضم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر غائب مفعول بہ ہے ذر کا۔ اور اَنْتَ ضمیر واحد مذکر حاضر مستتر فاعل ہے ذر کا جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یا کُلُوا۔ فعل مضارع بمعنی استمرار حال۔ یعنی کھاتے پھریں۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہے۔ ضم ضمیر مستتر فاعل ہے اُس کا مرجع الَّذِینَ ہے یہ جملہ مکمل مفعول لہ ہے ذر کا داؤ عاطف عطف ہے یا کُلُوا پر۔ یَتَمَتَّعُوا۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب تفعّل سے ہے۔ مَتَّعٌ سے بنا ہے بمعنی نفع لینا فائدہ حاصل کرنا۔ ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع وہی الَّذِینَ ہے۔ یہ جملہ قلیلہ ہو کر معطوف ہے یا کُلُوا کا۔ واؤ۔ عطف ہے یَتَمَتَّعُوا پر۔ یَلْبِغُ فعل مضارع مثبت معروف باب افعال سے ہے صیغہ مذکر غائب مصدر ہے الْحَاءُ۔ لَحْیٌ سے بنا ہے۔ بمعنی درغلانا۔ اپنی طرف مائل رکھنا۔ لُبَّحًا لَکَ اے رکھنا۔ پھنسلے رکھنا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ ضم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی ہے۔ اَمَلُ اسم مفرد جامد بمعنی اُمید۔ اَرَزُو۔ خیالی ارادے۔ اس کی جمع ہے اَمَالٌ۔ بحالت رفع ہے فاعل یَلْبِغُ۔ سب عطف معطوف مل کر مفعول لہ ہے ذر کا۔ فَ تَعْقِیْبِہِ سُوْفٌ۔ حرف تقریبی ہے۔ بمعنی بہت جلد ہی عنقریب۔ ابھی ابھی سین بھی حرف تقریب ہے اور دونوں ہی مضارع کو مستقبل کے معنی میں کر دیتے ہیں۔ مگر سین میں زمانہ زیادہ نہیں ہوتا۔ سُوْفٌ میں زمانہ زیادہ ہی ہوتا۔ سُوْفٌ میں زمانہ مستقبل زیادہ وسیع ہوتا ہے۔ یعنی لسا ہوتا ہے گا۔ ایک قول میں سُوْفٌ اسم ظرف زمانی ہے۔ اس لیے اس پر دوسرے حرف آجاتا ہے مثلاً یہاں فَ تَعْقِیْبِہِ آگئی۔ اور کبھی لام کے یا لام تاکید بھی آجاتا ہے۔ اس قول میں ترکیباً سُوْفٌ ظرف مقدم ہے۔ یَعْلَمُوْنَ۔ فعل مضارع۔ بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب باب سَمِعَ سے ہے علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا محسوس کرنا ضم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ یا یہ علیحدہ جملہ ہے اور یا یہ بھی فَ عاطف کی وجہ سے یا کُلُوا پر عطف ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ وَمَا اَهْدٰکُمْ اَمِنْ قَرٰیۃٍ اِلَّا وَکَہَا کِتَابٌ مَّعْلُوْمٌ۔ واؤ سر جملہ۔ مَا اَهْلَکْنَا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ نا ضمیر کا مرجع ذاتِ جلّ مجدہ۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے اِهْلَکٌ۔ هَدَکَ سے مشتق ہے۔ مِنْ جارہ بیانہ تنکیر یہ بمعنی کوئی۔ کسی۔ قَرٰیۃٍ۔ اسم مفرد جامد ہے۔ کاف کے فتح سے ایک قَرْتٌ میں قَرٰیۃٌ کاف کے جر سے ہے۔ اس کی جمع قَرٰی جیسے ذَرّۃٌ کی جمع ہوتی ہے ذَرّٰی۔ لیکن جنہوں نے قَرٰیۃٌ نصب سے پڑھا ہے وہ کہتے ہیں یہ جمع سماعی ہے۔ قانونی نہیں کیونکہ فَعْلَۃٌ کے ہم وزن اَسْمَاءُ کی جمع قِیَاسِ (قانونی) بر وزن فَعَالٍ آتی ہے۔ یہ لفظ قَرٰیۃٌ سے بنا ہے بمعنی جمع کرنا۔ خواہ مکانات کو خواہ لوگوں کو یا کسی اور چیز کو جب لفظ قَرٰیہ کے ساتھ اصل کا لفظ ہوگا تو قَرٰیہ کا معنی ہوں گے بستی مکانات۔ اور جب نہ ہوگا جیسے یہاں تو معنی ہوں گے بستی ولسے لوگ۔ مِنْ جارہ مفعول بہ پر داخل ہوا ہے۔ اِلَّا حرف استثناء۔ نے فعی توڑی۔ واؤ حالیہ۔ لام جارہ ملکیت یا مفعولیت کا ہا ضمیر واحد مؤنث کا مرجع قَرٰیۃٌ ہے۔ اور جار و مجرور متعلق ہے۔ مَوْجُوْدٌ پوشیدہ اسم مفعول کا یہ جملہ نسیمہ ہو کر مبتدا ہوا کہ کتابٌ بر وزن فَعَالٍ مبالغے کا صیغہ ہے بمعنی مکتوب ہے یعنی لکھا ہوا۔ بحالت رفع ہے خبر قول ہے

مبتدا کی۔ مَعْلُومٌ۔ اسم مفعول۔ صیغہ واحد مذکر باب سَمِعَ سے ہے۔ عِلْمٌ یا عِلْمٌ سے مشتق ہے۔ پہلے معنی سے مطلب ہوگا جانا ہوا دوسرے معنی سے مطلب ہوگا نشان لگایا ہوا یعنی مقرر کیا ہوا۔ بحالتِ رفع ہے۔ یا خبر دوم ہے مبتدا کی اور یا صفت ہے کتاب کی اور موصوف صفت مل کر ایک خبر ہوگی۔ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمَةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ وَفَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ كَمَا تَسْبِقُ مَا تَسْبِقُ فعل مضارع منفی معروف صیغہ واحد مؤنث غائب یہ منفی حرفِ مانافہ سے کی گئی۔ خیال رہے کہ جہاں مضارع میں ماضی کی جھلک ہو وہاں مضارع کی نفی ماضی سے ہوتی ہے اور جہاں حال کی ہی بات ہو تو کائناتِ مانافہ سے نفی ہوتی ہے۔ اور مستقبل کا معنی ہو تو کُن کی نفی ہوتی ہے۔ اور جب مضارع بالکل ماضی کے معنی میں ہو تو کُن سے نفی ہوتی ہے۔ اسی لیے مضارع منفی چار قسم کا ہے۔ بابِ حَرْب سے ہے۔ سَبَقُ سے بنا ہے معنی آگے بڑھنا۔ جلدی کرنا۔ پہلے ہونا یہاں معنی پہلے ہونا ہے۔ مَن جازہ بیانہ فاعل پر داخل ہوا ہے واصل تھا مَا تَسْبِقُ أُمَّةً تاکیدی کے لیے مَن آیا۔ اُمَّةً۔ اسم مفرد جامد مذکر ہے لفظ واحد ہے معنی جمع اس کی جمع ہے اُمَمٌ۔ تین طرح اس لفظ کا استعمال ہوتا ہے۔ ۱۔ بمعنی تابع فرمان ۲۔ بمعنی جماعت ۳۔ بمعنی مدت یہاں مراد جماعت ہے۔ یہ جادو مجرور متعلق ہے ماقبل کا اور اب بھی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اُمَّةً ظاہر ہے۔ لیکن کچھ نحوی کہتے ہیں کہ یہ ظاہر لفظ ہی فاعل ہے اَجَل اسم مفرد جامد بمعنی مقرر عمدہ مدت۔ بحالتِ نصب ہے مفعول فیہ ہے۔ یا مَن پوشیدہ ہے یا مَن۔ مضاف ہے ضام ضمیر واحد مؤنث غائب کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے مَا تَسْبِقُ بِرَمَا يَسْتَأْخِرُونَ فعل مضارع مثبت معروف منفی صیغہ جمع مذکر غائب مراد ہے اُمَّةً۔ خیال رہے کہ تسبیق واحد ہے یَسْتَأْخِرُونَ جمع ہے اس لیے کہ وہاں لفظ کا لحاظ ہے یہاں معنی کا باب استفعال ہے اس کا مصدر ہے اَسْتَأْخَرْتُ اَخْرَجْتُ سے بنا ہے معنی پیچھے ہونا، اس باب میں بھی ہو سکتا ہے سبب عطف کی عبارت جملہ معطوفہ ہو کر کتاب کی صفت ہے واو سر ملکہ۔ قَالُوا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضمیر مستتر ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ مابعد (اگل) ساری عبارت مقولہ اسی قول کا۔ یا عَرَفْنَا مَدَا۔ مطلق۔ یعنی قریب بعید اور درمیانے کے لیے مستعمل ہے۔ أَضَلُّ تَوَنَّدَا كُنِيَ رِيكَارَنِي كَيْ لِي اَمَہ اسی لیے ہمیشہ اسم پر آتا ہے کیونکہ اسم کو ہی پکارا جاتا ہے۔ جیسے یا اللہ یا رسول اللہ اگر منادی مضاف ہو تو مفتوح مبنی ہوگا۔ لیکن کبھی یا۔ مِثَّتْ پر آتا ہے تو حرف مندوب بن جاتا ہے۔ اور اگر اس کے بعد فعل امر ہو تو منادی محذوف مانا جائے گا۔ دوسرے فعل ہو یا کوئی حرف ہو تو حرف تنبیہ ہوتا ہے۔ یہاں نداء قریب کے لیے ہے اَيْتَحَا۔ اسم ناصل یا حرف ناصل ہے۔ دو حرف ہیں۔ اِیْ اِیْ اِیْ مبنی ہے حتمہ پر حال میں یہ مذکر کے لیے ہوتا ہے اس کا مؤنث اِیْہ جو منادی مؤنث کے لیے آتا ہے۔ حاء حرف تنبیہ اِیْ کے فاصلہ کے لیے۔ اب یہ مجموعہ فاصلہ کے لیے ہوتا ہے۔ یہ اُس وقت لگایا جاتا ہے جب منادی معترف باللام ہو۔ اور چونکہ اَيْتَحَا۔ صرف حرف نداء کے ساتھ ہی آتا ہے اس لیے کبھی حرف نداء حذف بھی کر

کر دیا جاتا ہے۔ اَلَّذِیْ اسم موصول واحد مذکر۔ نَزَلَ۔ فعل ماضی مطلق بھول باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَنْزِيلٌ
نَسْلٌ سے بنا ہے بمعنی اترنا اُتْرانا علی جارہ بمعنی وقیت ضمیر کا مزج اَلَّذِیْ ہے بقانون نحو جیسا مزج ہوتا ہے
وہی ہی ضمیر ہوتی ہے۔ الف لام عہد خارجی۔ ذِکْرٌ اسم مفرد جلیلہ۔ بمعنی وحی اور کلام۔ بحالت رفع ہے کیونکہ نائب فاعل
ہے نَزَلَ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ منادی ہوا۔ ندا منادی مقولہ اول ہوا۔ اِنَّ حرف مشبہ ابتدائی کلام میں ہے
لِہذا یکسر الحمد آیا۔ اِنَّ ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متقل ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ لام کے زائدہ ہے مَجْنُونٌ اسم مفعول مبینہ
واحد مذکر۔ باب نصر سے ہے جُنٌّ سے بمعنی چھپایا ہوا۔ چھپانا۔ پردہ ڈالنا۔ عقل پر پردہ ہونا۔ دیوانہ ہونا۔ اسی
سے ہے جنات۔ جن چھپی ہوئی مخلوق۔ جنت کو بھی جنت اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ چھپی مخلوق ہے پوشیدہ جہان
بحالت رفع ہے خبر ہے اِنَّ کی۔ یہ جملہ اسمیہ مقولہ دوم ہے۔ ایک قول میں۔ یٰٰیھَا۔ قَالُوا کا مقولہ نہیں ہے۔ بلکہ تعالیٰ
کا قول ہے اور ترجمہ اس طرح ہے۔ اے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ اُس کے بارے میں کہا کفار نے کہ تو مجنون ہے۔ تیسری
ترکیب اس طرح ہے یٰٰیھَا منادی ہو کر مبتدا ہوا اور اِنَّک جملہ خبر ہوئی۔

تفسیر المائدہ

رُبَّمَا یُودُّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَاَنُوْا مُسْلِمِیْنَ ذُرُّهُمُ یَا کُلُوْا وَیَسْمَعُوْا وَیَدْعُوْا
اَلَا مَلْ فُسُوْفَ یَعْلَمُوْنَ۔ اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم یا اے مسلمانوں۔ بہت ہی دفعہ

یعنی بار بار کافر لوگ دل کی گہرائیوں سے چاہیں گے کہ افسوس میں گے۔ یا کبھی کبھی جب کفار کو دوزخ میں ہوش آئے
گا تو تمنا میں تڑپیں گے یا آج تو یہ مست ہیں دل سخت ہیں۔ حرص دنیا اور لمبی امیدوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔ کبھی تو
چاہیں گے تمنا کریں گے۔ یا خبردار متنبہ ہو جائیں یہ کافر ایک وقت بہت جلدی آرہا ہے کہ تمنا کریں گے یہ کفار۔ کاش یہ
کفار نبی پاک کی امت میں شامل ہو کر مسلمان ہو جاتے۔ یہ تمنا دنیا میں اُس وقت ہوگی جب فتوحات اسلامیہ اور بربادی
کفرستان دیکھیں گے۔ اور اُس وقت ہوگی جب موت کے فرشتے دیکھیں گے۔ اور اُس وقت جب عذاب قبر ہوگا۔ اور
اُس وقت جب حساب و کتاب میدانِ عشرین مکمل ہوگا۔ جنتی کو جنت میں اور خود کو جہنم میں جاتے دیکھیں گے اور اُس وقت
بھی جب گناہگار سزا یافتہ مسلمانوں کو دوزخ سے نکلنے آزاد ہوتے دیکھیں گے۔ کہ جہنم کا دروازہ کھلا اور مسلمانوں کو نکال
یا گیا پھر بڑی مدت کے لیے دروازہ بند ہو گیا اور اُس وقت بھی جب کبھی جہنم میں ہوش آئے گا تھوڑے وقفے کے لیے
یا تو ان چھ وقتوں میں سب کفار کو یہ حسرت ہوگی یا جہنم میں سب کو ہوگی باقی وقتوں میں بعض کو یہ لہذا ان کو مست چھوڑ دیجئے
جانوروں کی طرح صرف کھانے پینے کی دُور و دھوپ میں ہی لگے رہیں نہ سختی کرو نہ جنگ و جدال نہ بحث جھگڑا۔ ابھی لڑائی کا
وقت نہیں آیا۔ کچھ دن ان بچاروں کے نفع کے ہیں وہ اٹھالینے دو۔ ان کو ان کی لمبی امیدوں خواہشات نفسانیہ و سواس
شیطانہ موت سے غفلت نے دیوی کھیل کو میں ڈالا ہوا پھنسیا ہوا ہے بہت جلدی دنیا میں ہی یا بعد موت سب حقیقت
حال سے باخبر ہو جائیں گے اور اپنے کفریہ بطلان۔ مسلمانوں کی حقانیت کو جان لیں گے۔ مولیٰ علی ثیر خدا نے فرمایا کہ مجھ

کو دو چیزوں سے سخت نفرت ہے۔ لمبی امیدیں اور خواہشات نفسانیہ کی پیروی کیونکہ لمبی امیدیں موت سے غافل خوب
 خل سے دور کر دیتی ہیں اور نفسانیت کی پیروی سچی اور حق بات کی پیروی نہیں کرنے دیتی۔ (روح المعانی۔ بیان۔ صاوی)
 وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ مَّا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ابتداء دورِ عالم
 سے اقوامِ عالم میں سزا و جزا، عذاب و بخشش، رحمت و ذلت، نرمی و گہری ہوتی ہی چلی آ رہی ہے۔ مجرموں کو ڈھیل اور
 مہلت بھی ملتی رہتی ہے۔ کسی پر آسمانی عذاب آیا کسی پر دنیوی۔ کسی کو ناگہانی موت سے مارا کسی کو جہاد و قتال سے آخر
 یہ کیوں؟ نہ ایک طرح کا عذاب نہ ہم مثل نوعیت۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ ہم باری تعالیٰ غفرانہ نے ہر بستی والوں کے
 لیے بلکہ کائنات دھڑکے ہر فرد کے لیے پورے ابتداء انتہا۔ اعمال و انجام کی کتاب لوح محفوظ میں ازل سے لکھ دی ہے
 جو کچھ ظہورِ عالم میں ہو رہا ہے سب اسی تحریر و نظام کے مطابق ہو رہا ہے۔ کوئی گروہ کوئی قبیلہ یا فرد ایک منٹ کی
 مدت سے بھی اپنے انجام سزا یا جزا کی مدت میں نہ آگے بڑھ سکتا ہے نہ پیچھے وہرہ سکتے ہیں آگے بڑھنے میں اپنے عملِ خل
 کا اختیار نہیں ہوتا اس لیے تسبیح کو واحد لا کرب لے طافی اور فردیت کا اظہار ہے۔ پیچھے کرنے میں طاقت کی ضرورت ہے
 اس لیے صیغہ جمع فرما کر طاقت کی طرف اشارہ ہے کہ سائے لوگ مل کر بھی پیچھے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ نظامِ شاہی ہے کس
 کی جرئت ہے رد و بدل کی۔ سب کچھ ہی اشارۃً قدرت کے مطابق ہو رہا ہے۔ اور ہر چیز کی مقدار، وقت، طریقہ نوعیت
 لکھی جا چکی ہے نہ کسی کی جلد بازی کا اثر پڑے نہ کسی کی بھاگ دوڑ سے وہ بچ سکے جب اس بارگاہ میں اپنی طاقت قوت
 کمالات عقلیات مکروہ تہذیبات کچھ کام آسکتے ہی نہیں تو خوش نصیب وہی ہیں جو دامنِ احمد پاک میں پناہ گزین ہو کر مست
 ہو گئے وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ۔ اس اختیار اس ڈھیل اور زندگی کی پناہ
 مہلت سے خوش قسمت ہی دنیا و آخرت کا نفع اٹھاتے ہیں بد سختوں نے ہر موقع پر جب بھی آیات کا نزول ہوا وہاں
 نبی نے اپنی زبان فیصلِ ترجمان سے یہ قرآن مجید فصیح بلیغ سنایا جو اب ایسی کیا کہ جسے وہ شخص جس پر یہ فکر آتا رہا ہے
 بیشک تم محنون ہو۔ دیوانے ہو۔ یا جس وقت یہ ذکر اتر رہا ہوتا ہے اس وقت یہ خوش (دیوانے) ہو جاتے ہو۔ کفار کہ
 یہ بات مذاق اور دل لگی میں پکار پکار کر کہتے تھے۔ اس طرح کہ مہنہ دوسرے کی طرف پھیرتے اور خطابِ نبی کریم سے کرتے
 یا اس طرح کہ اپنی محفلوں میں ایک دوسرے سے کہتے کہ غائبانہ خطابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ
 یہاں اس واقعہ کا تذکرہ اس طرح ہوا کہ نہایت جملہ علیہ غائب سے ارشاد ہوا اور اس کی خبر مبتداء حاضر کی صغیر سے بولی گئی۔
 یعنی تو پاگل ہے۔ ایسا کلام سناتا ہے جس میں اپنی رسالت جنت اور اس کی نعمتوں عذاب سزا قیامت حشر و نشر کا اور
 اللہ کی توحید کا چرچہ کرتا ہے۔ اور دنیا کی نعمتوں۔ لذتوں۔ عیش و عشرت۔ کھیل کود تماشوں۔ اور ہمارے بتوں کو غلط
 کہتا ہے۔ یہ سب دیوانگی کی باتیں ہیں۔ بھلا کون عقلمند تقدیر موجود عیش و لذت کو چھوڑ کر آخرت کے نامعلوم وعدوں پر
 بھروسہ کرے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ کفار خود بے وقوف دیوانے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ قرآنِ حدیث

سے بیان فرمایا وہ حقیقت اور ابدی باقی ہے۔ مگر جس پر کفار یا گناہ کار بھروسہ کر رہے ہیں وہ فانی اور حقیر اور مردود ہے مردار ہے چند گھڑیوں کا۔ گندم لیکر بھوسہ چھوڑنے والا دانہ مخترے کر چھلکے چھوڑنے والا عقلمند ہے۔ اس کے خلاف کرنے والا بخون ہے۔ اَللّٰہُمَّ اَرْزُقْنَا بِحَقِیْقَتِ الْاِیْمَانِ وَنَعِیْمِ الْجَنّٰتِ۔ چونکہ اس سورت پاک کے ابتدائی جملوں میں کفار مکہ کے اقوال و کردار اور تسخرانہ گفتگو کا ذکر ہوا ہے اس لیے اُنہی آیات میں نہایت فصیح و بلیغ طریقے اور دلیل برہان کے ذریعے نہایت سکت اندازہ میں کفار کے تمام شکوک و شبہات در کرتے ہوئے اُن کی زبانوں پر علم و تحقیق۔ واقعات مشاہدات کی سرنگا دی کہ ہٹ دھرمی کرتے ہوئے کفر و بطلان سے جڑے رہیں تو اور بات ہے ورنہ حقیقی اور تاریخی پر مبنی کسی اعتراض کی مجال نہ رہی۔ نہ ہی اسلام کے دامن سے دور دھنسنے پر کوئی جواز رہا۔ اگر قریب آنے والوں کے ساتھ نہایت چھٹے انداز میں تفقہ و تقیم فرمایا گیا تو سرکشوں کو دھکی آمیز لہجے میں واضح کر دیا گیا کہ نہاری خرمستیوں کی مدت بہت تھوڑی رہ گئی ہے اور جیسے کہ قوم لوط اور اصحاب حجر والوں کا جب انجام پہنچا تو ذرا آگے پیچھے کی سہلت نہ دی گئی۔ یہی مال تمہارا ہونا ہے اس وضاحت کے ضمن میں اٹھ باتیں ارشاد فرمائی گئیں۔

۱۔ قرآن مجید کی حقانیت پر دلائل۔ ۲۔ توحید باری تعالیٰ کا ثبوت اور بتوں کی بطلان کا مدلل بیان فصاحت۔

۳۔ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت۔ ۴۔ ان دلائل میں کفار کو غور و فکر کی دعوت۔ ۵۔ انسانی پیدائش کا اسلامی مقصد۔ ۶۔ اسلام کی عالمگیر سلطنت پر روشن دلائل۔ ۷۔ کفار کی طرز زندگی بد عملی و بد اخلاقی و تعصب و حسد و دھرمی کا بیان۔ ۸۔ ان ہی آیات میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ پہلی یہ کہ شیطان کے خوبصورت جال میں پھنسا چلا جاتا ہے۔ دوسری یہ کہ اپنی تصوراتی دنیا میں امیدوں کے ایسے باغ لگاتا ہے کہ کسی حقیقت کی طرف متوجہ ہونے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ تیسری یہ کہ اپنے عقائد و اعمال کے بیہودہ ہونے کو جانتے ہوئے بھی اُن سے علیحدہ ہونے پر تیار نہیں ہوتا نہ ہی ہمت و جرأت کر سکتا ہے۔ چوتھی یہ کہ بھوٹی اٹاکی خاطر اور بیہودہ خودی کے شکار ہونے میں۔ انبیاء اولیاء علما صلحا کا دشمن بنا رہتا ہے۔ پانچویں یہ کہ فسق و فجور عیش و لذت میں اس قدر دلدادہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے کہنے سے باز نہیں آ سکتا جب یہ بیماریاں زور پکڑ جاتی ہیں تو پھر کوئی آیات۔ کوئی سورت کوئی حدیث۔ کوئی نصیحت کوئی جھک اُس کے پھرے دل و دماغ پر اثر نہیں کرتی۔ ایسا ہی ننگ انسانیت صاحب الحجرات ہے۔ ان ہی کو ذرّہ دم دیا گویا جیسے تحفیری کلمات سے نوازا جاتا ہے۔ اَللّٰہُمَّ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ هِدَاٰیۃً کَامِلًا وَّ اِرْقَاۃً تَامِلًا۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی وہ محنت آرزو خواہش اور تمنا مفید ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان علماء کرام کی تبلیغ سے اور اولیاء اللہ کے بتانے سمجھانے سے پیدا ہو۔ مجاہدین سے پٹتے ہوئے باغی

کے فرشتے دیکھ کر یا قبر حشر میں انجام دیکھ کر مسلمان ہونے کی تمنا کرتا مفید نہیں۔ یہ فائدہ ربما یؤد سے حاصل ہوا۔
 دوسرا فائدہ۔ کافر تو بہت دفعہ مصیبت پڑنے پر اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی خواہش کرتا ہے جیسا کہ اکثر مارگٹائی
 جنگ و جدال جہاد و قتال میں ہوتا رہتا ہے۔ ڈر کر گھبرا کر کلمہ پڑھتے پچھتے مسلمان بنتے بارہا دیکھا گیا ہے۔ مگر محمد ﷺ تلے
 کتنی ہی مصیبت پڑے آگ خون کے طوفان آٹھ کھڑے ہوں قتل عام ہوتا ہو۔ ادنیٰ سے ادنیٰ غریب سے غریب تر مسلمان
 بھی کبھی کفر کی تمنا نہیں کرتا۔ مرد و درکنار عورتوں سے بھی کبھی ایسا مظاہرہ سننے میں نہیں آیا۔ انقلاب پاکستان اور
 زبانہ قریب کا فلسطینی قتل عام اور آئے دن ہندوستان کے مسلم کش فادات اس بات کی سچائی کے عینی تازہ بخئی شاہد ہیں
 یہ سب ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا عالمگیر فیضان ہے۔ یہ فائدہ یؤد الذین کفروا کے چودہ سو سالہ تشہیری تجزی
 چیلنج سے حاصل ہے آج تک کسی غیر مسلم نے اس چیلنج کا سچائی پر مبنی جواب پیش نہیں کیا۔

تیسرا فائدہ۔ کافر سے ہر قسم ہر نوع۔ ہر جنس کے کافر مراد ہیں خواہ بت پرست یا یہودی یا عیسائی یا مرزائی ہوں یا
 قادیانی۔ یہ بات حقیقت ہے کہ جب قادیانیوں کو پاکستان میں ذوالفقار علی بھٹو کے قانون سے شاہ احمد نورانی اور
 مفتی مختار احمد وغیرہم کی محنتوں مناظروں سے اقلیت قرار دیا گیا تو کوئی پرانے اور نئے بوڑھے جوان قادیانی مسلمان ہو
 گئے۔ اسی طرح شاہ احمد نورانی کے دست حق پرست پر سورینام کے علاقے میں سینکڑوں قادیانی مسلمان ہوئے
 جس کی خبر غالباً جنگ لندن ۱۹۸۳ء گیا تب تک شائع ہوئی تھی۔ چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کو کائنات کا علم
 غیب عطائی ہے۔ کیونکہ سائے علوم اور مخلوق کے تمام فیصلے لوح محفوظ میں لکھے ہیں اور لوح محفوظ انبیاء کرام اور ان
 کے فیضان سے اولیاء اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ کتاب معلوم سے حاصل ہوا۔ درہ لوح محفوظ
 پر لکھا یہ ثابت ہوگا کیونکہ رب نے اپنے لیے نہیں لکھا بلکہ اپنے نیک بندوں اور فرشتوں کے لیے لکھا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حکومت اسلامیہ کافر کو زنا اور حرام کھانے پینے مثلاً خنزیر شراب وغیرہ سے نذروں کے
 گی۔ ہاں البتہ جوئے چوری ڈکیتی سے قانوناً منع کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ یا کُلُوا وَیَسْمَعُوا سے حاصل ہوا کہ ان کو کھانے
 اور نفع کی اجازت ہے مگر تخریب کاری کی اجازت نہیں۔ بخوایا چوری وغیرہ تخریب ہے تحصیل فائدہ نہیں۔
 دوسرا مسئلہ۔ تقدیر و قسم کی ہے تقدیر میرم تقدیر معلق۔ تقدیر میرم نہیں مل سکتی نہ آگے پیچھے ہو سکے یہاں صرف اس
 کا ذکر ہے۔ لیکن معلق دعا اور شفاعت سے مل جاتی ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں ذکر ہے کہ کھانے کما۔ اسے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ یعنی قرآن مجید
 پھر کہا تو بخون ہے۔ پہلی بات ایمان کی نشانی ہے اور دوسری بابت کفر کی یہ اجتماع متدین کیونکہ ہوا۔

جواب - دونوں باتیں کفر یہ ہیں۔ دوسری تو ظاہر ہے کہ گستاخی ہے۔ اور ہر گستاخی کفر ہے۔ پہلی بات اس لیے کفر یہ ہے کہ انہوں نے یہ بات مذاقاً کہی تھی اور اشارہ اس طرف تھا کہ جس کو تم مسلمان ذکر کرتے ہو اور اترنے کے دعوے دار ہو ان کی یہ حالت حقیقی ہے۔ دوسرا اعتراض - اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ تقدیر مل سکتی ہے اور نگاہ مومن کو مائلنے والا قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بات یہ عقیدہ اس آیت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت و مشاہد سے تاریخ کے بھی (دیوبندی) جواب - ہم نے تفسیر میں اس کا جواب دیا ہے۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ یہ عقیدہ ان آیات کے خلاف نہیں۔ ہاں البتہ آپ کی کم علمی کی وجہ سے آپ کی معلومات کے خلاف ہو سکتا ہے۔ تاریخ و مشاہد سے تو بہت ثابت ہے کہ کئی دفعہ تقدیر معلق والے عذاب تک مل گئے۔ جیسے قوم یونس علیہ السلام کا عذاب - تیسرا اعتراض - یہاں دُرْہَم سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار کو دین کی تبلیغ نہیں چاہیے صرف مسلمانوں کو تبلیغ کرو کلمہ پڑھاؤ (تبلیغی لوگ)۔ جواب - ہاں آپ کی آرام طلبی کے لیے تو یہ مطلب بہت مفید ہے۔ مسجدوں میں جاؤ اور پُرسو جب کہ مسجد میں سونا حرام ہے۔ اور فی زمانہ مسافر کے لیے بھی کیونکہ رہائشی ہو مل ہر جگہ عام ہیں۔ لیکن حقیقتاً دُرْہَم سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ اولاً تو اس لیے کہ یہ آیت منسوخ ہے اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھو دوم اس لیے کہ تبلیغ سب کفار کو کی جائیں گی بلکہ تبلیغ احکام و اسلام نبی ہی اصلاً کفار کے لیے ہے۔ یہ تو نہایت بزدلی اور حماقت ہے کہ کفار کے قریب نہ جاؤ اور مسلمانوں کو ہی لوٹ پھیر کر کلمہ پڑھاؤ۔ یہاں دُرْہَم نے صرف کھانے پینے کی کھلی چھٹی دی ہے نہ کہ کافر ہونے کی کفر پر رضائیں ہیں۔

تفسیر صوفیانہ رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا صَادِقِينَ دُرْہَمُ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ جہنستان عالم میں سات قسم کے انسان بستے ہیں۔ ۱۔ عاشقین ۲۔ زاحدین۔ ۳۔ صالحین۔ ۴۔ فاسقین ۵۔ کاملین ۶۔ غافلین ۷۔ کافریں۔ دنیا میں تو ہر شخص اپنی من پسند زندگی گزار لیتا ہے۔ مگر موت کا دروازہ کھلتے ہی ہر شخص ندامت و شرمندگی سے سرنگوں ہو جاتا ہے۔ بجز عاشقین کے اور ہر شخص تاسف سے ہاتھ ملے گا۔ زاحدین کہیں گے کاش ہم عاشقین ہو کر داری فنا ہی میں گم ہو جاتے۔ صالحین کہیں گے کاش ہم زاحدین کا مقام قرب حاصل کرتے۔ فاسقین دانتوں سے کاٹیں گے کاش ہم صالحین کا درجہ حاصل کر لیتے کتنی قیمتی سانسیں ہم نے ضائع کر دیں۔ کاملین تڑپیں گے۔ کاش ہم باہمت مرد بن کر داری محبت کے مجتہدین بن جاتے۔ غافلین تنہا سے روئیں گے کاش ہم ذاکرین مطہین ہو کر اتباع مصطفیٰ میں آجاتے کافر اپنا سر پٹیں گے۔ کاش ہم مومن مسلمان بن جاتے۔ مگر اس وقت بجز ندامت کچھ حاصل نہ ہوگا۔ نقارۃ اجل پھنے سے پہلے ہی سب کچھ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ آیت ربانہ سنا سنا کر نفس تارہ جھجھڑا جا رہا ہے۔ عالم فانیں عالم بقا کا نقشہ کھینچا جا رہا۔ یہاں کی آزادی وہاں کی پکڑ ہے یہاں عیش و لذت نفسانی کا کھانا پینا اور لطف لینا وہاں کی موت ہے۔ یہاں کی لمبی امیدیں وہاں کا عذاب دائمی ہے یہاں کے میٹھے گھونٹ وہاں

کا زہر ہے اگر اب بھی نہ سمجھو نہ سمجھو گے تو فسوف یعلمون۔ عتریب بہت جلد موت کی نیند سوتے ہی سب کچھ جان لو گے وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّتٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ۔
یہاں سب کچھ بتا سبھا سنا دیا گیا ہے۔ سعادت۔ شقاوت۔ کرامت۔ رذالت۔ درجات۔ قربات۔ مقامات کے حالات واضح کر دیے۔ یہ دھیل کیوں دی جا رہی۔ اس سے کس کو فائدہ کس کو نقصان ہمارے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ سنا دیا کوئی شخص کسی بھی قوت یا التجاد عام سے اس تقدیر مبرم کی اجل کو آگے پیچھے نہیں کر سکتا۔ اسے ازل کے عہد و تم نے دنیا کے چھوٹے سے قریہ میں دل لگایا۔ ان قریوں میں دل پھنسانے والے کتے ہی سرکشوں کو ہم نے ہلاکت قلب و قلب سے وادی فنا میں پہنچا دیا۔ یہ سب ایک مقرر شدہ فیصلہ ہے جو جبر کے ہاتھوں قمر کے قلم سے لکھا گیا کس کی مجال ہے جو ذرہ آگے پیچھے کرے ہر سرکش کی ایک ایک سانس ہمارے قبضہ ازل ابدی میں ہے۔ کسی کو فرار نہیں۔ اس کے اور اس کے پیارے بندوں کے مقابل عمل نفسانیت کے ہاتھ ٹوٹے ہوئے ہیں ہاں اس جہان میں زبان آزاد ہے۔ زبان سے کتے پھرتے ہیں قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ۔ مردود ان ازل کی زبانوں نے کہا اسے تیر سہری کے نزول ذکر کے دعویدار تو یقیناً مجنون ہے۔ اسی لیے عالم فنا میں بقا کے وعدے کرتا ہے اور لذات نفسانی کے بیٹھے گھونٹ چھڑا کر وصال جلال کے روزے رکھو آتا ہے۔ اسے نادانو تم اس کو مجنون کہتے ہو جو عقل کمال کا مخزن ہے۔ جو عالم تخلیق کی عقل اول ہے۔ جس کے دستِ بَدِ اَلٰہی سے کائنات کو عقل و شعور تقسیم ہو رہا ہے۔ یہ تو فو اس کو مجنون کہتے ہو جس کی عقل مشوق کے کرڈوں عاشق مجنون دشت جنون بنے پھرتے ہیں کم عقلو۔ اس کو مجنون کہتے ہو جس کی خرد نے عالمین کو مزین کر دیا۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا بِحِلَالَتِ عَقْلِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ

کیوں نہیں لے آتے کہ آپ ہمارے پاس کو ملاکہ اگر ہو تم میں سے سچوں۔

ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں لاتے اگر تم سچے ہو۔ ہم فرشتے

مَا نَنْزِلُ الْمَلِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا

نہیں نازل کرتے ہم فرشتوں کو مگر وجہ سے بہت ضروری کام اور نہ ہوں وہ کافر اس وقت

بیکار نہیں ہمارے اور وہ اتریں تو انہیں بہت شک ہم نے اتارا ہے یہ

مُنْظَرِينَ ۵ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ

مہلت دیے ہوئے بیشک ہم ہی نے نازل کیا قرآن مجید اور بیشک ہم ہی اس کی قرآن اور بیشک ہم خود اس کے نگہبان ہیں ۔ اور بیشک

لَحَافِظُونَ ۹ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ

البتہ حفاظت کرنے والے ہیں اور البتہ بیشک بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے میں ہم نے تم سے پہلے اگلی امتوں میں رسول بھیجے اور اُن

الْاَوَّلِينَ ۱۰ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوا

قبیل پہلے ۔ اور نہیں آتا رہا اُن کے پاس کوئی رسول مگر تمہے کے پاس کوئی رسول نہیں آتا مگر اُس سے ہنسی کرتے ہیں

بِهَ يَسْتَهْزِءُونَ ۱۱ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ

وہ اُس کا مذاق اڑاتے ۔ اسی طرح عادت بنا دیتے ہیں ہم اُس مذاق بازی کی ہیں دلوں ایسے ہی ہم اُس ہنسی کو اُن مجرموں کے دلوں میں راہ

الْمَجْرِمِينَ ۱۳ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ

مجرموں کے پھر وہ ایمان نہیں لاتے پر اُس حق ۔ اور بیشک پڑ چکی ہے دیتے ہیں وہ اُس پر ایمان نہیں لاتے اور اگلوں کی

سُنَّةَ الْاَوَّلِينَ ۱۳

یہ بری عادت پہلوں کی

راہ پڑ چکی ہے

ان آیات کو کہ سے پچھلی آیت کا چند طرح تعلق ہے۔

ان آیات کریمہ سے پچھلی آیت کا چند طرح تعلق ہے۔
تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ کتے کے کفار آقاؤ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ
 بخون دیوانہ کہتے تھے۔ اب ان آیات میں کفار کے احمقانہ مطالبات کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے کہ درحقیقت یہ
 کفار خود ہی دیوانے ہیں کہ اپنے نفع نقصان کو نہیں سوچتے اور اندھا دھند ایسے مطالبے کرتے چلے جا رہے ہیں جو
 خود ان کے لیے سراسر بہت نقصان دہ ہیں اور ہلاکت کا باعث۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ان باتوں
 کا ذکر ہوا جن میں انہوں نے قرآن مجید کو ذکر کہا تھا اور اترنے کا اقرار کیا تھا۔ لیکن نبی کریم کی گستاخی کی تھی اب ان
 آیات میں باری تعالیٰ رب العزت نے انہیں القاب سے قرآن پاک کو یاد فرما کر حفاظت کی ذمہ داری کا ذکر فرمایا کہ
 ہم ہی اس کے محافظ ہیں اس میں وضاحت تو اس کی بھی ملتی ہے کہ نبی کریم اور آپ کی ہر شان کا محافظ بھی اللہ ہی
 ہے۔ اور نبی کریم کو رب نے اتنا قوت والا بنایا کہ آپ کے سینے میں قرآن مجید کو رکھ کر حفاظت فرمائی۔

تیسرا تعلق۔ پھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہر گروہ اور قبیلے کے لیے اس دنیا میں ایک زندگی کی کچھ مدت ہے۔ جو اُس کو ہر طرح گزارنی ہے خواہ نیکی اور ایمان کے ساتھ یا کفر میں اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ ہم اسی لیے کفایت کے مطالبے نہیں مانتے کہ اگر ان کے مطالبوں پر ملائکہ یا عذاب اُجھلے تو پھر ان کو بالکل مہلت نہ ملے گی یہ کم عقل ہیں جو ایسے مطالبے کر رہے ہیں۔

تفسیر نحوی

کَبُومَا تَأْتِيْنَا بِالْمَدَّ ثِكَّةً اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِيْنَ مَا نُنْزِلُ الْمَدَّ ثِكَّةً اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانَا
اِذَا قُنْظِرْنٰ - کُوَمَا - دو حرف ہیں ۔ لٹو شرطیہ ۔ مآنا فیہ اقتلیمہ ۔ دونوں کو جوڑا گیا تو حرف
تخفیف بن گیا۔ بمعنی رغبت دلائل یعنی کیوں نہیں۔ تاتئی۔ فعل مضارع۔ معروف مثبت صیغہ واحد حاضر انت ضمیر اس
میں مستتر ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اتی ٹسے بنا ہے بمعنی لا نا۔ زمانہ حال کے لیے ہے۔ نا ضمیر متکلم جمع
منصوب متصل جس کے پہلے عند ظرفیہ پوشیدہ ہے۔ اب یہ مفعول فیہ ہے تاتی کا یعنی ہمارے پاس یا ہم میں۔ ب نامذکر
مفعولیہ کی۔ الف لام جنسی ہے۔ مکائیکہ۔ اسم جمع کستر ہے۔ اس کا واحد ہے ملک۔ جار و مجرور متعلق ہے تاتی کا۔ ان
حرف شرط اگلی عبارت شرط مؤخر ہے۔ گنت۔ فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر واحد حاضر کامرجع
نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ ضمیر اسم ہے۔ من بارہ بیانیہ یا تبعیضیہ الف لام استعراقی صادقین اسم جمع مذکر
سالِم اس کا واحد ہے صادق۔ صدق سے بنا ہے بمعنی سچا ہونا۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ کائن یا ثابت یا واقعہ کا۔ او
وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے گنت کی۔ لو ما کا پورا جملہ جزاء مقدم ہے۔ ما تنزل۔ فعل مضارع معروف متقی صیغہ جمع متکلم
ہیں کا فاعل مخن ضمیر متکلم مفصل مستتر ہے جس کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے۔ باب تفعل سے ہے اس کا مصدر ہے
تنزل بمعنی حال ہے۔ یہی قرئت مشہور مردود ہے۔ گر دو تختیں اور بھی ہیں۔ مآ تنزل۔ باب تفعّل کا مضارع

معروف منفی صیغہ واحد مؤنث دراصل تھا مَا تُنْزِلُ۔ تخفیف کے لیے ایک ت علامت مضارع گر گئی۔ یہ قرئت بھی سبب ہے (سات قرئتوں میں سے ایک) مَا تُنْزِلُ باب ضرب مضارع معروف متنی۔ صیغہ واحد مؤنث۔ مگر یہ قرئت شاذ ہے۔ الف لام جنسی۔ یا عمدی۔ مَلَا لُكْتَه۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے۔ لیکن دوسری دو قرئتوں میں بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ إِلَّا حَرْفِ اسْتِنَا متصل ہے جس نے نفی توڑ دی۔ کیونکہ اس کے بعد ایک فعل مُنْزِلُ پوشیدہ جو پہلے فعل مَا تُنْزِلُ سے مشتق ہے۔ اور وہ پہلا مشتق منہ ہے ب جارہ استعانت کی یا سببیہ۔ یا بمعنی منع (ساتھ) الف لام عہد خارجی حق۔ اسم مفرد جامد ہے۔ بمعنی۔ علم نام ہے۔ یا بمعنی۔ سچی بات۔ یا مضبوط فیصلہ۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ فعل تُنْزِلُ کا۔ ایک قول میں متعلق ہے فعل ظاہر سے۔ اور اِلَّا بمعنی غَیْر منصوب حال ہے نا ضمیر کا یا مَلَا لُكْتَه کا۔ واو عاطفہ۔ یا حالہ۔ حال ہے مَا تُنْزِلُ کا یا سر جملہ ہے اور یہی زیادہ درست ہے۔ مَا کَانُوا فعل ماضی مطلق ناقصہ ہے۔

صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر اس میں مستتر اسم ہے جس کا مرجع کفار تائین ہیں۔ اِذَا۔ اسم ظرف زمانی بمعنی جَبْنَ۔ یعنی اُس وقت دراصل تھا اِذَا۔ اَنْ۔ نون کو تخفیف کے لیے گرا دیا۔ مُسْطَرِّينَ۔ اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ نَظَرْتُ سے بنا ہے بمعنی دیکھنا غور کرنا۔ مہلت دینا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے مَا کَانُوا کی۔ یہ پورا جملہ ناقصہ فعلیہ ہو کر جزا ہے پوشیدہ جملہ شرطیہ کی۔ پوشیدہ عبارت اس طرح ہے اِنْ لُنْزِلُ الْمَلَا لُكْتَهَ فَمَا کَانُوا (الخ) اِنَّا نَحْنُ نُنْزِلُ الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَخٰفِظُوْنَ۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنَّا۔ اِنْ حرفِ مشبہ بالفعل (عمل میں) نا ضمیر جمع متکلم منصوب متصل۔ اسم ہے اِنَّا کا۔ شَحْنُ۔ ضمیر جمع متکلم منصوب متصل تاکید ہے نا ضمیر متصل کی حصر کے لیے ہے۔ بمعنی ہم نے ہی۔ بقانون نحو جہاں کہیں ایک صیغہ کی دو ضمیر آجائیں پہلی متصل دوسری متصل تو وہاں دوسری کا ترجمہ ہی ہو جاتا ہے۔

نُزِّلْنَا۔ فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ باب تفعیل سے ہے۔ مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ بمعنی اتارنا متعدی یکم مفعول ہے نُزِّلْنَا سے بنا ہے بمعنی اُنزِلْنَا۔ لازم ہے۔ ضمیر جمع متکلم بار بار اس کا فاعل ہے اور مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام عہد ذہن یا خارجی ہے ذِکْرُ اسم مفرد جامد حاصل مصدر یا مذکور اسم مفعول کے معنی میں۔ حاصل مصدر مبالغے کا فائدہ دیتا ہے۔ مطلب ہے بہت ہی ذکر کیا ہوا۔ یا سب سے زیادہ ذکر کیا ہوا۔ مراد قرآن مجید ہے بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے نُزِّلْنَا کا۔ واو سر جملہ۔ یا حالہ اِنْ حرفِ مشبہ تحقیق و تاکید نا ضمیر جمع متکلم بحالت نصب اسم ہے اِنَّا کا۔ لہ۔ لام جارہ مفعولیت کاہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ لام کے حَافِظُوْنَ۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب ضرب سے ہے بحفیظ سے مشتق ہے۔ بمعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا بحفاظت کرنا بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ بحالت رفع سے خبر ہے اِنَّا کی لہ کے مقدم نے حصر کا فائدہ دیا۔ بقانون نحو ہر وہ معمول جو مؤخر ہوتا ہے اگر مقدم ہو جائے تو حصر پیدا کرتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْاَوَّلَيْنِ وَ مَا يَذُنُّهُمْ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ۔ واو سر جملہ قَدْ اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب برائے یقین۔ صیغہ جمع متکلم۔ باب افعال سے ہے اِرْسَالٌ مصدر ہے۔ متعدی

ایک مفعول ہوتا ہے اس کا مفعول بہ رُسلًا پوشیدہ ہے۔ مین زائدہ تاکید یہ۔ قبل اسم طرف زمانی بحالت کسر ہے مین جارہ کی وجہ سے کئی ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متقل کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں مضاف الیہ ہے قبل کا یہ مرتب اضافی جار مجرور متعلق اول ہے اُرسلنا کافی جارہ ظرفیہ مکانیہ کے لیے۔ شیع۔ اسم جمع مکرر منصرف ہے۔ اس کی واحد شیعۃ مذکر مؤنث سب کے لیے متعلق ہے۔ شیعۃ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ انتشار ڈالنا۔ طاقت پہنچانا۔ پھیلانا۔ فرقہ بندی کرنا۔ بکھیرنا۔ لفظ شیعۃ۔ اسم جامد ہوا ہے بمعنی گروہ ٹولہ۔ جماعت۔ فرقہ۔ دوستوں کا اجتماع بغیر دلائل کسی بات پر اڑ جانا اندھا دھند کسی کی اتباع کرنا اگرچہ دلائل اس کے خلاف ہو وہ چھوٹی خشک لکڑیاں جن کو پہلے جلایا جلتے تاکہ بڑی لکڑیوں کو آگ لگے۔ (انہجہ عربی) اشیاع بھی جمع آتی ہے۔ بحالت جر ہے فی سے۔ مضاف ہے مابعد کا بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے اصناف تو صیفی ہے۔ یعنی شیع موصوف بھی اولین صفت ہے الف لام استغراقی۔ اولین۔ جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد ہے اول۔ بمعنی پہلے ہونا۔ پہلے والا شخص۔ اولین بمعنی پہلے لوگ گذشتہ زمانے کے لوگ۔ واؤ سر جملہ مایاتی۔ فعل ماضی استمراری متغی معروف صیغہ واحد غائبہ۔ دراصل ہے ما کان یاتی۔ ائی محو سے بنا ہے بمعنی آنا۔ ضم ضمیر کا مرجع کفار ہیں منصوب متقل کیونکہ مفعول فیہ۔ مین جارہ زائدہ تنکیر یہ بمعنی کوئی رسول اسم مفرد مذکر ہوزن فاعل مبالغہ کا صیغہ بمعنی خاص بھیجا ہوا شخص۔ جار مجرور متعلق ہے مایاتی کا۔ الاحرف استنا مطلق ہے کیونکہ مشنی منوی پوشیدہ ہے۔ کالوا۔ ماضی استمراریہ ہے۔ یہ متصل تھا یستعزؤن سے۔ دراصل تھا کالوا یستعزؤن باب استقلال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے استعزاء۔ مذاق کرنا حسی اڑانا۔ عززی ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی ہنسنا۔ دل لگی میں ب جارہ بمعنی مخ۔ ضمیر واحد غائب مجرور متقل کا مرجع رسول ہے۔ جار مجرور متعلق مقدم یا متعلق وسطی ہے۔ اسی ماضی استمراری کا۔ ماضی کو توڑ کر بیچ میں جار مجرور لائے سے تاکید اور حصر کا فائدہ ہوا۔ کذالک نسکۃ فی قلوب المجرمین۔ لایؤمنون بہ وقد خلت سنی الاولین۔ کذالک۔ جار حروف کا مجموعہ ہے ک حرف تشبیہ ذال۔ اسم اشارہ بید کے لیے بمعنی اسی طرح۔ لام علامت قرہی یعنی اسی طرح چونکہ خطاب صرف ایک فرد سے ہے۔ اس لیے کئی ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مخاطب کے مطابق لگائی جاتی ہے۔ مؤنث کذالک۔ جمع مذکر کذالکم اور جمع مؤنث میں کذلک ہوتا ہے۔ نسک۔ باب نصر کا۔ فعل مضارع جمع متکلم کا صیغہ۔ نسک سے بنا ہے بمعنی داخل چلانا۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ ضمیر واحد مذکر کا مرجع استعزاء ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول ہے نسک کا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے قلوب جمع مکرر ہے اس کا واحد ہے قلب مجرور ہے فی سے منظوف ہے فی ظرفیہ کا۔ الف لام اسی بمعنی الذی۔ مجرور۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے مجرم بمعنی جرم کرنے والا۔ مجرم سے بنا ہے۔ لایؤمنون فعل مضارع متغی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال سے ہے ایمان مصدر ہے بمعنی مومن بنانا۔ مان لینا۔ ایمان لانا۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ب جارہ بمعنی علی ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع رسول ہے۔ جار مجرور متعلق لایؤمنون مضارع

فعلی بلا۔ کا اس کا فاعل ضم منبذ جمع ہے اس کا مرجع ہے کفار استغفر کرنے والے۔ یہ جملہ فعلیہ صفت ہے مجررین کی یا حال ہے نسلک کا۔ واو حالید ہے۔ یا عاطفہ بہر صورت اس کا تعلق نسلک سے ہے۔ قد خلعت۔ فعل ماضی قریب۔ صیغہ واحد مؤنث۔ باب نصر سے ہے قل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی گزر جانا۔ عادت پڑ جانا۔ پہلے ہو چکنا۔ سنۃ اسم مفرد مؤنث لفظی ہے۔ اس کی جمع مکسر ہے سنن۔ سنت کا معنی۔ راستہ۔ طریقہ۔ قانون۔ رواج۔ رسم۔ یہاں بمعنی رواج۔ یا طریقہ۔ الف لام اسمی الذین۔ یا الذی۔ اول لیں۔ جمع مذکر سالم بحالت کسر مضاف الیہ ہے سنت کا اول اس کا واحد ہے۔ اول کا اسم تفضیل ہے باپ ضرب سے ہے ترجمہ ہے۔ اصل کی طرف لوٹنا۔ امام ہونا۔ آگے ہونا۔ پہلے ہونا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ دراصل تھا اول دوسرے الف کو واو بنایا اور واو کا واو میں ادغام کر دیا۔ اول ہو گیا۔ اس کا مادہ اول مہموز الفا اور اجوف واوی ہے۔ یہ مرکب اضافی فاعل ہے۔ قد خلعت کا۔

تفسير المان

تفسیر المائدہ | کُوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلَأِ ثِكْرًا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ مَا نُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَاٰرُؤْا اِذَا مُنْتٰظِرِيْنَ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ

کافروں نے کئی بار سمجھانے کے باوجود یہی کہا کہ اگر تم سچے نبی ہو تو کبھی نہیں لے آتے تم ہماری پاس فرشتوں کو۔ حالانکہ ان لوگوں نے نہ کبھی کوئی فرشتہ دیکھا تھا نہ کسی فرشتے سے واقفیت تھی صاف ظاہر ہے کہ اگر کوئی فرشتہ تصدیق نبوت کرنے آ بھی جاتا تو یہ دیکھ کر کس طرح مانتے کہ یہ فرشتہ ہی ہے پھر اس کی بھی تصدیق چاہتے تو یا کوئی اور فرشتہ اس فرشتے کی تصدیق کرنا اس طرح سلسلہ بڑھتا رہتا اور تسلسل لازم آتا یا پھر نبی کہتے کہ یہ فرشتہ ہے اور فرشتہ کہتا کہ یہ نبی ہیں تو دور لازم آ جاتا۔ اور کفار کی تسلی پھر بھی نہ ہوتی اور ملائکہ کا آنا بھی بیکار ہو جاتا۔ لہذا فرشتے بلا وجہ فضول مطالبوں سے کفار کو دکھانے کے لیے نازل نہیں کئے جاتے بلکہ رسول کریم کی طرف سے دشمنوں کو جواب دیتے ہوئے خود باری تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں نازل فرماتے ہم فرشتوں کو مگر اللہ کی ازلی ابدی تقدیری فیصلہ برحق کے آنے کے وقت ملائکہ اللہ کے حق اور اہل فیصلے کو لے کر ہی عوام کے پاس آتے ہیں۔ وہ فیصلہ یا کفار کے عذاب کا ہے جس کو جبریل امین اپنے گروہ ملائکہ کے ساتھ فندی صیٹ دھرم گستاخ بنی کفار پر لے کر آتے رہے۔ یا عزرائیل علیہ السلام اپنے افراد کے ساتھ ہر شخص کے پاس موت لے کر آتے ہیں۔ فرشتوں کا عوام کے پاس آنا اور ان کو نظر آنا یا ان سے ہم کلام ہونا صرف دو ہی صورتوں میں ہو سکتا ہے۔ مگر ان دونوں وقتوں میں مَا كَاٰرُؤْا اِذَا مُنْتٰظِرِيْنَ۔ کسی شخص کو بھر سوچنے سمجھنے توبہ کرنے بیک عمل کرنے یا شان نبوت ایمان رسالت قبول کرنے کی مہلت نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ پہلے بے ادبوں گستاخوں۔ کافروں کے ساتھ ہوتا رہا ہے۔ اس لیے اسے موجودہ کافر و ملائکہ کے آنے کی جلد بازی مت مچاؤ ان کا آنا تمہارے فائدے میں نہیں ہے۔ نبی کی مرضی سے کیا کچھ نہیں ہو سکتا۔ فرشتوں کا بلانا تو رسول اللہ کے لیے کچھ مشکل نہیں مگر دیکھتا تو تمہارا مفاد ہے۔ اسے کافر و منکر و تمہارا نفع اسی میں ہے کہ نبی کو نبی کی زبان و فرمان سے مان لو۔ تمہارا ہی نفع

نقصان ہے۔ ہمارے نبی کا یا ہمارے قرآن اسلام کا کوئی نقصان یا فائدہ نہیں۔ تم مخالفت و انکار میں ساری طاقت بھی اگر خرچ کر دو تو ہمارے قرآن پاک کا ذرہ نقصان نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ اِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ وَ اِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔ بیشک ہم نے بذات خود بغیر کسی واسطے کے ازل سے قلب مصطفیٰ پر نازل فرمادیا تھا یہ ذکر۔ یعنی قرآن مجید جو ہر اعتبار سے تاقیامت بلکہ قبر و حشر میں ہر مومن کے لیے تذکرہ اور ذکر اذکار ہے یا بذریعہ جبریل مسلمانوں کے لیے تھوڑا تھوڑا موقعہ محل کے اعتبار سے نازل کیا۔ اور دوجہ سے ہم خود ہی اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں۔ اول اس لیے کہ یہ آخری اور تاقیامت ہر شخص کے لیے مکمل ضابطہ حیات اور دنیا و آخرت کے لیے مضبوط قانون الہی ہے۔ دوم اس لیے کہ یہ صرف ہمارا کلام ہی نہیں بلکہ ہمارے آخری نبی ساری کائنات کے رسول مکرم کا معجزہ بھی ہے۔ چونکہ ہمارے نبی محمد مصطفیٰ کی نبوت ابدی باقی لہذا ان کا یہ معجزہ بھی ابدی باقی۔ اور اسی طرح نہ تم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ نقصان کر سکتے ہو کیونکہ ان کی حفاظت کی ذمہ داری بھی ہم پر ہے۔ وَاللّٰهُ يَعِصْمُكَ مِنَ النَّاسِ بعض نے کہا کہ یہاں بھی نبی کریم کی حفاظت مراد ہے اور لہٰذا میں ہا ضمیر سے مراد نبی پاک ہیں مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کیلئے جاز کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا اور نبی پاک کے لیے اَنزَلْنَا کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا سابقہ مشاہدہ تاریخی سے چار طرح اللہ کے کلام کو نقصان پہنچانا ثابت ہے تو رب تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت کئے تذکرے میں ان چاروں راستوں کے بند ہونے کا مختلف آیات میں ذکر فرمادیا۔ ۱۔ یا چھپایا جائے۔ مگر قرآن مجید کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ ۲۔ اس جیسا کلام بنا کر اس میں شامل کر دیا جائے مگر قرآن مجید جیسا کلام ایک آیت بھی کوئی نہیں بنا سکتا۔ ۳۔ یا کوئی عبارت یا حرف بدل دیا جائے زیادہ یا کم کر دیا جائے مگر قرآن مجید میں یہ بھی کسی کی جرئت نہیں۔ شیعہ لوگ جو صحابہ کرام پر طعنہ زنی کرتے ہیں یہ ان کی ذاتی کفریات ہیں۔ ۴۔ یا کوئی زمانہ بگاڑ دے یہ بھی ناممکن کیونکہ زمانہ کا غذا اور گتے کو کھا سکتا ہے قرآن پاک تو مسلمان بچے بچے کے سینے میں ہے اور پھر یاد کرنا آسان ہے کہ اس طرح کوئی مصنف اپنی کتاب یاد نہیں کر سکتا آج چودہ صدیاں گزر گئیں اللہ کے اس دعوے کو کون جھٹلا سکتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْاَوَّلِينَ وَمَا يَنْتُهِمْ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ كَذٰلِكَ نَسُكُّهٗ فِي قُلُوْبِ الْمَجْرِمِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَقَدْ خَلَتْ مِنْهُ الْاَوَّلٰٓئِنْ۔ اے پیارے نبی غم نہ کیجئے ان کفار کی گستاخوں اور انکار پر بلکہ ہماری کرم نوازیوں سے تسکین اور تسلی رکھئے کفار کا بدویہ کوئی نیا نہیں بلکہ تاریخ میں پُرانا ہے۔ بیشک ہم نے آپ سے پہلے بھی اپنے کتنے ہی عظیم رسول بھیجے پہلے ضدی اور بناوٹی دین والی قوموں میں جو خود ساختہ مذہب کے اعتبار سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیوں میں بٹے ہوئے تھے لغوی معنی میں بناوٹی بات پر اتباع کرنے والوں کو شیعہ کہا جاتا ہے اور لکڑی کے کھورے کو بھی شیعہ کہا جاتا ہے۔ یعنی بڑی لکڑی میں چیرنے کے بعد جو چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بنتی ہیں۔ اس کو اردو میں کھورا عربی میں شیعہ کہا جاتا ہے۔ (منجم) لیکن ان چھوٹی قوموں ٹکڑیوں نے انبیاء کرام علیہم السلام سے یہی سلوک کیا کہ جب کوئی رسول ان کے پاس آیا تو انہوں نے صرف

مذاق اور منہ ہی اڑائی نہ حقیقی خالق مالک کو پہچانا نہ اپنے سے پہلوں کا انجام سوچا۔ نہ معجزات کو مانا۔ ان کے مطالبے۔
 جھوٹے وعدے کہ اگر یہ معجزہ دکھا دو تو ہم ایمان لے آئیں گے سب کچھ دل لگی تھی یہ سرکشی ان کے لیے کچھ مفید نہ تھی بلکہ یہ
 تو حقیقت میں ہمارا عذاب تھا۔ جس طرح پہلے بد سختوں کے دلوں میں ہم نے کفریہ حرکتیں گستاخانہ مذاق دھنسا دیا تھا
 کہ ان کی یہ سب گستاخانہ نہیں ان کے قلبی ارادوں سے ہوتی تھیں اور اس کو عین درست سمجھتے تھے اسی طرح ہم
 نے ہی ان موجودہ کفار مکہ اور یہود مدینہ کے دلوں میں بے ادبیاں۔ اور مذاق بازیاں ہم نے پیدا کر کے پرو ڈالی ہیں۔
 لہذا ذہن نشین فرما لو کہ یہ کافر لوگ اپنی گستاخی کی وجہ سے کبھی مومن نہیں بن سکتے۔ یا یہ کفار اس ذکر پر قرآن مجید پر
 کبھی ایمان نہیں لاسکتے۔ اور بیشک تاریخ عالم شاہد ہے کہ پہلے سب کافروں کے طریقے اُسی طرز پر گزر چکے ہیں۔ یا پہلی
 قوموں پر ان کی کفریات کی بنیاد پر ہماری سنت الہیہ فیصلہ عذاب گزری چکی ہے اور ہر شخص جان لے کہ ہم نے اپنے عذاب
 سے اکثر بازوؤں کو کس طرح فنا کیا۔ نَسْکُہُ اور لَا یُؤْمِنُونَ یہ ہیں۔ ہمنیر کا مرجع ایک قول کے مطابق اس طرح ہے کہ پہلی
 صنیر سے مراد کفار کا مذاق ہے اور دوسری صنیر سے مراد قرآن مجید ہے اور یہی درست ہے۔ دوسرا قول اس طرح ہے
 کہ دونوں صنیر کا مرجع قرآن مجید ہے مگر یہ اس لیے غلط ہے کہ یہاں نَسْکُہُ کو سابقہ امتوں سے تشبیہ دی جا رہی ہے
 تو چاہیے کہ پہلی تمام امتوں کے پاس بھی کتاب اللہ ہو جو مثل قرآن ان کے دلوں میں دھنسا لی گئی ہو۔ تاکہ تشبیہ درست
 رہے۔ حالانکہ قوم نوح علاؤ ثمود و ہود و لوط کے پاس کوئی کتاب نہ تھی۔ لہذا درست یہی ہے کہ مراد استغفر ہے جو اس
 وقت بھی تھا اور اب بھی ہے۔ تیسرا قول یہ کہ دونوں صنیریں استغفر کی طرف ہوں۔ تب یہ کی ب جا رہے ہیں اور معنی
 ہوگا کہ استغفر کی وجہ سے ان کے نصیب میں مومن بننا نہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز نے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی دی جس کو کفار مکہ نے
 سنا بھی تھا دیکھا بھی تھا۔ صرف ملائکہ کو نہ دیکھا تھا اس لیے اس کا مطالبہ کیا ورنہ وہ کہتے کہ پتھروں سے کلہاڑوں سے
 یا جانوروں چڑیوں سے ہرنیوں اونٹوں سے سجدے کرواؤ تب مانیں گے یہ تو نہیں کہتے۔ ثابت ہوا کہ یہ سب
 دیکھ چکے ہیں۔ یہ فائدہ بالملأ کتبہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ عرش بھی زمین پر آتے ہیں۔ مگر انبیاء
 کرام علیہم السلام کے پاس حق یعنی وحی لے کر۔ اولیاء اللہ کے پاس حق یعنی رحمت و راحت لے کر۔ عام مومنین کے
 پاس سکون قلبی لے کر۔ اور کفار کے پاس حق۔ یعنی عذاب لے کر۔ موت کے وقت۔ حق یعنی موت لے کر۔ یہ فائدہ
 الا بالحق۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر خیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ معتزلہ کا عقیدہ باطل اور کفریہ ہے
 یہ فائدہ۔ کَذَٰلِکَ نَسْکُہُ الخ م سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات سے چند مسائل مستنبط ہوتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ اللہ کی طرف سے جو چیز بھی اترتی ہے وہ حق ہے۔ خواہ شریعت یا طریقت ہو یا ملائکہ ہوں یا موت و حیات ہو۔ کسی میں شک کرنا یا اس کو بے وقت کہنا یا ظالم و قاتل کہنا حرام ہے۔ جیسا کہ بعض جہلا موت کو بے وقت اور ملک الموت کو ظالم کہہ دیتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید میں نہ کوئی ملاوٹ کر سکتا ہے نہ آیتوں کی تبدیلی ایسا کہنا کہ معاذ اللہ صحابہ کرام نے مولیٰ علی کی شان دالی آیتوں میں تبدیلی کر دی۔ کفر ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّآ لَہٗ لِحَافِظُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ احادیث مبارکہ بھی منجانب اللہ محفوظ ہیں۔ اس لیے ان کا منکر بے دین ہے اور احادیث متواترہ کا منکر کافر ہے۔ اس لیے کہ یہ بھی ذکر ہے۔ کیونکہ یہ بھی زبان پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاری ہوا۔ یہ مسئلہ بھی نَوَدُّنَا اِلَیْکُمْ۔ دالجم سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ جب رب تعالیٰ نے یہاں ذکر فرمادیا کہ بیشک ہم نے ذکر نازل فرمایا اور ہم اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں تو پھر تم اہلسنت لوگ کیونکر کہتے ہو کہ صحابہ نے قرآن مجید جمع کیا اور حفاظت کی اور قلاں جامع قرآن ہے۔ اور صحابہ کو کیوں حفاظت قرآن کی فکر لگی۔ (شیعہ) جواب۔ باری تعالیٰ کے تمام افعال اسباب کے تحت ہوتے ہیں تو جس طرح ملائکہ رب تعالیٰ کی طرف سے مہربانیاں اور فرشتوں کے کام رب کریم کے کام ہیں فرشتے افعال باری تعالیٰ کے سبب اختیاری ہیں۔ اسی طرح صحابہ کرام اور تاقیامت اولیاء اللہ خصوصی مہربانیاں اور وہ باری تعالیٰ جل مجدہ کے اسباب اختیاری ہیں صحابہ کا یہ کام رب تعالیٰ کا ہی فعل حفاظت ہے۔ اس کی مزید بیشمار مثالیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ لَہٗ لِحَافِظُوْنَ کی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر بسم اللہ شریف جو سورتوں کے اول میں لکھی ہے وہ بھی اُس سورت کی ایک آیت اور وحی مثل اور ذکر میں شامل ہے اس لیے کہ حفاظت کا معنی یہ ہے کہ نہ کوئی اس میں زیادتی کر سکے نہ کمی۔ اگر یہ بقول احناف آیت نہیں ہے تو پھر یہ زیادتی ہے جو صحابہ نے کی یا بعد میں کسی نے کی پھر حفاظت الیہ کے خلاف ہے (امام رازی شافعی)۔

جواب۔ نہ بسم اللہ شریف آیت ہے اور نہ اس کا لکھا قرآن مجید میں زیادتی ہے۔ اس لیے کہ عبارت سورت سے باہر لکھی جاتی ہے میں نے مدینہ پاک میں خود اپنی نظروں سے شواہد۔ حنا بلداور مالکی مطبوعہ قرآن مجید کو دیکھا میں بھی ہر سورت علی بسم اللہ شریف علیحدہ خانوں میں لکھی ہوئی ہیں۔ اور اس میں مؤرخین کا اختلاف ہے کہ یہ صحابہ نے لکھی شروع کیں یا بعد میں پھر اگر ان تمام بسم اللہ شریف کو علیحدہ خانے میں لکھنے کے باوجود آپ یہ کہیں کہ یہ آیت ہی ہے تو پھر سورت کا نام رکھنا و آیت کی تعداد بلکہ اب تو بعض مطبوعوں میں الفاظ و حروف کی تعداد بھی لکھی ہوتی ہے۔ کیا آپ کے نزدیک وہ بھی آیتیں بن جائیں گی (معاذ اللہ) لہذا ثابت ہوا کہ بسم اللہ آیت نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَدَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا
مُنْظَرِينَ إِنَّا خَلَقْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِهِ الْأَوَّلِينَ
مَكِرَازِلِي نَفْسٍ اِمَارَةُ تَكْدِيبِ قَلْبِ كرتے ہوئے مختلف مطلب سے کرتا ہی رہتا ہے کہ اگر آواز قلب سچی ہے تو دعویٰ دل کے
مطابق انوارِ قدس کی تجلیات ہماری طرف کیوں نہیں آئیں تاکہ یہ ہماری تصدیق کا باعث بنیں۔ قلب عرش کی بلندیوں
سے رب عرش کی صدا بلند ہوتی ہے کہ ہم اپنی تجلیات صرف حق کے ساتھ اور تایید حق کے لیے نازل کرتے ہیں اور
جب پورا وقت ہو جاتا ہے تو پھر کسی کو مہلت نہیں دی جاتی۔ اسے مشکوین انوار الہی ہم نے ہی قلب مومن اور سینہ اتقا
پر ذکر الہی کا خزانہ غیبی اور دولت باطنی نازل فرمائی ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں نفس کی ہزار مخافتیں بھی
اس کا ذرہ نہیں بگاڑ سکتیں۔ صوفیا گرام فرماتے ہیں کہ ذکر چھ قسم کے ہیں۔

۱۔ ذکر ایمانی کلمہ طیبہ۔ ۲۔ ذکرسانی نماز شریعت ۳۔ ذکر دماغ حفظ قرآن مجید۔ ۴۔ ذکر شریعت سینہ مؤمن میں علوم قرآن کریم ۵۔ ذکر قلبی اسرار قرآن مجید۔ ۶۔ ذکر ظاہر ہواوراق اور جلدوں میں ہے تو جس طرح اوراق قرآن مجید کا ادب احترام ہر مسلمان پر فرض ہے اسی طرح جہاں جہاں نزول ذکر ہوا ہے ان تمام دل دماغ سینوں کا ادب فرض لازمی ہے کیونکہ ہر جگہ اسی خالق و مالک کا نزول و حفاظت ہے اگر وہ حفاظت نہ فرمائے تو کسی کے پاس ذکر فکر ایمان و عرفان قطعاً باقی نہ رہے۔ اور یہ کوئی نیا قانون نہیں عالم جبروت سے ایسا ہوتا چلا آیا ہے کہ بستی و قالب میں نفس و نفسانیت کی اصلاح کے لیے ہم نے کئی طرح کے اوار تجلیات کے مرشدین برحق بھیجے۔ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ كَذَلِكَ نَسُكُّهُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يَشْعُرُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ۔ مگر آخرت کی حقانی نعمتوں کو بھولنے والوں کے پاس جب بھی پیغام آخرت سنانے والا الہام الہی تشریف لایا تو نفسانیت نے ان کا مذاق ہی بنایا اور کامیابی کی باتوں کو ہنسی میں اڑا دیا۔ یہ مجرمین کی کامیابی نہیں بلکہ یہ ہی سب سے بڑی بد قسمتی ہے ہم شروع تا آخرت سے اسی طرح برائی والوں کے قلوب میں غرور نفسانی پیدا کر دیتے ہیں اسی لیے وہ شقاوت والے انعامات ابدی پر ایمان نہیں لاتے۔ نفسِ انارہ نے ہمیشہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ شروع سے یہی سلوک جاری رکھا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قالب انسانی کے دو مکران ہیں۔

۱۔ قلب نورانی مرکز تجلیات الہی ۔ ۲۔ نفس امارہ ۔ گوارہ شیطانی ۔ دنیا کی ہر ضرورت پر یہ دونوں بیک دم اپنے قالب کے اعضاءِ ربیہ پر جن کے مرکزات اعضاءِ لطیفہ ہیں ۔ حکم نافذ کرتے ہیں ۔ فرق یہ ہے کہ اگر حرام حلال کی پردہ نہ کرتے ہوئے دل میں ضرورت پوری کر لینے کی خواہش ہو تو وہ نفس امارہ کا حکم ہو تلہ ہے ۔ مومن کو اس سے بچنا چاہیئے بلکہ اُس وقت ضرورت پوری نہ کرے طبیعت پر جبر کرے ۔ اور اگر طیب کی و حلال ہی کی خواہش پیدا ہو حرام سے کراحت آئے تو سمجھو کہ قلب متور کا حکم ہے ۔ اَللّٰهُمَّ اَغْنِنِيْ بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ

اور اگر ہم کھول دیتے پر اُن دروازہ طرف سے آسمان کے کہ دیکھتے رہتے ہیں
اور اگر ہم اُن کے لیے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں کہ دن

يَعْرِجُونَ ﴿١٣﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ

پڑھتے ہیں اُس دروازے۔ پھر بھی البتہ کہتے فقط جادو کیا گیا ہماری آنکھوں پر
کو اس میں پڑھتے۔ جب بھی یہی کہتے کہ ہماری نگاہ باندھ

نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي

بلکہ ہم لوگ جادو کئے ہوئے ہیں۔ اور البتہ بنایا ہے ہم نے میں
دی گئی ہے بلکہ ہم پر جادو ہوا ہے۔ اور بے شک ہم نے

السَّمَاءِ بِرُجَا وَزَيَّنَّا لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٥﴾ وَحِفْظُنَا

آسمان بہت منزلیں اور خوبصورت کیا ہم نے اُس کو لیے دیکھنے والوں کے اور محفوظ کیا ہم نے
آسمان میں برج بنائے اور اُسے دیکھنے والوں کے لیے آہستہ کیا

مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ﴿١٦﴾ إِلَّا مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ

اس آسمان کو ہر شیطان رجم کئے ہوئے سے مگر جو شیطان چھدی کرے سننے کی
اور اُسے ہم نے ہر شیطان مردود سے محفوظ رکھا۔ مگر جو چوری

فَاتَّبَعَهُ نَشَبَّابٌ مُّبِينٌ ﴿١٧﴾ وَالْأَرْضَ ضَمَدْنَاهَا

تو پیچھے بھاگتا ہے اُس کے شعلہ روشنی والا۔ اور زمین پھیلایا ہم نے اُس کو
پیچھے سننے جائے تو اُس کے پیچھے پڑتا ہے روشن شعلہ۔

وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ

اور ٹھوکیں ہم نے میں اُس بڑی کیلیں اور اُگایا ہم نے میں اُس سے ۔ ہر قسم کی

اور ہم نے زمین پھیلائی اور اس میں لنگر ڈالے اور اس میں ہر چیز

نَشِئُ مَوْنُونِ ①۹

چیز تولی ہوئی

انداز سے اُگائی

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیات میں کفار کے اُس مطالبے کا ذکر ہوا تھا جس میں اُنہوں نے فرشتوں کے اُترنے کا کیا تھا ۔ اب فرمایا جا رہا ہے ۔ ان کے یہ مطالبے ایمان لانے کے لیے نہیں بلکہ صرف مذاق بازی کے لیے ہیں ۔ اور ان کی حالت تو یہ ہے کہ فرشتوں کا اُتارنا درکنار اگر ان کو ہی آسمان پر چڑھا دیا جائے تو بھی بجائے ایمان لانے کے یہ ہی کہیں گے کہ ہم پر جادو ہو گیا ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی حفاظت کا ذکر ہوا ۔ اب ان

فرمودات الہیہ میں ان آسمانوں کی حفاظت کا ذکر ہو رہا ہے جہاں سے حضرت جبرائیل قرآن مجید کی آیتیں لے کر آتے ہیں اور جہاں رب کے خزانے ہیں ۔ تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مطالبہ کر رہے ہیں کہ آسمان سے فرشتے اُتریں وہ ہمیں آسمانی باتیں جائیں تب ہم ایمان لائیں گے ۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ ان کج جادو گروں کے تابع جنات اور شیطان بھی آسمان پر جا کر فرشتوں کی دہانی غیبی خبریں سن کر چرچا لاتے ہیں اور وہ اپنے جادو گروں کو بتا دیتے ہیں جس سے آسمانی باتوں کا انہیں پتہ لگ جاتا ہے تو یہ ایمان کیوں نہیں لاتے ۔

تفسیر نعیمی وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۔ واؤ سر جملہ نو حرف شرط فتحنا ۔ فعل ماضی مطلق مثبت

معروف صیغہ جمع متکلم ۔ مخاطب باری تعالیٰ ہے ۔ باپ فتح ہے فتح سے مشتق ہے معنی کھونا ۔ کشادہ کرنا ۔ قبضہ میں لینا ۔ یہاں پہلے معنی ہے علی جارہ معنی لام نفع ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع کفار ہیں ۔ جار و مجرور متعلق ہے فتحنا کا بابا ۔ اسم مفعول جلیلہ معنی دروازہ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے فتحنا کا مین جارہ ابتدائیہ ۔ یا معنی فی ۔ السماء الف لام جنسی سماء اسم واحد ہے مذکر ہے جلیلہ نام ہے ایک مفرد گزرے کا ۔ بحالت کسر ہے مین جارہ کی وجہ سے متعلق دوم ہے فتحنا کا ۔ ف

عاطفہ تعقیبہ ظلو۔ باب نصر کا ناقصہ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ظل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے
 معنی سورج کا پڑھنا۔ کوئی کام سارا دن کرنا۔ دھوپ کا سایہ۔ دپہر میں صیغہ جمع مذکر غائب اس میں مستتر ہے اس کا مرجع کفار
 ہیں یا ملائکہ فی جازہ ظرف مکانی۔ و صیغہ واحد کا مرجع سماء ہے ظلو کا اسم صم مستتر ہے اور جازہ مجرور اس کے متعلق ہے یعرجون
 باب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب عرج سے بنا ہے بمعنی پڑھنا۔ اسی سے ہے معراج۔ عرج صم
 صیغہ جمع مستتر اس کا فاعل ہے۔ اور یہ جملہ فعلیہ خبر ہے ظلو فعل ناقصہ کی اور یہ جملہ ناقصہ معطوف ہے لوفی شرط کا لام گئے۔
 زائدہ جزائئہ ہے جس نے یقین کا فائدہ بھی دیا۔ قالوا فعل ماضی مطلق یہ سب جملہ قول و مقولہ جزائہ شرط کی۔ صیغہ جمع مذکر صم
 صیغہ جمع مستتر کا مرجع وہی مذاق باز کفار ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف تحقیق لغز ہے عمل ہے ما کا فاعل کی وجہ سے۔
 سکوت فعل ماضی مطلق مجھول واحد مؤنث سکوت سے بنا ہے۔ بمعنی عقل کا گڑبڑ۔ نظر غلط ہونا۔ بے ہوش کرنا۔ نشہ ہونا۔
 جادو ہونا۔ نظر بندی کرنا۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تکیڑ۔ بمعنی نظر بندی کرنا۔ ابصار۔ جمع تکسر منصرف ہے۔ اس
 کا واحد ہے بصر بحالت رفع ہے کیونکہ نائب فاعل ہے سکوت کا تا صیغہ جمع متکلم مجرور متقبل مضاف الیہ ابصار مضاف کہ
 بل حرف عطف تشریف حکم کے لیے یعنی سائلہ فعل معطوف علیہ سے صا کر معطوف پر گانا سخن۔ صیغہ جمع متکلم مرفوع مقص
 بتدا ہے۔ قوم اسم مفرد لفظاً۔ معنی جمع بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے بتدا کی۔ موصوف ہے صا بعد کا مسحورون۔ اسم مفعول
 جمع مذکر کا صیغہ۔ سخن سے بنا ہے بمعنی جادو کرنا۔ صم صیغہ جمع مذکر غائب میں پوشیدہ ہے۔ مرفوع ہے الی کا نائب فاعل ہے یہ جملہ
 اسمیہ ہو کر صفت ہے موصوف کی اور یہ مرکب توصیفی سخن بتدا کی خبر ہے۔ اور یہ جملہ اسمیہ عطف سے سکوت پر۔ وہ جملہ
 فعلیہ مقولہ ہے قالوا کا۔ پھر وہ جزائہ شرط کی۔ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَنَازِلَاتٍ لِّلْمُظْهِرِينَ وَحَفِظْنَاهَا
 مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ داؤ۔ ابتدائیہ۔ لام گئے برائے تاکید جَعَلْنَا۔ فعل ماضی قریب صیغہ جمع متکلم باب فتح
 سے جَعْل سے مشتق ہے بمعنی بنانا۔ ٹھیکرانا مقرر کرنا۔ بدلنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی جازہ ظرفیہ مکانیہ۔ السماء الف لام
 جنسی یا عمدی سماء نام ہے بلند کرے کا۔ جازہ مجرور متعلق ہے قَدْ جَعَلْنَا بُرُوجًا بمعنی خیمہ۔ گول عمارت۔ شاہی محل۔
 بلند عمارت۔ جمع خمسہ ہے برج کی۔ آسمان مثل خبر برج کے اوپر نیچے ہے پھاٹکوں کی شکل۔ اس طرح بارہ حصوں کا نام بارہ
 برج ہئے بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے داؤ عاطفہ عطف قَدْ جَعَلْنَا بِرُجًا نَازِلَاتٍ فعل ماضی مطلق باب تفعیل سے صیغہ جمع متکلم
 مصدر ہے تَزَيُّن بمعنی خوبصورت کرنا تَزَيُّن اور زینۃ سے بنا ہے صا۔ صیغہ معطوف متقبل کا مرجع السماء ہے۔ لام جازہ فتح
 کا۔ ناظرین۔ اسم فاعل ہے باب نصر کا۔ صیغہ جمع مذکر۔ نظر سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا۔ ناظرین بمعنی آنکھوں سے دیکھنے والے
 جازہ مجرور متعلق ہے تَزَيُّن کا۔ داؤ عاطفہ۔ عطف ہے قَدْ جَعَلْنَا بِرُجًا حَفِظْنَاهَا صیغہ جمع متکلم باب سَمْع سے ہے بحفظ
 سے بنا ہے بمعنی بچانا حفاظت کرنا یہ تینوں فعل متعدی ایک مفعول ہیں۔ صا صیغہ جمع سماء ہے من جازہ بمعنی اب جازہ
 با بمعنی عن جازہ زوالیہ۔ کل اسم تاکید جمیعت کے لیے۔ موحیہ کہہ کا سورہ ہے شیطن اسم مفرد ہے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ روزن

فَيَعَالُ يَفْعَلَانِ - كَشَطْنُ سَے مشتق ہے بمعنی دور ہونا - سرکش ہونا - مردود ہونا - یا شَطْنُ سَے بنا ہے بمعنی ہلاک ہونا - بحالت کسر مضاف الیہ ہے کُل کا موصوف ہے ما بعد کارجم اسم مفرد مبالغہ صفت مثبتہ ہے - رَجُمُ سَے بنا ہے بمعنی مرجوم اسم مفعول ہے - ترجمہ ہے رجم کیا ہوا سنگسار کیا ہوا پتھروں سے - موت مراد نہیں بحالت کسر ہے صفت ہے شیطان کی - إِلَّا مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نُهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِي وَأَنْشَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ - الْأَحْرَفِ اسْتَنَا - یا لغو ہے لاکِن عاطفہ کے معنی میں ہے اور عطف ہے حَقُّنَا پر - یا اسْتَنَا منقطع کے لیے ہے - کیونکہ مشتق منہ لَا يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ کا جملہ پوشیدہ ہے اُس میں دخول کا ذکر ہے اور مشتق استرق ہے استراق دخول میں شامل نہیں - یا مشتق متصل ہے کیونکہ پوشیدہ عبارت بھی استرق ہے - مگر پہلا قول قوی ہے مَن اسم موصول مراد شیطان ہے - اسْتَرَقَ - باب افعال کا ماضی مطلق معروف ہے سَرَقَ سَے بنا ہے بمعنی چوری کرنا مَوْزُونِ فاعل کا مرجع مَن ہے - السَّمْعُ - بمعنی سننا یا مصدر ہے یا حاصل مصدر بمعنی بات کلام - گفتگو بحالت فتح ہے مفعول ہے - الف لام جنسی ہے ف عاطفہ تعقیبیہ ہے - آتَبَعَ - باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب تَبَعَ سَے بنا ہے بمعنی پیچھے پڑنا - لگنا - چلنا - ذُصِيرَ واحد مذکر غائب کا مرجع مَن ہے شَهَابٌ بَرَزَنَ فِعَالٌ مبالغہ کا صیغہ ہے - بمعنی انگارا - آسمانی بجلی - شعلہ - ٹوٹا ہوا تارا - یہاں یہی مراد ہے - مَرْوَعٌ ہے کیونکہ فاعل ہے آتَبَعَ کا - موصوف ہے مُبِينٌ مَرْوَعٌ اسم فاعل ہے صفت ہے شَهَابٌ کی - باب افعال سے ہے دراصل تھا مُبِينٌ - مصدر ہے اِيْيَانٌ - بمعنی ظاہر کرنا - ظاہر ظہور - روشن کرنا - روشنی دینا - یہاں مراد ہے روشنی والا - واو سر جملہ - الْأَرْضُ - الف لام استغراقی ہے یا جنسی - اَرْضٌ اسم مفرد جاد مؤنث لفظی ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے پوشیدہ فعل ماضی خَلَقْنَا یا بَسَطْنَا کا - مفسر پوشیدہ ہے مَدُونًا - باب نفع کا ماضی مطلق معروف بصیغہ جمع متکلم - مَدُوْا مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی پھانا - پھیلانا پھینکا - دراز کرنا - لمبا کرنا - یہاں مراد پھیلانا ہے تفسیر ہے پوشیدہ فعل بَسَطْنَا کی - اگر خَلَقْنَا پوشیدہ ہو تو پھانا بھی کہہ سکتے ہیں - ضامیر واحد مؤنث غائب کا مرجع اَرْضٌ ہے - مفعول ہے مَدُونًا کا - واو عاطفہ - عطف ہے مَدُونًا پر - اَلْقَيْنَا - باب افعال کا ماضی مطلق معروف مثبت صیغہ جمع متکلم - مصدر ہے اَلْقَاءُ - بمعنی ڈالنا - گاڑنا - پھینکنا - ٹھوکانا - یہاں مراد ٹھوکانا - نعی سے بنا ہے ناقص یا ئی - لغت میں نَعَى کا معنی ایسا ٹھوکانا گاڑنا کہ کچھ حصہ نظر آتا ہے - فی جازہ ظرفیہ ضامیر کا مرجع اَرْضٌ ہے - رَوَاسِي - اسم جمع مکسر ہے - اس کا واحد ہے رَاسٌ یا رَاسِيٌّ - اس کا مؤنث لفظی رَاسِيَةٌ اس کی جمع مؤنث سالم رَاسِيَّتٌ - بمعنی بوجھ - سُر - پہاڑ - یہاں بمعنی پہاڑ ہیں - بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے اَلْقَيْنَا کا - واو عاطفہ - عطف ہے ما بعد عبارت کا اَمْدُونًا پر - اُنْشَأَ - فعل مطلق معروف بصیغہ جمع متکلم - باب افعال سے ہے - اَنْبَاتٌ مصدر بمعنی اگانا متعدی یک مفعول ہے ثَبَّتَ سے بنا ہے بمعنی اُگنا - فی ظرفیہ مکانیہ ضامیر واحد مؤنث کا مرجع اَرْضٌ ہے - مَن بیانیہ زائد ہے کُل اسم تاکید کی کثرت کے لیے مجرور ہے مَن سے مضاف ہے شَيْءٌ اسم مفرد جملہ مذکر

یعنی چیز مراد میں نباتات۔ ثحاث اور اہل لغت کے نزدیک نفی ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جو نظر میں آسکے یا محسوس کیا جاسکے اور اس میں پسند یا ارادے کا دخل ہو۔ اسی سے ہے مشیت۔ بحالتِ جبر ہے کیونکہ مضاف ایہ ہے مابعد کا موصوف ہے۔ موزون اسم مفعول واحد مذکر کا صیغہ ہے باب ضرب سے ہے وزن مثال واوی سے مشتق ہے۔ یعنی۔ تولنا۔ مناسب کرنا۔ برابر کرنا۔ مقدار مقرر کرنا۔ اندازے سے کرنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اگر تولنا حقیقی لغوی معنی مراد لیے جائیں تو یہاں مجاز ہوگا۔

تفسیر المانہ

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ
أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا
لِلنَّظَرِ يُنَبِّئُكَ بِئِذَا هُم مُّكَرَّمُونَ لِيُصْطَفَىٰ مَنِ هُوَ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ هُمْ يَكْفُرُونَ
اور اگر ہم ان ضدی متعصب کافروں پر یعنی ان کی نگاہوں پر آسمان کی طرف سے کوئی دروازہ
کھول دیں جو حیثیتِ آسمان کے مطابق بہت بڑا بھی ہو تاکہ ہر شخص دیکھ لے پھر عینِ دوپہر کی چلتی فضاؤں میں
ملا کہ بھی اترتے چڑھتے نظر آئیں یا یہ خود چرخیں مگر یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ کفار کا سابقہ مطالبہ خود اپنے چڑھنے
کا نہ تھا بلکہ فرشتوں کے آنے جانے کا تھا اور سمجھتے تھے کہ فرشتے آسمانوں میں ہوتے ہیں۔ اسی یہودہ مطالبے
کی حقیقت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اگر یہ اپنی مطالبے کی منظوری کی صورت میں اپنی نگاہوں سے آسمان کا دروازہ
بھی دیکھ لیں اور فرشتوں کو بھی آتے جاتے آپ کے پاس دیکھ لیں تب بھی یہ غیبتِ روح میں ایمان نہیں لائیں گے
بلکہ کہیں گے کہ یہ سب نظر بندی کے کھیل تماشے ہیں ہماری نظریں باندھ دی گئی ہیں جو ہمیں یہ غیر حقیقی چیزیں
نظر آتی ہیں۔ صرف تصوراتی تخیلاتی شعبہ بازی ہے۔ بلکہ ہم تمام قوم ہر شخص چھوٹا بڑا مومن کافر جادو زدہ کر دیا گیا
اور معاذ اللہ جادو بھی ان ہی نبی بننے والے محمد صاحب نے کیا ہے۔ کیسی بد عقلی ہے ان کفار کی کا بھی کہہ رہے تھے۔
إِنَّكَ لَمُبْمَلُوءٌ - بیشک تم اسے قہر بخون ہو۔ اور اب کہہ دیں گے کہ ہم مسخوڑ میں حالانکہ بخون کسی کو مسحور
نہیں کر سکتا ساحر تو بڑی عقل و ہوش والا ہوتا ہے۔ یہ بد عقل لوگ یہ نہیں سوچتے کہ جب ہم نے آسمان بنائے ہیں
تو ان کا شاندار نظام قائم فرمایا اس میں مضبوط قلعہ نما برج بنائے اور اس آسمان کو یا ان برجوں کو ہم نے نہایت ترتیب
انتظام کے ساتھ بے حد دلکش زینت بخشی۔ تمام اہل نظر و فکر والوں کے لیے یا ہر دیکھنے والے کے لیے کہ چاند و سورج
سے روشن کیا اور ستاروں سے چمکا دیا تو ہم نے زمین کو پیدا فرما کر بے انتظام کس طرح چھوڑنا تھا۔ یہاں کے
نہو تابانی کے لیے انہی دوسریں کو بھیجا گیا۔ اور ان کی نورانی کرنوں سے اویا صفا کو فیضیاب کر کے زمین کو مزین کیا
بھی ہماری ہی کریمانہ ذمہ داری ہے۔ جب آسمان کے بروج و کواکب کو تسلیم کرتے ہو تو زمین پر بھی نور نبوت کو تسلیم
کو۔ آسمان ملائکہ کے لیے ہے زمین انسانوں کے لیے ہے انسانو یہاں ہر چیز انسانوں کے ذیل ہی ملے گی نلجائز
مطالبے نہ کرو بندے بن جاؤ۔ قرآن مجید میں تین جگہ بروج کا ذکر فرمایا گیا ہے ایک۔ جگہ یہاں وہ جگہ اور ہے۔ بروج کے

بارے مفسرین اور کاھنوں نجومیوں کے مختلف اقوال ہیں۔ تعداد میں دو قول ہیں زیادہ قدیم میں اہل بابل کے نجومیوں کاھنوں نے دھائی سو تعداد بتائی ہے پھر سریانی اقوام اور اُس کے بعد یونانی اقوام نے بارہ برج کا تذکرہ کیا۔ پھر عربیوں نے ان برجوں کے نام وضع کر ڈالے۔ ۱۔ حمل۔ ۲۔ ثور۔ ۳۔ جوزا۔ ۴۔ سرطان۔ ۵۔ اسد۔ ۶۔ سنبلہ۔ ۷۔ میزان۔ ۸۔ عقرب۔ ۹۔ قوس۔ ۱۰۔ جدی۔ ۱۱۔ دلو۔ ۱۲۔ حوت۔ اور چونکہ یہ دنیا کی اشیاء کے نام ہیں کچھ جاندار کچھ بے جان تو اہل مصر اور شام کے کاھنوں نجومیوں نے انہی جانوروں چیزوں کی شکلوں پر برج کی شکلیں بنا ڈالیں جو آج تک علی آرہی ہیں مگر یہ سب بتاؤٹی تخیلات ہیں حقیقت کے خلاف۔ مفسرین کے اس بارے میں پانچ قول ہیں۔

۱۔ بارہ برج پورے آسمان ذیہا کا نقشہ ہے اور جلیہ گویا آسمان بڑے خبربوزے کی مثل ہے اور بارہ برج اس کی بارہ کھانپیں ہیں۔ ۲۔ بارہ برج آسمان میں چاند و سورج کی بارہ منزلیں ہیں جو موسموں کے اعتبار سے مختلف وقتوں کی گزرگاہیں ہیں جس کو سورج روزانہ طے کرتا ہے اور چاند مہینہ میں ایک بار۔ ۳۔ بارہ برج آسمان کے بارہ قلعے ہیں جو مختلف قدرتی دھاتوں کے بنے ہیں۔ ۴۔ بارہ ستارے ہیں۔ ۵۔ اس کی حقیقت تو اللہ رسول ہی بہتر جانتے ہیں مگر جس قول پر اکثریت ہے وہ یہ ہے کہ بارہ برج بارہ ستارے ہیں چھ زمین کی شمالی طرف جن میں تین گرمی اور تین موسم بہار میں سورج کی گزرگاہ ہے اور چھ جانب جنوب میں جن میں تین سردی میں اور تین موسم خزاں میں سورج کا راستہ ہیں جب آفتاب ان کے پاس سے گزرتا ہے تو زمین والوں کو یہ برج ستاروں کی طرح چمکتے دکھائی دیتے ہیں۔ اس لیے فرمایا گیا تَرٰیثَہَا ہم نے ان کو خوبصورت کر دیا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ہٹا منیر سے سما مراد ہے نہ کہ بروج۔ یعنی ہم نے آسمان کو ستاروں سے مزین کیا۔ ایک قول ہے کہ آسمان سے مراد حقیقی سما نہیں بلکہ بلندی مراد ہے۔ اور رب تعالیٰ نے زمین کی بلندیوں کو ٹوٹ کر مزین فرمایا۔ دن میں سورج کی تابانیوں سے ۱۔ چاند راتوں میں کرنوں کی شب افروز یوں سے ۲۔ اندھیری راتوں میں ستاروں کی جلوہ ریزیوں سے۔ ۳۔ صبح فرودزاں۔ فخر کی دلربائیوں سے ۴۔ شام مغرب غروب کی سرخ و سفید رعنائیوں سے۔

۵۔ موسم گرما میں نیلگوں آسمان کا ٹکڑا۔ ۶۔ برسات میں کالی گھاؤں کا اٹھنا۔ ۷۔ کہیں قوس و قزح کی رونمائی۔ ۸۔ توکسین شفق کی زینت فلكی۔ یہ سب حسین و جل منظر کس قدرتوں دلے نے بنائے تَرٰیثَہَا۔ ہم نے ہی فضاؤں کو جلا بخشی اور یہ منظر کشی نگاہوں کی تازگی۔ قلب جگر کے لیے سکون و راحت کس کے لیے کیا۔ لَنَّا ظُرُوبٌ۔ اے انسانوں ہم جیم کیم جب نے تم دیکھنے والوں کے لیے ہی سب زمین و آسمان کی یہ خوشنمائیاں پیدا کی ہیں۔ یہاں جَعَلْنَا کا معنی پیدا کرنا ہے کیونکہ یہ متعدی ایک مفعول ہے۔ اگر حرف فی کو ظرفیہ نہ مانا جائے بلکہ بمعنی ب جاریہ تعدیہ کہا جائے تو جَعَلْنَا بمعنی صَيَّرْنَا ہوگا۔

یعنی آسمان کو بروج بنایا۔ وَ حَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِیمٍ اَلَا مَنْ اسْتَرْقَّ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَيْطَانٌ مُّبِینٌ وَ اَلَا مَنْ مَدَّ دُنْهًا وَاَقْنَيْنَا فِیْہَا مَا دَاسِیَ وَاَنْبَتْنَا فِیْہَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَّوْنٌ وَاَنْبَتْنَا فِیْہَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَّوْنٌ وَاَنْبَتْنَا فِیْہَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَّوْنٌ

اور جس طرح زمین کی طرف اپنا ذکر اپنا کلام قرآن و حدیث اولیا علما کے دماغوں اور سینوں پر ہم نے ہی نازل فرما کر زمین کے

انسانی شیطانوں سے اس ذکر کی حفاظت ہم نے ہی فرمائی۔ اسی طرح ہم نے ہی اپنی اُن فیسی اور اسرارِ الہیہ ولے کلام کی ہر ایسی شیطان سے حفاظت کی جو کلام فرشتوں کی زبانوں پر نازل فرمایا۔ اور اس آیت پاک کا مقصود بیان یہ ہے کہ زمین و آسمان کی حفاظت درحقیقت وہاں درست حالت میں کلامِ الہی کا موجود رہنا ہے۔ اور قانونِ الہی کا نفاذ ہونا اور چرچہ رہنا ہے۔ اور زمین و آسمان کا معاد ہی ہے کہ کلامِ الہی شریعتِ خداوندی۔ قانونِ باری تعالیٰ کا نفاذ۔ عمل۔ ادب۔ وقار۔ دلوں میں ہیبت نہ رہے۔ یا قانونِ الہی میں کلامِ اللہ میں لفظی معنوی ملاوٹ کر دی جائے۔ رب تعالیٰ نے ان ہی فسادوں سے آسمان و زمین کو شیطانوں سے بچایا۔ ورنہ یہ ایسی شیطان یا انسانی شیطان نہ آسمان کو توڑ سکتے ہیں نہ زمین کو نہ آسمان کو بدل سکتے ہیں نہ زمین کو مفسرین صحابہ کرام فرماتے ہیں پہلے زمانوں میں جنات کو آسمانوں اور جنت میں جانے کی اجازت تھی۔ لیکن آدم علیہ السلام کی گستاخی سے تمام جنات اور ابلیس کو جنت سے منع کر دیا گیا صرف دروازہ جنت تک پہنچ سکتے تھے۔ جب ولادتِ مسیح علیہ السلام ہوئی تو ان کی رفعتِ آسمانی کے اعزاز میں شیطانوں کو زمین و آسمانوں سے روکا گیا۔ اور جب عیدِ میلادِ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئی تو سب آسمانوں سے روک دیا گیا۔ غالباً معراجِ مصطفیٰ کے اعزاز میں تاکہ کوئی آسمان کسی شیطان سے گندہ نہ ہو سکے گزرگاہِ مصطفیٰ کو پاک و صاف رکھنے کے لیے کئی سال پہلے ہی انتظام فرما دیا گیا۔ اب آسمان دنیا کے کناروں تک جاسکتے ہیں۔ پہلے بھی یہ شیطانی ذریت اور خود ابلیس ملائکہ سے غیبی باتیں سن کر اپنے جادو گروں کا صحنوں کو آگے بٹاتے تھے اور یہ کا صحن لوگوں کو سنا دیتے تھے۔ فرعون مصر کو ولادتِ موسیٰ کی پیشگوئی وغیرہ اسی زمرے میں تھیں۔ اور اب بھی یہ شیطان پہلے آسمان کے کنارے تک دوڑتے پر داز کرتے جاتے ہیں یا ایک دوسرے پر چڑھ کر بیڑھی کی طرح پیختے ہیں اور ملائکہ کی گفتگو سے کچھ چوری کر لیتے ہیں مگر پوری نہیں سن پاتے کہ شہابِ مبین آگ کے نقشے کی طرح ان کے پیچھے دوڑتا ہے اگر لگ جائے تو یہ شیطان مر جاتے ہیں یا دیوانے بھوت بن جاتے ہیں اور جنگلوں میں چھلاد اپنے پھرتے ہیں پھر کا صحنوں کے پاس نہیں جاسکتے اور اگر بج جائیں تو جو تھوڑا بہت سنا ہوتا ہے اس میں سو جھوٹ شامل کر کے جادو گروں کو سنا دیتے ہیں اور ایک اور پیشگوئی سچی نکل آنے سے اُن کی دکانداری چمک جاتی ہے۔ ملائکہ ان برجوں میں بیٹھے ہوتے ہیں اور جب رب تعالیٰ کی طرف سے کوئی قانون سنایا جاتا ہے تو تمام فرشتے ہیبت و خشیت سے تسبیح پڑھتے ہیں جس کی آواز شیطان سنا ہے وہ اپنی ذریت کو بھگاتا ہے کہ جاؤ سنو کیا بات ہو رہی ہے تب سب جنتِ شیطانی خفیہ اور چوری چھپے کان لگاتے ہیں۔ جب ملائکہ تسبیح سے خاموش ہوتے ہیں تو ہر نیچے آسمان والا فرشتہ اوپر والے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ کونسا قانون اور پیشگوئی ارشاد ہوئی جب یہ اظہار ہوتا ہے تو یہ جنات بھی سن لیتے ہیں یہاں تک کہ شہابِ کاشعہ ان پر پڑتا ہے تو یہ بھاگتے ہیں جس کو وہ شعلہ لگتا ہے وہ یا زخمی یا پاگل یا قتل ہو جاتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ آسمانی برج ہمت بڑے بڑے ہیں سب سے بڑے پہاڑ برابر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ یہ جو

ستار اٹوٹا دکھائی دیتا ہے یہ وہی شہاب مبین ہے جو اس وقت کسی شیطان کے پیچھے بھاگ رہا ہوتا ہے۔ فلاسفہ قدیم و جدید اور سائنسدانوں نے اس بارے میں بڑے عجیب عجیب نظریات قائم کئے ہیں اور فرضی چٹانوں کو اٹھا کر عجائب خانوں کی زینت بناتے ہوئے ان کو شہاب شاقب آسمانی کا نام دیا ہے۔ اور ہمارے ایک اردو نگار افسانوی مفتر صاحب نے اقبالیات کا سہارہ لیتے ہوئے ان لغویات پر ایمان قائم کر لیا ہے۔ حالانکہ شہاب جس کو ثابت بھی فرمایا گیا ہے اور نجم بھی وہ اسرار الہیہ ہیں نہ وہ پتھر ہیں نہ زمین پر آتے ہیں اس کی حقیقت نبی کریم ہی جانتے ہیں۔ جنہوں نے احادیث میں ذکر فرمادیا بس وہی سچ ہے۔ جن اشیاء کی کھربوں تعداد میں امریکہ وغیرہ کی انسائیکلو پیڈیا گرنے کی خبر دیتی ہے وہ کوئی اور عجائبات قدرت ہوں گی جس طرح آسمانوں کو پھیلا کر اس میں برج بنادیے۔ ہم نے پانی پر زمین کو پھیلا دیا اور اس پر مضبوط پہاڑوں کو ٹھونک دیا تاکہ یہ زمین نہ چلے نہ پھرے نہ حرکت کرے بلکہ ایک جگہ ساکت و جامد رہے۔ سیارہ نہ ہو سکے ساکن رہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ زمین مقام کعبہ سے بنی شروع ہوئی اور چاروں طرف بیکدم بیک وقت یک رفتار پھیلنی شروع ہوئی۔ یہ زمین شمال میں اونچی ہے سب پہاڑ اسی جانب ہیں اور جنوب کی طرف جھکی ہوئی ہے۔ اسی طرف ہمند رہے۔ اس جھکاؤ سے دریا جاری ہوتے ہیں اور ساری زمین کو پانی پہنچتا ہے۔ اس طرز بناوٹ میں بھی عجیب کریمانہ حکمت ربانی ہے اسی سبب اور ذریعے سے ہم نے زمین کے ہر موزون حصے پر ہر قسم کی چیزیں اگائیں جو آسمانی موزوں ہیں۔ یا اس طرح کہ تولی اور نپائی جاتی ہیں اور ہم وزن کی جاتی ہیں یا اس طرح کہ زمین کی کمزوری اور طاقت کے ہم وزن وہاں پھل پھول کھیتیاں اور درخت اگائے گئے۔ اسی طرح خشک تربت و مٹی والی زمین کے حساب سے چیزیں اگائیں یا اس طرح کہ ہر نباتات اپنے قد حجم رنگ بو۔ اومزے کے اعتبار سے نہایت مناسب پیدا فرمایا گیا۔ اس سے مختلف کبھی کوئی نہیں ہو سکتا۔ سر و کا درخت گھٹے گھٹے نیازوں کا پودا نہیں بن سکتا اور نیاز بوز بڑھ کر سر و نہیں بن سکتی۔ اسی طرح گلاب چھوٹا ہو کر جلی کے پھول برابر نہیں ہو سکتا اور جلی گلاب برابر نہیں ہو سکتی غرض کہ ہر وقت ہر چیز ہر پودا ایلیں بوسے نہایت موزوں ہیں ہر معنی کے لحاظ سے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ نبی کی دشمنی والی بخمر قلبی زمین میں اللہ کی توحید کا غیہ پیدا نہیں ہو سکتا خواہ کتنے عجائبات قدرت اور نشانات الہیہ دیکھ لے۔ یہ فائدہ دلو فتناء۔ (الحج) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اگرچہ کفار نے توحید و رسالت کے ثبوت کے لیے فرشتوں کا مطالبہ کیا تھا جس کو رب نے رد فرمادیا۔

مگر یہاں بتایا گیا کہ کفار کو فرشتوں کی باتیں پہنچ جاتی ہیں۔ بذریعہ کاہن و نجومی و جادوگر اور کاہنوں کو بذریعہ ان کے جنات کے۔ تو یہ اتنا ثبوت ایمان کے لیے کافی ہے کہ کچھ یہودی کاہنوں کو عیسیٰ علیہ السلام اور یہاں سے

آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ولادت پاک سے پہلے ہی پتہ لگ گیا۔ اسی طرح نمرود کے کاھنوں کو ابراہیم علیہ السلام کا فرعون کے کاھنوں کو موسیٰ علیہ السلام کا ولادت سے پہلے پتہ لگ گیا۔ یہ فرشتوں کی زبانی ہی گواہی ہے مگر کفار نے پھر بھی نہ مانا۔ یہ فائدہ۔ اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ الْخَبْرَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ زمین حرکت نہیں کرتی نہ گردش کرتی ہے نہ چلتی ہے۔ یہ فائدہ۔ فَيَخْأَرُ وَاسِيْیَ فرمانے سے حاصل ہوا لہذا سائنس کا نظریہ غلط ہے۔ اس کی مزید وضاحت کے لیے ہمارا فتاویٰ العطا یا۔ دیکھئے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ جادو کا علم اور جادو کا اثر درست ہے مگر انبیاء کرام کی کسی چیز کو یا معجزے کو جادو سے مشابہ کرنا حرام بلکہ کفر ہے۔ یہ مسئلہ سُكِرَتْ اَبْصَارُنَا۔ (الحج) سے مستنبط ہوا۔
دوسرا مسئلہ۔ چوری کرنا ہر وقت ہر اعتبار سے برا ہے اگرچہ نیکی والی چیز کی ہو۔ دیکھو جنات ملائکہ اچھی باتیں سنتے تھے مگر اس کو چوری فرماتے ہوئے برائی اور قابلِ سزا جرم قرار دیا گیا۔ لہذا دینی کتاب اپنے پڑھنے کے لیے یا قرآن مجید تلاوت کرنے کے لیے کہیں سے چوری کرنا حرام ہے۔ ہاں اپنے حق وصول کرنے کے لیے چوری جائز ہے یہ مسئلہ سُكِرَتْ اَبْصَارُنَا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اگر یہ کفار آسمان پر چڑھ جائیں یا فرشتے آسمان سے دن و رات اترتے چلے آئیں ان کی آنکھوں کو نظر بھی آجائیں تو بھی یہ کہیں گے کہ ہماری آنکھوں پر جادو کر دیا گیا ہے یہ سب جادو کی نظر بندی ہے حقیقت کچھ بھی نہیں۔ تو سوال یہ ہے کہ کفار کی اتنی بڑی تعداد بھلا کیسے سب کے سب اس طرح تک کر سکتے تھے کوئی تو حقیقت کو یقینی پہنچاتا۔ اور اگر واقعی سب تک کرتے ہوئے انکار کر جائیں تو حق اور شاہد سے پراغما نہیں رہتا۔ پھر ان تک اور انکار کرنے والوں کا تصور نہیں ہوتا اور وہ معذور سمجھے جائیں گے۔

جواب۔ تفسیر کبیر میں امام رازی نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک یہ کہ یہاں مشاہدے قلبی یا عقلی کا انکار مراد نہیں دل سے اس مشاہدہ ملکوتی کو یقینی سمجھتے تھے مگر فقط تعصب اور ضد صحت دھرمی کرتے ہوئے اس کو جادو کہتے۔ اسی لیے یہاں قرآن میں لَقَالُوا هٰذَا نَحْنُ نَقُصُّ زَبَانًا یعنی فقط زبانوں سے انکار ہی کرتے عقل و دماغ سے اور دل سے سچی سمجھ بولتے سمجھ میں غلطی یا شک نہ ہوتا اس لیے اب زبانی انکار سے وہ معذور نہیں ہو سکتے۔ جہاں تک ان کی عقلی اور قلبی حالت و کیفیت کا تعلق ہے وہ تو ان معجزات کو بھی سچا سمجھتے ہیں جو دیکھ چکے ہیں۔ لیکن ضد میں ہی اگر پھر بھی فضول مطلب لے کرتے ہیں۔ بتایا جا رہا ہے مطالبہ پورا کرنا مفید نہیں زبان سے پھر بھی منکر ہی رہیں گے۔ اور نئے انکار کے لیے بہانہ جادو کا بنائیں گے۔ دوسرا جواب یہ کہ لَقَالُوا سے مراد سب سے کافر نہیں بلکہ صرف صحابہ ان کافر ہیں کیونکہ وہی مطالبہ کرتے تھے اور وہی صحت مگر

تھے عوام بوقوف توجہ ضروری تھے۔ دوسرا اعتراض۔ جادو کی کوئی حقیقت نہیں اگر جادو کی کچھ حقیقت ہوتی تو کسی حقانی چیز میں بھی یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں تک کہ حقیقی شخصیت کا بھی انکار کیا جاسکتا کہ یہ وہ آدمی ہی نہیں جو اپنے آپ کو کہہ رہا ہے نظروندی سے ہیں وہ نظر آ رہا ہے (معتذر)۔

جواب۔ جادو اپنی جگہ برحق اثر رکھتا ہے۔ مگر وجہ اس کا اثر نہیں پہنچ سکتا۔ کسی کی ذاتی شخصیت پر اور ذاتی نام پر۔ اور آسمان کی فضاؤں پر۔ یہ زمین کی چیز ہے زمین تک ہی رہتا ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَحَفُظْنَا۔ اور ہم نے حفاظت فرمائی ان آسمانوں کی ہر شیطان رجم سے۔ یہ کیوں فرمایا گیا شیطان بھلا آسمان کا کیا نقصان کر سکتا ہے کیا ابلیس یا کوئی اور دوسرا شیطان آسمانوں کو توڑ سکتا ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ وہ ہرگز ایسا نہیں کر سکتا۔

جواب۔ حفاظت صرف گرنے سے ہی نہیں کی جاتی۔ بلکہ گندہ کرنے سے حفاظت۔ چوری سے حفاظت۔ شور مچانے سے حفاظت غرض کہ حفاظت بہت قسم کی ہے یہاں مراد ہے جاسوسی اور غیبی باتوں کی چوری کی حفاظت۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ گھر کی چوروں سے حفاظت کرو یعنی کوئی چیز نہ بے جائیں۔ گھر کی کٹوں سے حفاظت کرو یعنی گندہ۔ پلید نہ کر دیں۔ گھر کی بچوں سے حفاظت کرو یعنی شور نہ مچائیں۔ یہاں کہیں بھی توڑنے کا خدشہ نہیں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ شیطان جنات آسمانوں سے غیبی باتیں چرا لاتے ہیں اور اپنے کاھنوں کو پہنچا دیتے ہیں۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کی باتیں اور کلام انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس آنا معجزہ نہ رہا۔ کیونکہ معجزہ وہ ہوتا ہے جو صرف انبیاء کرام کے ہاتھوں اور ذریعے ظاہر ہو۔ جب یہ غیبی خبریں کاھنوں کو بھی مل جاتی ہیں اور وہ بھی بتاتے پھرتے ہیں تو معجزات اور وحی معجزہ نہ رہا نیز منکر نبوت کے نزدیک انبیاء کی غیبی خبریں ان کی صداقت کی دلیل نہ رہیں۔ کیونکہ منکر کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی اگرچہ سچی خبر ہے مگر کسی شیطان نے ہی پہنچائی ہوگی۔ یہ کہنا بھی جائزہ مند نہیں ہو سکتا کہ شیطان پہلے جلتے تھے اب نہیں جاتے اب عید میلاد کے بعد سے ان کو روک دیا گیا۔ اس لیے کہ آیت کا اَلْأَمْنِ اسْتَوْق۔ بنانا ہے کہ اب بھی کچھ نہ کچھ چوری کر ہی لاسے ہیں۔ اور پھر یہ نبوت کے معجزات تو پہلے انبیاء کرام کے لیے بھی تھے۔ اُس وقت کیوں ان غیبی خبروں کو معجزہ کہا گیا۔ نیز منکر۔ جو قرآن و حدیث کو حق ہی نہیں مانتا۔ اور نبوت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکاری ہے وہ کیوں نہ کہے گا کہ نبی کریم کی یہ غیبی خبریں بھی اَلْأَمْنِ اسْتَوْق۔ کا حصہ ہی ہیں۔ چاہیے تو یہ تھا کہ شروع سے ہی ان شیطانوں کو روکا جاتا اور بالکل ہی روکا جاتا۔ ایسا کہ ایک لفظ بھی چوری نہ کر سکتے۔ جواب۔ اولاً تو وحی کا آنا یا غیبی خبریں دینا۔ ان کو معجزات انبیاء کرام میں شامل نہیں کیا گیا۔ یہ تو مقصد نبوت اور بعثت ہے۔ اسی کو سچا ثابت کرنے کے لیے معجزات دیے جاتے ہیں معجزہ اس کے علاوہ وہ خرق عادت ہے جو نبوت اور اخبار نبوت۔ شریعت۔ قانون الہی اور وحی کی صداقت کے لیے عطا فرمایا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ انبیاء کرام کی خبریں وہ خصوصی غیوب ہیں جو کسی فرشتے کو بھی معلوم نہیں ہوتیں نہ آسمانوں پر ان کا چہرہ و تذکرہ ہوتا ہے۔ وہ پیغامات جو قلوب انبیاء و لسان رسولان کرام پر نازل ہوتے ہیں وہ سیدھا جبریل ابن کے واسطے

بلکہ بعض پیغمبات الیہ جبرئیل علیہ السلام کے بھی بغیر نازل ہوتے ہیں۔ جو باتیں شیاطین ملائکہ کی محفلوں سے چلا لاتے ہیں وہ وحی الہی یا قانون باری یا کلام ربانی نہیں ہوتا۔ بلکہ عام دنیا کے آئندہ ہونے والے حالات کا تذکرہ ہوتا ہے۔ یہی کچھ باتیں کائناتوں تک پہنچ جاتی ہیں اور وہ لوگوں کو بتلاتے پھرتے ہیں کہ کل یہ ہوگا۔ علم نبوت اس سے کہیں زیادہ وسیع و بلیغ ہے۔ انبیاء کرام دنیا کی خبریں دینے نہیں بلکہ وہ تو قرب الہی اور طریقہ نجات کی راہیں بتاتے تشریف لائے ہیں اگرچہ انکو معلوم سب کچھ ہوتا اور بتا سب کچھ سکتے ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَالْأَرْضُ مَدَدُنَا حَا**۔ ہم نے زمین کو پھیلایا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین گول بھی نہیں اور کرہ بھی نہیں کیونکہ جو چیز پھیلانی جاتی ہے وہ تپلی اور دراز ہوتی ہے۔ حالانکہ ہم اسے اسلامی فلاسفہ زمین کو گول کرہ مانتے ہیں۔ جواب۔ **مَدَدْنَا** کا لفظ ہی بتا رہا ہے کہ زمین کرہ ہے۔ اس لیے کہ کرہ ہر وہ عظیم چیز ہے جو لمبی چوڑی اور موٹی ہو اور جو چیز پھیلانی جاتی ہے اس کی دو صورتیں ہیں یا تو پیسے بنی ہو پھر پھیلانی جائے۔ یا بنائے ہوئے پھیلانی جائے۔ پہلی صورت میں تو چوڑائی پیسے ہوگی پھر پھیلانے سے لمبی ہوتی جائے گی۔ دوسری صورت میں چاروں طرف پھیلے گی اور چاروں طرف سے ہر چیز گول ہوتی ہے۔ پیسے کی مثال جیسے پٹی ہوئی دری یا قالین یا کارپٹ۔ دوسری کی مثال جیسے روٹی اور **مَدَدْنَا** کا معنی ہے چاروں طرف پھیلانا۔ کیونکہ یہ فعل مطلق بلا قید ہے اور مطلق اطلاق پر ہی جاری ہوتا ہے۔

چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَالْقَيْنَا فِيمَا نَرَا سِی**۔ ہم نے اس زمین میں پہاڑوں کی کیلیں ٹھونک دیں اور دوسری آیت پاک میں ہے۔ **أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ**۔ تاکہ تم کوئے کر یہ زمین چل نہ پڑے۔ تو کیا یہ پہاڑ زمین میں شامل نہیں اور کیا یہ زمین کا جز نہیں۔ غیر میں۔ پھر ان میں کھیتی باڑی اور درخت پھل فروٹ غلہ دانہ انسانی رزق کیوں ہوتا ہے جب کہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے زمین سے تمہارا رزق پیدا کیا۔ یہ اعتراض اس لیے اُبھر کر اکیل ٹھونکی جاتی ہے اور کیل لکڑی کا غیر ہوتا ہے۔ جیسا بھی اور فضلًا تو عا بھی۔ نیز کیا زمین پہلے پیدا ہوئی اور پہاڑ بعد میں ہوئے یا دونوں ایک ساتھ۔ **الْقَيْنَا** سے تو ثابت ہوتا ہے کہ پہاڑ بعد میں پیدا کئے گئے۔

جواب۔ پہاڑ زمین کی ہی جنس ہے۔ کیل کا غیر ہونا شرط نہیں۔ کیا آپ نے دروازے بنانے والے بڑھی کا پینٹر (ترکھان) کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ایک کوڑے کے پٹ کو جوڑتا ہے تو لکڑی کے دروازے میں لکڑی اور بانس کی کیلیں ہی ٹھونکتا ہے۔ اور لوہار کو نہیں دیکھا کہ لوہے کی دو چادروں کو جوڑنے اور ایک دوسرے کے ساتھ روکنے کے لیے لوہے کی ربٹ ہی ٹھونکتا ہے۔ تو اسی طرح رب تعالیٰ نے زمین کو روکنے اور ٹھیرانے کے لیے جنس زمین سے ہی پہاڑ کھڑے کر دیے جو زمین کے اندر تک ٹھکے ہوئے ہیں۔ ہاں ان کی نوعیت کچھ سخت ہے جس کو پتھر کہا جاتا ہے جب کنڈ میں کی اصلیت مٹی ہے یہاں سوال کہ پہلے کون پیدا ہوا تو اس میں مفسرین کے دو قول ہیں ایک یہ کہ پہلے سب زمین بن گئی اور جب اس نے حرکت کی تو پہاڑ ٹھونکے گئے۔ دوم یہ کہ زمین اور پہاڑ ساتھ بنے اور پہلے بڑھتے رہے **وَالشُّرُورُ سُولُ أَلَم** برکیت یہ کوئی۔ یہاں اعتراض بات نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

وَكُلُوا مِمَّا عَلَيَّهِمْ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْذَّهَبِ الْمَلْتَمِزِ ۚ إِنَّمَا يُغْنِي عَنْكُمْ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْذَّهَبِ الْمَلْتَمِزِ ۚ

وَرَبُّهَا لَشَدِيدُ ۚ وَحَفِظْتُمْهَا ۚ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۚ شقی وہ میں جو دیکھتے بھالتے بھی اندھے بنے رہیں ایسے لوگوں کو سعادت کی کوئی خبر اور نطالت کی کوئی تائید بھی مفید نہیں اُن کے لیے آسمان معرفت کے دروازے بغیر ان کی ریاضت و عبادت کے ہم اپنے کرم و فضل سے خود ہی کھول دیں اور وہ انوارِ مقدس کی روشنی میں مکاشفہ سرائی کی بیڑھیوں پر چڑھتے چلے جائیں یا صبحِ شریعت کے کھلے یومِ ظاہری میں ان کے پاس ظاہرِ طہسورِ الہیاتِ خفی آجائیں تب بھی اُن کے نفوسِ شیطانیہ راہِ حقیقت سے دور ہو کر یہی کہیں گے کہ یہ سب کچھ قلب کی حیلہ سازی اور مکر و فنون کا جادو ہے کیونکہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے اور ابلیس کا تخت بھرِ نفسانی پر قائم ہے عامل کو چاہیے کہ ہر وقت اللہ کی پناہِ تینوں دایس سے بچنے کے لیے طلب کرتا رہے و سورہ ابلیس دراصل مثلِ جادو کے ہے اور نفسِ امارہ اس کا جادوگر ہے اعضاءِ جسمانیہ اس جادو کے مسح میں جو گمراہی سے نظر بند ہیں اور ہر حقیقتِ قلبیہ کو جادو سمجھتے ہوئے مکاشفہ روحانی کو جادو سمجھنے لگتے ہیں۔ ابلیس کی عداوتِ اذلی ہے۔ اسی لیے ذریتِ ابلیس بھی عداوت میں مستعد ہے اور اپنے عدائی ابلیس کے تابع اس بھرِ شیطانی کو توڑنے کے لیے ہر زبان و مکان میں ذکرِ بھری مثرپ صوفیہ ہے۔ اسی ذکر کی حبیبیت سے ایسیت کی فنا ہے۔ بیشک ہم نے ذکرِ الہی کے بارہ برجِ لطائفِ آسمانِ بشریت میں بنادیے۔ قالبِ روحانی کو ان ہی اذکارِ الہیہ سے ہم نے مزین کر دیا ہے اہل مکاشفہ کے لیے۔ اگر جسمانی خاک میں ذکرِ الہی کے چمکتے سورج چاند اور ستارے نہ ہوں تو انسانی ڈھانچہ ظلمتوں کی دنیا ہے اور تاریکیوں کا سمندر اندھیروں کا جنگل ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قالبِ بشریت میں بارہ لطیفے ہیں۔ اور ان کو منور و مزین کرنے کے لیے بارہ ہی ذکر کے چمکتے سیارے رواں ہیں اور عارفین کا ذکر کی گردش کرتا مثلِ شمس و قمر و کواکب سیارگان منازلِ سلوک کی بارہ شاہزادیں ہیں۔

۱۔ برجِ اولِ ناف ہے یہی لطیفہ اول اس کا ذکر چلی ہے یہ ذکر کی پہلی منزل ہے اسی کو معرفت کا پہلا آسمان کہا جاتا ہے اسی تک شیطان کی رسائی ہے اہل معرفت کی ہیں پر حفاظت فرمائی جاتی ہے کہ ارشادِ باری تعالیٰ ہوتا ہے اور ہم نے ہی حفاظت فرمائی اسے معرفت کی غیبی خبروں والا تھا ہے اس آسمانِ اول کی ہر مرد و انری شیطان سے۔ ۲۔ برجِ دوم نفسِ امارہ اس کا ذکر بھری ہے یہ دوسرا لطیفہ ہے۔ ۳۔ برجِ سوم لطیفہ سوم ہے جو ناف کے مقابل پستانِ یمن کے پاس ہے ۴۔ برجِ چہارم دامنِ کندھا میں لطیفہ چہارم ہے۔ ۵۔ برجِ پنجم شاہِ رگ۔ ۶۔ برجِ ششم قوتِ سامعہ۔ ۷۔ برجِ ہفتم قوتِ باصرہ۔ ۸۔ برجِ ہشتم قوتِ گویائی۔ ۹۔ برجِ نہم دماغ۔ ۱۰۔ برجِ دہم بایاں کندھا۔ یہی نطفہ ابوت کا مرکز ہے اور لطیفہ یاسر ہے ۱۱۔ بایاں پستانِ یمن لطیفہ کشف ہے ۱۲۔ قلب یہ بارِ صواں برج ہے اس کا سورج شریعت ہے اس

کا چاندنی اثبات اس کے سیدگانِ مہفت، ازکارِ مہفت سلاطین میں۔ یہ ذکر ہی شیاطین کے لیے شہابِ ثاقب میں اِلَّا مَنِ اسْتَوَقَّ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ وَالْأَرْضُ مَدَدُهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَابْتَلَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّقْشُورٌ ذُو بَیِّنٍ۔ بدنِ انسانی میں نفس وہ شیطان ہے جو وارداتِ قلبیہ کو تاویل و تحریف کی جاسوسی کے ذریعہ اپنی پسند کی خواہشات سے چوری کرتا رہتا ہے۔ تو قلبِ عرفانی کے سچے اور بین معانی اسرار اُس کی تحریفات لغویہ کے پیچھے مثل شہابِ مبین پڑتے ہیں اسے طالبِ راہِ معرفت یہ تو تیرے آسمانِ ہوائیات کے مناظرِ باطنی ہیں۔ تیری روح مثل سمواتِ بلندی کا بادشاہ ہے تیرے اعضاءِ ظاہری و باطنی اُس کی رعایہ ہے۔ پس جان لے کہ جو کچھ عالمِ ملکوت میں ہورہا ہے وہی کچھ تیرے ظاہر و باطن میں جلوہ گر ہے تیرا جسم عالمِ تمثیل ہے۔ اسی میں عالمِ رنگ و بو ہے اور یہیں کیفیاتِ شہود و وصل ہیں۔ آسمانِ روح کے تحت ہم نے ہی زمینِ بشریت کو تناؤں کی فضاءِ محیط پر بچھایا اور اُس بشریتِ ناسوتی کی ارضِ بیسط میں جبالِ عقل اور صفاتِ قلب کی کیلیں ٹھونک دیں ان عقلی پہاڑوں میں ہی خزانہِ الہیہ کے عظیم مخزن ہیں۔ علومِ عالمین کے تمام معدن ان عقلی پہاڑوں میں ہی مخفی ہیں اور ان صفاتِ قلبیہ سے ہی ثمراتِ طریقت معرفت حقیقت کے چشتے جاری ہیں۔ زمینِ بشریت کے ظاہری کھلے میدانوں میں ہم نے ہی تو فیضِ خیر کے چمن اگائے۔ اور تمام ذکرِ اذکار۔ فہم فراست۔ عبادت۔ ریاضت۔ فطانت ذکاوت۔ طہارت۔ جہارت۔ اور تذکیۃ نفس کے پودے نہایت موزوں مناسب لگائے کہ نہ اُس میں اضراط ہو سکے نہ تقریط۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خرقِ عادت کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ عبادت یہ زمینِ نبوت کے قالب میں اگائے جاتے ہیں ان ہی میں چمنِ معجزات کی دلش بہاریں ہیں۔ ۲۔ کرامت یہ زمینِ ولایت کے اونچے سایہ دار درخت ہیں۔ ۳۔ نفاست۔ زمینِ تقویٰ میں اعمالِ صالحہ کی کھیتیاں ہیں۔ ۴۔ سعادت۔ ایسی جنگلات کے نقصان دہ کانٹے میں یہی سحر و جادو جسمِ شیطانی میں بد نما جھاڑیاں ہیں۔ ۵۔ حکمت اہل فریب کی مکر کی جڑی بوٹیاں ہیں۔ جن سے شر و فساد کے عرقِ نچوڑے جلتے ہیں۔ یہی نشہ آور گھاس جو دنیا پرستوں کو مسحور و غمزدہ کرتا ہے۔ ۶۔ شرارت۔ زمینِ فسق کی خود رو بلیں۔ جھاڑ و جھنکار۔ ان کے اثرات سے بیماری بزدلی۔ جھگڑے۔ جدائیوں۔ قتل و غارت۔ خاندانی تباہی۔ نظر بندی۔ سمریزم شعبہ سے ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ سب کچھ زمینِ بشریت کی نباتات ہے۔ بندے تین قسم کے۔ ۱۔ اعلیٰ ۲۔ اوسط ۳۔ اذل۔ ان میں زمینِ بشریت چھ قسم کی ہے۔ تین زمینوں میں رب تعالیٰ نے خیر کے پودے اگائے ہیں اور دوسری تین میں شر و فساد کے۔ کسی طرف قلب کی رہنمائی اور کشت زاری ہوتی ہے۔ اور کسی طرف نفسِ امارہ کی۔ اصل دنیا اور ولادۃ شقاوت۔ ذنبوی نشوں کے پودے تلاش کرتے ہوئے فحشیت اور گناہوں کی دلدل دالی زمینوں کی طرف رغبت رکھتے ہیں۔ لیکن حق کے متلاشی ایمانی پھولوں عرفانی پنوں کی تلاش میں اصل اللہ کی کھیتوں کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لِّسْتُمْ لَهُ

اور بنایا ہم نے یہ تمہارے میں اس عیش کی زندگی کا سامان اور وہ بھی تمہارے لیے نہیں ہو تم جو کہو

اور تمہارے لیے اُس میں روزیاں کر دیں اور وہ کر دیئے جہیں تم رزق نہیں دیتے اور کوئی

بِرِزْقَيْنِ ۲۰ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ

رزق دینے والوں اور نہیں کوئی چیز مگر پاس ہمارے خزانے میں اُس کے

پیزر نہیں جس کے - پاس ہمارے خزانے نہ ہوں اور ہم اُسے نہیں

وَمَا نُزِّلُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۲۱ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ

اور نہیں اتارتے ہیں ہم اُس کو مگر سے اندازے معلوم اور ہم نے بھیجیں ہوائیں

اتارتے مگر ایک معلوم اندازے سے - اور ہم نے ہوائیں بھیجیں

لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ

البتہ بادل بنانے والیاں تو اتارا ہم نے طرف سے آسمان کے پانی پھر بلایا ہم نے تم کو وہ

بادلوں کو بارور کرنے والیاں تو ہم نے آسمان سے پانی اتارا پھر وہ تمہیں

وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۲۲ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ

اور نہیں ہو تم لیے اُس پانی کے - سے خزانے والوں اور بیشک ہم ہی البتہ زندہ کرتے ہیں

پینے کو دیا اور تم کچھ اُس کے خزانچی نہیں - اور بیشک ہم ہی چلاؤں اور

نَمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۲۳ وَلَقَدْ عَلِمْنَا

مارتے ہیں اور ہم سب کے والی مددگار ہیں اور البتہ بیشک جان لیا ہم نے

ہم ہی ماریں اور ہم ہی وارث ہیں اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں آگے

لَمَسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿۱۴﴾

آگے بڑھنے والوں کو میں سے تم اور البتہ بیشک جان یا ہم نے پیچھے رہنے والوں کو۔

بڑھے اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں پیچھے رہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیت میں زمین اور پہاڑ اور پھل سبزیاں اگانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیات میں ان کا مقصد بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے یہ سب کچھ اسے انسانوں تمہارے عیش و آرام کے لیے پیدا کی ہیں۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں آسمان کے برجوں کو پیدا فرمانے کا ذکر ہوا تو ضروری تھا کہ بندوں کی نگرانی کے لیے اس کے مقصد اور مثالیاں کئے جاتے۔ ایک مقصد پچھلی آیت میں بیان ہوا یعنی زینت خوبصورتی جس کو دیکھ کر باطنی قوت بڑھتی ہے اور اب ان آیات میں اس کی پیدائش کا دوسرا مقصد بیان ہو رہا ہے کہ وہاں سے ہوائیں اور بارشیں آتی ہیں جس سے انسان کی ظاہری جسمانی قوت بڑھتی ہے۔ گویا یہ آیات تتمہ ہیں ان آیات کا۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بڑے شاندار طریقے سے اپنی خالقیت کا ذکر فرمایا۔ اب ان آیات میں بدی تعلیم اپنی معلومات کا ذکر فرما رہا ہے۔ کیونکہ خالقیت اور علمیت لازم اور ملزوم۔ اور نسبت عام خاص میں وجہ ہے۔ شان نزول۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں عورتیں بھی باپردہ مسجد نبوی میں نمازوں اور دعا سننے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔ منافق لوگ عورتوں کی تانک جھانک کے لیے پچھلی صفوں میں رہتے لیکن غصص میں اکی صفوں میں بیٹھے۔ تو مسلم لوگ ازدواجی جھانک منافقین کے ساتھ پچھلی صفوں میں بیٹھ جاتے نبی غیب دان علی الشہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ان حرکات کو روکنے کے لیے پہلی صف کی تعریف فرمائی مردوں کے لیے اور آخری صف کی تعریف فرمائی عورتوں کے لیے تو صحابہ کرام پہلی صف پر ہی بیٹھ کر نہ گئے جس سے گرو بڑا رنگی ہونے لگی تب سورہ ہجر کی آیت نازل ہوئی اور پھر بچوں کی صفوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنائی جاتے گئیں۔

تفسیر نحوی وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهَا بِوَارِقِينَ وَرَأَتْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيًا إِنَّهٗ وَمَا نُنَزِّلُہٗ إِلَّا بَعْدَ مَا نَقُصُّوہٗ ۖ وَادَّسَجَلْہٗ یَجْعَلْنَا ۖ فَعِلْ بِمَاضِی

مطلق نسبت معروف۔ صیغہ جمع متکلم باب فتح سے ہے۔ جعل سے بنا ہے بمعنی۔ بنانا۔ مقرر کرنا۔ مہیا کرنا۔

یہاں آخری معنی میں۔ جمع متکلم سے مراد واحد الشرف تعالیٰ۔ ادب یا جمعیت مراد نہیں فقط فصاحت کے لیے۔ لام جارہ نفع کا ہے جب بھی لام جارہ اسم ظاہر پر آتا ہے تو مجرور ہوتا ہے اور جب اسم ضمیر پر آتا ہے تو مفتوح ہوتا ہے

جیسے یہاں۔ معنی 'مطلب میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کم ضمیر جمع حاضر کا راجح'۔ اُنسان ہیں جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کے
 فی ظرف مکانی کے لیے 'حاضر مجرور متصل کا مرجع ارض ہے یا نباتات۔ پہلا مرجع ظاہری کہلاتا ہے کیونکہ ارض کا لفظ
 موجود ہے دوسرا مرجع معنوی ہے کیونکہ اِشْتِنَا فعل سے تخریج ہو گا یہ جار و مجرور متعلق دوم ہے معاشی۔ اسم ظرف
 صیغہ جمع بروزن مفعول۔ اس کا واحد مَعِيشٌ، مَعِيشٌ، مَعِيشَةٌ ہوتی ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ عِيشٌ سے
 بنا ہے بمعنی آرام دہ زندگی گزارنا۔ یہ تحت اسم ظرف نہ زمانی ہے نہ مکانی بلکہ سببی ہے اس کو مجازی ظرف کہتے
 ہیں اس کا ترجمہ ہے سالن زندگی۔ یعنی زندگی گزارنے کا سبب۔ لفظ عِيش تمام حیوانی زندگی کے لیے مستعمل ہے
 صرف دنیوی زندگی کے لیے۔ حیات اور عِيش میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے معاشی
 پر اس لیے بحالت محلی نصب ہے۔ عطف معطوف مفعول یہ ہے جَعَلْنَا کا مَنْ اسم موصول منصوب باطنی محلی بمعنی
 ما موصول ہے اسی طرح کبھی ما بھی بمعنی مَنْ ہو جاتا ہے نَسَمٌ۔ فعل ناقصہ منفیہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر کم ضمیر جمع مذکر
 کا مرجع عام انسان ہیں لام جارہ مفعولیت کا ضمیر واحد مذکر غائب مجرور مفعول کا مرجع مَنْ ہے ب جارہ بمعنی مَنْ تبعضیہ
 رَازِقِینَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے رَازِقٌ۔ باب نعر سے ہے۔ رِزْقٌ سے بنا ہے بمعنی۔ تربیت دینا۔ علاوینا۔
 سالن زندگی نفع پہنچانا۔ یہاں علاوینا اور سالن زندگی دینے کے معنی میں ہے۔ واو ابتدائیہ۔ اِنْ نَافِیۃ مَنْ جارہ تبعضیہ
 شئی اسم مفرد جامد بمعنی چیز اس کی جمع ہے اَشْیَاءُ۔ الأَحرِفِ اشتنا متصل۔ کیونکہ مَنْ شئی جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ
 موجود کے اور اَلَا کے بعد بھی موجود پوشیدہ ہے۔ یعنی مشتئی مشتنامہ میں داخل ہے۔ عِنْدَ اسم ظرف مکانی اسم متکثر
 معرب ہوتا ہے۔ منصوب ہے کیونکہ ظرف ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جملہ اسمیہ مشتنا ہو گا۔ خَوَائِنُ جمع مکسر
 ہے۔ بعض نے کہا جمع منتی المجموع ہے مگر یہ قلط ہے۔ اس لیے کہ اُس جمع کے الف کے بعد تین حرف صحیح جیسے مصباح
 یاد و حرف صحیح جیسے ماضی یا ایک حرف مشدّد ہونا شرط ہے جیسے دَوَابٌّ یہاں دو حرف تو ہیں مگر ایک غمزہ ہے جو صحیح
 نہیں۔ مصباح نحوی طور پر صحیح ہے اگرچہ علم حرف میں صحیح نہیں۔ اس کی واحد ہے خزانہ یا خزینہ بحالت رفع ہے
 نائب فاعل ہے موجود پوشیدہ کا اِس کا مضاف الیہ۔ واو سر جملہ۔ مَا نَسْذِلُ۔ فعل مضارع منفی معروف صیغہ جمع متکثر
 ضمیر واحد غائب منصوب متصل مفعول ہے اِس کا مرجع شئی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ مشتئی مِنْہُ ہے۔ الأَحرِفِ اشتنا متصل۔
 ب جارہ اپنے معنی میں ہے قَدِرَ۔ اسم مفرد جامد نکرہ موصوفہ مجرور ہے ب سے بمعنی اندازہ۔ اسم کئی (مقدری) ہے یا بمعنی
 وقت مقرر تبہ طرف زمانی ہے اسی سے ہے تقدیر۔ قسمت۔ یا جگہ مقرر۔ تو اسم ظرف مکانی ہے۔ مگر پہلے معنی کو ترجیح
 ہے۔ مَطْلُومٌ۔ اسم مفعول ہے۔ عِلْمٌ یا عِلْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی جانا ہوا۔ یا بمعنی مقرر کیا ہوا بحالت کسر ہے کیونکہ صفت
 ہے قَدِرَ کی۔ مرکب تو صیغی جار مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود کے یا پوشیدہ نَسْذِلُ کے دوسرے قول کو ترجیح ہے تاکہ
 اشتنا متصل بن جائے۔

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَائِرِينَ وَإِنَّا لَكَنُ
نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ
ابتدائیہ۔ اَرْسَلْنَا فعل ماضی مطلق صیغہ متکلم مخاطب واحد باری تعالیٰ ہے۔ یہ فعل با فاعل ہے۔ الرِّیح۔ الف لام عدی
رِیح جمع مکتسر ہے رِیح کی۔ بمعنی ہوائیں بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے اَرْسَلْنَا کا۔ موصوف ہے۔ لَوَاقِح۔ اسم جمع
ممتی المجموع اس کا واحد ہے لَوَاقِح۔ اسم فاعل ہے واحد مذکر۔ اس کی اپنی تصریفی جمع لَوَاقِحُونَ ہے۔ لَوَاقِح سے مشتق
ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ لازم ہوتا ہے یعنی خود بوجھ اٹھانے والی ہوتی ہے کسی کو بوجھ والا کرتی نہیں بحالت فتح ہے
مبالغہ صفت ہے۔ یہ جملہ فعلیہ مضوی شرط ہے کیونکہ اس کے شروع میں اِذَا حرف شرط یا ان شرطیہ پوشیدہ ہے۔
اگلی عبارت اس کی جزاء بسیطہ ہے۔ ف جزائیہ۔ اَنْزَلْنَا۔ فعل با فاعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم باب افعال
سے ہے مصدر ہے اَنْزَلَ اُنْزَالاً۔ مِنْ جارہ بمعنی سُورِط (سے) ظرف ہے۔ السَّمَاءِ الف لام جنسی سماء نام ہے کرے
کا۔ یا بمعنی بلندی۔ جار و مجرور متعلق ہے اَنْزَلْنَا کے ماء اسم مفرد جامد نکرہ ہے بمعنی پانی۔ اصطلاحاً ہر پتلی بننے والی چیز کو
ماء (پانی) کہہ دیا جاتا ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ جزا ہے شرط کی۔ ف عاطفہ تعقیبیہ۔ عطف ہے
اَنْزَلْنَا جزاء پُر اسْتَقْنَا فعل با فاعل باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ مصدر ہے اسْتَقَاء۔ بمعنی پانی
پلانا۔ پانی سے پیٹ بھرنا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ کُنُو دراصل ہے کُم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کو ضمیر
واحد مذکر حاضر سے جوڑنے کے لیے درمیان میں واؤ تعینی (یعنی بھراؤ۔ خانہ پُری کرنے والی) لگائی گئی برائے حقیقت
اس کے بغیر بہت نقل اور دشواری تھی۔ یہ کُم ضمیر مفعول پہ اول ہے اور ہ ضمیر مفعول پہ دوم ہے۔ اسْتَقَاء متعدي بدو مفعول
ہے۔ سَتُّی سے بنا ہے بمعنی سیراب ہونا۔ لازم مصدر ہے۔ کَاؤ عالیہ۔ حال ہے کُنُو کا ماحرف مثبتہ یثین یعنی عمل میں لیس
ناقضہ کے مشابہ ہے۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر مرفوع متصل اس کا اسم ہے۔ لام جارہ بکلیت کا برائے وقت و اوقات
ب جارہ زائدہ لغو۔ یعنی عمل نہیں کرتی (جو نہیں دیر رہی) من بعصیت کے معنی میں ہے خازنین۔ اسم فاعل جمع مذکر
بحالت فتح ہے خبر ہے مانانیدہ ماقبل کی۔ لہٰذا اس کا متعلق مقدم ہے اور کُم ضمیر مسر اس کا فاعل ہے۔ یہ مکمل جملہ اسیم
ہے۔ باب ضرب یا نضر سے ہے (نجات کا اختلاف ہے) خَزْن سے مشتق ہے بمعنی خزانہ بنانا۔ ضمیر جمع کرنا۔
یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ واؤ ہر جملہ۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنَّا۔ حرف تحقیق اور نأ ضمیر جمع متکلم اس کا اسم۔ مقرب
ہے۔ لَعْنٌ۔ لام ابتدا مفتوحہ برائے معصر۔ شَحْنٌ۔ ضمیر جمع متکلم مرفوع متصل بتدا ہے۔ نَحْنُ۔ باب افعال کا فعل مضارع
مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ اس کا مصدر ہے اَحْيَاؤ۔ بمعنی ازندہ کرنا۔ زندہ رکھنا۔ حُی سے بنا ہے۔ مضارع
نکالائی ہے۔ دراصل تھا نَحْنُ۔ بروزلِ نَحْنُ۔ حُی کا معنی ہے زندہ رکھنا۔ موجود رہنا قائم رہنا۔ واؤ عاطفہ عطف ہے
نَحْنُ بِرَبِّنَا۔ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم۔ مَوْتُ سے بنا ہے بمعنی مرنا۔ اِجوف واوی ہے بعض کے

نزدیک مِثُّ اخْوَتِ یائی سے بنا ہے۔ اس کا مصدر ہے اُمِیَاةٌ۔ اِمَاتَةٌ۔ بمعنی مارنا۔ موت بھیننا۔ فنا کرنا۔ یہ جملہ فاعل
 فعل باہما اعل معطوف ہے اور سب عطف خبر ہے نَحْنُ مبتدا کی۔ واؤ۔ ہر جملہ نَحْنُ مبتدا۔ الف لام اسمی بمعنی الذین
 وارثون۔ جمع مذکر سالم۔ بحالت خبر ہے نَحْنُ مبتدا کی۔ اس کا واحد ہے وارث۔ یہ جملہ تطبیقی ہے نَحْنُ ضمیر کے
 مطابق جمع لائی گئی حقیقتہً واحد ہے وَرَثٌ سے بنا ہے بمعنی مالک ہونا۔ میراث پانا۔ یہاں مالک ہونا مراد ہے۔ واؤ
 ابتدائیہ۔ لام کے یا زائدہ ہے قَدْ عَلِمْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع شکم فعل با فاعل۔ الف لام اسمی بمعنی الذین۔ مَسْتَقْدِرٌ مبین
 باب استفعال کا اسم فاعل۔ جمع مذکر کا میضہ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے اسْتَقْدَامٌ بمعنی آگے
 بڑھنا۔ لازم ہے۔ مِنْ جَارَہ تبغیضیہ کم ضمیر جمع مذکر مجرور متعل۔ مرجع ہے عام انسان۔ متعلق ہے قَدْ عَلِمْنَا کے۔ واؤ جملہ
 ابتدائی۔ لام زائدہ تاکید یہ۔ قَدْ عَلِمْنَا ماضی قریب۔ علم سے بنا ہے بمعنی جاننا۔ متعدی بیک مفعول ہے الف لام اسمی
 بمعنی الذین۔ مَسْتَأْخِرُونَ باب استفعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت فتح مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے۔
 اسْتِخَارَةٌ بمعنی پیچھے رہنا۔ پیچھے ہٹنا۔ پیچھے آنا۔ ان میں معنی میں لازم ہے۔ یہاں لازم ہے۔ اور ترجمہ ہے پیچھے ہے
 والے۔ اس کا معنی۔ پیچھے لانا۔ پیچھے کرنا بھی ہے۔ ان معنی میں یہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ وَرَأَوْا شَيْءًا اِلَّا عِنْدَنَا
 خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْدُودٍ۔ سابقہ آیت وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ
 سے قدرتِ خالقیت اور نعمتِ الہیہ کا تذکرہ شروع ہے جس کی فرست میں یہ آٹھوں نعمت مذکور ہوئی۔ کہ ان
 آسمان وزمین اور ان کی ہر پیداوار اور بناوٹ میں ہم نے تم انسانوں کے لیے نہایت بہترین شاندار زندگی کے سامان
 پیدا کئے ہیں۔ اور اُس مخلوق کے لیے بھی ہم نے ہی زندگی کے سامان بنائے جن کو رزق دینے والے حقیقت میں
 تم نہیں ہو۔ یہ جو کچھ ظاہر نفیس ہیں یہ بہت تھوڑی ہیں۔ بقدرِ ضرورت تم پر ظاہر کر دی جاتی ہیں مگر اصلیت یہ ہے
 کہ ہر چیز اور ہر نعمت کے بڑے عظیم خزانے بھر پڑے ہیں ہماری بارگاہ میں۔ اور بہت چچی تلی ہر طرح سے معلوم و
 معلوم طریقے سے ہی ہم ان کو نازل فرماتے رہتے ہیں۔ کہ ہم نعمت کو بھی جانتے ہیں۔ منعم کو بھی مقامِ نزول کی اہمیت
 اور یاقت و استحقاق کو بھی۔ انہی نعمتوں کے ذریعے کسی کو امیر کسی کو غریب بنادیا اس کی حکمت ہم کو معلوم ہے معاش
 جمع ہے معیشت کی جس کا معنی ہے زندگی گزارنا جس مخلوق کی جس طرح بامولت زندگی گزرتی ہے وہی اُس کا عیش
 ہے۔ بکری کا عیش گھاس میں ہے شیر اس کے بے کا عیش گوشت و خون بل۔ مَنْ سے مراد وہ تمام جاندار مخلوق ہے
 جو کائنات میں پھیلی پڑی ہے کچھ مخلوق انسان کے قبضے اور ماتحت ہے جیسے بال بچے لونڈی غلام نوکر چاکر گائے
 بھینس بکری وغیرہ کچھ مخلوق انسان کے قبضہ سے کچھ دسترس اور کرہاں حیوانات ہیں جو علم انسانی سے باہر ہیں
 ان تمام کو دن رات ہر طرح ہر جگہ ہر وقت رب تعالیٰ ہی پرورش فرما رہے۔ کس کو کس وقت کتنا کھانا پانی اور

زندہ کرتے ہیں یا زندہ رکھتے ہیں آسمان وزمین کی تمام مخلوق کو جس کو جتنا عرصے چاہتے ہیں زندگی دیتے ہیں۔ زندگی بھی عجب اسرار الہیہ میں سے ہے جس کے آنے جانے اور ختم ہونے کی حقیقت آج تک کوئی نہیں جان سکا۔ اور نہ کوئی رب تعالیٰ کے سوا زندگی دے سکتا ہے نہ زندگی لے سکتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ اور موت بھی ہم ہی دیتے ہیں۔ اور موت کی ہلاکت و فنا اور بربادی ہر چیز سے غفلت کے بعد باقی چیزوں کے وارث نگہبان حقیقی مالک تمام اشیاء نفوس کے ہم ہی ہیں اس لیے کہ ہم ہی باقی ہیں۔ وارث ہونے کے لیے دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ نہ رہنے والے شخص کا مال ہو۔ دوسرے یہ کہ اس کے بعد اس وارث کا کوئی حقدار ہو۔ تو وہی حقدار وارث ہوگا۔ تو چونکہ دائمی سب کے بعد باقی رہنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے اس لیے ہی سچا وارث ہے اسی لیے انبیاء کرام کا دنیوی وارث کوئی نہیں ہوتا کیونکہ انبیاء کرام کے پاس دنیوی مال ہی نہیں رہتا ان کا مال دین ہی ہے اور اس کا مستحق صرف خلیفہ وقت ہے۔ اور البتہ بیشک ہم نے تم سب کو جان لیا خواہ پہلے لوگ ہوں یا بعد میں آنے والی نسلیں۔ یا تم میں آگے بڑھنے والے ہوں یا پیچھے رہنے والے۔ یا فوت شدہ ہوں یا موجودہ لوگ یا عالم ارجح کے ہوں یا عالم دنیا کے لوگ۔ یہاں متفقین اور متنازعین میں فقہاء کرام مفسرین عظام کے چند قول ہیں لیکن جو بات تفسیر ابن عباس میں لکھ دی گئی ہے وہ درست نہیں یہ کہ رمانہ و نبوی میں ایک بہت خوبصورت عورت نماز پڑھنے آتی تھی تو کچھ مسلمان تو آگے آکر پہلی صفوں میں کھڑے ہو جاتے تاکہ ہم نہ دیکھ سکیں اور کچھ اس نیت سے پچھلی صف میں کھڑے ہوتے تاکہ ہم اس کو دیکھیں۔ اور پھر سجدے میں ہاتھوں کے بیچ سے دیکھتے رہتے۔ یہ انتہائی لغویات ہے ایک تو اس لیے کہ سجدے میں یہ تو منہ ٹیڑھا کر کے دیکھتے مگر عورت بھی تو سجدے میں پڑی ہے نظر کیا آتی دوم اس لیے کہ اس طرح منہ کھلا عورت کا آنا بھی تو عظام ہے کوئی عورت مسجد نبوی میں کبھی بغیر چادر بے پردہ نہیں آئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی سختی سے منع کیا ہوا تھا سو اس لیے کہ صحابہ کرام سے یہ حرکت نہ ممکن ہے اور منافقین کسی خاص عورت کے لیے ایسا کرتے کتے۔ شان نزول اگرچہ کچھ درست ہے مگر اس میں خاص عورت کا ذکر نہیں نیز شان نزول میں اختلاف ہے اور منافقین کے پیچھے دھنکی وجہ میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا کہ منافقین جلدی بھاگنے کے لیے پیچھے کھڑے ہوتے تھے۔ یا کچھ لوگ دور گھروں والے دیر سے پہنچتے تو پیچھے کھڑے ہوتے ان کی تسلی کے لیے فرمایا گیا کہ تم جہاں بھی کھڑے ہو بیتیں پاکیزہ اور خیر رکھو تو کوئی معاف نہیں رب تعالیٰ سب کو جانتا ہے۔ بہر کیف تفسیر ابن عباس کی یہ بات قطعاً غلط ہے حقیقت ہے کہ تفسیر ابن عباس کی اکثر باتیں غلط ہوتی ہیں، اس میں اسرائیلیات کا بہت بابتیں ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کا ہر چیز کو پیدا کرنا نہ یہ کہ کسی گودام میں رب نے چیزیں جمع کر رکھی ہیں اور وہاں بھری پڑی ہیں جو تھوڑی تھوڑی نازل فرماتا رہتا ہے جیسا کہ آریوں اور دیگر ہندوؤں اور

کچھ عیسائیوں کا یہ باطل عقیدہ ہے اور مسلمان فرقوں میں بڑھریوں کا بھی یہ عقیدہ ہے۔ یہاں اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی شان ظاہر ہوتی ہے ایک مفسر محترم تاج الدین صاحب سے یہاں ترجمہ میں لغزش ہوئی۔ جو انہوں نے بھرے ہوئے کا لفظ بڑھا کر ان فرقوں کو تاثر متیا کر دیا۔ اگر یہ عقیدہ صاحب کی مراد غالباً یہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بہر کیف یہ ترجمہ یا تفسیر مناسب نہیں۔ جب یہ سمجھ لیا تو یاد رکھو کہ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ کا منشا بھی یہ بتلانا ہے کہ میں محمد مصطفیٰ اللہ کے خزانوں کو پیدا کرنے والا نہیں۔ یہ مقصد نہیں کہ میرے پاس کچھ ہے ہی نہیں۔ ورنہ اس حدیث سے کراؤ پیدا ہو جائے گا جس میں فرمایا گیا اُدْنَيْتُ مَفَارِئِيْكُمْ خَزَائِنِ الْأَرْضِ

دوسرا فائدہ۔ نماز میں اول وقت پہنچنا اور مقتدی حضرات کا پہلی صف میں جگہ لینے کی کوشش کرنا افضل ہے اور سنت صحابہ کرام ہے یہ فائدہ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نیک لوگوں کا پڑوسی ہونا بھی خوش قسمتی اور افضلیت ہے۔ یہ فائدہ اَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ الْغَاسِقَاتِ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ بادش کی وجہ سے بادش والی ہوا کو ریح فرمایا۔ حالانکہ قرآن مجید میں رحمت کی ہوا کو ریح کہا جاتا ہے اور غضب والی طوفانی آندھی کی ہوا کو ریح فرمایا گیا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ سب اشیا کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر انسان کو روزی کا نافرمن ہے یہ مسئلہ معاش کے تفسیری اشارے سے متنبط ہوا۔ کیونکہ معاش کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ حصول عیش والی زندگی۔ دوسرا مسئلہ۔ زندگی میں انسان اپنے اموال کا عارضی طور پر مستقل مکمل واسطہ مالک ہوتا ہے مگر بعد وفات کوئی شخص اپنی کسی چیز کا وارث مالک نہیں رہتا۔ لہذا مزارات پر چڑھاوے صاحب مزار کی ملکیت نہیں ہو سکتے مگر اللہ کے لیے وقف میں جیسے کہ مساجد وغیرہ قبرستان نہ یہ حکومت کی ملک ہیں۔ اس لیے ان کو ہر مسلمان استعمال کر سکتا ہے یہ مسئلہ نعمیت سے متنبط بعد عنن الفاروقین۔ فرمائے سے متنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ وَمَنْ تَسْتَرْكُ بِرِيْضَتَيْنِ کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ عباؤر جیون گائے عینس اونٹ بھیڑ بکری تم گھر میں رکھتے ہو اس کو بھی تم رزق نہیں دیتے نفع تم لیے ہو۔ رزق اللہ تعالیٰ کھلاتا ہے۔ یہ تفسیر اس لیے درست نہیں کہ یہاں لفظ من موصولہ ہے جو عقل والوں کے لیے آتا ہے تو یہاں بال بچے نوکر غلام تو مراد ہو سکتے ہیں مگر بڑے جالور مراد نہیں ہو سکتے۔

جواب۔ قواعد نحو کے تحت اصلاً تو واقعی من اور مادوں اسم موصولہ اپنے الگ معانی کے لیے مقرر ہیں اس طرح کہ من عقل والوں کے لیے اور ما غیر عقل والوں کے لیے۔ مگر کبھی اس کے برعکس بھی مستعمل ہو جاتے ہیں مثلاً باری تعالیٰ

فرماتا ہے فَمِنْهُمْ مَنْ يَشْتَرِي عَلَىٰ بَاطِلٍ ۖ اِلٰہی یعنی بعض جانور وہ من حیثیت کے بل چلتے ہیں جیسے کیرے کوڑے سے۔ دیکھو یہاں حیواناً غیر عقل کیلئے لفظ مَنْ آیا نیز بارہویں پاسے میں آیت کریمہ سے یہ تفسیر درست ثابت ہوتی ہے کہ فرمایا گیا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۚ وَذُكُّهَا ۚ نیز حاجات ضروریہ اور لوازمات حیاتہ میں تمام حیوان بھی انسانوں کی مثل عقل رکھتے رہے روزی طلب کرتے ہیں پیاس کے دقت پانی کی طرف دوڑتے ہیں۔ ہلاک کرنے والے راستوں اور چیزوں سے بھاگتے ہیں۔ یہ سب سمجھداری کی باتیں اور کام ہیں سورہ نمل میں ایک چوٹی نے کہا تَمَّارًا دَخَلُوا مَسَاجِدَ كِنَازِكُمْ ۚ اِسْیَیْے ضروریات زندگی کے لیے مَنْ کا لفظ ایسے موقعوں پر جاتے رہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہر چیز کے خزانے رکے پاس موجود ہیں اور تفسیر نے فرمایا کہ خزانے جمع نہیں ہیں بلکہ ہر آن بقدر ضرورت رب تعالیٰ پیدا فرما دیتا ہے۔ پیدائش میں دیر نہیں لگتی۔ تو پھر معترض کہ یہ قول درست ہوا کہ معدوم بھی اشیاء ہی ہوتی ہیں اہلسنت کا مسلک ہے کہ معدوم کو شئی نہیں کہا جاسکتا۔ یہاں مابین نشتیٰ فرمایا گیا۔ اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ معدوم کو حقیقی شئی نہیں کہا جاتا یہاں معدوم کو شئی اور خزانہ فرمانا تمثیلاً ہے اور آئندہ کی حالت کا ذکر ہے جس طرح کہ عالم ارواح میں باری تعالیٰ نے ارواح انبیاء سے میثاق لیا کہ انبیاء سے مگر ان کو بتائیں فرمایا آئندہ کے حالات کی بنا پر یا جس وقت کے قرآن مجید زمین پر اتر رہا تھا اس وقت کے اعتبار سے کہ اب روحن لبادۂ نبوت میں تھیں۔ یا جو چیز یقینی ہوتی ہے اُس کو پیشگی نام دے دیا جاتا ہے جیسے کہ قیامت کے لیے ماضی کا صیغہ استعمال ہوا۔ اور معنی ہے کہ گویا ہو ہی گئی اسی طرح یہاں کہ وہ معدوم گویا پیدا ہو ہی گئیں اس لیے وہ نشتیٰ ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَخْنُقُ اَنْوَارِ كُتُونٍ ۚ ہم وارث ہیں۔ وارث تو وہ ہوتا ہے جو موثر کے مرنے کے بعد مالیت کا مالک بنے پہلے اُس مال کا مالک نہ ہو۔ حالانکہ رب تعالیٰ تو ازل سے ابد تک ہر چیز کا مالک ہے۔ وارث کہنا کس طرح درست ہوا۔

جواب۔ یہاں وارث بمعنی باقی ہے نہ کہ مالک یعنی ہم باقی ہیں اگرچہ سب فنا ہو جائیں۔ یا بمعنی ذاتی مالک ہے۔ باقی سب عارضی اور عطائی ہے یا یہ معنی ہے آج تو کسی کی دنیا میں کسی طرح کچھ ملکیت موجود بھی ہے لیکن سب کی موت کے بعد صرف ہماری ہی ملکیت قائم ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلَا يَقْعُدُ مَعْلُومٍ ۚ یہ معلوم کس اعتبار سے ہے اگر بندوں کے اعتبار سے ہے کہ بندوں کو معلوم ہے تو غلط ہے کیونکہ عام بندے کسی بھی رزق کی آمد اور مقدار کو نہیں جانتے اور اگر اللہ کے علم کے اعتبار سے ہے کہ اللہ کو اندازہ معلوم ہے تو پھر ایک برابر سب جگہ اور سب بندوں کیلئے رزق کیوں نہیں اترتا اس لیے کہ تقدیر کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ قَدَرٌ كِفَايَةٌ ۚ یعنی اُس انداز سے رب تعالیٰ اناہوتا ہے جو سب بندوں کو کافی ہو جائے (تفسیر کبیر رازی) جواب۔ معلوم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔ لیکن قَدَرٌ كِفَايَةٌ ۚ یا اندازہ نہیں۔ بلکہ معنی ہے نہایت۔ مقصد بیان یہ ہے کہ بندوں کی نسبت سے ہمارے خزانے بے انتہا ہیں مگر ان میں سے جو اناہوتا ہے وہ محدود اور انتہا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ معلوم کی نسبت بھی بندوں کی طرف ہو یعنی بندے اس کو تو جانتے جو اترتا ہے۔ لیکن ہمارے خزانوں کو نہیں جانتے یا پھر اَلَا يَقْعُدُ مَعْلُومٍ ۚ چاہیے تھا کہ ہوتا مَلَا قَرِیٰ مُمْقِعٌ

کیونکہ لَوَاقِحُ اسمِ فاعل لازم ہے اور اس کا ترجمہ ہے خود بھری ہونے والی۔ اور ملا قح اسمِ فاعل متعدی ہے جس کا ترجمہ ہے بادلوں کو بھرنے والی اور یہی جتنا مقصود ہے۔ جواب۔ اگرچہ ملا قح متعدی ہے مگر زیادہ مناسب اور موقع کے لحاظ سے بہترین با مقصد لفظ اور جامع صیغہ لَوَاقِحُ ہی ہے چار وجہ سے ایک اس لیے کہ جو خود بھرا ہو گا وہی دوسرے کو بھرے گا۔ دوم اس لیے کہ لَوَاقِحُ بمعنی ملا قح ہی ہے اور رواجاً بھی کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص ہمارے گھر بھرا پڑا یا۔ یعنی اُس کے آنے سے ہمارا گھر بھر گیا۔ اُس نے بھر دیا۔ سوم یہ کہ لَوَاقِحُ میں نسبت فاعلی زیادہ واضح ہے جیسے کہا جاتا ہے دُرُحُمٌ دَارِزٌ یعنی دُرُوزِزِ پچھارم یہ کہ لَوَاقِحُ کا معنی یہ ہے کہ یہ ہوائیں اُن بادلوں کو اٹھائے ہوئی ہیں جو پانی سے بھرے ہیں۔ اور لَوَاقِحُ بمعنی مال ہیں سان و جوہ سے لَوَاقِحُ فرمانا میں درست چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ پہلوں کو اور بعد والوں کو جانتا ہے کیا مسلمانوں کا اللہ موجودین کو نہیں جانتا۔ موجودین کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا (آیہ) جواب۔ اس لیے کہ موجودین کو تو ہر ایک جانتا ہے اس کا ذکر نا کوئی کمال نہیں کمال اور قدرت تو یہ ہے کہ ازلی ہدی اور محدود کو جانا جائے۔ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۳۱ کے ساتھ بیان کی جائے گی۔

وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝۱۵

اور بیشک رب تمہارا۔ وہی جمع کرے گا اُن کو حشر میں بیشک وہ دائمی حکمت والا علم والا ہے

اور بیشک تمہارا رب ہی انہیں قیامت میں اٹھائے گا اور بیشک وہی علم و حکمت والا ہے

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ

اور البتہ پیدا کیا ہے ہم نے انسان کو سے کھڑکتی مٹی۔ سے

اور بیشک ہم نے آدمی کو بجتی ہوئی مٹی سے

مَسْنُونٍ ۝۱۶ وَالْبَاطِنَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ

گہرے پڑانے۔ اور جنات کو پیدا کیا ہم نے اُس کو سے پہلے بدیعہ آگ

بنایا جو اصل میں ایک سیاہ یودار گارا تھی اور جن کو اس سے پہلے بنایا بے دھوئیں کی آگ

السَّمُومِ ۝۱۷ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ

تیز بختم کے۔ اور یاد کرو جب کہ فرمایا رب نے تمہارے کو فرشتوں بیشک میں پیدا کرنے والا ہوں

سے۔ اور یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں آدمی کو بنانے والا ہوں

بَشَرًا مِّنْ صَلَٰلٍ مِّنْ حَبَآ مَسْنُونٍ ﴿۲۸﴾ فَإِذَا

بشر کو سے کھڑکتی مٹی جو پرانے گارے سے ہے ۔ تو جب

بجھتی مٹی سے جو بدبودار سیاہ گارے سے ہے ۔ تو جب

سَوِيَّتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ

برابر میج کر دیا میں نے اُس کو اور پھونک دی میں نے میں اُس کے روح اپنی تو کہا کہ گر جاؤ لیٹے اس کے

میں اُسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی خاص معزز روح پھونک دوں تو اس کے لیے

سَٰجِدِينَ ﴿۲۹﴾ فَسَجَدَ الْمَلَٰئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿۳۰﴾

سجدہ کرتے ہوئے تو سجدہ کر دیا فرشتوں نے اُن تمام نے مل کر

سجدے میں مگر بڑنا تو جتنے فرشتے تھے سب کے سب

إِلَّا إِبْلِيسَ طَبِٰٔ أَن يُكُونَ مَعَ السَّٰجِدِينَ ﴿۳۱﴾

سوائے ابلیس کے انکار کیا اس سے کہ ہو وہ ساتھ سجدہ کرنے والوں کے

سجدے میں گرے سوا ابلیس کے اُس نے سجدے والوں کا ساتھ نہ مانا

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے دنیوی زندگی سازو سامان کا ذکر فرمایا جس سے

ثابت ہوا تھا کہ یہ دنیا سب اسی نے پیدا فرمائی ہے۔ اب ان آیات میں حشر و نشر کا ذکر ہو رہا ہے کہ وہ زندگی اور

وہاں کا اجتماع بھی اُسی شانِ قدرت ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیتوں میں ہواؤں اور پانیوں کا ذکر ہوا۔ اب ان

آیات میں مٹی اور آگ کا ذکر ہو رہا ہے۔ اور اشارہ کیا گیا کہ یہ چار عنصر ہی ہیں جو مادی دنیا کے رکن ہیں اس پر ظاہر

کائنات کا تعلق ہے اور انہی چاروں میں سرکشی کا ظہور ہوتا ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اگلے اور تمہارے پچھلے لوگوں کو جانتا ہے۔ اب ان آیات

میں اشارہ کیا جا رہا ہے کہ تمہارے اگلے تو وہ تھے جن کو فرشتوں نے سجدہ کیا۔ اور تمہارے پچھلے آقا و عالم صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں تمہارے اگلوں کی شیطان نے گستاخی کی اور پھلوں کی خود تم گستاخی نافرمانی کر رہے ہو لیکن رب کریم کی بارگاہ میں دونوں ہی آدم علیہ السلام اور نبی پاک عظمت و شان والے ہیں۔

تفسیر نحوی

وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنْ شَاءَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَبِّ أُمُّوْنٍ وَالْجَبَانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ الشَّجَرِ الْمُسْمُومِ - فَاذْهَبْ بِمَنْ يَنْ

حرف تحقیق - رَبِّ - مصدر مبالغہ کا اسم ہے - جیسے زید عدل - معنی ہیں بہت زیادہ اور مکمل تربیت دینے والا - پالنے والا - حفاظت کرنے والا - منصوب ہے کیونکہ اسم اِن ہے مضاف ہے لے - ضمیر واحد مذکر کا - لے ضمیر حاضر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا عام مسلمان - یا عام انسان - پہلے قول کو ترجیح ہے - مجرور متقل ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اور اپنے عامل مضاف سے جڑی ہوئی ہے - ہو - ضمیر مرفوع متفصل بتدریج مابعد کا اور خبر اِن ہے پورا جملہ اسمیہ ہو کر بخشہ باب نصر کا مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع رَبِّ ہے - بخشہ سے بنا ہے بمعنی اکٹھا کرنا - جمع کرنا - بکڑ کر لے جانا - بمعنی مستقبل ہے - یہاں ہر معنی درست ہے مگر ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متقل ملول یہ ہے - یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے ہو بتدریج - اور وہ جملہ خبر اِن ہے - اِن حرف تحقیق بمعنی بیشک - ضمیر اس کا اسم ہے اِی لیے یہ ضمیر منصوب ہے - حکیم اسم صفت مثبتہ - حکم یا حکمت سے بنا ہے بمعنی تدبیر کرنا - صحیح معرفت اور پہچان کرنا - مضبوط اور درست فیصلہ کرنا - عقل والا ہونا - حکیم کا معنی ہوا تدبیر والا - ہر چیز کی معرفت والا اچھے فیصلہ والا ان معانی میں یہ اللہ کی صفت ہے اور صفاتی نام ہے - یہاں اسی معنی میں ہے عقل والا ہونا بندے کی صفت ہے بحالت رفیع ہے خبر اول ہے اِن کی - علیم مبالغہ ہے بمعنی بہت علم والا بحالت رفیع خبر دوم ہے اِن کی - واو سر جملہ - لام ابتدائیہ برائے تاکید - قَدْ - لغت عربی میں قدرتین قسم کا ہے -

۱۔ اسم فعل مثلاً حرف یہ صلیت ہے - یہاں حرف ہے - جب فاعلی پر داخل ہو تو کبھی مطلق کو قریب دلاتا ہے کبھی سوالیہ بن جاتا ہے کبھی کی کے لیے آتا ہے - اور کبھی تحقیق و یقین کے لیے یہاں یقین کے لیے ہے - فَلَاقْنَا فَعْلًا مَاضِی

ہو مخالف باری تعالیٰ ہے - الف لام استعراقی اِشَان - اسم مفعول جلیلہ - اسم فاعلی ہے اس

لئے مذکر صفت دونوں کے متعلق مستعمل ہے بحالت نصب ہے مفعول پہلے میں جارہ بمعنی مع مصلال - اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی کھڑائی ہوئی تھی - بروزن فَعْلَال ہے بمعنی مُفْعَل - مُفْعَل مضاعف رباعی سے بنا ہے بیٹی کی چوتھی اور آخری حالت کا نام ہے یعنی ٹھیکری - پختہ ہوئی - میں جارہ بیانیہ تو صیغہ حماء - اسم مفعول جامد مذکر ہے بمعنی کچھڑ - گارا پرانا - بحالت کسر ہے میں سے - مُسْنُون - اسم مفعول سن سے بنا ہے باب نصر سے ہے -

نوی اعتبار سے دس معنی میں مستعمل ہے - یہاں مراد بدلا ہوا - پرانی ہو کر جو چیز بدل جاتی ہے اس کو مسنون کہا جاتا ہے کچھڑ یا گارا پرانا ہو کر سیاہ ہو جاتا ہے - پس ترجمہ ہوا کالی کچھڑ - بیٹی کی تیسری حالت ہے - بیٹی کی کل چار حالتیں ہوتی

میں۔ اس کا پورا بیان انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالماء میں ہوگا۔ واؤ سر جملہ۔ الف لام استعراقی بمعنی اتم۔ جان۔ اسم جمع مکسر ہے اس کی واحد ہے جن۔ نسل جنات کا جنسی نام ہے۔ ایک قول میں جان۔ سب سے پہلے جن یعنی ابلیس کا نام ہے۔ اس لیے یہ لفظ مفرد جامد ہے۔ یہاں بحالت نصب ہے۔ یا اس لیے کہ مفسر ہے اور اس کا مفسر اگلی ہضمیر منصوب ہے۔ یا اس لیے کہ یہاں ایک فعل خلقنا پوشیدہ ہے جس کی تفسیر یا تاکید موجودہ خلقنا کر رہا ہے یہ اس کا مفعول ہے۔ ایک قول میں والجان ہے بحالت رفع بتداس ہے اگلی سب عبارت جملہ فعلیہ ہو کر اس کی خبر ہے۔ خلقنا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم ہے۔ خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہضمیر واحد غائب کا مرجع جان ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے خلقنا کا۔ من جارء ابتداء غایت کے لیے قبل اسم طرف زانی ہے مضاف ہے اور اس کا مضاف الیہ محذوف موزی ہے اس لیے یعنی رفع پر ہے من جارء بمعنی مع۔ نار۔ اسم مفرد جامد بمعنی آگ مضاف ہے یہ اضافت توصیفی کہلاتی ہے یعنی موصوف صفت آپس میں مضاف اور مضاف الیہ ہوں۔ السموم۔ الف لام عمدہ صفت سموم بروزن قول صیغہ ہے مبالغہ کا۔ سموم متعاقبات ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گرم ہونا ہوا کا۔ غیر دھوئیں والی آگ۔ سموم کا معنی انتہائی گرم ہوا۔ یہاں مراد ہے انتہائی تیز آگ جس کا دھواں نہ رہے۔ کیونکہ تیز آگ کا دھواں نہیں رہتا۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے نار کا۔ وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلٰٓصٰلٍ مِّنْ حَبٍ مَّسْنُونٍ۔

وَ اِذْ اسْوٰیخُہٗ وَاَنْفَخْتُ فِیْہِ مِنْ تَرٰوِجِیْ فَفَقَعُوْا لَہٗ سَاجِدٰتٍ۔ واؤ سر جملہ۔ اِذ اسم طرز مان ہے اس کے بعد اُدکر پوشیدہ ہے جس میں خطاب آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ قَالَ فعل ماضی مطلق واحد غائب ثب اسم مفرد جامد نام ہے اللہ تعالیٰ کا۔ بحالت رفع فاعل ہے قال کا۔ لام جارء مفعولیت کا۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام الملائکہ۔ اسم جمع مکسر معروف اس کا واحد ہے ملک۔ فرشتوں کا اسم علم جنسی ہے۔ انتظام کائنات سر بنجم دینے کی وجہ سے ان کو ملک کہا جاتا ہے چونکہ سب ہی مختلف انتظامات عالم میں مشغول ہیں اس لیے سب کو ملک کہا گیا ان کا جنسی نام صرف یہی ہے نوعی علم کوئی نہیں کیونکہ نوع ایک ہی ہے مذکر حیوان نہ بچے نہ بوڑھے نہ عورت نہ مرد۔ نہ صندھی نہ سندھی۔ ہاں ذاتی نام سب کے علیحدہ ہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ افراد والی مخلوق ہے۔ یہاں تک کہ تمام انسان تمام پرندے چرندے کیڑے مکوڑے نباتات پتے گھاس کے تنکے سب کو علیحدہ گنتی میں کر کے ایک طرف کیا جائے تو اس کے مقابل بھی گیارہ گنا زائد ہیں۔ (صادی روح البیان) یہ جارء مجرور متعلق ہے قال کا۔ اِنَّ حرف تحقیق۔ ہمزہ کے جر سے یہ سب اگلی عبارت مقولہ ہے۔ قول کا۔ مقولہ چونکہ نئی عبارت ہوتی ہے اس لیے حرف مبتدیان آتا ہے نہ کہ اِنَّ۔ ہی ضمیر متکلم منصوب متصل اسم ہے اِنَّ کا۔ فالق اسم فاعل واحد مذکر بحالت رفع ہے خبر ہے اِنَّ کی خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے ہضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع زب ہے بشر۔ اسم مفرد جامد بشر یا بشر سے بنا ہے بمعنی غیر بل کی کھال والا۔ مراد انسان ہے۔ بشر انسان کا صفاتی اور کیفیاتی نام

ہے۔ منصوب مفعول یہ ہے خالق کا۔ مَن جَارَہ تبعضیہ مُنْضِل۔ اسم مفرد جاہد یعنی پکی ہوئی ڈھکی ہوئی کھڑکتی مٹی نکرہ
مجرد رہے مَن سے مَن جَارَہ بیانہ مُنْضِل کا بیان کیفیت ہے قَمَاءُ اسم مفرد جاہد نکرہ اسم متکلی مجرد رہے مَن سے یعنی
کچھڑ۔ مَنُون۔ اسم مفعول ہے سَن سے بنا ہے یعنی پرانا کیا ہوا۔ سیاہ کارا بحالت کسر ہے تابع صفتی ہے قَمَاء کا۔ ف
حرف عطف یعنی ثَمَّ اِذَا حرف شرط اگلا سب جملہ شرط ہے سَوَّیْتُ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبت معروف واحد مکمل یعنی
مضارع مستقبل ہے مخاطب رب تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے تَسْوِیْتُ۔ تَسْوِیَّتًا۔ اجوف داوی ناقص یائی
لغیف مقرون سے بنا ہے۔ یعنی درست کرنا۔ برابر کرنا۔ مکمل کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے؛ ضمیر کامر جمع بشر ہے
داؤ عاطفہ عطف ہے سَوَّیْتُ پر تَفْخُت۔ باب نصر کا ماضی مطلق معروف مثبت تَفْخُت سے بنا ہے یعنی پھونکنا ڈالنا
فی جَارَہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر واحد مذکر کامر جمع بشر ہے۔ مَن جَارَہ زائدہ بیانہ۔ یا تبعضیہ۔ مفعول یہ پر داخل ہوا ہے۔
روح اسم مفرد جاہد۔ یعنی ہوا۔ جان۔ بھید۔ یہاں یعنی جان ہے۔ ی۔ ضمیر شکم مجرد متقل مضاف الیہ ہے روح
مضاف کا۔ یہ مرکب اضافی جارو مجرد ہو کر متعلق ہے تَفْخُت کا اور وہ جملہ فعلیہ معطوف ہے سَوَّیْتُ کا اور وہ جملہ عاطفہ
ہو کر شرط ہے۔ ف جَوَائِہ قَوْمًا۔ باب افعال کا۔ امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر وقع سے بنا ہے ثابت ہونا۔ واجب
ہونا۔ موجود ہونا اسی سے ہے واقعہ وقوع۔ مرقعہ لازم ہے۔ باب افعال نے اس کو متعدی بنا دیا۔ مصدر ہے اَوْقَاعُ
واو کو ماقبل کسرے کی وجہ سے ی سے بدل دیا ہو گیا اِیْقَاعُ یعنی گر پڑنا قَوْمًا قَوْمًا اصل تھا اَوْقَوْمٌ ہمزہ وصلی کو
بوجہ ثقل اور واو کو بوجہ ملا بست کے خطرے کے پیش نظر گرا دیا گیا۔ لام جَارَہ تفع کا ہے یا ظرفیت مکانی کیلئے
ہے یعنی عِنْدَ۔ ہ۔ ضمیر واحد مذکر کامر جمع بشر ہے۔ مَاجِدِیْن۔ اسم فاعل باب نصر کا صیغہ جمع مذکر۔ سَجَدَ سے بنا ہے
یعنی سجدہ کرنا۔ بحالت فتح ہے حال ہے قَوْمِ کے فاعل اَنْتُمْ ضمیر مستر کا جس کامر جمع ہے ملائکہ قَسَبَدَ اَلْمَلٰٓئِکَۃُ
کُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ اِلَّا اِبْلِیْسَ اِنْ یَّکُوْنُ مَعَ السَّجِدِیْنَ۔ ف تعقیبہ۔ سَجَدَ۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معروف
صیغہ واحد مذکر غائب سَجَدَ سے بنا ہے یعنی زمین سے پرٹ اویسنے کے بل چمٹ جانا۔ زمین پر استہانی ٹھکانا۔ اصطلاح
شریعت میں بنیت فرماں برداری کسی کی اظہار تعلیم ادب شفقت کے لیے مخصوص اعضا کو زمین پر لگانا۔ یہی سجدے
کی حقیقت ہے۔ اَلْمَلٰٓئِکَۃُ۔ الف لام استغراقی ملائکہ جمع مکسر ہے مُلْک کی معنی تمام فرشتے۔ کُلُّ اسم تاکیدی ضمیر جمع
اس کا مضاف الیہ ہے اَجْمَعُوْنَ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اس کا واحد ہے اَجْمَعُ۔ اسم تفعیل ہے۔ باب فتح کا۔ فَخ سے بنا
ہے معنی اکٹھا ہونا ایک جگہ ہونا۔ ایک دم کرنا۔ بحالت رفع ہے ملائکہ اس لیے مرفوع ہے کہ فاعل ہے سَجَدَ کا۔
کَلِمَہ اس لیے مرفوع ہے کہ تاکید انفرادی ہے اَجْمَعُوْنَ تاکید جمعی (اجتماعی) ہے۔ ملائکہ موکدہ اپنی دونوں تاکیدوں سے
بل کر فاعل ہوا۔ اَلَّا حرف استثنا منقطع ہے کیونکہ بالبعد مشقی منقطع ہے کیونکہ ابلیس فرشتہ نہیں ہے۔ ابلیس۔ بروزن
اویس۔ اسم غبی ہے۔ عَلَّمَ ذاتی ہے شیطان کا۔ غیر مضرف ہے۔ مضرب ہے کیونکہ مشقی منقطع ہے اَلَّا کے بعد ہے ذوالحال

ہے مبالغہ کا۔ بعض نے لفظ ایلیس کو عربی لفظ مانا ہے جس سے مشتق ہے بمعنی غلگین ہونا متحیر ہونا متکبر ہونا۔ بروزنِ افعیل مبالغہ کا صیغہ ہے۔ مگر یہ غلطی ہے کیونکہ اس کا غیر منصرف ہونا متفق علیہ ہے اور اس کے لیے دو سبب یعنی ۱۔ عُجی ۲۔ عَلَم ہونا شرط ہے۔ ایک قول میں یہ مشتق متصل ہے کیونکہ نرنتوں میں شامل کو نکالا گیا ہے۔ ابی باب فتح کا ماضی مطلق واحد غاب۔ ابی سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا۔ منہ پھیرنا۔ نفرت سے انکار کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے مَوْصِرِ مَسْتَر کا مرجع ایلیس ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے ابی کا۔ اَنْ حرفِ ناصب مضارع مصدر ہے۔ اس کے دو عمل ہیں۔

۱۔ مضارع کو نصب دینا یہ لفظی عمل ہے۔ ۲۔ مضارع کو مصدری معنی میں کر دینا۔ یہ معنوی عمل ہے۔ یُکُون۔ فعل مضارع خاتمہ ہے مَوْصِرِ اس میں پرشیدہ ہے فاعل ہے۔ اس کا مرجع ایلیس ہے۔ منصوب ہے اَنْ سے۔ واحد مذکر غاب کا صیغہ ہے۔ مَحْ اسمِ ظرفِ مکانی مضاف ہے مبالغہ کا۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول مؤخر ہے ماقبل کا۔ ایک قول میں یُکُون ناقصہ ہے۔ تب یہ خبر ہوگی۔ الف لام استعراقی۔ یعنی تمام۔ ساجِدین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ اس کا واحد ہے ساجد بمعنی سجدہ کرنے والا۔ سَجَد سے مشتق ہے۔

تفسیر عالمائے

وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۚ اِنَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۚ وَالْجَنَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلِ مِنْ تَارِ السَّمُومِ ۚ ۝ چونکہ عالم انسانیت پر موت بھی ہے حیات بھی فنا بھی ہے اور پھر بقا بھی اور یہ تمام کچھ بیکار نہیں ہے اس لیے بیشک رب تعالیٰ نے ہی جمع کیا ایک وقت میں ایک جگہ تمام انسانیت کو تاکہ پہلوں اور پچھلوں کو سب ہی اپنی آنکھوں دیکھ کر جان لیں دنیا میں کوئی شخص نہ اگلوں کو جانتا ہے نہ پچھلوں کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ میدانِ محشر قائم کرنے قیامت برپا کرنے اور از اول تا آخر تمام انسانوں کو ایک میدان میں جمع کرنے میں کیا راز اور کتنی حکمتیں ہیں اس کو بھی رب تعالیٰ ہی جانتا ہے کیونکہ بیشک وہ ہی حکمتوں والا ہے اور اپنی تمام حکمتوں مصلحتوں کو جاننے والا ہے۔ مخلوق کا وارث ہونا محشرِ نشر و بخت قیامت کا متقاضی ہے اس لیے یہ سب کچھ واجب و لازم ہے۔ اجتماعِ قیامت کے لیے پانچ لفظ استعمال فرمائے گئے ہیں ۱۔ حشر ۲۔ نشر ۳۔ بخت ۴۔ رجعت ۵۔ جمع مگر حشر کا معنی اسی حالت پر قیامت میں پہنچانا جس حالت میں زندگی مرنے تک گزاری ہوگی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔ اجتماعِ قیامت دو چیزوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک یہ کہ مقصدِ قیامت کیا ہے اس کے لیے فرمایا گیا وہ حکیم ہے مقصد جانتا ہے۔ دوم یہ کہ سب کس طرح جمع ہوں گے اس کے لیے فرمایا گیا وہ علیم ہے سب کو جانتا ہے کہ کون کس طرح مرا اور کس حالت میں کہاں کہاں پڑا ہے۔ اب جو قیامت کا حکم ہے وہ اُس کی حکیمیت کا منکر ہے اور جو ریزہ ریزہ ہونے کے بعد اٹھنے پر حیران ہے وہ علیم ہونے کا منکر ہے اور دونوں مصلحتوں کا انکار کفر ہے۔ میدانِ محشر کیونکہ وہیں قائم ہوگا جہاں کی مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام

کو بنایا گیا۔ اس لئے سحرِ حرم کے بعد پیدائش انسانی کا ذکر فرمایا کہ اسے مست و متکبر انسان اپنی خلقت پر غور کر بیشک ہم نے اول انسان کو کس خیمہ کی مٹی اور پیلے پیلے کچھڑ سے علم و معرفت کے سانچے میں ڈھال کر کھڑکی مٹی کی طرح خشک پتلا بنایا اور یہ ڈھانچہ ایک سویش سال تک پڑا خشک ہوتا رہا۔ جس مٹی سے پہلا انسان بنایا گیا۔ اسی کی چار مالیتیں کی گئیں پہلی تراب یعنی خشک دھول دوم مٹی اپنی خاصیتوں کے اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں پر چالیس قسم کی ہے حضرت عزرائیل نے سب جگہ سے ایک ایک مٹی اٹھا کر جمع کر دی تو اس پر قدرت الہی سے چالیس قسم کی بارش ہوئی یہی چالیس عادتیں اور کیفیات انسان میں پیدا ہو گئیں یعنی شادی غمی بیماری تندرستی تنگی نرمی وغیرہ اور چالیس میوں کا اثر یہ ہے کہ کوئی کالا کوئی گورا پیلا سرخ وغیرہ اس بارش سے یہ مٹی طین بن گئی یعنی کچھڑ تازہ۔ سوئم پھر چالیس سال یا چالیس دن یہ کچھڑ بڑی رہی تو سیاہ خیمہ ہو گئی یعنی حمار۔ پھر اس کو انسانی موجودہ شکل نہایت حسین و جمیل صورت پر پتلہ ڈھالا گیا تو یہ مٹی مسنون کہلائی یعنی تصویر۔ چارم پھر اس پر چالیس قسم کی پیش ڈالی گئی تو یہ مصلال یعنی پختہ کھڑکی مٹی ہو گئی پھر اس میں روح الہی پھونکی گئی۔ کتنے یوقوف و یہود ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ انسان پہلے بندر تھا۔ ہر مخلوق اپنی خلقت میں علیحدہ اور مستقل ہے مگر ترتیب و ہود اس طرح ہے کہ پہلے فرشتے پھر پانی پھر زمین پھر آسمان پھر جنات شجر و نباتات پھر مصلال یعنی انسانی ڈھانچہ پھر مختلف حیوانات جنگلی و آبادی پھر روح انسانی پھونکی گئی پیدائش ارواح میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جنات سے پہلے ارواح انسانی و جناتی پیدا کی گئیں ملائکہ سب ایک دم پیدا کئے گئے باقی مخلوق آگے پیچھے اور قیامت تک ہوتی رہے گی انسان سے پہلے جان کو نارِ سموم سے پیدا کیا گیا۔ جان سے مرد پلا جن سے یا دہ ابلیس ہی ہے یا کوئی اور جن۔ ایک قول میں جان اسم جنس ہے یا اسم جمع ہے یعنی تمام جن۔ عادت کے اعتبار سے جتنی فیمیں انسان کی ہے اتنی ہی جنات کی ہیں۔ مگر خاصیت میں یہ ملائکہ کی طرح جسم لطیف ہے اور پوشیدہ ہے بہت سے سرسید علی گڑھی مارکہ لوگ اس مخلوق کے منکر ہیں مگر اب کچھ ملتے جاتے رہے ہیں۔ نارِ سموم سے مراد گرم ہوا یعنی ٹوڑ۔ دنیوی آگ سے ستر گنا زیادہ پیش والی۔ دنیا کی گرم ہوا جو سخت گرم ملاوٹ میں دوپہر کو یا کبھی کبھی ملت کو چلتی ہے۔ کبھی ہلکی اور کبھی تیز چلتی ہے۔

وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ صَلٰٓصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوٰنٍ فَاِذَا سَوَّیْتُہٗ وَاَنْفَخْتُ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَہٗ سَجْدَۃً فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ اِلَّا اِبْلِیْسَ اَبَاۤ اَنْ یَّکُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِیْنَ

اور اسے نبی اس وقت کو یاد کرو جب آپ کے رب نے ان ہی انسانوں کی عظمت و سرفرازی کے لیے ارشاد فرمایا تھا اپنے تمام آسمانی زمینی مرئی لوی اور مستطین جنات معینین جنم فرشتوں سے کہ بیشک میں بہت جلدی کچھ دنوں بعد پیدا کرنے والا ہوں ایک بشر نازک کھال والی ہستی یا خلافت الیہ کی خوشخبری والی ذات اس مٹی کے پُرانے خیمہ گارے سے خوبصورت مسنون بیماری سی صورت پر۔ سخت کھڑکی خشک مٹی کا پتلا۔ پھر جب اس کو برابر تیار اور مکمل کر دوں میں

اور اپنی روح اُس میں پھونک دوں تو تم سب اُس کی تعظیم کرتے ہوئے اُس کے حضور اُس پاس گول دائرے کی میت میں زمین پر سجدے میں گر جانا۔ یا اُس کی طرف اُس کو قبلہ بناتے ہوئے مثل کعبہ حلقہ بنا کر سجدے میں سرور کو رکھ دینا۔ بعض نے کہا صرف بیٹی ملائکہ کو حکم تھا مگر یہ درست نہیں ورنہ شیطان اپنے سجدہ نہ کرنے میں یہ بھی غزو بہانہ پیش کرنا کہ مولیٰ اُن آسمانی فرشتوں نے بھی تو سجدہ نہیں کیا اُن پر گرفت کیوں نہیں؟ نفخ کے معنی ہے خالی چیز میں پھونک سے ہوا بھرنی یہاں یہ ثابت کیا گیا کہ پتلا اندر سے خالی ہے۔ محققین فرماتے ہیں تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے۔ یہاں تک کہ ملائکہ جنات اور نباتات جمادات میں بھی اور جسم و روح کی جدائی کا نام فنا اور موت ہے۔ مگر صرف انسان کی روح کو نسبت باری تعالیٰ کی اضافت کا شرف حاصل ہوا کہ فرمایا گیا روحی۔ اس کی وجہ یہ ہے روح انسانی میں وہ تمام صفات رکھے گئے ہیں جو دیگر مخلوق میں متفرق ہیں۔ مثلاً ملائکہ کی نوریت۔ جنات کی ناریت نباتات کی نشوونما جمادات کی نمویت سب کچھ انسان میں جمع ہے نیز انسان کا جسم مجموعہ عناصر مخلوقات ہے اسی لیے وہ تمام خوراکیں جو تمام مخلوق حیوانی و غیر حیوانی متفرق طور پر کھاتی ہے حضرت انسان وہ اکیلا ہی دوا یا غذا بنا کر کھا جاتا ہے۔ اسی مجموعہ کمالات کی بنا پر مرکز روح قلب کو بنا دیا گیا اور اس میں عشق الہی کی امانت رکھی گئی اسی لیے اس کی اضافت باری تعالیٰ نے اپنی جانب فرمائی۔ اشیاء لطائف میں سب سے زیادہ جسم لطیف روح ہے پھر نور پھر نار اسی لیے عالم ارواح عرش اعظم سے اوپر ہے عالم ارواح کے دو حصے ہیں پہلا ارواح جنات یہ نیچے ہے اوپر ارواح انسان الست بریکم کا سوال ہر دو عالم کی دھڑوں سے ہوا تھا۔ صرف روح کا کوئی نام نہیں نہ فقط جسم کا کوئی نام ہے۔ یہ نام اور مقام و مراتب روح مع الجسد کا نام ہے۔ عالم ارواح میں کسی کو موسیٰ علیہ السلام کہا جاسکتا تھا نہ عیسیٰ علیہ السلام نہ غوث نہ قطب نہ کوئی مولوی صاحب نہ پیر صاحب روح کے عناصر چھ اور جسم کے چار یہ صرف انسانی عناصر ہیں۔

۱۔ آگ ۲۔ مٹی ۳۔ پانی ۴۔ ہوا ۵۔ اوار ۶۔ سر ۷۔ غنی ۸۔ غنی ۹۔ نفس ۱۰۔ اشرار۔ روح پہلے قلب میں جاتی ہے ناک کے راستے دُجائے سے ہوتی ہوئی پھر سانس جسم میں ہر ہر ہال میں سرایت کرتی ہے یہ روح اکبر ہوتی ہے جس کا اندر و حجاب نامہ زندگی اور اسی راستے باہر نکلتی ہے اور نکلتا موت ہے۔ اس کے علاوہ پانچ روحیں ہیں جن کو لطائف خمسہ کہا جاتا ہے ان میں دو روح سفیر ہیں اور زمین اور آج علویہ۔ خواب ایمانی و شیطانی میں روح سفلی نکلتی ہے اور کشف و سیر ملکوت میں ارواح علویہ۔ جب روح پھونکی گئی تو تمام فرشتوں نے اجتماعی طریقے پر صفت بندی کر کے ایک دم سجدہ کیا اور چالیس دن چالیس سال سجدے میں بیٹھے رہے فرشتوں کو یہ علم نہ تھا کہ یہ سجدہ تعلیمی ہے یا سمیت قبلہ ہے نیز سجدے کی حکومت اور وجہ بھی معلوم نہ تھی فقط حکم ربی سے سجدے میں چلے گئے اور یہی بندے کی سچی شان ہے۔ مگر ابلیس جو اگرچہ جنات میں سے ہے مگر ملائکہ کے ساتھ رہنے کی بنا پر وہ اس حکم میں شامل تھا اور اس بات کو وہ خود بھی جانتا تھا اس لیے دہاں قریب تو آگیا مگر سجدے میں نہ گرا بلکہ اس سے صاف انکار کر گیا کہ سجدہ کرے۔ اُس کا یہ فعل حضرت آدم کی ہمتی

نہ تھی خود اللہ کے حکم کی بھی سخت نافرمانی تھی۔ بعض نے کہا کہ ابلیس فرشتوں میں سے ہی ہے مگر یہ غلط ہے ایک قول کہ ابلیس جتنی فرشتہ ہے۔ اور یہ بھی ملائکہ کی ایک قسم ہے مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ ملائکہ سب ایک ہی قسم کے ہیں ایک دم سب پیدا ہوئے اور یکدم زندہ ہوئے اور قریب قیامت بوقت سور سب ایک دم فوت ہو کر اور دوسرے سور پر سب زندہ ہوں گے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ آخر میں آنا عظمت و افضلیت اور اشرافیت کی دلیل بھی ہو سکتی ہے۔ دیکھو اکثر مفسرین فرماتے کہ آدم علیہ السلام باقی انسانوں کے علاوہ دیگر اجناس مخلوق میں آخری مخلوق ہیں اور ان کو اشرافیت و خلافت کا تاج عطا فرمایا گیا۔ تمام ملائکہ جنات نباتات جمادات حیوانات پہلے پیدا کئے گئے۔ پھر چند کے تو اسی طرح نبوت میں اتنا کائنات سب سے آخر میں تشریف لائے لہذا تمام خلقت سے افضل ہوئے آپ کی افضلیت کی لاکھوں دلیلوں میں سے یہ بھی ایک دلیل بن سکتی ہے۔ یہ فائدہ من قبل کے خصوصی ذکر فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کا کسی کو کسی بھی لقب سے یاد فرما لینا بھی اس کی انتہائی خوش قسمتی ہے۔ لہذا رب تعالیٰ کا حضرت آدم یا کسی بھی نبی علیہم السلام کو بشر کہنا بھی ان کی عظمت کی نشانی ہے اس لیے بشر بائبرت بالینہ کے معنی میں ہے۔ یعنی اپنے رب کے دست قدرت سے بنے ہوئے۔ یہ فائدہ خالق البشر افرم نے سے حاصل ہوا۔ سجدہ صرف جسم آدم کو نہ تھا بلکہ روح اور جسم کو تھا یہ فائدہ ونفخت کے بعد فقوواف تعقیبہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ انسان کو شیطان سے ہر وقت پناہ الہی مانگنی چاہیے اور بچنے کی ہمت چاہنی چاہیے۔ اس لیے کہ شیطان مصلحت انسانی میں بھی داخل ہو سکتا ہے اتنا سخت لطف ہے۔ یہ فائدہ من نار السموم فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ نار سموم انتہائی نرم و گرم آگ کو کہتے ہیں۔

احکام القرآن ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ بشریت صرف جسم کا نام ہے لیکن نبوت۔ ولایت غوثیت قطبیت اور مہدی جی ہونا علیہم السلام یہ روح مع الجسم کا نام ہے۔ اور روح مع الجسم ہونا عالم ارواح میں نہیں مہا بلکہ زمین پر دنیوی زندگی سے شروع ہوا لہذا نرا خلقت والچی سے وفات مسیح کی دلیل لینا جہالت ہے۔ یہ مسئلہ۔ ونفخت والچی سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے عالم ایداع میں کسی کا نام نوح و ابراہیم یا عبد القادر جیلانی وغیرہ نہ تھا نیکی بشارت میں نام لینے کا مطلب بھی یہ ہوتا ہے کہ نلاں کا یہ نام ہوگا۔ دوسرا مسئلہ۔ مٹی بذات خود پاک ہے کسی رنگ کسی بو کی ہٹی کی ذاتی بدبو اس کو پیدا نہ کرے گی۔ لہذا کالی کچھ کپڑوں کو لے کر ہو پاک کوئی گندی پرستہ نہ دیکھی ہو کسی نے تو وہ عند الشرع پاک ہوگی اس کو خشک کر کے تمباکو بنائے یہ مسئلہ خمار مسنون کے ایک ترجمے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہم نے جنات کو آگ سے پیدا کیا۔ یہ بات عقل میں نہیں آتی غاصبہ آگ یہ ہے کہ اُس میں کوئی چیز نہیں ٹھہرتی بل جاتی ہے پھر نادرِ سموم تو بہت ہی تیز ہے۔ وہاں زندگی عقل خرد کس طرح ٹھہر سکتی ہے۔ مٹی اور نور میں تو ہزاروں چیزیں موجود ہیں۔ لہذا زندگی بھی ٹھہر سکتی ہے۔

جواب۔ انسانی جسمانیات میں چار عناصر ہیں جن میں ایک آگ بھی ہے وہاں آگ نے جان اور عقل کو کیوں نہیں جلایا۔ اس پر تو نہ کوئی اعتراض ہے نہ اختلاف کہ آگ ایک جسم ہے خواہ لطیف ہی ہو۔ لہذا جسم لطیف میں قادرِ مطلق زندگی پیدا کر سکتا ہے نیز یہ کتنا بھی غلط ہے کہ آگ ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔ دیکھو لوہے کے اندر آگ پوری سرایت کر گئی یہاں تک کہ اس کو نرم کر دیا پگھلایا مگر جلانہ سکی۔ مٹی کو آگ نہیں جلا سکتی۔ اسی طرح جس طرح کہ لوہا سونا چاندی آگ میں باقی رہا زندگی عقل بھی آگ میں باقی رہ سکتی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ مَلَکَہ جمع ہے مَلَک کی جس نے تمام فرشتوں کو سجدے میں شامل کر دیا اور کَلَّمَہ نے تاکید کر دی تو پھر اَجْمَعُونَ کیوں فرمایا گیا یہ لفظ تو بیکارا اور زائد لگتا ہے۔ (معاذ اللہ)

جواب۔ علماء نحوی نے اس کے مختلف جواب دیے ہیں۔ سیویہ نحوی اور خلیل نحوی نے کہا کہ یہ دونوں ایک جیسی تاکید ہیں یعنی تاکید کے بعد تاکید۔ اور اس سے صمد اور بخاری کلام اِھتمام سجدہ ثابت ہوا۔ لیکن مبرد نحوی نے فرمایا کہ کَلَّمَہ سے پہلے لفظ مَلَک کی جمعیت نے کثرت بتائی اور کَلَّمَہ نے کلیت یعنی تمام فرشتے ہونا بتایا جس سے سب ہی مَلَک کی سجدے میں شمولیت ثابت ہوئی لیکن اَجْمَعُونَ نے بیک وقت اکٹھا کر سجدہ کرنا بتایا۔ اور یہ تفسیر صحیح ہے امام ابنِ انباری فقیہ نے بھی اسی کو پسند فرمایا۔ (مسائل الرازی) تیسرا اعتراض۔ مبرد نحوی کی بات غلط ہے کیونکہ اگر اَجْمَعُونَ سے ایک دم سب کا بل کر سجدہ کرنا مراد لیا جائے تو یہ مَلَک کا حال بنتا ہے اور حال ہیئتہ منصوب یعنی زبر والا ہوتا ہے تو چاہیے تھا کہ یہ لفظ اَجْمَعُونَ ہو۔ نہ کہ اَجْمَعُونَ (ذرا جاع نحوی دتفسیر منظری)

جواب۔ علماء نحو کے نزدیک جس طرح لفظ کَلَّمَہ تاکید ہے اسی طرح اَجْمَعُ بھی اہم تاکید ہے اَجْمَعُونَ اسی اَجْمَع کا جمع ہے۔ کَلَّمَہ اَجْمَعُ اَجْمَعُ اَجْمَعُ یہ سب حروفِ رسمی و حد ہوں یا جمع فقط تاکید کلام کے لیے ہی مستعمل ہوتے ہیں ہاں بعض لفظ تاکید کثرت کے لیے ہوتے ہیں اور بعض تاکید کیفیت کے لیے۔ جس لفظ میں جتنے احتمال ہوں اتنی ہی تاکید کے لیے تاکید لفظ بولے جاتے۔ چونکہ یہاں مَلَک کی سجدہ ریزی میں دوسری چیزیں تھیں جمعیت اور اجتماعیت یعنی ساروں کا سجدہ اور ایک دم سجدہ اسی لیے تاکید کے لیے دو لفظ رشاد ہوئے اور دونوں بالکل کلامِ مفید ہیں کوئی لفظ ان دونوں میں سے نہ بیکار ہے نہ زائد۔ کَلَّمَہ نے مَلَک کی جمعیت کی تاکید کی و اَجْمَعُونَ نے اجتماعیت کی تاکید کی اَجْمَعُونَ جمعیت اور کثرت کی تاکید نہیں کر سکتا جیسے کہ کَلَّمَہ سے اجتماع کی تاکید نہیں ہو سکتی۔ لفظ تاکید تمام اپنے علیحدہ معانی

حَكِيمٌ عَزِيزٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَبِآ قَسْنُونِ اسے ہوش عقل اور گوش قلب و
 گوش ہم دلو۔ سماعت تدبیر سے سنو کہ بیشک ہم ہی زندگی ایجاد کر کے کائنات کو زندگی بخشتے ہیں۔ اور زندہ رکھتے ہیں اور ہم
 ہی موت کو پیدا فرما کر مردہ کر دیتے ہیں۔ ہم ہی زمین ملکوتی کو زندہ کرتے ہیں کہ باغ و ثمر لگ جلتے ہیں ہم ہی زمین کو مردہ
 کرتے ہیں کہ جھاڑ و خار نمودار ہو جاتے ہیں ہم نے ہی کسی کو سرسبز شاداب کر دیا کسی کو بنجر بیابان کر دیا۔ بارش سے زندگی۔
 خزاں سے موت دیتے ہیں۔ کسی کو ایمان کی زندگی کسی کو کفر کی موت دیتے ہیں۔ اسی لیے مومن قبر میں بھی زندگی والا ہے
 اور کافر چلتا پھرتا بھی مردہ ہے۔ ہم ہی دلوں کو انوار شاہد کی زندگی بخشتے ہیں۔ اور مجاہدے کی آگ میں موت دیتے ہیں۔
 ہم ہی اجل سعادۃ کو توفیق عبادت سے ہدایت دیتے ہیں اور فاسق و فاجر کو متابعت شہوات کی عارضی غفلت کی
 موت مارتے ہیں۔ ہم ہی راہ معرفت کے مخلص سالکین کو شہودی تجلیات ذات کی دائمی بقا دیتے ہیں اور اہل مکرو خدادار
 دنیا پرستوں کو حجاب و محرومی کی موت مارتے ہیں۔ بس ہمارا ہی فعل بارنا ہے اور ہمارا ہی فعل زندہ رکھنا ہے ہم ہی خالق
 حیات و موت ہیں اور ہم ہی اپنے ولیوں کے دلوں کو اپنے جلال کے انوار سے زندہ رکھتے ہیں اور ان کے نفوس امارہ کو اپنے
 جلال کی نظر قناری سے ابدی موت دیتے ہیں۔ اور اپنے عاشقین و طالبین کے ہم ہی وارث ہیں۔ تاکہ وہ ضرب لا الہ
 سے اپنے وجود حسی کو فنا کریں اور ہماری بقا سے باقی رہیں۔ جب طالب حق ہمارے قرب سے موت وصل سے
 فنا ہو جاتا ہے تو ہم اس کے وارث ہو کر اس کو منزل بقا تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور البتہ بیشک مسافران طریقت میں
 اقدام عشق اور محبت کے پیروں سے تیز چل کر آگے بڑھنے والوں کو بھی ہم اچھی طرح جانتے ہیں اور عاقل نفس پرستوں
 کے پیچھے رہنے والوں کو بھی ہم جانتے ہیں۔ کون وادی عشق کو الفت سے ملے کرتا ہے کون نفرت سے کون نیزی سے
 کون سستی سے آپ کا رب ان تمام متقدمین اور تمام متاخرین کو بیشک ایک وادی انتظار میں جمع فرمانے والا ہے۔ دھیں
 پر خوش بختوں کے لیے قرب کے دروازے کھلتے ہیں اور بد بختوں کے لیے ہجر کی محرومی کے حجاب لگتے ہیں۔ اس
 تقسیم ازلی و علی میں بیشک وہ رب تعالیٰ حکمت والا ہے اور ہر حقیقت و معاد کو جانتے والا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ
 بندہ طالب ہے مولیٰ مطلوب۔ اور طالب عاقل ہے مطلوب حکیم ہے اور عاقل فیہم ہوتا ہے لیکن حکیم علیم ہوتا ہے۔
 نعم کو زوال ہے علم کو کمال ہے۔ زوال کو فنا ہے کمال کو بقا ہے۔ فانی کی فنا عطائی ہے لیکن باقی کی بقا ذاتی ہے بندہ نہ
 کسی کو فنا سے کٹا نہ بقا۔ بس مولیٰ تعالیٰ ہی صلصال معدومیت سے جماع مسنون کی فنا کو بادلے انسانیت کی بقا عطا
 فرماتا ہے۔ اسی لیے فرمایا کہ اے دنیا و معرفت میں چلنے والو بیشک ہم نے انسان کو زمین کی اس صلصال سے پیدا کیا جو جماع
 مسنون کے خزاں سے بھری ہوئی ہے۔ زمین بھی اسرار الہیہ میں سے ایک عظیم بھید ہے۔ رب تعالیٰ کے ظاہری باطنی۔
 روحانی جسمانی۔ نورانی عرفانی کے ہزار ہا خزانے چمن زمین میں بکھیر دئے اور اسی زمین سے اپنی پسندیدہ مخلوق کو انوار عشق
 کی امانت کا گرانمایہ خزانہ دیکر عالم ملک و ملکوت اور جہان کردیاں پر اشارہ فرما دیا کہ انسان بھی اللہ کی بھیدوں میں سے ایک

بھید ہے۔ جس طرح کے سائے گردوں میں زمین چھوٹا کر دینے کے باوجود قدرت کے سائے مادی خزانوں کی عظیم امانت دار ہے۔ اسی طرح اسی زمین کی مٹی سے پیدا کئے ہوئے انسانی سینہ دل دماغ قدرت الہیہ کے سولہ خزانوں کا کٹنا بڑا امین ہے۔ اسی میں خزانہ نبوت رسالت۔ مریلیت ہے۔ اسی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے معون ہیں۔ ان ہی دل و دماغ میں۔ علوم سموات والارض ہے۔ یہیں پر کلام الہی آیت قدرت و کرامت فطرت کے خزانے مدفون ہیں۔ یہی مبارک سینے غوثیت ولایت قطبیت کا مخفی مرکز ہیں اسی سر زمین بشریت پر علم و افکار کے پھول کھلتے ہیں یہ اشرفیت نہ ملائکہ کو حاصل ہوئی نہ جنات کو۔ اس لیے کہ وَالْجَنَّاتِ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ الشَّجَرِ وَادُّ قَالَتْ رَبُّكَ يَتَمَنَّى كَتَبَ إِفْقُ خَالِقٌ أَبْشَرًا مِّنْ صَلَاسٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ۔ درجنات کو ساٹھ ہزار سال پہلے ایسی آگ سے ہم نے پیدا فرمایا جو صرف پیش سوزاں ہی ہے اس میں بیضاں الیہ کا کوئی خزانہ موجود نہیں۔ یہ بعد میں پیدا کرنا بھی ہمارا عظیم کرم ہے جو ہم نے انسانیت پر فرمایا۔ اسے انسان تو ہمارے غلہ قدرت کا دروازہ ہے تو صفات الہیہ کے پھل پھول والا درخت ہے۔ تو ہی ہمارا قانون گئی ہے اور تو ہی ہماری قدرت کا طے اس لیے تو ہمارا خلیفہ ارض ہے۔ اور محبوب آسمانی ہے یہی وجہ ہے کہ جب فرمایا تیرے رب نے تمام فرشتوں سے۔ ذریعوں سے جن میں تیری اظہار عظمت کے لیے کئی صدیاں پہلے ایک ندی کو بھی شامل کر لیا۔ اس کو بھی ساتھ فرمایا کہ بیشک میں اہل عقل میں سے غام الخلق بشر کو پیدا کرنے والا ہوں جس کا ہر فرد ہی میری قدرت کا بھید میری صفات کا مظہر میرے ملکوت کا مالک اور میری شان صفت کا خزانہ ہوگا۔ کمزور اتنا کہ حماء منون سے ہوگا اور قوت گویائی ایسا کہ صلصال سے ہوگا۔ عاجز اس لیے کہ نجف مٹی سے ہوگا۔ قوی اس لیے کہ مظہر جلال الہی ہوگا۔ اور باکمال ایسا کہ فرشتے بھی اُس کی شاگردی پر فخر کریں گے اور بارعب ایسا کہ شیطان بھی اُس کے سایہ سے بھاگیں گے تھرائیں گے۔ موفیاء کلام فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ تے میں چیزوں میں عقل و فہم و ولایت فرمائی۔

۱۔ نور میں شرافت کے ساتھ عا نادر میں شرف کے ساتھ عا اور خاک میں عجز کے ساتھ۔ اس لیے جب بندہ مالک اپنی ذات و صفات شاکر حق تعالیٰ کی ذات و صفات میں فنا ہو جائے تو حق تعالیٰ کی ذات و صفات سے قریب و متصف ہو جائے اور خودی کے فنا کے بعد باقی الوجود ہو جائے اسی مقام عبودیت پر اس مدیث پاک کا مظہر بن جاتا ہے کہ خود قوت الیہ اُس کے کان آگے۔ ہاتھ۔ زبان بن جاتا ہے اور بندہ اپنے مولیٰ کے قدموں سے چلتا ہے غرض کہ ہر لحاظ سے اُس کی صفات کا مظہر بن کر خلافت فی الارض کے کام کرتا ہے۔ قِيَاَ اسْوَبُشًا وَتَفَحُّتُ فَنِيَرٍ مِّنْ رَّوْحٍ فَتَقَعُوا لَهٗ يُجِيبُ يَنْ فَتَجِدَ السَّمْعُ كَتَمُ كَلِمَ آجْمَعُونَ اِلَّا اِنْ يَشِىْ اَبَى اَنْ يَكُوْنَ مَعَ السَّاجِدِينَ۔ پھر جب اس جو صریحاً کو اہلیت و قابلیت کی برابری سے نواز دوں اس طرح کہ امانت الہی اور روح عزرائی کے لائق یہ جملہ ہو جائے اور اپنے دست جمال اور قوت کمال سے اُس قالب میں ملکوت اعلیٰ کی قرب کمال والی روح پھونک دوں جو

خاص مقام قرب میں میری روح ہے۔ اور سوائے اس مخلوق انسانیت کے کسی اور دوسری مخلوق کو یہ روح نہ دی گئی۔ اسی روح کی سب نشانیں اور قوتیں ہیں۔ یہی روح اعظم ہے منظر ذات الہی ہے۔ اسی پر ربوبیت الہی کا پورا ظہور ہے صوفیا کی زبان میں اس کو قلب کہتے ہیں منطقی اس کو نفس نامطہ کہتے ہیں علماء تشریعت اسی روح کو عقل کہتے ہیں۔ یہ روح کائنات جسم میں ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ یہی سلطانی روح ہے۔ ذات احدیت کے باطنی غیوب میں سے ہے جس طرح صفات الہیہ کا لہر پہلے ذات احدیت کے غیوب میں تھیں اسی طرح یہ روح تعلق بدنی سے پہلے روح باطن تھی جو مقام ناص کی قوت میں تھی۔ اس قوت کا نام عالم امر ہے وصین تقدیر ازیلی کا دفتر ہے۔ یہ روح عاشق صادق اس کا پہلا معشوق اللہ تعالیٰ ہے۔ دوسرا معشوق اپنا بدن ہے۔ امام غزالی و امام رازی نے فرمایا روح اپنی ملاقات بدن سے پہلے اثر بھر دے ہے اور اس کی دو قوتیں ہیں۔ ۱۔ روح سلطانی۔ ۲۔ روح حیوانی۔ قوت سلطانی کا مقام جوف قلب ہے۔ اور صفات ارواح بدن کے افعال و حرکات ہیں۔ جب اللہ کریم جل مجدہ نے حماء مسنون سے بدن انسانی کو تخلیق فرمایا تو اس میں اپنے تین بھید معین فرمائے۔ ۱۔ تعین حقیقی ۲۔ تعین ایجابی ۳۔ تعین سلبی۔ جس طرح جسم انسانی کی آنکھ فرشتوں کو جنات کو نہیں دیکھ سکتی اسی طرح فرشتوں کی اور جنات کی ذری و نادری آنکھ ان انسانی باطنی اسرار الہیہ کو نہیں دیکھ سکتی۔ تعین حقیقی تہر الاطر ہے اس کو وَ تَفَخَّتْ قَبْلَهُ مِنْ رُوحِیْ کَالْقَبْ ذِی شَان عطا ہوا۔ یہی ذات واحد کا منظر ہے اور یہی عرش اللہ تعین ایجابی کا نام روح سلطانی ہے۔ یہ صفات واحد تعالیٰ کا منظر ہے۔ تعین سلبی کا نام روح حیوانی ہے یہ بندے کے افعال و اعمال کا منظر ہے اسی کو۔ امر مہربانی۔ کا اعلیٰ لقب عطا ہوا۔ ان میں سے کسی پر حجاب قرب نہیں آسکا مگر جس پر جہالت نفس چھا جائے۔ اور غفلت شیطانی آجائے اگر کسی حامی۔ مرتبہ برحق کے دست ید اللہ سے یہ غفلت و جہالت کے پردے پھٹ جائیں تو انوار تجلیات الہیہ کا اسی طرح مشاہدہ قلب اور معانیہ چشم کرنے لگے جس طرح دو پہر میں سورج کو دیکھا جاتا ہے۔ اے میرے کریم رحیم رب میرے ان حجابات کو دور فرما۔ وسیلہ نبوت مصطفیٰ اور وسیلہ ولایت غوث الوری کے صدقے و طفیل سے۔ علی اللہ علیہ وسلم۔ ان ہی تعینات ثلثہ کی طرف اشارہ ہے اسی حدیث مقدسہ میں اَعْرِضْ عَنْ نَفْسِکَ اَعْرِضْ عَنْ نَفْسِکَ اَعْرِضْ عَنْ نَفْسِکَ اور دوسری حدیث پاک میں ہے مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ۔ بدن انسانی کے یہ بھید اتنے بڑے ہیں کہ ستر ہزار عالم اور زمین و آسمان عرش و کرسی و قلم۔ اور تمام خزانہ و علوم اس کے گوشوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ بدن انسانی فرشتوں کی گزر گاہ و شاہ راہ ہے۔ ان بھیدوں کی معرفت فقط اسی کو نصیب ہوتی ہے جو دریاء تفکر میں متغرق ہو گیا۔ جس خوش نصیب کو تفکر کی دولت حاصل ہوئی اس کے لیے ساری کائنات مخلوقات مسخر ہوگی ایسی ہی حستی صفات کو خلیفۃ اللہ فرمایا گیا۔ اسی کے لیے تمام ملکہ زمینی و آسمانی عرشی و کرسی۔ جبرائیل و میکائیل۔ ناری و نوری کو سجدہ ریز ہونے کا حکم عطا فرمایا کہ اے ملائکہ۔ فَسَجُدُوا لِلْإِنْسَانِ۔ اس کے لیے سجدے کرتے کرتے گرجاؤ یہ حکم اس لیے ہوا کہ یہ روح سرمدی مرتبہ قرب کے اعلیٰ رتبے میں تھی نفخہ الہی سے اسفل قالب کی طرف آئی۔ اور اس سیر کوئی سے وہ روح سارے مقامات کو طے کرتی

ہوئی عبور کرتی ہوئی نور و نار کے مقام سے گزرتی ہوئی شرافتِ خلافت سے مزین ہوئی اس لیے سب اس کو سجدہ کر رہے۔
 بدنِ انسانی کعبہِ ملائکہ بنا اور روحِ انسانی آفتابِ ملائکہ ہو گی۔ اسی لیے تمام فرشتوں نے بیکدم سجدہ طلب کیا۔ مگر ابلیس ناری
 نے ساجدینِ عظمت میں شامل ہونے سے انکار کر دیا۔ کسی نے بھی اس بھید کو نہ جانا مگر ابلیس نے استحقاقِ سجدہ کو نہ
 سمجھا دوسرے ملکہ نے استحقاق کو جان لیا کہ تمام مخلوق کی شانیں فضیلتیں قوتیں عظمتیں اسی ایک چھوٹے سے جسمِ خاکی میں
 روپوش ہیں۔ ابلیس نے اس رمز کو نہ پایا اور دشمنِ حاسد بن بیٹھا۔ اور بندے پر بشریتِ ظلمانی کا حجب ڈال دیا۔ اسی لیے کوئی
 بندہ کسی حال میں شیطان سے محفوظ نہیں بجز حالتِ سجدہ کے کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو شیطان قریب نہیں آ سکتا۔
 (تفسیر روح البیان)

قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۳۲﴾

فرمایا اے ابلیس کیا ہوا تجھ کو یہ کہ نہ ہوا تو ساتھ سجدہ کرنے والوں کے

فرمایا اے ابلیس تجھے کیا ہوا کہ سجدہ کرنے والوں سے

قَالَ لَمَّا كُنْتُ لَاسْجِدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ

بولا نہیں ہوا میں اس لیے کہ سجدہ کروں کو بشر جس کو پیدا کیا تو نے سے

انگ را بولا مجھے زیبا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جسے تو نے بھٹی مٹی سے بنایا

صَلِّصَالٍ مِّنْ حَيٍّ اَقْسَنُونَ ﴿۳۳﴾ قَالَ فَاخْرِجْهَا

کڑھتی مٹی جو پرانے ہے گارے بدبودار سے فرمایا تو نکل جا سے اس جنت

جوسیاء بودار گارے سے تھی ۔ فرمایا تو جنت سے نکل جا کہ تو مردود ہے

فَاِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۳۴﴾ وَاِنَّ عَلَیْكَ اللَّعْنَةَ اِلٰی یَوْمٍ

پس بیشک تو مردود ہے اور بیشک پر تجھ لعنت ہے تک دن

اور بیشک قیامت تک تجھ پر لعنت ہے۔ بولا مجھ اے میرے رب تو مجھے ملتے آؤ

الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ۝

دین کے فیصلہ کے ۔ بولا اے میرے رب پس مہلت دے مجھ کو تک اُس دن کہ اٹھائے جائیں گے ۔
تک کہ وہ اٹھائے جائیں ۔ فرمایا تو اُن میں سے جن کو

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ

فرمایا تو بیشک تو ہے سے مہلت دیے ہوؤں تک دن وقت
اس معلوم وقت کے دن تک مہلت ۔ بولا اے رب میرے قسم اُس کی کہ تو نے مجھے

الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا أَزِيدَنَّ

مقرر ۔ اُس نے کہا اے میرے رب قسم اِس کی کہ گمراہ کیا تو نے مجھ کو
گمراہ کیا میں اُنہیں زمین میں بھلا دے دوں گا اور ضرور میں اُن سب کو

لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا

البتہ ضرور غلاؤں گا میں اُن کو میں زمین اور البتہ ضرور گمراہ کروں گا میں اُن سب کو مگر
بے راہ کروں گا ۔ مگر جو اُن میں تیرے پیسنے

عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝

تیرے بندوں کو سے اُن غلوں والے

ہوئے بندے ہیں

تفسیر ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں شیطان کی سرکشی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں شیطان کے اُس مکالمے کا ذکر
ہوا جس میں اُس نے اپنی سرکشی کی وجہ بیان کی ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیات میں انسانیت کی خوشبینی اور نشان کا ذکر ہوا کہ
سب فرشتوں نے اُس کو مجتہد کیا سب ان آیات میں انسان کی اُس بدبینی کا ذکر ہوا ہے جس کی بنا پر انسان خود اپنے

رب کریم کے مجھ سے کام نہ ہوگا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کو آگ سے پیدا کیا گیا۔ اب ان آیت میں اس کی جلی کئی باتوں کا ذکر ہے جو آگ کی خاصیت ہے۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَا اِبْلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِيْنَ - قَالَ لَعَنَّا كُنْ لَا سَجْدًا لِّمَنْ خَلَقْتَنِيْ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُوْبٍ - قَالَ فُلْ مَّا ضَعِيَ مَلَكُ اس کا فاعل هُو ضمیر اس میں ہی پوشیدہ جس کا مرجع اللہ رب تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اگلی عبارت سجرت تک اس کا مقولہ ہے۔ یا حرف ندا قریب کے لیے۔ اِبْلِيسُ اسم مفرد معرفہ منادی ہے اس لیے بلی ہے ضمیمہ پر غیر منصوب ہے عَجْیٰ عَلَّمْ ہے شیطان کا۔ ندا اپنے منادی سے مل کر متبب ہوا اگلی عبارت سببِ ندا۔ ما حرف استفہام یعنی سوال۔ لام جارۃ مفعولیت کا لک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع اِبْلِيسُ ہے جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل مانع وکے۔ یعنی کیا ہے منع کرنے والی چیز تجھ کو۔ اَلَّا۔ دُو حرف میں اَنْ ناصبہ مصدریہ لانا فیہ مضارع کے ساتھ ہے لَا تَكُوْنُ۔ فعل مضارع منفی ناقصہ ہے اَنْتَ ضمیر حاضر مستتر اس کا اسم ہے۔ اگر تا تم ہے تو ضمیر فاعل ہے اور مرجع اِبْلِيسُ ہے منصوب ہے اَنْ ناصبہ سے منع اسم ظرف مکانی بحالت فتح ہے پہلی صورت خبر ہے لَا تَكُوْنُ کی اور دوسری یعنی تا تم کی صورت میں مفعول معہ ہے لَا تَكُوْنُ۔ سا جہدین جمع مذکر سالم ہے سا جہد کی اسم فاعل ہے مراد ملکہ میں یہ جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول پہ ہے مانع پوشیدہ کا۔ قَالَ فعل ماضی معرفہ مطلق۔ واحد مذکر غائب قولُ الجوفِ واوی سے مشتق ہے۔ هُوَ ضمیر مستتر کا مرجع اِبْلِيسُ ہے۔ فعل فاعل مل کر قول ہوا۔ اَنْتُمْ اَكُنْ۔ فعل مضارع معروف نفی جہد بلم صیغہ واحد متکلم ناقصہ ہے اَنَا ضمیر متکلم اس میں پوشیدہ ہے اس کا اسم ہے۔ لام مجرور ہمیشہ مکسور ہوتا ہے اور فعل ناقصہ منفی کی خبر پر آتا ہے اس میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے مضارع پر و اقل ہوتا ہے اس کو نصب دیتا ہے۔ وضاحت پیدا کرتا ہے جیسے یہاں۔ اَنْتُمْ فعل مضارع معروف بابِ نَفَر سے صیغہ واحد متکلم مخاطب اِبْلِيسُ ہے۔ منصوب اَنْ پوشیدہ ہے اَنَا ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے اَنْتُمْ سے نکلے یعنی اصطلاحی سجدہ کرنا۔ لام جارۃ نفع کا ہے یا بمعنی الی ہے۔ بشر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی ظاہر کمال والہ یعنی انسان مجرور نکرہ ہے جار مجرور متعلق ہے اَنْتُمْ کا موصوف ہے ما بعد کا۔ خَلَقْتَ۔ فعل ماضی مطلق معروف واحد مذکر حاضر اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے رب تعالیٰ کا ضمیر منصوب متعلل کا مرجع بشر ہے۔ مفعول پہ ہے خَلَقْتَ کا مِنْ جارۃ بیعضیہ یا بمعنی ب سببہ علت مادی کے لیے صَلْصَالِ اسم مصدر یا عی ہے بمعنی اسم مفعول مُصْلَل ہے مِنْ جارۃ بیانیہ صفت پر و اقل ہوا ہے صَلْصَالِ نکرہ موصوف۔ قَاءِ اسم مفرد جاہد بمعنی کچھ لگا لگا موصوف ہے۔ مَسْنُوْبِ اسم مفعول واحد مذکر نکرہ بحالت کسر صفت ہے قَاءِ کی یہ مرکب تو صیغی صفت ہے مجروری ہے صَلْصَالِ کی اور وہ مرکب تو صیغی جلد و مجرور ہو کر متعلق ہے خَلَقْتَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے بشر کی وہ جار مجرور متعلق ہے اَنْتُمْ کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر ہے اَنْتُمْ کی ماورجملہ ناقصہ مقولہ ہے قل کا۔ قَالَ فَاصْرِجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَٰجِعٌ وَّ اِنَّ عَلَیْكَ الدَّعِیَّةَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ۔ قَالَ رَبِّ مَا اَنْظِرُ فِیْ اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ

قَالَ فَعَلَ ماضی مطلق اس کا فاعل هُوَ ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ۔ ف زائدہ بمعنی ب سبتہ برائے توجیہ یعنی لہذا
 اُخْرِجْ بَلْب نصر کا امر ہے۔ صیغہ واحد حاضر انت ضمیر اُس کا فاعل جس کا مرجع ابلیس ہے خُرُج سے بنا ہے بمعنی نکلنا۔
 مِنْ ابتداء غایت کے لیے صا ضمیر واحد مؤنث کا مرجع۔ جنت ہے یا وہ جگہ جہاں وہ اُس وقت موجود تھا۔ ف تعبیر بمعنی
 کیونکہ اِنْ حرف تحقیق کے ضمیر اُس کا اسم منصوب متصل ہے مرجع ابلیس ہے۔ رَجُمَ صفت مثبتہ کا صیغہ بروزن فاعل
 اسم مفعول کے معنی میں یعنی رَجُمَ رجم کیا ہوا۔ ملعون۔ مردود۔ دھکا دیا ہوا۔ رَجُمَ سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پتھروں سے
 مارا ہوا۔ یہاں یہ مراد نہیں۔ بلکہ مجازی منقول معنی میں ہے۔ داؤء کلف۔ عطف فانک پر۔ اِنْ حرف تحقیق۔ علی جائزہ برائے
 وقت لے ضمیر کا مرجع ابلیس ہے۔ یہ جار و مجرور متعلق ہے قائمُ یا ناقذُ یا ثابتُ پوشیدہ اسم فاعل کا اور وہ جملہ
 اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی۔ الف لام عہد ذہنی۔ لَعْنَتُ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی رحمت سے بہت دور۔ انتہائی
 ذلت خواری۔ منصوب ہے کیونکہ اسم مؤخر ہے اِنْ کا۔ اِلٰی حرف جر انتہاء غایت کے لیے یوم اسم مفرد جادہ بمعنی دن۔
 یا زمانہ۔ مراد قیامت کا وقت ہے۔ الف لام جنسی۔ دین۔ اسم مفرد معرہ جادہ ہے۔ بمعنی۔ انسانوں پر جاری ہونے
 والا مذہبی قانون۔ یا بمعنی شریعت۔ مذہب۔ خواہ نچا۔ خواہ بُرا۔ یہاں مراد سچا ہے۔ مجرور ہے مضاف الیہ ہے یہ
 مرکب اضافی مضاف الیہ ہو کر مجرور اور جار مجرور متعلق دوم ہے۔ قائمُ پوشیدہ کا۔ قَالَ فعل ماضی هُوَ ضمیر پوشیدہ کا مرجع ابلیس
 ہے۔ رُبَّ واصل ہے یا۔ رُبَّی۔ اے میرے رب حرف ندا بوجہ قرینہ حذف ہوا تخفیف کے لیے اور یاء شکم حذف
 ہوئی علامت کسر کی بنا پر۔ لفظ رب مناد مجرور اپنے نداء پوشیدہ کے فعل اَدْعُوْا کا مفعول بہ ہوا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر مستب
 ہوا۔ ف حرف عطف لغو سبتہ ہے۔ اَنْظُرْ باب افعال کا امر حاضر معروف و حد نہ گزرتا اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے
 جس کا مرجع ہے رَب۔ مصدر ہے اَنْظُرْ۔ بمعنی مہلت دینا ڈھیل دینا۔ نظر سے بنا ہے۔ ترجمہ لغوی دیکھا۔ غور کرنا۔
 سوچنا۔ دیر کرنا۔ انتظار کرنا۔ یہاں باب افعال نے مہلت کے معنی پیدا کئے۔ نون و قائم۔ یعنی۔ اعرب و بچانے والی نون۔
 می ضمیر واحد شکم۔ منصوب متصل۔ مفعول بہ ہے اَنْظُرْ کا۔ اِلٰی جائزہ انتہاء غایت کے لیے یوم۔ اسم مفرد جادہ بمعنی دن
 یا مدت۔ یُعْشَرُونَ۔ باب فتح کا مضارع مجہول بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر جمع مستتر کا مرجع تمام انسان ہیں۔
 بعث سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اُٹھنا۔ اُٹھانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ اور متعدی بھی۔ یہاں متعدی مجہول ہے یعنی اُٹھایا جانا۔
 یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ اور یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے الفرد کا۔ وہ حمد فعلیہ سبب ہوا ندا کا مستبب سبب
 مقولہ ہے قَالَ کا۔ قَالَ فَانْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ اِلٰی يَوْمِ الْوَعْدِ اَحْمَدُہ قَالَ يَا بَسَا اَعْوَيْتَنِي
 لَا تَتَيْنَنَ لَهْمٌ فِي الْاَرْضِ وَلَا اَعْوَيْتَهُمْ اَجْمَعِينَ لَا عِبَادَ لَكَ مِثْلَهُمُ الْمُحْلَصِينَ
 قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل هُوَ ضمیر غائب مرجع رب ہے۔ ف تعبیر۔ یعنی اس کے بعد۔ اِنْ حرف مثبتہ کے ضمیر اُس کا
 اسم منصوب متصل ہے۔ مرجع ابلیس ہے۔ مِنْ جائزہ تبعیض۔ اسم استعراق مستقبل باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر

بمعنی اہلسنت دیے ہوئے سے۔ اِنْطَاسٌ مصدر ہے۔ مجرور ہے۔ الی جارۃ انتہاء غایت کے لیے یَوْمُ اسم مفرد جاہد مجرور
 بمعنی دن مَعْلُوم اسم مفعول واحد مذکر۔ باب مُنْحَس سے ہے عِلْمٌ یَا عِلْمٌ سے بنا ہے۔ بمعنی جانا ہوا یا مقرر کیا ہوا۔ عِلْمٌ کے معنی
 جانا عِلْمٌ کے معنی میں نشان لگانا مقرر کرنا۔ مجرور ہے صفت تابع ہے یَوْمُ الوقت کی۔ یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ ہے یَوْمُ
 کا۔ وہ جار مجرور متعلق ہے مُشْطَرِّینَ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مجرور ہے اور متعلق ہے صَرْفَ فعل ناقصہ پوشیدہ کا۔ وہ جملہ ناقصہ
 فضیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی قَال۔ ماضی مطلق معروف قُل سے بنا ہے بمعنی کنا۔ بولنا۔ صَوْنِ اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔
 مراد ابلیس ہے۔ رَب۔ دراصل تھا یا رہتی (اے میرے رب) ب جارۃ بیۃ مَأْ اسم موصول۔ اَعْوِیْتُ بَابِ اِفْعَال کا ماضی
 مطلق ثبت معروف صیغہ واحد حاضر۔ نون وقایہ ی ضمیر متکلم مفعول یہ ہے اَعْوِیْتُ کا۔ غَوِیْتُ لَفِیْف مقرون سے بنا ہے
 بمعنی گمراہ کرنا۔ پھسلانا۔ غلط راہ لے جانا۔ غلط راستہ پر بلا لینا۔ ضَلُّ اور غَوِیُّ میں تین طرح فرق ہے پہلا یہ کہ ضَلُّ کبھی
 لازم کبھی متعدی۔ غَوِیُّ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ دوسرا فرق یہ کہ ضَلُّ غلط راستہ پر چلا دینا غلط راہ بتا دینا۔ مگر غَوِیُّ غلط
 راہ پر ساتھ لے کر چلنا۔ یا غلط راہ پر بلانا تیسرا یہ کہ ضَلُّ میں مُضِل کا گمراہ ہونا یا غلط ہونا ضروری نہیں۔ غَوِیُّ میں اِغْوَا کرنا والا
 خود بھی غلط راہ پر ہوتا ہے۔ اس کا مصدر ہے اِغْوَاؤُ۔ لام کلمہ ی آخری ہمز سے بدل گیا۔ آسانی کے لیے۔ لَازِمٌ تَتَنُّ۔ فعل
 لام تاکید بانون تاکید تفعیل صیغہ واحد متکلم۔ مخاطب ابلیس ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَذِیْبٌ۔ تَذِیْبٌ۔ اور
 تَذِیْبٌ سے بنا ہے۔ بمعنی خوبصورت کرنا۔ ملع کرنا۔ فیشن کرنا۔ لام جارۃ نفع کا مفعول ضمیر مجرور متصل کامرجج انسان ہیں
 اس کو ذہنی مرجع کہتے ہیں کیونکہ ظاہراً آیت میں لفظ انسان نہیں ہے۔ فی جارۃ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام جنسی اَرْضُ اسم مفرد
 منصرف مؤنث لفظی۔ متعلق دوم ہے۔ داؤ عاطفہ عطف ہے لَا تَیْتَنَنَّ پر لَا عُسُوۃَ یَتَّ فعل لام تاکید بانون تاکید تفعیل
 واحد متکلم۔ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اِغْوَاؤُ۔ غَوِیُّ سے بنا ہے بمعنی اِغْوَا کرنا۔ مضمضم مرجج کامرجج وہی
 ذہنی انسان ضمیر منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے۔ اَجْمَعِیْن۔ ام تاکید یہ ہے۔ بحالت نصب ہے تاکید تابع ہے مضمضم
 کا۔ الأ حروف استئذان مثل کے لیے ہے کیونکہ مشقی عیاد۔ داخل ہے مضم مشقی منہ میں۔ عِبَادُ اسم جمع مکسر اس کا واحد ہے
 عَبْدٌ مفرد جاہد بمعنی بندہ ضمیر مخاطب مجرور متصل مرجج ہے رب تعالیٰ۔ مبن جارۃ تبعیض مضمضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل
 الف لام اسمی بمعنی الذین۔ تَخْلِصِیْنَ۔ ام مفعول جمع مذکر بحالت فتح صفت ہے عیاد کی۔ باب افعال سے ہے مصدر
 ہے اَخْلَاصٌ۔ بمعنی خالص کرنا۔ صاف کرنا۔ صاف رکھنا۔ ایک طرف کا ہورہنا۔ تَخْلِصِیْنَ کا ترجمہ ہے اپنے آپ کو صاف پاک
 خالص رکھتے ہوئے لوگ۔

تفسیر المائدہ قَالَ يَا بَنِيَّ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ الشَّٰحِدِیْنَ۔ قَالَ لَمَّا اَكُنْ لِاِسْحٰدٍ لِّبَشَرٍ خَلَقْتَهُ

مِنْ صَدُصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوْنَ۔ قَالَ فَاَخْرَجْ مِنْهَا فَاَتَكَ رَجِیْمٌ

تمام ملاحظہ سجدے میں پڑے ہوئے اور ابلیس ایک طرف درہو کہ پیٹھ پھیرے کھڑا۔ اس لیے خود رب تعالیٰ نے بغیر کسی واسطے

کے ابلیس سے فرمایا۔ یہ فرمان ابلیس کو ذلیل کرنے کے لیے تھا لہذا اس سوال و جواب کے مکالمے سے ابلیس کہیں اٹھ نہ ہوا۔
 فرمایا اے ابلیس۔ یہ شیطان کا ذاتی اور پیدا نشی نام ہے۔ بعض نے فرمایا کہ جب اس ابوالجہن کو لباس ملکیت پہنایا گیا تب اس کا نام ابلیس ہوا۔ ایک قول ہے آج اس مکالمے اور سجدۂ آدم علیہ السلام سے انکار کے وقت پہلی دفعہ اس کو اس وقت اس نام سے خطاب کیا اس لیے کہ ابلیس بلس سے بنا ہے اور بلس کا معنی ہے مکار۔ واللہ اعلم درمؤلہ۔ اس کا اصل پیدا نشی نام عزرایل بھی ہے۔ لیکن اب اس کا یہی نام رائج ہے۔ اے ابلیس تجھ کو کیا ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ جب کہ حکم سجدہ میں تو شامل تھا تجھ پر ہمارا اتنا کرم ہوا کہ تجھ کو ناریوں سے نکال کر نوریوں میں شامل کر دیا گیا۔ اور جب عظمت میں تو شامل تو حکم میں بھی تو شامل۔ یہاں تفسیر ابن کثیر نے۔ تفسیر ابن عباس سے عجیب روایت نقل کی۔ فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو پیدا فرمایا تو خبر دی کہ میں بشر کو پیدا کرنے والا ہوں تم سب اس کو سجدہ کرنا۔ تمام ملائکہ نے انکار کر دیا کہ ہم نہیں کریں گے۔ رب تعالیٰ نے ایک آگ بھیجی جس نے تمام فرشتوں کو جلا کر ہلاک کر دیا پھر دوسرے فرشتے پیدا کئے اور ان کو حکم سجدہ دیا تو سب نئے فرشتوں نے سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا کہا ہم نے اطاعت کی مگر ان نئے فرشتوں میں صرف ابلیس منکر ہوا تو یہ استفسار ہوا جواباً ابلیس نے کہا کہ میں ایسا کم عقل نہیں ہوں کہ ایسے بشر کو سجدہ کروں جس کو تو نے خمیرے گارے کی حقیر مٹی سے پتلا بنایا ہے۔ تفسیر ابن عباس کی یہ روایت قطعاً غلط اور اسرائیلی لغویات سے ہے۔ یہی نہیں تفسیر ابن عباس ان مخافات سے بھری ہوئی ہے اسی لیے یہ تفسیر محققین کے نزدیک نامقبول ہے۔ نگاہ ابلیس نے حضرت آدم کے خالی ڈھلچے کو دیکھا اس میں معرفت والوار کے خزانوں کو نہ دیکھ سکا نیز اس نے حضرت آدم کے عنصر ظاہری یعنی نقطہ مٹی کو جانا۔ حالانکہ انسانیت ہی وہ مخلوق ہے جس میں کائنات عالم کی تمام مخلوق کے عناصر موجود ہیں۔ ابلیس صرف نار ہے جبریل وغیرہ تمام ملائکہ صرف نور ہیں مگر انسان نار بھی ہے اور نور بھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب تعالیٰ کو شیطان کا تکبرانہ اور احمقانہ جواب پسند نہ آیا تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا۔ کہ تو نکل جا تو یہاں سے۔ یا مرد ہے جنت سے۔ یا مرد ہے آسمانوں سے۔ یا مرد ہے جماعت ملائکہ سے اور یہ تیسرا قول درست ہے۔ پہلا قول ان مفسرین کا ہے جو کہتے ہیں کہ سجدۂ آدم جنت میں ہوا۔ دوسرا قول ان کا ہے جو کہتے ہیں آسمانوں میں ہوا۔ مگر یہ بالکل ہی غلط ہے دو وجہ سے۔

۱۔ اس لیے کہ حضرت آدم یا زمین پر ہی رہے یا جنت میں آسمانوں پر نہ ٹھہرائے گئے۔ ۲۔ ابلیس کو آسمانوں سے یا ولادت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت روکا گیا یا پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے عید میلاد کے وقت روکا گیا۔ حالانکہ یہ آیت بتا رہی ہے کہ سجدۂ آدم علیہ السلام کے وقت نکالا گیا۔ لہذا درست یہ ہے کہ یہ نکالا جانا گروہ ملائکہ سے ہے۔ اور مرد دین میں شامل کرنا ہے فَإِنَّكَ رَجِيمٌ کیونکہ تو مردود ہے۔ رحمت اور العافیات سے آج کے بعد دور بھٹایا ہوا ہے۔ یا اگر کبھی فرشتوں کے قریب آیا تو ان ہی فرشتوں کے ہاتھوں جو آج تیرا ادب احترام کر رہے ہیں تو رحم کیا ہوا ہوگا۔ اور در بدر ذلیل و خوار ہوتا پھرے گا۔ وَرَأَتْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي

إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ قَالُوا فَمَا تِلْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِنْ هَذَا إِلَّا يَوْمُ الْاِسْعٰوْمِ - قَالَ رَبِّ سَمَاءٌ أَخْوَیْتَنِي لَا مَنَیْتَنِي لَسَمُّ فِي الْأَرْضِ وَ لَا غَوِیْتَهُمْ أَجْمَعِیْنَ
اور یہ ذلت و رسوائی رجم بالغیم اور لاجلِ انسانی کے کوڑے ہر طرف کی پشکار تھج پر دین کے دن تک ہے یعنی قیامت کے شروع ہونے تک۔ اس لیے کہ تو نے تکبر کیا اور حماقت بھی۔ تکبر تو یہ کہ تو نے اپنی پیدائش ناری کو لطافت کی بنا پر اعلیٰ سمجھا اور مٹی کو کثافت کی بنا پر ادنیٰ جانا۔ حالانکہ آگ مٹی کو فنا نہیں کر سکتی مگر مٹی آگ کو بجھا دیتی ہے اور حماقت یہ کہ تو نے اپنی نفیست و بلندی کو اپنے اعمال سابقہ کا نتیجہ سمجھا حالانکہ یہ تو رب تعالیٰ کا کرم و فضل ہے جس کو چاہے دیدے تو نے سجدۂ آدم کو دیکھا رب تعالیٰ کے حکم کو نہ دیکھا اور اتنی ذلت ملنے کے باوجود بھی عاجزی کی توفیق نہ ملی بلکہ کہا اے میرے رب تو مجھ کو مملکت عطا فرما تاکہ کہی۔ مجھ کو موت نہ آئے۔ تو نے مجھ کو رجم کیا ہے میں اولادِ آدم کو رجم کروں گا کیونکہ اسی کی وجہ سے میں مردود کیا گیا اُس دن تک مجھ کو زندگی دے جس دن یہ انسان دوبارہ اٹھائے جائیں گی آرزو قبول کرتے ہوئے اللہ فرمایا ٹھیک ہے تو پوری پوری مہلت دیا ہوا ہے لیکن قیدت تک نہیں بلکہ وقت معلوم تک جو پورا ہو چکے گا وقت ہے اُس وقت مجھ کو موت آئے گی اور مہلتیں سالانہ ترمیم پڑاویں ہو گا پھر دوسرے مورچے پر سب کے ساتھ تجھ کو بھی اٹھایا جائے گا روایتوں میں ہے کہ جہنم کی مخلوق کرپے مورچہ تک بہت دی گئی ہے۔

ع۔ تمام ملائکہ۔ ابلیس۔ ابلیس کی اولاد جو پیدا ہوتی ہے مگر مرقی نہیں۔ حضرت خضر علیہ السلام لیکن دیگر جنات انسان کی طرح پیدا ہوتے ہیں بچے جوان بوڑھے ہوتے ہیں اور مرتے ہیں کافر و مومن بھی ہیں۔ ابلیس اور حضرت خضر علیہ السلام ہر ایک سو بیس سال کے بعد بوڑھے ہوتے ہیں تو اُن کو بیس سالہ جوان کر دیا جاتا ہے۔ ابلیس کی سب اولاد مذکر ہوتی ہے اور ابلیس خود مذکر بھی ہے اور مؤنث بھی۔ ابلیس بھی اگر چہ جن ہے مگر کھانا پینا کسی ابلیسی کے لیے نہیں جب کہ دوسرے جنات کھاتے پیتے بھی ہیں۔ ہاں دیگر جنات کی عمریں لمبی ہوتی ہیں۔ اس عالم میں جتنی مخلوق کو مہلت ملی وہ خود ب تلافی غیر طلب عطا فرمائی صرف ابلیس نے اپنی مہلت اور لمبی زندگی کا مطالبہ کیا تو نفخہ اولیٰ تک منظور ہوا۔ جس کو کھانے پینے کا شکر ادا کرنے کے کتا ہے کہ اسے سب چونکہ تو نے مجھ کو مردود کیا اور راہِ راست سے بھٹکایا ہے اس لیے مجھ کو تیرے بھٹکانے کی قسم ہے میں ضرور۔ ضرور ان آدمیوں کے لیے زمین غرور و فریب میں ہر قسم کے فیشن خوب صورتیاں سجاؤں گا۔ اور تم انسانوں کو اغوا کروں گا۔ اور تجھ سے دور کروں گا۔ میرے داؤ چلے یا نہ چلے مگر کسی بھی نیک و بد چھے برے کو چھوڑ دوں گا نہیں۔ اِنَّ عِبَادَ لَا مِنْهُمْ اِلَّا خٰصِیْنَ ہاں البتہ یہ میں بھی جانتا ہوں کہ تیرے خالص بندے میرے فریب میں نہیں آئیں گے۔ جنہوں نے اطاعت طاعت نفاست میں غلوں پیدا کیا اور ملی و خفی برائیوں سے بچے۔ کہ سانی سے اور ملتے بازی سے دور ہے۔ کعبِ احبار سے روایت کہ جب حضرت آدم کی وفات ہونے لگی تو عرض کرنے لگے مولیٰ تعالیٰ نیدطان کو تو لمبی عمر کی مہلت مل چکی ہے۔ اس لیے وہ میری موت پر غصے کا خوش ہو گا۔ تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ اے آدم تمہاری وفات اور تمہاری اب بھر جنت کو رہائی اس عظمت و شان فرشتوں کے جلوسوں

جنت کی خوشبودوں کے ساتھ ہوگی کہ شیطان اور اس کی اولاد حسرت سے منہ لوہیں سر پیٹے اور دانت کاٹیں گے سیدہ کو بی کریں گے بلکہ قیامت تک ہر ریاست کی وفات ہم خوشنما بنائیں گے جس کو دیکھ دیکھ کر ابلیس اور اس کی ذریت بیٹے ہی پستی رہے گی۔ اور یہ مہلت اس کو مفید نہیں بلکہ ہر موت کا غم اس کو دیا جائے گا اپنے کروڑہا ساتھیوں کی ذلت آمیز موت کا غم دیکھے گا اور پھر سب کی موت کی تکلیف اور ذلت ملا کر اس کو انتہائی ذلت سے مارا جائے گا چالیس سال تک اس کا جسم سڑتا رہے گا جس میں ستر ہزار جھنٹی بد بوئیں پیدا ہوں گی اور ستر ہزار ہریلے سانپ پھو اس کو ڈستے رہیں گے۔ پوری رسوائی کے ساتھ اس کو محشر میں لایا جائے گا اور پھر تمام ذلتوں کے ساتھ انسانوں اور فرشتوں کی ٹھوکروں سے جہنم میں پہنچایا جائے گا۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سوال صرف لاعلمی کی بنا پر نہیں ہوتا۔ یہ جو مہلکاء دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا صرف اس لیے انکار کر دیتے ہیں کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں بات جبرائیل علیہ السلام سے پوچھی یا صحابہ سے پوچھی یا کسی سے پوچھی یہ دلیل وہاں بیان جاہلانہ ہے دیکھو یہاں رب تعالیٰ نے ابلیس سے پوچھا۔ تو کوئی ان سے پوچھے کیا رب تعالیٰ کے پوچھنے کی وجہ دی ہے جو نبی کریم کے کسی سے پوچھنے پر شور و غوغا کرتے ہو۔ سوال کبھی اظہار علم کے لیے بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ **مَالِكُ الْاَلَمُوتِ** سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کی ظاہریت کو دیکھ کر اس کو معمولی سمجھنا یا کمزور جاننا شیطانی فکر ہے۔ ذی عقل وہ ہوتا ہے جو ہر ایک کے باطن پر نظر کرے اور حقیقت کو پہنچانے۔ دیکھو ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام کی بشریت پر نگاہ رکھی۔ روح قدسیہ کی عظمت کو نہ جانا۔ اور باطنی طاقت کو نہ سمجھ سکا۔ اب بھی جو روحانی آنکھوں قلبی بینائی سے محروم ہے وہ قوت نبوت کو نہیں جان سکتا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر عقلمند کو چاہیے کہ جاہلوں سے دور رہے۔ جہلاکی ہر بات کا جواب دینا علماء کو مناسب نہیں۔ یہ فائدہ **قَالَ مَا خَرَجُ** سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے ابلیس کی باتوں کا جواب نہ دیا بلکہ مردود کر دیا۔ گستاخانِ انبیاء عظام کو دور بھٹانا اور کازا سنتِ الہیہ ہے۔ چوتھا فائدہ۔ انسان کے ایمانی دشمن دو ہیں۔ ۱۔ نفسِ امارہ ۲۔ ابلیس۔ جنات کا دشمن صرف نفسِ امارہ اور جس پر امارہ غالب آجائے وہ جنات خود شیطان بن جاتا ہے۔ انبیاء کرام کو شیطان درغلا نہیں سکتا۔ اور نفسِ امارہ ان کا ہوتا ہی نہیں۔ اولیاء اللہ کو شیطان درغلا سکتا ہے مگر نفسِ امارہ کے مردہ ہونے کی وجہ سے وہ محفوظ رہتے ہیں لہذا انبیاء کرام معصوم ہیں اولیاء اللہ محفوظ۔

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نفسِ قرآنی کے مقابل اپنی عقل چلانا حرام ہے۔ یہ مسئلہ **كَمْ اَكُنْ**

کلا سجد سے مستنبط ہوا کیونکہ ابلیس نے حکم الہی کے مقابل اپنی رائے اپنی عقل کو زیادہ سمجھا۔ دوسرا مسئلہ **لَقِيَهُ**

حرام ہے۔ جو تفتیہ کرے وہ ابلیس سے بدتر ہے۔ ابلیس نے اپنے دل کے خیالات کا برملا اظہار کر دیا۔ تفتیہ نہ کیا۔ یہ مسئلہ بھی قال لَمْ اَكُنْ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کوئی عالم کوئی قاضی۔ مفتی۔ اپنے ذاتی علم اور معلومات کے مطابق فیصلہ یا فتویٰ ناقد نہیں کر سکتا۔ نہ بذریعہ وحی یا الہام شرعی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ ہر عدالت کو مدعی اور مدعی علیہ گواہان سے بیانات لینا اشد ضروری بلکہ واجب لازم ہیں۔ یہ مسئلہ لَمْ اَكُنْ لَا مُسْجِدَ (الحج) کا حکم ناقد فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ دیکھو رب تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے مگر جب تک شیطان کی بات اور وجہ گناہ نہ سن لی فیصلہ صادر نہ فرمایا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَالَ يَا بَلِيسُ مفسرین اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ بلا واسطہ ابلیس کلام فرمایا۔ یہ تو بہت بڑا اعزاز ہے اور عزت افزائی ہے۔ شیطان اس کا مستحق کیونکر ہوگا۔ جواب۔ کلام محبت عزت افزائی ہوتا ہے نہ کہ کلام حقارت۔ ابلیس سے یہ کلام قرآن اس کو رحیم اور مودود کرنے کے لیے تھا۔ اور یہ کلام بلا واسطہ اس لیے فرمایا گیا کہ سب ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے۔ اور یہ کلام ضروری اس لیے تھا تاکہ اُس کے خلاف اُس کو مودود ابدی کرنے کے لیے حجت اور زبانی اقرار اور وجہ انکار کی گواہی عدالت الہیہ کے فیصلے کے لیے قائم ہو جائے۔ جوابات اہانت اور ذلیل کرنے کے لیے ہو وہ اعزاز نہیں ہوتا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس پر لعنت قیامت تک ہے اور جب جنس علیحدہ ہو تو غایت معیاش داخل نہیں ہوتی لہذا ثابت ہوا کہ ابلیس پر لعنت قیامت سے پہلے پہلے ہی قیامت شروع ہوتے ہی اُس پر لعنت بند ہو جائے۔ جواب۔ تفسیر رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اولاً یہ کہ یہ جملہ محاورہ عرب کے مطابق فرمایا گیا یعنی بہت ہی دراز مدت ہم اپنی زبان میں کہتے ہیں کہ میں یہ چیز قیامت تک نہ دوں گا یا میں قیامت تم سے جنت کروں گا۔ دوم یہ کہ قیامت تک واقعی اس پر لعنت ہوگی مگر بعد قیامت لعنت بند ہو جائے گی مگر لعنت کا نتیجہ یعنی عذاب شروع ہو جائے گا تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس کو وقت معلوم تک مہلت اور زندگی دی گئی۔ حالانکہ مکلفین کو اپنے دقت موت کا پتہ نہیں ہونا چاہیئے۔ تو شیطان کو کیوں بتلایا گیا۔

جواب۔ شیطان کو ہرگز نہیں بتلایا گیا۔ کیونکہ یہ تو فرمایا کہ تو قیامت تک زندہ رہے گا مگر قیامت کب آئے گی یہ شیطان کو بھی معلوم نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ السَّاجِدِيْنَ قَالَ لَمْ اَكُنْ لَا مُسْجِدَ
لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ قَالَ فَاخْرِجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ مَاجِيْمٌ
وَاِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ اِلٰى يَوْمِ الْعَيْنِ فَاَلَيْتَ فَاَنْفَضَ نَحْيًا اِلٰى يَوْمٍ يُبْعَثُوْنَ۔ چونکہ فرشتے نور

میں اور انسانیت میرے اور اہمیت نارسے۔ اس لیے فرشتے وقارِ علم کی خاطر اور فضیلتِ عطا کی بنا پر بھج گئے اور زمین پر سر رکھ دیا۔ لیکن ناریت میں غرور و تمرد ہے اور غرور میں جہالت ہے۔ اور جہالت میں عروسی ہے اس لیے ازل کے بد نصیب نے رپ کائنات کے حکم کو بھی نہ مانا۔ اور تجلیاتِ انوار و مکاشفاتِ اسرار سے خالی اور بے نصیب ہی رہا۔ تب الہاماتِ ربانیہ نے سوال کیا کہ اے مکروفسوں پھیلائے والے تیرا کیا حال ہے اور تیری کیا حجت ہے کہ ملامِ قرب میں ہونے کے باوجود استادِ ملکہِ زمینی ہو کر پھر بھی توجہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا ابلیس نے جواباً کہا میری حجت یہ ہے کہ میں ناریہ سموم سے ہوں جو لطیف جو صحر ہے علو اور جو صحر نوری کی مثل ہے اور جس کے سامنے مجھ کو جھکایا جا رہا ہے وہ کثیف ہے ظلمانی ہے اور انتہائی کمزور مٹی سے پیدا کیا ہوا ہے۔ جو سب مخلوق میں اسفل ہے۔ یہ تقاضاءِ انصاف کے خلاف ہے کہ اعلیٰ کو ادنیٰ کے سامنے جھکایا اور گرایا جائے۔ اور پھر میں پُرانہ عبادت گزار۔ آدم نے ابھی ایک سجدہ بھی نہ کیا۔ یہ سب منکبرانہ گفتگو محض اس لیے کی کہ جہالتِ نفسی نے اُس کی چشم بصیرت پر رذالت کا پردہ ڈال دیا اُس نے فقط قالبِ انسانیت کو دیکھا روجِ یزدانی کی چمک دمک اور جاہ و جلال کو نہ دیکھا ورنہ آنکھیں نورِ تابانی سے چندھیا جاتیں اسے کیا خبر کہ اس کا مقام رضا ہے۔ اس کا حال تسلیم ہے اور اس کا دین سلامتی ہے اس کی حیاتِ ایمان ہے اس کی موت بقا ہے۔ مگر اندھوں کو ایسی باتیں سمجھانے کی ضرورت نہیں ایسے مردودوں کا یہی جواب ہے کہ فائزُج فرمایا ہماری بانگاہِ بخت و رضاء سے نکل جا۔ اور پس بیشک تو آج سے ہی تہاڑی جلال کے پتھروں سے رجم ہونے کے لائق ہے۔ ابلیس نفس کو آدم روحانی کے سامنے سجدے کا حکم ملا لیکن چونکہ طبیعتِ نفسِ انشر سے تکبر کرنا۔ تعظیم و اطاعت نہ نکلا اور سجدے سے دوری ہے اس لیے تاقیامت نفسِ امارہ کو العاماتِ فطرت سے نکال دیا گیا۔ اور قربِ تجلیات سے جیم کر دیا گیا اور صفاتِ قہر کے نتائجِ غضب سے ملعون مقہور اور دور کیا گیا۔ اُس دن تک جب کہ ہمارے مشاہدات کا سورج روجِ مشرق سے طلوع ہو۔ اور نفوسِ قدسیہ کی زمینِ انوارِ مشاہدہ سے منور ہو۔ اور صفاتِ ذمیرہ حیوانیہ مظلمہ۔ اخلاقِ حیدرہ روحانیہ سے نورانی ہوں۔ نفسِ ابلیسی نے کہا کہ اے میرے رب اُسی یومِ جال تک مجھ کو ملت دے۔ قَالَ يَا نَكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ اِلٰی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ قَالَ رَبِّ بَعَا اَعُوْیَتِنِیْ لَا تُنِیْتِنِیْ لَهْمُ فِی الْاَرْضِ وَلَا تُغْیُوْیْتُمْ اَجْمَعِیْنَ اِلَیْعِبَادَ لَوْ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِیْنَ۔ الہاماتِ سرمدی نے فرمایا پس بیشک تو عالمِ قالب میں ہر طرح کے دوسراں و وحیات کی ملت دیا ہوا ہے مقدر و نصیب کے معلوم اوقاتِ کثیف کے دن تک۔ نفسِ ابلیس نے کہا اے میرے رب مجھ کو قسم ہے ان گنہگاروں کی جن کی جانب تو نے مجھ کو ڈالا البتہ یقیناً میں زمینِ قالب اور جیم بشریت میں گناہوں کی زینتِ سجادہ گا اُن تمام افرادِ ظاہری اور باطنی کے لیے اور تجزِ قلب و روج کے مخلص عارفینِ کاملین ساتھیوں کے یک دم و یک طریق سب کو گمراہ کروں گا۔ کہ صبح دھور کی چمکا چونکہ میں ان کی چشمِ دہوش و گوش کو مٹاؤں گا۔

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝۳۱ إِنَّ عِبَادِي

فرمایا یہ راستہ ہے طرف میری سیدھا ۔ بیشک بندے میرے

فرمایا یہ راستہ سیدھا میری طرف آتا ہے بیشک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

نہیں لیے تیرے پر اُن کچھ زور مگر وہ جو پیروی کریں تیری ۔ سے

نہیں سوا اُن گمراہوں کے جو تیرا ساتھ دیں اور بیشک جہنم اُن

الْغَوِينَ ۝۳۲ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۳۳

گمراہوں ۔ اور بیشک دوزخ البتہ وعدہ کیا ہوا ہے اُن تمام سے

سب کا وعدہ ہے اُس کے سات دروازے ہیں ہر دروازے کے لیے ان میں سے

لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ

لیے اُس کے سات ہیں دروازے لیے ہر دروازے کے سے اُن گمراہوں حصہ

ایک حصہ بٹا ہوا ہے ۔ بیشک ڈروالے باغوں اور چشموں میں ہیں اُن میں

مَقْسُومٌ ۝۳۴ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۳۵

بانٹا ہوا ہے بیشک متقی ہیں میں باغوں اور چشموں

داخل ہو سلامتی کے ساتھ امان میں

أَدْخَلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ ۝۳۶ وَنَزَعْنَا مَا فِي

داخل ہو جاؤ تم ان میں سے سلامتی امن دلے بن کر ۔ اور مٹا دیا ہم نے وہ جو تھا

اور ہم نے ۔ اُن کے سینوں میں جو کچھ کہنے تھے سب کھینچ لیے آئیں میں

صَدُّوهُمْ قُنْ غِلِّ إِخْوَانًا عَلَى سُرِّ مُتَقَبِّلِينَ ﴿۳۷﴾

میں سینو اُن کے سے کھوٹ بھائیوں کی طرح پر اپنے تختوں آٹنے سامنے
بھائی تختوں پر رو برو بیٹھے ۔ نہ انہیں اس میں کچھ تکلیف پہنچے

لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴿۳۸﴾

نہ پہنچے گی اُن کو میں اُس مشقت اور نہ وہ سے اس نکالے ہوؤں
نہ وہ اس میں سے نکالے جائیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیت میں شیطان کی طویل باتوں اور آئندہ ارادوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں سب کریم
کے ہدایت والے اقوال اور ہدایت یافتہ بندوں کی نشانیوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں شیطان کی
گمراہ گری اور گمراہ بندوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں گمراہوں کے بُرے انجام اور ذلیل و دالئی ٹھکانے کا ذکر ہے۔
تیسرا تعلق پچھلی آیات میں رب تعالیٰ کے مخلص بندوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں اُن کی اخروی شاندار
زندگی کا ذکر ہے۔

شانِ نزول۔ حضرت ابو ثعلبی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آقاؐ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ سے گزر رہے تھے
کچھ لوگ بہت زور زور سے دنیوی باتیں کر رہے تھے اور صحن رہے تھے نبی کریمؐ کو یہ دنیوی صحنی مذاق برا محسوس ہوا
اور آپؐ نے منع فرمایا تب یہ آیت ازلہ تا ازلہ کے شریف میں نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی قَالَ هَذِهِ أَطْعَمَ عَلَى مُسْتَقِيمٍ إِنَّ عِبَادِي لَكُنَّ عَلَيْهِمْ سَطَطٌ إِلَّا

مِنْ أَتْبَعَكَ مِنَ الْغَوَّيْنَ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ۔ قَالَ فعل ماضی صغیر
مسکر کا مرتب رب تعالیٰ ہے یہ فعل فاعل مل کر حملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اھذا اسم اشارۃ قریب صراط اسم مفرد جاید نکرہ متبارک الیہ
ہے دونوں مل کر مبتدا ہوا۔ علی حرف جر بمعنی الی انتہائی جارہ ی صغیر واحد متکلم مجرور متعلق مقدم ہے مستقیم کا۔ اسم
فاعل ہے باب استفعال کا مصدر استقامۃ اور استقامۃ ہے۔ قِیم سے یا قوم سے مشتق ہے۔ بمعنی قائم رہنا۔
استقامۃ اور استقامۃ کا معنی ہے۔ سیدھا رہنا۔ سیدھا ہونا۔ درست رہنا۔ یا ہونا۔ ثابت قدم رہنا۔ مستقیم وہ
کھلا اور سیدھا راستہ جس میں نہ موڑ ہو نہ اونچ نیچ ہو۔ بحالت رفع ہے جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے بتدا کی۔ ان حرف تحقیق

ابتداء کلام میں ہے عباد۔ اسم جمع مکسر ہے عباد کی ہی ضمیر واحد متکلم مجرور متعلق ہے مضاف الیہ ہے عباد کا۔ مرجع رب
 تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی اسم ان ہے۔ لیس فعل ناقصہ ماضی مطلق غیر مشتق واحد مذکر غائب یہاں تامہ ہے لام جارہ زائد
 مفعولیت کا یعنی تجھ کو۔ کئی ضمیر مجرور۔ متعلق اول ہے لیس کا علی جارہ ضمیر مجرور متعلق متعلق دوم ہے۔ مطلق۔ اسم
 بالاضہ مشتق ہے بروزن فُلان عثمان۔ الف لون زائد تان ہے منصرف ہے کیونکہ علم نہیں ہے۔ یعنی۔ طاقت۔ غلبہ
 حکومت۔ سُلط سے بنا ہے۔ یعنی حکومت کرنا۔ غلبہ پانا۔ یہاں مراد غلبہ طاقت ہے۔ بحالتِ رفع ہے فاعل ہے
 لیس تامہ کا۔ اور وہ پورا جملہ فعلیہ خبر ہے ان کی۔ الا حرفِ اشتغال لکن عاطفہ کے معنی میں ہے۔ من اسم موصول واحد
 عقل والا۔ معطوف ہے ہر عبادی پر۔ اشیخ۔ فعل ماضی مطلق بابِ افعال سے ہے۔ مصدر ہے اتباع۔ دراصل تھا۔
 اِتِّبَاعٌ تَبِعَ سے بنا ہے۔ یعنی پیچھے چلنا۔ تابع فرمان ہونا۔ نقش قدم پر چلنا۔ تھو ضمیر واحد مذکر غائب متراں
 کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے من۔ لک ضمیر واحد حاضر منصوب متعلق مفعول یہ ہے مرجع ایس ہے من جارہ تعضیہ
 الف لام استغراقی یعنی تمام۔ غاویں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ دراصل غاویں۔ بقاعدہ نحو ایک جنسی دو حرف ایک جگہ جمع نہیں
 ہو سکتے اس لیے ایک ہی حذف ہوگی۔ غوی سے بنا ہے لب ضرب سے ہے۔ یعنی اغوا ہونے بڑی راہ چلنے والے
 کسی کے ساتھ لگ کر گمراہ ہونے والے مراد میں کفار یہ جار مجرور متعلق ہے اِتِّبَعُ کا۔ واو سر جملہ یا مالیہ۔ ان مُتَّبِعٌ بِالْفعل
 جَنَّمَ۔ اسم مفرد جاد عربی لغت ہے۔ ایک قول میں ناری سے یا گیا ہے۔ بحالتِ نصب ہے اسم ہے ان کا۔ لام
 بتدائیہ مفتوح ہے کیونکہ خبر ان پر داخل ہوا۔ مؤید۔ اسم ظرف واحد کا صیغہ۔ مکانی ہے۔ یعنی وعدے کی جگہ مؤید
 سے مشتق ہے یعنی مقرر کرنا۔ فیصلہ کرنا بحالتِ رفع ہے۔ یہ سب جملہ اسمیہ ظرفیہ خبر ہے ان کی۔ ضم۔ ضمیر جمع مذکر
 غائب مجرور متعلق۔ مفعول مضاف الیہ ہے مؤید کا۔ اور مؤید ہے مابعد کا۔ اَجْعَلُنِ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اسم تاکید
 کی کا واحد ہے اَجْعَلْ۔ جمع کا اسم تفعیل مذکر۔ یعنی مل کر ایک دم ہونا۔ مجرور ہے کیونکہ تاکید ہے۔ ضم ضمیر ماقبل کی
 لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ يَكُلُّ بَابٌ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ۔ لام جارہ نسبتیہ جزئیہ۔ یا بمعنی فی ظرفیہ
 کانیہ۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جَعَلَتْ سَبْعَةَ اسماء تعدادی میں سے ہے توین سے مانع مضاف
 بنا ہے۔ نکرو ہے۔ تمیز مضاف ہے۔ ابواب۔ اسم جمع مکسر واحد ہے باب بمعنی دروازہ۔ اسم جارہ ہے۔ تمیز مضاف
 الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی ماقبل موجود پوشیدہ کا نائب فاعل ہے لھا جار مجرور اس کے متعلق ہے۔ اور مابعد کا
 فاعل حال ہے۔ یکل یہ سب عبارت حال ہے ابواب کی۔ لام جارہ نسبتی اضافی کل اسم تاکید ہے نکرو ہے کل مجرور
 لام سے توین سے مانع اضافت ہے۔ تمیز مضاف باب تمیز مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے۔
 فَمِنَّا پوشیدہ اسم مفعول منصوب حال کا۔ من جارہ بعثیت کا ضمیر مجرور کا مرجع غاویں متعلق دوم ہے پوشیدہ کا۔ یہ جملہ
 ائمہ ہو کر بتا ہوا۔ بُنِیْدٌ۔ موصوف ہے مقسوم صفت ہے۔ مرکب تو صیغی خبر ہے اور جملہ اسمیہ حال ہے۔ بُنِیْدٌ اسم

جائید ہے۔ یعنی حصہ ٹکڑا۔ کل کا مقابل اس کی جمع مکتسبہ اجزاء۔ مکتسوم۔ اسم مفعول باب سمع سے ہے۔ بقیہ سے بنا ہے یعنی بانٹنا۔ ٹکڑے کرنا۔ مقرر کرنا۔ حصے کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ اَدْخُلُوْهَا يَسْلِمْنَ اَزْغَمًا مَا فِي صُدُوْرِهِمْ مِنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ وَّمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ۔ اِنَّ حَرْفَ تَحْقِيْقِ۔ الف لام استفائی متقین۔ جمع مذکر اسم فاعل صیغہ جمع باب افعال سے اَقَاءُ مصدر ہے۔ وُتِّی سے بنا ہے۔ دراصل تھا۔ اَوْتَقَاۤیْ وَاُوْكُوْثَ سے بدلا بوجہ جَنَّتْ اور اَحْزَمِیْ کو ہمزہ سے بدلا۔ یعنی ڈرنا۔ بچنا۔ بحالت فتح ہے اسم اِنَّ ہے فی جارۃ ظرفیہ مکانی۔ متعلق ہے ساکنون پوشیدہ اسم فاعل جمع کا جَنَّتْ اسم جمع مؤنث سالم واحد جَنَّتْ ہے یعنی چاد لوبی میں چھپا ہوا باغ و عاظمہ۔ عطف ہے جَنَّتْ پر عُیُوْنِ جمع مذکر سالم عِیْن کی یعنی پانی یا پتلی چیز بہتی ہوئی چیز کا چشمہ عطف مجرور ہوا اور ساکنون جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اَدْخُلُوْا۔ فعل امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر باب نصر سے ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل پوشیدہ کامر جمع متقین ہے ضمیر واحد مؤنث غائب کامر جمع جَنَّتْ ہے۔ منصوب منفصل ہے مفعول فیہ ہے ب جارۃ بسیۃ۔ یا یعنی مَخْ (ساتھ) سَلَام۔ بروزن فاعل مصدر تَلَاۤتِی ہے۔ سَلَم سے بنا ہے یعنی باقی رہنا۔ بچا رہنا۔ صحیح۔ تدرست رہنا۔ اَرْمِیْنَ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر باب سمع سے ہے۔ اُمِّن سے بنا ہے بمعنی امن میں آنا بے خوف ہونا۔ بحالت نصب ہے یا بحالت کسر ہے۔ کیونکہ یا حال ہے اَدْخُلُوْا کے فاعل کا۔ یا بدل ہے سَلَام کا۔ بدل اَنکَل ہے یا بدل اشتمال۔ اگر جنتیوں کا پورا سلام آمین ہے تو کُل ہے درہنہ اشتمال۔ یہ پورا جملہ فلیہ الفائیمہ مقولہ ہے قُل کا۔ وَاُوْسِرْ جِلْدَ۔ نَزَعْنَا۔ باب ضَرْب کا ماضی مطلق۔ صیغہ جمع متکلم مخاطب ہے اللہ تعالیٰ۔ نَزَع سے بنا ہے یعنی دور کرنا۔ اتار دینا۔ بہر حال متعدی ہے۔ ماضی موصول منصوب ہے مفعول یہ ہے۔ فی ظرفیہ مکانیہ صدور۔ جمع مکتسبہ صدر کی یعنی سینہ۔ اسم جائد ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے۔ جس کا معنی ہے کسی چیز کا اندر سے بن کر نکلنا۔ صادر ہونا مجرور ہے فی جارۃ سے مضاف ہے ضم ضمیر کا۔ یہ سب متعلق ہے موجود پوشیدہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہے موصول کا بن جارۃ بیانیہ غل۔ اسم مفرد جائد ممکن عرب کمرہ ہے۔ ترجمہ ہے۔ کینہ (چھی دہنی) کدورت (قلبی نفرت) ناجائز۔ خیانت۔ کھوٹ۔ (مناقت) کجی۔ یہاں ہر معنی ہو سکتے ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے پوشیدہ موجود کا۔ اِخْوَانًا باب افعال کا مصدر ہے۔ یعنی بھائی بنا۔ اَخُو سے بنا ہے۔ منصوب ہے حال ضم ضمیر کا یا متقین کا۔ علی جارۃ یعنی وقت اس کا تعلق ہے فی جَنَّتْ کے عامل ساکنون سے سُرُرِ مجرور جمع مکتسبہ مذکر۔ اس کا واحد ہے سُرُرٌ۔ بروزن فعل۔ صفت مشبہ کو جائد بنایا گیا ہے۔ اس کا مؤنث ہے سُرُرَةٌ اور اُس کا جمع مؤنث ہے اَسْرَرَةٌ۔ جائد کا ترجمہ ہے تخت اور مشتق کا ترجمہ بہت خوشیوں والا سُورٌ سُورٌ سے بنا ہے اسی سے ہے مَسْرُوْدٌ مُّتَقَابِلِیْنَ۔ باب تَفَاعُل کا اسم فاعل جمع ہے۔ یعنی آمنے سامنے۔ قُل سے بنا ہے یعنی آنا۔ سامنے ہونا۔ بحالت نصب ہے۔ حال ہے۔ ساکنون کا۔ یا

مجرور ہے صفت ہے مُرَرِّکِ۔ لَا یَمَسُّ۔ باب فتنہ کا مضارع منفی معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ یعنی مستقبل
مُسَّ سے بنا ہے یعنی پھوٹا۔ لکن اُھم ضمیر جمع مذکر منصوب متعل کا مرجع متقین ہے مفعول بہ ہے۔ منفی فعل کا۔ فی جارہ ظرف
مکانی کے لیے۔ حَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جنت ہے۔ نَصَبٌ۔ اسم مفرد جائد مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔
لَا یَمَسُّ کا نَصَبٌ کا ترجمہ ہے۔ بیماری۔ سختی۔ برا انجام۔ سخت پتھر کا بت۔ تھکاؤٹ۔ مشقت۔ دکھ۔ تکلیف
وہ قیام۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ واو۔ سر جملہ۔ یا عالیہ اور حال ہے ساکنوں کا۔ پہلی صورت میں یہ جملہ علیحدہ عبارت
ہے۔ ما حرف نفی مشبہ بلیس۔ اُھم ضمیر مرفوع متفصل اسم ہے اِن کا۔ مَن جارہ ابتداء غایت کے لیے۔ یہی اس کا اصلی
معنی ہے۔ حَا ضمیر مجرور متفصل مرجع ہے۔ جنت۔ متعلق مقدم ہے۔ مُخْذَجِیْنَ کے۔ ب جارہ زائد خبر یا پر داخل
ہوئی ہے۔ مُخْذَجِیْنَ اسم مفعول۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالت فتح ہے۔ خبر ہے مآکی۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے اِخْرَاجُ
یعنی نکالنا۔ خُرج سے بنا ہے۔ یعنی نکلتا یہ لازم ہے باب افعال میں متعدی ہے۔ مُخْذَجِیْنَ۔ اُھم ضمیر نائب فاعل ستر
اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے۔ ایک قول میں مانا یہ کہ بعد یوں ناقصہ پوشیدہ ہے اُھم اس کا اسم متخا
متعلق اول مخرجین متعلق دوم۔ وَالشَّارِطُ الْمَالِ الصَّوَابِ۔

تفسیر عالم

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغُلُوبِ وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَّهُمْ اَجْمَعِينَ

آبَوَابِ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ۔ ابلیس کے سوال و کلام کے بعد رب تعالیٰ نے اپنے
خلص بندوں کی نشاندہی فرماتے ہوئے فرمایا یہی ہے یعنی سجدہ آدم اور ادب انبیا اولیا۔ احترام حکم پروردگار کے عقائد
حقانہ پر قائم ہونا راستہ میری طرف یا میری حفاظت و محبت و رعایت میں یا میرے کرم پر واجب ہے اس راستے کی
حفاظت کرنا۔ مضبوط ہے یا ہمیشہ قائم رہنے والا ہے یا سید عالم ہے جس وقت باری تعالیٰ نے ابلیس کو یہ جواب فرمایا اس
وقت تمام ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے اس لیے خدا کا اشارہ اسی سجدہ ریزی کی طرف ہوا کہ یہ ہے میرا راستہ
جو اسی طرح عاجزی سکینی اختیار کرے گا اور رب تعالیٰ کے ہر حکم کے سامنے بلا چون و چرا جھک جائے گا بیشک وہی
میرے بندے ہیں۔ جن کی عظمت کردار اور خلوص بے ریا کا تو نے بھی اعتراف کیا ہے۔ صرف میری عبادت کا نام خلوص
نہیں۔ وہ تو اسے ابلیس تو بھی ہزاروں سال سے کہہ رہے۔ مگر تو بھی اپنے آپ کو خلص نہیں سمجھتا۔ خلص تو وہی بندے
ہیں جو ان فرشتوں کی طرح انبیاء کرام کا ادب احترام عزت و شان مانتے ہوئے میری طرف آئیں ان بندوں پر واقعی تیرا کوئی
زور نہیں چلے گا۔ بعض نے فرمایا خدا سے مراد خلوص ہے۔ مگر یہ دُور کی بات ہے۔ اہل لغت نے یہاں علی کے تین معنی کئے
ہیں ۱۔ یعنی الیٰ یعنی طرف ۲۔ یعنی فی یعنی میری حفاظت میں ۳۔ اپنے ہی معنی میں۔ یعنی واجب ہے میرے کرم پر
(مجھ پر) ان تین معنی کے لحاظ سے اس کی تین تفسیریں ہوئیں۔ مستقیم کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ سید عالم یعنی دین اسلام

اور دینِ خداوندی میں یہ سب نشانیں پائی جاتی ہیں۔ ہاں جو ان گمراہوں میں سے جو تیری پیروی کریں گے۔ اور تیرے درغلانے بہکانے سے تیرے ہی ہو جائیں گے اور اپنی اصلیت فطرت اور یہ انسانی عظمت بھلا کر تیری آرام دہ بدعلیوں کو اختیار کر لیں گے ان پر تیری قوتِ سلطنت وارد ہوگی اور وہ تیرے تسلط سے نہ نکل سکیں گے۔ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ اسے ابلیس میرے کسی بندے پر تیرا تسلط اور تیری قوت قائم نہیں ہو سکتی نہ تو کسی کو جبراً اپنا مطیع بنا سکتا ہے بس تیرا اتنا ہی زور ہے کہ تو دل میں خفیہ و سوسہ ڈالے گا۔ تو جس نے تیرے دوسرے کو ٹھکرا دیا وہ غلط بندہ ہوگا جس نے اس اغوا اور دوسرے کے زیر اثر تیری اتباع کر لی۔ تو وہ گمراہ ہوں گے جن کی ساری دنیا کے ہر زمانے میں سات قسمیں ہوں گی اور بیشک البتہ ان تمام اغوا شدہ لوگوں کا موعظہ یعنی وعید اور جھڑک۔ سزا عذاب کا جگہ ایک ہی سات منزلہ جہنم تھا بڑا علاقہ دائمی ٹھکانہ ہوگا۔ اس پوری جہنم کے سات دروازے ہیں جو موجودہ فلیٹ کی شکل میں اوپر نیچے ہر منزل پر ایک دروازہ ہے۔ اور ان سات قسم کے گمراہ ہوں گے۔ اس لیے درجہ بدرجہ تقسیم کئے ہوئے ہیں اس طرح کہ پہلی منزل۔ نار کی جس میں فاسق مسلمان بھی گناہوں کو بھلانے کے لیے رکھتے جائیں گے۔ اور وہیں سے شفاعت کے ذریعہ نکالے جائیں گے۔ ۲۔ جہنم نطفی اس میں عیسائی کافر داخل کئے جائیں گے ۳۔ جہنم حطہ اس میں یہودی کفار ۴۔ جہنم سحیر اس میں آسمان اور چاند و سورج ستاروں کے سجاری ہوں گے ۵۔ وادی سفر جس میں آتش پرست ۶۔ جہنم اس کے دو حصے ہیں دوسرے حصے کا نام زمہریر۔ یعنی برفانی ٹھنڈک۔ اس میں پہلے میں بت پرست دوسرے میں دہریہ کفار ۷۔ جہنم صاویہ اس کو حامیہ بھی کہتے ہیں۔ اس میں منافقین کا ٹھکانہ۔ اس سارے علاقے کا نام جہنم ہے۔ اسی لیے کھانکی طرف۔ سبعۃ ابواب کی اضافت کی گئی ہے۔ بعض نے کہا کہ جہنم بھی ایک طبقے اور باب کا نام ہے۔ اس کے علاوہ چھ ہیں۔ مگر آیت کی اضافت سے یہ بات درست نہیں لگتی۔ سب جہنم پہلے ہی مکمل تیار کر دی گئی ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَعِيُوْنَ اَدْخُلُوْهَا يَسْلَمِ اَمِيْنٌ وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ۔ اسے ابلیس یہ تو تیرے کہنے لگنے والوں کا بدترین ذلت والا حال ہوگا۔ لیکن جن تخلصین کو تو گمراہ اخوانہ کر کے گاؤہ مقامِ تقویٰ حاصل کر کے ہمارے متقی بن جائیں گے ان کا اخروی دائمی حال اس شان و عظمت کا ہوگا کہ بیشک تمام متقین جنّتوں اور باغوں کے چشموں میں ہوں گے۔ جہنم تو اوپر نیچے سات منزلوں میں ہے اور سب منزلیں ایک برابر لمبی چوڑی بنائی گئی ہیں سب سے پہلی منزل طبقہ و نار ہے اس کی چھت پل صراط ہے اور پل صراط جنت کے دروازے یا بیرونی میدان سے جڑا ہوا ہے۔ مگر جنت سب ایک ہی گھر ہے۔ ہاں البتہ اس میں چوہارے اور بالا خانے ہیں۔ جو درجہ بدرجہ متقین صالحین۔ صدیقین۔ شہداء اور نبین کی قیام گاہیں ہیں پہلے دلوں پر فرشتے کہیں گے یدب تعالیٰ کی طرف سے سہانا پیغام آئے گا کہ داخل ہو جاؤ تم ان جنّتوں میں۔ سلامتیوں۔ مبارک

بادلیوں خوشخبروں کے ساتھ۔ یا السلام علیکم کہتے اور سنتے ہوئے۔ ہر طریقے کی امن والے ہو کر حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ دخولِ جنت کے وقت رب تبارک و تعالیٰ جلّ جلالہ کی طرف سے چار بار چار خوشخبریاں سنائی جائیں گی۔

۱۔ ابد تک تندرست رہو گے کبھی بھی کسی بھی بیماری میں مبتلا نہ ہو گے۔ ہمیشہ زندہ رہو گے کبھی موت نہ آنے گی۔

۲۔ ہمیشہ جوان رہو گے کبھی بڑھاپہ نہ آئے گا۔ ہمیشہ قائم اور سکونت میں رہو گے کبھی جنت سے نکالے نہ جاؤ گے۔

یہ جنت اُن سب کے لیے آرام کا اعتبار سے مثل معان خانہ ہوگا اور رہائش کے اعتبار سے دائمی ملکیت ہوگی۔ اور ہم اُن جنتیوں کے سینوں سے یا اُن کے باطنوں میں سے ہر قسم کی گندگی۔ میل کچیل دور بھینک دیں گے۔ اس طرح کہ نہ دماغ میں ایک دوسرے کے لیے تکبر نہ عقل میں فتور نہ طبیعت میں تکبر و نفرت نہ دل میں حسد و بغض۔ نہ پیٹ میں گندگی۔ نہ کیچے میں غصہ۔ محققین فرماتے ہیں جنتی جسموں میں چار عضو نہیں ہوں گے۔ ۱۔ نفس اللہ ۲۔ پتہ ۳۔ اوچھڑی ۴۔ دُبر۔ یعنی نیچے کا سوراخ۔ ایک قول ہے کہ جیب پُل صراط سے گزر کر باخیریت تمام مشقی جنتی دروازہ جنت پر پہنچیں گے تو کچھ لوگوں کو اپنے دنیا کے مخالفین کو دیکھ کر غصہ یا حسد آئے گا تو سب تعالیٰ اپنی رحمت سے اس کو ختم کر کے رحمت سکون سے بھر دے گا۔ مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ میں اور عثمانؓ غنیؓ۔ طلحہؓ و زبیرؓ اُن میں سے ہی ہوں گے۔ اور ہماری آپس کی رنجیدگیاں وہاں ہی ختم ہوں گی۔ بعض نے فرمایا کہ چونکہ نَزْعُنا فعل ماضی ہے اس لیے اس سے مراد اسلامی محبت اور بھائی بندی ہے اور وہ عداوتیں دور کرنا مراد ہیں جو دُورِ جہالت کی صحابہ کرام میں تھیں پھر اسلام لانے سے ختم ہو گئیں۔ مگر یہ قول درست نہیں اس لیے کہ یہ آیت عمومیتِ تاقیامتِ مقنین کے لیے ہے مگر اس قول سے تخصیص مانی پڑے گی۔ نیز فعل ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ اور یعنی ہونے کی بنا پر فعل ماضی لایا گیا۔ گویا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ دنیا میں بہت طریقوں سے مسلمان آپس میں حسد و بغض رکھتے ہیں مگر دخولِ جنت کے وقت سب ختم کر دیا جائے گا۔ اور کسی کے دل میں کسی کا مقام و مرتبہ دیکھ کر یا نعمتوں کی کثرت دیکھ کر حسد یا رشک پیدا نہ ہوگا۔ بلکہ سب بھائیوں کی طرح محبت کریں گے۔ یہ بھائی ہونا صرف محبت کے اعتبار سے ہوگا۔ ورنہ چھوٹے بڑے کا ادب و احترام اور مدارج وہاں بھی ہوں گے اسی طرح اولاد و والدین کا بھی امتیاز ہوگا۔ ذر کی طرح سنہری تختوں پر بیٹھا کریں گے اگرچہ بعض جنتی بعض سے بڑے فاصلے پر ہوں گے مگر کسی کی طرف کسی کی پیٹھ نہ ہوگی کیونکہ پیٹھ کرنیلے ادبی اور بے مروتی کی نشانی ہے۔ اگر کبھی کسی دُور والے سے ملنے کا ارادہ ہوگا تو تخت پر ہی بیٹھ کر خواہش کریں گے اور تخت چل پڑے گا اور کسی بھی وقت کسی طرح اُن کو کوئی مشقت۔ تکلیف نہ پہنچیں گی۔ اور سب سے زیادہ خوشگوار توان کے لیے یہ سچی خوشخبری ہے کہ تمام جنتی اس جنت اور اُس آرام و زندگی اور اُس راحت و خوش سکون سے کبھی بھی نکالے نہ جائیں گے۔ کیا کرم ہے میرے خالق مالک کا کہ اُس نے اپنے قرآن پاک کے ذریعے سب اچھے برے کے تمام اُخروی حالات و مقامات صاف صاف بتا دیے کسی سے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے۔ اور حدیث پاک نے انکھوں و دیکھی جہنم کا حال سنا دیا اب بھی کوئی شیطان سے

نہ بھاگے اور دامن مصطفیٰ میں پناہ نہ لے تو کتنی بد نصیبی ہے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اولیاء کا ملین متجانب اللہ محفوظین میں داخل ہیں جس طرح کہ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں یہ فائدہ کیس لک عینہم سلطان سے حاصل ہوا۔ معصوم وہ ہے جو گناہ صغیر یا کبیرہ کر ہی نہ سکے اس میں کنا کا مادہ ہی نہ پیدا کیا ہو۔ جیسے ملائکہ۔ اسی لیے فرشتوں کو بھی معصوم کہا جاتا ہے۔ محفوظ وہ ہے جو گناہ کر سکے مگر کرتا نہ ہو۔ نیک وہ ہے جو گناہ کر بھی سکتا ہے اور کر لیتا ہے مگر فوراً سچی توبہ کر کے نخواستہ ہے۔ فاسق وہ جو گناہ کر کے توبہ نہ کرے۔ بعض نادان لوگ اپنی نادانی سے یہ لکھ گئے کہ معاذ اللہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں۔ (الحق) شران کو ہدایت دے۔ دوسرا فائدہ۔ اعمال کتنے ہی خواہ سرت کیوں نہ ہو عجب تک صراط مستقیم پر بندہ نہ آئے سب بیکار۔ وہ اخلاص جو دامن مصطفیٰ سے ہٹا ہو وہ ریاکاری ہے۔ تیسرا فائدہ۔ شیطان کا دوسرا ہر ایک کو آسکتا ہے خواہ غلبہ بندہ ہو یا غیر مخلص۔ یہاں تک کہ اولیاء اللہ اور انبیاء کرام کو بھی۔ مگر شیطان کا درغلانا۔ عام مخلصین کو بھی نہیں آسکتا۔ یہ فائدہ سلطان فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ۔ درغلانا قابو پانا ہے اور یہی تسلط یا سلطان ہے مگر دوسرا صرف قریب ہونے اور خیال بدلنے کا نام ہے۔ جتنا ایمان زیادہ ہوگا۔ شیطان اتنا ہی بار بار قریب آکر ستائے گا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کا یہ قانون اپنی جگہ بالکل اٹل اور کلیتہ ہے کہ کوئی کافر جہنم میں جا کر پورا ہی طور پر نکل نہیں سکتا اور فاسقین کو بعد سزا نکال لیا جائے گا۔ قادیانیوں کا عقیدہ غلط ہے کہ کافر بھی زیادہ مدت جہنم سے نکال کر جنت یا عرف میں رکھے جائیں گے۔ یہ مسئلہ لموعہ صوم کی تفسیر سے مستنبط ہوا اسی طرح دیگر آیت میں بھی واضح ثبوت ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ امام متقی عام ملائکہ سے افضل ہیں کیونکہ ملائکہ زیارت کرنے آیا کریں گے اور سلام کیا کریں گے۔ اور زیارت کرنے والا اس سے افضل نہیں ہو سکتا جس کی زیارت کر رہا ہے (فتاویٰ بحر الرائق جلد ۱ ص ۲۵) یہ مسئلہ تسلیم آمینون کی ایک تفسیر اور دیگر آیت اصل جنت سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ متقی باغوں اور جنتوں میں ہوں گے۔ تو کیا ہر متقی کا جنت علیہ علیہ ہوگا یا ایک ہی سب کے گھر میں باغوں میں پہنچے گا۔ اگر ایک ہی پہنچے تو عیون فرمانا درست نہیں اور اگر سب کا جنت علیہ ہو تو وہ ہر کوئی کو کربینے کا جب کہ انہما بھی جنت میں ہی ہیں۔

جواب۔ دونوں صورتوں میں سے جو بھی صواب ہو قابل اعتراض نہیں کیونکہ جنت میں نہ حصہ بغض ہے نہ چھینا جھٹی نہ قلت نہ ذلت۔ لیکن بعض بزرگوں نے فرمایا کہ نہریں بھی ہوں گی اور ہر ایک کا علیہ جنت بھی ہوگا۔

دوسرا اعتراض - یہاں پہلے فرمایا گیا فی جنت (الخ) اور پھر فرمایا گیا اَدْخُلُوْهُمُ الدُّخْلَ سے پہلے جنت میں کیسے ہوں گے۔ جواب - امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ یہ عبارت برعکس ہے۔ یعنی جس وقت سلامتی سے داخلے کا حکم مل جائے گا تب وہ متقی باغوں چشموں میں ہوں گے۔ دوسرا یہ کہ جنت میں ہر متقی کے لیے بہت سے باغات ہوں گے تو جب ایک باغ سے دوسرے میں داخل ہوں گے تب کہا جائے گا۔ اَدْخُلُوْهُمُ الدُّخْلَ (الخ) اور یہ تعظیم و تکریم الفاظہ تک ہوتے رہیں گے کچھ بزرگوں نے یہ بھی فرمایا کہ جب ایک جنتی دوسرے سے ملنے جایا کرے گا تب استقبالہ جلے صاحب خانہ کی طرف سے ہوں گے اور اگلا کلام دَنُوعُنَا (الخ) اسی سلام دعا کی وجہ بیان فرما رہا ہے وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ مگر پہلا جواب زیادہ درست ہے۔

تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا کہ میرے بندوں پر تیرا زور نہیں چلے گا۔ حالانکہ جنات اور بھت پریت قسم کے شیطان انسان کو اچھا خاصا قابو میں کر لیتے ہیں بلکہ احادیث سے ثابت ہے کہ جنات کئی انسانوں کو مار ڈالتے ہیں۔ جواب - یہاں سلطان سے مراد جبرائیلؑ گناہ کرنا ہے۔ یعنی دل پھیر دینا۔ رہا جمائیت پر قابو تو اس کا یہاں انکار نہیں اور یا عبادی سے مراد متقی بندے ہیں نہ کہ ہر ایک متقی بندوں پر کوئی جن کسی طرح قابو نہیں پاسکتا۔ بلکہ متقی نیک سے تمام مخلوق ڈرتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ قَالَ هٰذَا حِمٰی اَطَاعَ عَلٰی مُسْتَعِيْمٍ اِنَّ عِبَادِيْ لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا مَنْ اَتٰبَعَكَ مِنَ الْغٰیوْنِ وَاِنْ جَعَلْتُمْ لِمَوْعِدٰهُمْ اٰجَمِعِیْنَ لِنَاصِبَةٍ اَبْوَابٍ یُّكَلِّبُ بَابَ مِنْهُمْ جُزْءًا مَّقْسُوْمًا اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِیْ جَنَّتٍ وَّعِیُوْنٍ نداء غیبی سے ہر روشن منیر کو فرمایا جاتا ہے کہ یہ ہی صدق و غلوں فالین مادقین کا راہ متزل شوق ہے جو صلابت ذمہ کی گھاٹیوں سے دور ہے اور کدورت و غیرت کی بدراھیوں سے علیحدہ ہے۔ اور میری طرف سیدھا رہنے بغیر کسی تغیر تہذیب کے ہمیشہ رہنے والا ہے۔ بیشک میری عبادت ذکر و فکر و مجاہدے میں ہمہ مشغول و مصروف رہنے والے میرے بندے اسے ایسے نفسانی و طغیانی تیرا ان پر کوئی فریب نہیں مل سکتا یہی وہ علم لدنی ہے علماء زاہدین ہیں۔ راشدین معصومین راہ سعادت ہیں۔ مگر وہ جنات نفسی کے جُملہ۔ یا علم مغروری کے علما جو ریہا کاری میں تیسری اتباع کریں تیرے دوسروں سے اغوا ہو جانے والے پس وہی عیاروں کے جال میں پھنسنے والے ہیں پس اسے علم والو دروجات سے اور پھر اس علم فہیم سے جس کا مرکز اہلسیت ہے اور طلب کرو علم طیب کو جو در پاک مصطفیٰ سے ملتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور بیشک ایسے بد نصیبوں کے لیے فراق نارا اور دوری منزل کی جہنم ہے۔ اُس کے سات دروازے ہیں۔

ما حرم من حدیث شرع غضب من شہوت ما تکبر غرور من فساد۔ جہنم تفاوت کا ہر دروازہ اسی جہنم بذختی والے کے لیے تقسیم کر دیا گیا ہے۔ موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قالب بشریت میں ہر شئی و مسجد کو سات اعننادیے گئے۔

۱۔ عضو سماعت ۲۔ عضو بصر ۳۔ عضو تکلم ۴۔ عضو شہوت ۵۔ عضو بطش یعنی دو ہاتھ ۶۔ عضو منابت یعنی دو قدم۔ ان اعضا سے سات قسم کے گناہ سرزد ہوتے ہیں اس لیے جہنم عتاب کی سات سزائیں تقسیم ہیں۔ لیکن وہ بندے جو اپنے ان اعضاءِ رئیسہ کو جہنم کے ساتوں دروازوں سے بچائے وہ کامل متقی ہے اور بیشک متقی رضاد و محبت کے باغوں اور الوارِ قدس کے چشموں میں شاداں و فرحاں ہوں گے۔ جہنم کے سات دروازے اور جنت کے آٹھ دروازے اس لیے ہیں کہ رب تعالیٰ کی شانِ قہاری کا ظہور کم ہوتا ہے اور شانِ رحمت کا زیادہ۔ عارفین فرماتے ہیں کہ اذان کے سات لفظ اور اقامت کے آٹھ لفظ جو نمازی سننے یا سنانے میں ان کی پابندی کرے گا اس پر اذان سے سات باب جہنم بند اور اقامت سے صحت باب بہشت کھل جاتے ہیں اور فرمایا جاتا ہے۔ اَدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ اَمِيْنٍ وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُوْرِهِمْ مِنْ غِيٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا نَصْبًا وَّمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ اے پیارو داخل ہو جاؤ تم مقامِ قرب کی جنتوں میں رشتہ رفاقت قبض و بعد فراق و ہجر سے بالکل مطمئن ہو کر نہ دخول کی ممانعت نہ خروج کا کھٹکا۔ ہم نے ان کے قلوبِ سنوبری کو تمام عیوں کیوں سے صاف کر دیا و صاف نفیسہ کا تذکرہ فرمایا اور الفتِ ایمانی کے نورانی تختوں پر منزلِ شریعت کے بھائیوں کی مثل دامنِ نبوت میں بٹھا دیا شانِ کوحد و غضب کی تکلیفِ نفسی لگے نہ وہ بیتِ تجلیات سے نکالے جائیں اور لذتِ عشقِ الہیہ کے پھلوں سے ابد الابد تک نوازے جائیں۔ اہل معرفت کی غذائیں تسبیح و تحمید اور ذکر و فکر ستری ہے۔

نَبِيٌّ عِبَادِيْ اِنِّىْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۴۹ وَاَنْ عَذَابِيْ

خبر دے دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی بخشنے والا رحم کرنے والا ہوں۔ اور بیشک میرا عذاب ہی

خبر دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی ہوں بخشنے والا مہربان اور میرا ہی عذاب

هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ ۝۵۰ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَعِيفٍ

عذاب ہے دردناک - اور گزشتہ واقعات سناؤ ان لوگوں کو بے معاذوں کی

دردناک عذاب ہے اور انہیں احوالِ سناؤ پیہیم کے معاذوں کا جب

ابْرٰهِيْمَ ۝۵۱ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۖ قَالَ اِنَّا

حضرت ابراہیم کے جب کہ حاضر ہوئے سامنے اُن کے تو بولے السلام علیکم۔ فرمایا ابراہیم نے بیشک ہم وہ اُس کے پاس آئے تو بولے سلام کہا ہیں تم سے دُر معلوم ہوتا ہے

مِنْكُمْ وَجَلُوْنَ ۝۵۲ قَالُوْا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ

تم سے البتہ فکر مند ہیں عرض کیا سب نے: فکر مند ہوئے بیشک ہم خوشخبری دیتے ہیں تم کو بھلا بیٹے۔ انہوں نے کہا ڈریئے نہیں ہم آپ کو ایک علم والے لڑکے کی بشارت دیتے ہیں

عَلَيْهِمْ ۝۵۳ قَالَ اِبَشِّرْنٰمُوْنِيْ عَلٰی اَنْ مَّسِّنِيَ الْكِبَرُ

کی۔ فرمایا کیا خوشخبری دیتے ہو تم مجھ کو یہ اس حالت کے پہنچا بھ کو بڑھاپا
کہا کیا پر مجھے بشارت دیتے ہو کہ مجھے بڑھاپا پہنچے گی

فَبِمَا تَبَشِّرُوْنَ ۝۵۴

تو کس لیے خوشخبری دیتے ہو تم
اب کا ہے پر بشارت دیتے ہو

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کا قریب غلص بندوں پر نہیں چل سکتا اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیار سے حبیب آپ کی ایمان افروز باتوں کا اُن پر بہت جلدی اُٹھ ہوگا لہذا آپ اُن کو میری شان بتا دو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اللہ کے غلص بندوں کے دلوں میں دیوی حسد کھوٹ وغیرہ برائیاں نہیں ہوتیں۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ اپنے کچھ غلص بندوں کا ذکر فرما رہا ہے جن کو نبوت کے تاج سے نوازا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں سب کریم کی طرف سے بندوں کی اخروی زندگی کی لذت سامانیوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں اُس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ اللہ چونکہ غفور رحیم ہے۔ اس لیے یہ اُس کی کمال شفقت ہے کہ بندوں کے چھوٹے چھوٹے اعمال کی بھی بڑی بڑی جزا عطا فرماتا ہے۔

نشان نزول۔ ابن ابی حاتم اور علی بن حسین تالمی سے روایت ہے کہ جب سبت مجرکی وہ آیتیں نازل ہوئیں جن میں جہنم کا ذکر ہے تو حضرت سلمان فارسی اور دیگر صحابہ بہت گھبراتے تب مخلص صحابہ کی تسلی کے لیے چھ آیتیں نازل ہوئیں از ۱۵ تا ۲۰ ایک روایت میں ہے کہ نَزَعْنَا دَالِیَ آیت ۱۵ اور ۱۶ یہ خلفاء راشدین کے بارے میں نازل ہوئیں۔ بعض مفسرین نے نشان نزول اس طرح بیان کیا ہے کہ آقا و در عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ صحابہ کرام کو کسی بت پرہستے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ کیوں ہنستے ہو تمہارا یہ غفلت کا کیا حال ہو گیا۔ صحابہ بہت ڈرے نبی کریم یہ فرما کر آگے بڑھ گئے اور پھر لوٹے اور ان مجلس سے فرمایا کہ جبرئیل ابھی آئے تھے اور سب کا بیہوش کر دیا کہ اسے محمد میرے بندوں کو ناکہ بند مت کرو۔ اور یہ آیت نازل ہوئی نبی عباد کی (الخ) مگر یہ قول طرز آیت کے خلاف ہے اس لیے کہ یہاں بھی تو عذاب الیم کا ذکر ہے۔ نیز ہنسنے سے روکنا ناکہ بند کرنا نہیں۔ اور پھر درجی اس طرح کبھی نازل نہیں ہوتی تھی بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جاتے تھے اور آپ پر غشی کی کیفیت محسوس ہوتی تھی۔ نیز صحابہ کرام مایوس نہ ہوتے تھے مایوس نہ ہوتے مگر ایسے نزول دیگر احادیث اور تمام مجہور امت کے مطابق نہیں۔

تفسیر نعیمی

نَبِّیُّ عِبَادِیَ اِنِّیْ اَنَا النُّعُوْمُ الرَّحِیْمُ۔ وَاَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ۔ وَنَبِّیُّ هُمْ عَنْ ضَیْفِ ابْرَہِیْمَ۔ رَبِّیْ یَابِ لَقِیْلٍ کَامِرٍ حَاضِرٍ مَعْرُوْفٍ وَاحِدٍ مَذْکُوْرٍ۔ اَنْتَ ضَمِیْرُ اِسْ کَا فَاَعِلَ ہے اسی میں پوشیدہ ہے۔ اس کا مصدر ہے تَنْبِیْہٌ اور تَنْبِیْہٌ نَبَأٌ سے بنا ہے بمعنی خبر دینا۔ آگاہ کرنا بتانا عباد اسم جمع مکتبہ منصوب۔ عِبَادٌ کی بمعنی بندہ۔ ضَمِیْرٌ واحد متکلم مضاف الیہ کامر جمع رب تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی مفعول پہ اڈل ہے۔ رَبِّیْ لَمَّا۔ اَنْ حَرْفِ تَحْقِیْقِ ضَمِیْرُ اِسْ کَا اسم منصوب ہے متقل ہے۔ اَنَا ضَمِیْرٌ واحد متکلم منصوب منفصل۔ ضَمِیْرٌ متقل کی تاکید کے لیے آیا۔ حَصْرٌ کَا فائدہ ہے بمعنی ہی۔ اَلِیْمٌ لام اسی بمعنی اَلْاَلِیْمُ غَفُوْرٌ صیغہ مبالغہ بروزن فحول قبول۔ صِفَتِ مشبہ ہے۔ بمعنی بہت بخشنے والا۔ پردہ پوشی کرنے والا۔ معرف بالام اسم متکلم معرب ہے اَلِیْمٌ۔ اَلِیْمٌ لام اسی بمعنی اَلْاَلِیْمُ۔ رَحِیْمٌ صِفَتِ مشبہ بمعنی رحم کرنے والا بہت زیادہ۔ وہ غَفُوْرٌ سے یہ رَحْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی چھپانا۔ مثلاً۔ مہربانی کرنا۔ احسان کرنا۔ دونوں بحالت رفع ہیں۔ اور اَدَلٌ و دُوم خبر اَنْ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کہ مفعول پہ دوم ہوا نبی کا۔ اَنْ درمیان کلام ہے اس لیے مفتوح الہمز ہے۔ وَاَوْ عَاطِفٌ۔ اَنْ مَعْلُوْفٌ ہے اِنِّیْ مَاقِیْلٌ پَر۔ عَذَابٌ اسم مفرد جاید مضاف ہے ضَمِیْرٌ واحد متکلم مضاف الیہ عَذَابٌ کَا کسروی کی مناسبت میں ہے اعراب نہیں ہے بحالت فتح ہے اِسْمُ اَنْ ہے۔ حَو۔ ضَمِیْرٌ واحد مذکر مرفوع منفصل۔ اِسْ کَا رفع دُوم سے ہے اس لیے کہ خبر اَنْ ہے۔ اَدْ اِسْ لیے کہ مبتدا ہے مابعد کا اس مبتدا سے حصر کَا فائدہ ہوا بمعنی ہی۔ اَلِیْمٌ لام تعریفی عسدی عَذَابٌ اسم مفرد جاید بمعنی سزا۔ اَلِیْمٌ۔ اَلِیْمٌ لام اسی اَلِیْمٌ کے معنی میں اَلِیْمٌ۔ صِفَتِ مشبہ۔ اَلِیْمٌ سے بنا ہے۔ بمعنی بہت درد والا۔ لَکِیْفٌ والا۔ الْعَذَابُ موصوف ہے اَلِیْمٌ کَا یہ مرکب تعریفی خبر ہے مبتدا کی۔ وَاَوْ اِتْدَایَہ۔ رَبِّیْ فَعِلَ

امروا حدیث مذکور خطاب دونوں جگہ نبیؐ امر میں۔ آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ ضم ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع۔ یا عباد ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے نبیؐ کا یا عام مسلمان۔ عن جارہ بمعنی فی جارہ بمعنی باسے میں۔ ضیف۔ اسم مفرد جاید بمعنی معان۔ اسم جنسی ہے اس لیے جمع کے لیے بھی آجاتا ہے یہاں جمع کے لیے ہے۔ اسم جنسی حقیقہً جمع نہیں ہو سکتا واحد ہی ہوتا ہے۔ مگر واحد جنس کے اعتبار سے اس میں زیادہ افراد شامل ہو جاتے ہیں یہ مجرور ہے عن سے مضاف ہے۔ ابراہیم۔ اسم غیر منصرف ہے کیونکہ عجمی اور علم ہے عربی لغت میں مستقل ہے۔ اسی لیے بحالت کسر بھی فتح آیا۔ مضاف الیہ ہے ضیف کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نبیؐ کا۔ اذ دخلوا عینہ۔ فقالتوا سلمًا۔ قال لا تأمنکم ورجلون قالوا لا تأمنکم ورجلون قالوا لا تأمنکم ورجلون قالوا لا تأمنکم۔ اذ۔ اسم ظرف زمانی برائے شرط مجازی۔ مابعد کا جملہ مطرود مجازی شرط ہے۔ دخلوا باب نصر کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضم ضمیر جمع مذکر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے۔ ضیف۔ علی جارہ بمعنی عند ظرفیہ یعنی پاس خیال رہے کہ جہاں کہیں بھی ایک حرف اپنے اصلی معنی پھوڑ کر دوسرے حرف کے معنی میں ہو تو وہاں ذیل دو گنا۔ دہرا فائدہ لینا مقصود ہوتا ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع ابراہیم ہے۔ ف تعقیبہ بلا تراخی۔ قالوا۔ فعل ماضی جمع مذکر۔ ضم ضمیر جمع مذکر کا مرجع ضیف ہے۔ فعل اپنے فاعل ضم ضمیر مستتر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول۔ سلمًا مصدر ثلاثی۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے فعل پر شیدہ سلما کا۔ یہ لفظ مقولہ ہے قالوا کا۔ قال فعل ماضی مطلق ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع ابراہیم ہے۔ انا۔ دراصل ہے ان نا۔ ان حرف تحقیق۔ قال کا مقولہ ہونے کی بنا پر استدعاء کلام میں ہے لہذا ان ہے نا ضمیر جمع متکلم منصوب متصل ہے۔ ام ہے ان من جارہ بمعنی الی ظرف مکانی یعنی طرف سے۔ کم ضمیر حاضر کا مرجع ضیف ہے جار مجرور متعلق مقدم ورجلون صفت مثبتہ کا ورجلون جمع ہے اس کا واحد مذکر ورجل مؤنث ورجلہ ہے۔ ورجل سے بنا ہے۔ بمعنی پریشانی والا ڈر ہونا۔ فکر مند ہونا یعنی تشویشناک۔ صفت مثبتہ متعلق مقدم سے مل کر خبر ان ہو کر مقولہ ہوا قال کا۔ قالوا فعل ماضی جمع مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ہے ضیف۔ لا تأمنکم ورجلون فعل نہی صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر اس کا فاعل مستتر ہے۔ مرجع ابراہیم ہے۔ باب ضرب سے ہے ورجل سے بنا ہے۔ انا۔ ان حرف تحقیق۔ نا ضمیر جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ اسم ان ہے بشر۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب ضیف جنسی جمع ہے۔ اس کا مصدر ہے بشیر۔ بشر سے بنا ہے بمعنی خوشخبری دینا بیشک کوئی خبر سنانا۔ اسی سے بشارت ضمیر کا مرجع ابراہیم ہے۔ منصوب متصل ہے مفعول یہ ہے۔ ب جارہ مفعولیت کی تائید ہے غلام۔ اسم مفرد مذکر متکلم عرب ہے۔ بمعنی بیٹا موصوف ہے اس کی تئوین تکیری ہے غلام اسم صفت مثبتہ علم سے بنا ہے بمعنی بہت جاننے والا۔ بحالت کسر صفت تابع ہے غلام کی۔ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے بشر کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان ہے۔ اور ان ام خبر سے مل کر جملہ اسیم ہو کر مفعول لہ ہے لا تو فعل کا۔ اور وہ مقولہ ہے۔

قَالَ ابْشَرْتُمْوْنِي عَلَىٰ اَنْ كُنْتُ سَيِّئًا كَبِيرًا قَبْلَ تَبَشُّرِي وَنَ - قال - ماضی مطلق باب نصر کا قول ابوف داؤد سے مشتق ہے بمعنی کنا۔ اس کا فاعل اسی میں صوفیہ واحد مذکر غائب مستتر ہے جس کا مرجع ابراہیم علیہ السلام ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ میں۔ اگلی تمام عبارت اس کا مفعول ہے۔ اہمزہ سوالیہ ہے۔ سوال تعجب کے لیے ہے نہ کہ اقراری یا انکاری بَشَّرْتُمْوْ باب تغیل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم صغیر جمع مذکر اس کا فاعل جس کا مرجع ضیف جنسی جمع ہے اس کا مصدر ہے بَشَّرْتُمْ بمعنی خوشخبری دینا۔ واؤ بعض خانہ پوری کے لیے ہے جس کو تغیم اور اشباع کہتے ہیں۔ یہ انفال کے لیے آتی ہے۔ نون وقایہ می صغیر واحد متکلم منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے اس فعل ماقبل کا علی جارہ بمعنی فی ظرفیہ زمانہ۔ اَنْ محققہ دراصل تھا اَنْ۔ اب حُفْتُ ہو کر لغوی معنی غیر عاملہ ہے۔ بُشَّ ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب مُسْتَمْسُ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اچھونا۔ پکڑنا۔ پہنچنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ نون وقایہ می صغیر متکلم اس کا مفعول یہ ہے۔ الف لام جنسی زائدہ تعریفیہ۔ کسْر۔ اسم حاصل مصدر بمعنی بڑھایا۔ کسْر سے بنا ہے بمعنی بڑا ہونا۔ ف۔ ظرفیہ حالیہ بمعنی اب۔ اَلَا اَنْ کے معنی میں۔ ہَمْ۔ دراصل تھا بٹا۔ ب جارہ سببیہ بمعنی لہذا (کیوں)۔ مَا سوالیہ۔ آخر کا الف ب کے جڑنے کی وجہ گر گیا اور میم کا زبر بطور نشانی باقی رہا۔ مَا استفہامیہ کا الف ما موصولہ کے التباس سے بچنے کے لیے گرایا۔ کیونکہ ما موصولہ کا الف ب کے جڑنے سے نہیں گر سکتا کیونکہ اصلی اور مضبوط ہے مگر یہ گر سکتا ہے کہ وصلی ہے اس لیے باقی رکھنا ضروری ہے۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ تَبَشَّرْتُمْوْنِ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر باب تغیل سے ہے۔ مصدر ہے تَبَشَّرْتُ بمعنی خوشخبری سنانا۔ بَشَّرْتُ سے بنا ہے۔ بمعنی خوشی سنانا۔ بَشَّرْتُ مصدر مادہ کا ترجمہ کمال والا ہونا اور بَشَّرْتُ مصدر کا ترجمہ ہے شر والا ہونا تینوں لغت علیحدہ ہیں۔ بَشَّرْتُ۔ بَشَّرْتُ۔ بَشَّرْتُ یہ جملہ فعلیہ علیحدہ کلام ہے۔

تفسیر عالمیہ

يَتَّبِعُ عِبَادِي اَنِي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ اَنْ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيمُ وَ يَنْتَشِمُهُ عَنْ ضَيْفِ اِبْرَاهِيْمَ اِذَا دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلَامًا قَانَ اِنَّا مِنْكُمْ وَ جَلُوْا - اے کریم رحمت عالمین نبی۔ میرے اُن بندوں کو تا قیامت خبر دیدو۔ جو اعمال صالحہ ریاضت و عبادت میں بڑے متقی نہیں کمزور و معصوف ہیں۔ کہ بیشک میں واحد لا شریک ہی ہر بخشش ملگنے والے کو بخشے والا ہوں اور ہر مجبور دنیوی دینی روحانی جسمانی ظاہری باطنی پر رحم فرمانے والا ہو۔ لیکن فاسق و بدکار ظالم متکبر مغرور کے لیے میرا عذاب بھی دردناک عذاب ہے۔ مفسرین کلام فرماتے ہیں کہ پہلی آیت اَنْ عِبَادِيْ کَسِيَسَ میں عبادی سے مراد انتہائی متقی نیک پاکباز مخلص بندوں کا ذکر تھا۔ مگر یہاں اُن کو اپنا بندہ فرما کر عزت بخشی جا رہی ہے جو اگرچہ عبادت میں سست ہیں لیکن مجرست بخشش کی طلب کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے کہ منہ سے مات قسم کے ہیں۔

عبد تشریفی یہ صرف شانِ عدیت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس لیے فرمایا اسری بعذرہ عبد تفضلی۔ جیسے کہ باری تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کو عِبَادِي الصَّالِحِيْنَ یا عِبَادَنَا اِبْرَاهِيْمَ وَاِسْمَاعِيْلَ (الخ) فرمایا۔ عبد تکریمی۔ جیسے فرشتوں کو فرمایا گیا۔

عِبَادٌ مُّشْكِرُونَ عبادِ اخلاص۔ جیسے ابھی پہلے عِبَادٌ ذُرِّیَّتُہُمْ مُّخْلِصِیْنَ آیا۔ عبادِ اقراری جیسے یہاں
 گناہگار کو نئی عبادت فرمایا گیا۔ عبادِ ایمانی۔ جیسے تمام مسلمان صرف کلمہ پڑھتے ہی اُس کے بندے بن جاتے ہیں۔ اعمال ایسی
 بعد میں ہوں گے عبادِ ملکیتی۔ بمعنی لونڈی غلام جیسے تمام مخلوق عرضی فرشی جادات نباتات حیوانات کافر و مومن سب اللہ کے
 بندے ہیں پس جو بندہ دھوکے سے شیطان کے پھندے میں پھنسیگا اور پھرتی پھرتی یا تو وہ غم نہ کرے میں غفور بھی ہوں رحیم بھی کہ
 پچھنے بخش دوں گا آئندہ بچالوں گا۔ اور جو سرکش سے اُس کے دوسوں میں پڑا اور خرمست ہوا تو اُس کے لیے درد و لاعذاب
 بھی تیار ہے۔ جس کی مثالیں سابقہ امتوں میں گزر گئیں کہ ابلیس نے اپنے قول اور ارادے کے مطابق ہر انسان کو ہر طریقہ سے
 ورغلا یا۔ یہاں تک کہ ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں حضرت لوط کی قوم کو کیسی گھناؤنی بدکاری میں مبتلا کر دیا کہ وہ اس خبیثانہ
 حرکت کو اچھا سمجھنے لگے۔ پچھنے والے نیک بندوں کو لعنے دینے لگے۔ تو پھر ہم نے اُن میں سے نیک بندوں پر کس طرح
 غارت اور رعبیت فرمائی اور بدخصلت لوگوں کو کیسا سخت عذاب دیا۔ لہذا اسے پیاسے نبی ان مغرور و مغرور کافروں کو
 ہمارے اُن عذاب لاتو اے بارہ فرشتوں کا واقعہ سنائیے جو انسانی معانوں کی شکل میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے
 تھے۔ ایک قول میں تین فرشتے تھے۔ ایک قول میں سات ایک قول میں دس تھے جبریل علیہ السلام کی تبادت میں حاضر بارگاہِ غیسل
 ہوئے اور اس طریقے سے بے وقت بے اجازت آئے کہ ابراہیم علیہ السلام جلدی میں پہچان ہی نہ سکے۔ اور اس طرح
 اچانک آنے میں مشارِ باری تعالیٰ بھی یہ تھا کہ پہچان نہ جاسکیں۔ حضرت ابراہیم نے جب آتے دیکھا تو چونکہ کھانا پہلے ہی
 تیار تھا دسٹرخوانِ نبوت بچھا تھا فرمایا یہ تلا ہوا پھر مرے کا گوشت کھائیے۔ مگر کسی نے کھانے کی طرف توجہ نہ دی فقط السلام علیکم
 لہل کہ ایک طرف کھڑے ہو گئے۔ حضرت ابراہیم کے پاس تو روزانہ بیسوں مہمان آتے جاتے کھاتے پیتے تھے۔ مگر اس
 طرح کبھی نہ دیکھے تھے کہ کھانے کی بات ہی نہیں کہتے آپ سخت حیران بھی ہوئے اور فکر مند بھی۔ اسی فکر و پریشانی میں سلام کا
 جواب دینا بھی خیال نہ رہا۔ اور فرمایا۔ بیشک ہم سب گمراہ لے اور لو کہ چاکر آپ کی طرف سے عیب حیرانی اور فکر و پریشانی
 میں مبتلا ہو گئے۔ کہ بے وقت آنا اور جلدی میں اجازت بھی طلب نہ کرنا پھر کچھ کھاتے بھی نہیں۔ کیا تم کو کوئی پریشانی آئی
 ہے۔ یا تم ہم سے ناراض ہو یا لڑنے آئے ہو۔ کیونکہ مافر مہمان اگر نہ کھائے تو اس کے سوا اور کیا سمجھا جاسکتا ہے۔ یہ سب
 کچھ آنا فنا اتنی جلدی ہوا کہ نبی کی خدا واداعات والی آنکھ بھی اور غیب کے علم والی عقل شعور بھی اصلیت کی طرف متوجہ نہ ہو سکی
 لیکن چونکہ علم نبوت سے وہ زیادہ دیر چھپ نہیں سکتے تھے اس لیے فوراً سب کی طرف سے ایک فرشتے حضرت جبرائیل نے
 یا سب نے ہی بیک آواز عرض کیا۔ قَالُوا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ قَالَ اَبَشِّرْهُمُوْنِیْ عَلٰی
 اَنْ مَّسَّنِیَ الْکِبَرُ فَاِیْمٌ مُّبَشِّرٌ وَ ت۔ بولے ہماری طرف سے کسی قسم کا فکر و اندیشہ نہ فرمائیے ہم دشمن نہیں
 نہ لڑنے آئے ہیں بلکہ ہم دوست ہیں بیشک ہم آپ کو بہت ہی خوش کرنے والی ایک خبر سناتے ہیں۔ ہم آپ کو بہت
 علم والے بیٹے کی بشارت دیتے ہیں جو کچھ زمانے کے بعد آپ کو ولادت میں عطا ہوگا۔ اس کو کسی مدرسے میں علم پڑھانا پڑے

گا بلکہ جو رب اُس کو بیٹا اور مذکر انسان بنائے گا وہی اللہ اس کو سکھائے گا۔ اور اتنا علم سکھائے گا کہ وہ بچہ تکم مادر سے ہی علیم بن کر آغوشِ مادر میں آئے گا۔ اور عالم نہیں۔ علامہ نہیں بلکہ علیم ہوگا یعنی ہمیشہ تک عالم رہے گا اُس کا علم کبھی ختم نہ ہوگا یہ خوشخبری سن کر بے حد خوش ہو کر جواں فرمایا۔ اسے اللہ کی خوشخبری پہنچانے والو کیا تم مجھ کو یہ بشارتِ عظیم اُس وقت نہیں سنا رہے ہو جب مجھ کو بہت زیادہ بڑھاپا پہنچ گیا۔ اُس وقت آپ کی عمر ایک سو بیس یا ایک سو بارہ سال ہو چکی تھی جب یہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت باسعادت کی خوشخبری آپ نے سنی۔ تو فرمایا کس نوعیت کی تم سب مجھ کو بشارت سناتے ہو کیا میری نسل اور نطفے سے ہوگا یا میرے بیٹے اسماعیل کی نسل سے میرا پوتا ہوگا۔ یا مجھ کو جوان کر دیا جائے گا۔ یا ایسے ہی قدرتِ الہی کی شان ظاہر ہوگی۔ عام طور پر تو اس عمر میں ابھی تک کسی کی اولاد نہیں ہوتی اور نہ ہی میں نے اپنے اب کسی بیٹے کے لیے دعا ہی مانگی ہے پہلے جب دعائیں مانگا کرتا تھا تو مجھ کو یہاں اسماعیل عطا کر دیا گیا تھا۔ اس عمر میں تو ہر بڑھا اولاد سے مایوس ہی ہوتا ہے یہ کلام موجودہ کفار کہہ رہے ہیں کہ پہلے یہ سنایا گیا کہ وہ اللہ اپنے عاجز بندوں کے لیے غفور و رحیم اور سرکشوں کے لیے اس کا عذاب الیم ہے اس لیے ان فرشتوں کو اُس وقت دونوں کاموں کے لیے بھیجا گیا اور چونکہ لوگوں کو بتایا گیا کہ ہم نے کس طرح اپنی غفارت اور رحمت حضرت ابراہیم و آل ابراہیم پر فرمائی اور سرکش قوم لوط کو کس طرح عذاب الیم سے ہلاک کر دیا۔ امام صادقیؑ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کا دجلون فرمانا اس لیے تھا کہ آپ نے ان مہمانوں میں جلالِ الہی اور رحمتِ ربانی دیکھ لی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ اس لیے درست نہیں کہ اگر یہ بات ہوتی تو لاؤ تھل نہ کہا جاتا اور نہ آپ ان کو مہمان سمجھتے نہ کھانا پیش کرتے نہ ان کو نذرانہ الا دشمن سمجھتے اس زمانے میں بلکہ آج بھی رواج ہے کہ دشمن اور نذرانہ الا کھانا نہیں کھاتا۔

ان آیاتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کامل ایمان یہ ہے کہ بندے کو عقابِ الہی کا خوف بھی ہو اور رحمتِ باری تعالیٰ کی امید یقینی بھی اور ہر وہ چیز جو ان دونوں کے خلاف بندے کے غل و قول سے ظاہر ہو وہ گناہ ہے یہ فائدہ نبیؐ عبادِ حق اور ان آیات کے شانِ نزول سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ کو علمِ غیب اور وہ یسگی جانتے ہیں کہ آئندہ کیا ہوگا اسی لیے بشارتِ فرزندِ دیر ہے، یہ فائدہ انا نبشیرک بعلمِ غیب سے حاصل ہوا۔ یعنی یہ پیغامِ یا وحیِ الہی نہیں نہ ہم اس وقت وحی لے کر آئے ہیں ہم اپنے سابقہ علم کے مطابق بشارت دیر ہے ہیں لیکن محض بشارت دینے نہیں آئے نہ رب تعالیٰ نے اس وقت ہم کو بشارت دینے کے لیے مکما بھیجا ہے۔ وہ تو ہم اپنی خوشی سے دیر ہے ہیں۔ اسی سبب بت کو جانتے ہوئے حضرت ابراہیم نے پوچھا کہ اچھا پھر اے مرسوئوں آئے کیوں ہو۔ اور جب فرشتوں کو علمِ غیب ہے تو انبیاء کلام کو بدرجہ اعلیٰ ہے۔

تیسرا فائدہ۔ تقدیرِ الہی میں ازل سے سب کچھ لکھا جا چکا ہے یہاں تک کہ مخلوق کے نام بھی صفات بھی شان بھی دیکھو فرشتے حضرت اسحق کا نام بھی اپنے غیبی علم کے ذریعے جانتے ہیں۔ علم ہونے کی شان نبوت بھی۔ حالانکہ ابھی عالم وجود میں

کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو غلام فرزند یا اسحق کہا جائے۔ کیونکہ صرف روح نہ اسحق ہے نہ کسی کا بیٹا نہ نبی۔
چوتھا فائدہ۔ نبی کا کسی وقت ملائکہ کو نہ پہچانتا یا کسی انسان کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کے خلاف نہیں نہ شان نبوت میں اس سے کچھ فرق پڑتا ہے۔ اگر غیب دانی کا دار و مدار صرف ہر وقت پہنچاتے نبی جو تو چاہیے کہ ملائکہ کا علم غیب مانو کیونکہ وہ ہر وقت ہر شخص کو جانتے ہیں۔ حضرت ملک الموت نے کبھی اپنی کارکردگی میں کبھی غلطی بھول نہیں کی۔ ہاں نبی کا ملائکہ کو اس وقت پہچانا ضروری لازمی ہے کہ جب کہ فرشتے وحی لے کر آئیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر معائن کی میزبانی ہر گھر والے پر واجب ہے خواہ اس کو پہچانتا ہو یا نہ خواہ اس کو بلایا ہو یا نہ خواہ وہ با اجازت بروقت آیا ہو یا بے اجازت بے وقت یہ مسئلہ۔ عَنْ ضَعِيفٍ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ میں لفظ ضعیف فرمانے اور سمجھنے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے حضرت ابراہیم نے سب سے پہلا کام ان کی خاطر تواضع کا اور کھانا کھلانے کا انتظام کیا۔ آنے سے ناراضگی نہ فرمائی بلکہ جب نہ کھایا تو کھانے کا افسوس اور تشویش فرمائی۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق آنے والے کو سلام کرنا چاہیے نہ کہ گھر والے یا پہلے سے کہیں بیٹھے ہوئے شخص کو۔ یہ مسئلہ فَقَالُوا سَلَامًا سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی چیز میں یا قول و کلام حکمت و نوعیت معلوم کرنے کے لیے سوالات کرنا گناہ نہیں۔ اسی طرح شاگرد کا استاد سے آیت قرآن پر اعتراضاً کچھ پوچھنا صرف سمجھنے کے لیے بالکل جائز یہ مسئلہ حضرت ابراہیم کا۔ اَبَشَرْتُ نَسُوفٍ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی سے ثابت ہوا کہ طلباء مدرسہ کا مصنوعی مناظرہ کرنا۔ اور دو گروہ بن کر ایک گروہ باطل بن کر حق کے خلاف تیاری گناہ نہیں بشرطیکہ سمجھنے کا خطرہ نہ ہو لیکن اگر کسی شاگرد کا باطل کی تیاری سے یا مناظرہ جیت کر باطل گمراہ ہونے کا خطرہ ہو تو ہرگز جائز نہیں یہی حکم اصلی نقلی مناظروں کے سامعین کا ہے۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ مدارس اسلامیہ کے ایسے مصنوعی مناظروں میں مقابل اور بڑے استاد ضرور موجود رہیں۔ اور باطل کے جیت جانے پر باطل کو غلط اور حق کو صحیح ثابت کر دیں تاکہ تمام کے سامنے غدشات ختم ہو جائیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے اِنَّا قَاتَا النِّعْمُوْمَ اور فرمایا کہ بیشک میں ہی جھٹنے والا دم کرنے والا ہوں یہاں غفارت رحمت کو اپنی طرف نسب فرمایا۔ پھر فرمایا اِنَّ عَذَابَ اِجْفٍ اَلَمْ یَشْکِ مِیْرَ اَعْلَابٍ وِرد تک ہے۔ یہاں عذاب کے متعلق یہ نہیں کہا گیا کہ میں عذاب دینے والا ہوں۔ یا تو دونوں جگہ اس طرح ہوتا۔ اَنَا النِّعْمُوْمُ وَاَنَا النِّعْمُوْمُ یا دونوں جگہ اس طرح ہوتا اِنَّ مَغْفِرَتِیْ وَاِنَّ عَذَابِیْ اَسْرَ اِنَّ عَذَابِیْ دونوں جگہ یکساں کیوں نہیں آئے؟

جواب۔ چونکہ مغفرت اور رحم اعلیٰ اور معصیت جالی ہے اس میں پیار رحمت شفقت کی شان ہے اس کو اپنی ذات کی طرف نسبت فاعلی سے بیان فرمایا کہ غفارت و رحم میں نے خود کرنا ہے۔ ذات باری تعالیٰ کی طرف اعلیٰ چیزیں ہی منسوب ہوتی چاہیے

عذاب و عتاب۔ جلال و نفرت کا مظہر ہے۔ اس لیے اپنی ذات کو معذرت نہ فرمایا۔ عذاب کسی دیگر طرف سے بھی آسکتا ہے لہذا دونوں فرمان اور طرزِ بیانی بالکل درست اور میں حکمت کے مطابق ہیں۔ ہمارے اس جواب پر سورۃ مائدہ کی آیت ۵۱ کے الفاظ فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ سے اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ وہاں سیاق و سباق میں مغفرت سے تقابلی ذکر نہیں۔ نیز وہاں عذاب کی صرف مشروط دھمکی ہے۔ جس کو اصطلاح میں تنبیہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ کہ وہاں دنیوی عذاب عارضی کا ذکر ہے۔ لیکن یہاں عذاب اخروی دائمی کا ذکر ہے کیونکہ مغفرت کے ساتھ مذکور ہے۔ مغفرت کا تعلق ظہور صرف آخرت میں ہی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں نَبِئِیُّ عِبَادِیْ اِذْ کَانَ یَوْمَ یَنْبَغِیْ لَهُمْ عَنْ ضَیْفِ ابْرٰہِیْمَ۔ کیوں ارشاد ہوا دونوں میں کیا جوڑ ہے جواب۔ چونکہ نبی عبادی میں مغفرت و رحم ہے۔ اور عذاب الیم کا تذکرہ تھا۔ اور دونوں کا مورد بندہ ہی تھا۔ لیکن وہاں یہ وضاحت نہ ہوئی تھی کہ کون لائق مغفرت و رحم ہے اور کون مستحق عذاب و قہر ہے۔ اس لیے پیغمبر میں اب دونوں قسم کے بندوں کا ذکر فرمایا گیا تاکہ متقیوں کو تلقی و تسکین ہو اور بدکاروں کو اپنے انجام سے خوف ہو۔ پیغمبر اعتراض۔ حضرت ابراہیم نے بشارت پر حیرانگی کیوں کی۔ حیرانگی انکار ہے اور انکار کفر ہے۔ جواب۔ یہ وضاحت تفسیر عالمانہ میں کر دی گئی کہ حیرانگی نہیں بلکہ استفسار نوعیت ہے۔ چوتھا اعتراض۔ تو پھر ملائکہ نے حضرت ابراہیم کو وضاحتی جواب کیوں نہیں دیا۔ اس استفسار سے روکا کیوں۔ جواب۔ روکا نہیں بلکہ علم نبوت کی طرف متوجہ کیا کہ اے ابراہیم ان قسم کے جواب تو آپ کو خود ہی معلوم ہیں ہم کون ہیں آپ کے سامنے زبان کھولنے والے وضاحت کرنے والے۔ آپ ہم سے زیادہ علم لدنی والے ہیں۔ صرف اس وقت آپ ان مکاشفاتِ طلویہ کی طرف متوجہ نہیں۔ بوجہ بشارتِ عظمیٰ کی خوشی کے۔

تفسیر صوریانہ نَبِئِیُّ عِبَادِیْ اَیْنَ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ وَاَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ وَیَنْبَغِیْ لَهُمْ عَنْ ضَیْفِ ابْرٰہِیْمَ اِذْ دَخَلُوْا عَلَیْہِ فَقَالُوْا سَلَامًا ط قَالَ اَنَا مِنْكُمْ وَجِلُوْنَ قَالُوْا لَا تَوَجَّلْ اِنَّا نُبَشِّرُکَ بِغُلْمٍ عَلِیْمٍ۔ اے حبیبِ کریم خبر دیدیجئے ان لوگوں کو جو صرف میرے ہی بندے ہیں حرص و ہوس کے بندے نہیں نہ دنیا کی خواہشات والے نہ عقبیٰ کی لالچ والے۔ بیشک میں ہی فقط واحد لا شریکِ تلویب عارین کی خطاؤں کو بخشتے والا ہوں اور طالبینِ صادق کو ان کی سچی طلب کی طرف لانے والا ہوں۔ اور سائیکس راہ کے قوموں کو خطراتِ نفس سے بچانے والا ہوں اور پیشمارِ قسم قسم کے فیوضات سے ان پر رحم کرنے والا ہوں میں ہی رحیمِ انہی ابدی ہوں اپنے بندگانِ عشق کو مکاشفاتِ اعلیٰ اور مشاہداتِ ارفع کی محظوظوں میں پہنچاؤ والا۔ یہی امید کے قدمِ زہدِ بیامنت ہیں۔ بندہ وہی کامل ہے جس کا ایمان امید و خوف کے ساتھ ہو۔ نہ فقط امید ہو کہ نعمتات میں گر پڑے اور ریاضت و عبادت سے منہ موڑ بیٹھے۔ بلکہ ذاتِ الہیہ سے امید صادق تو یہ ہو کہ وہ غفور و رحیم ہے۔ لیکن یہ بھی بتا دیجئے کہ بیشک میرا عذابِ حجاب اور دوری بابِ درکاتِ جناب بھی بڑا ہی دردناک ہے۔ یہ مقامِ خوف ہے یہی ایمان و عقیدے کے دو بازو ہیں۔ فقط امید بھی کفر ہے اور فقط خوف بھی کفر ہے۔ خوف سے مایوسی ہے اور امید سے غفلت اور بے پراہی ہے۔ اسبابِ مغفرت بھی بہت ہیں

اور اسباب عذاب بھی بہت ہیں۔ مغفرت کا سبب اعظم عشق الہی اور محبت مصطفائی ہے اسی کے ذریعہ معرفت و جذب حاصل ہوتا ہے۔ عذاب کا بڑا سبب ذات و صفات سے جاہل ہونا ہے۔ ابراہیم قلب پر نزول تجلیات اجنبیہ کی خبر دیکھنے جب قُرب منازل کی سلامتی کی باتیں کر رہا تھا تو عداوت نفسی کا اندیشہ بیدار ہوا اور اضطراب طبیعت نے اپنی پریشانی صفت کو آشکارا فرمایا تب جمال تجلیات نے فرمایا اے حبیب سلیم تو اہل بشارت ہے۔ بیشک ہم طالب صادق کو عشق مقبول اور عقل باخبر کی خوشخبری سنائے و لے ہیں۔ قَالَ ابَشِّرْهُمْ فِي عَمَلِي اَنْ مَسِيحِي الْيَكْبَرُ فَيَكْفُرُوْنَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔

قلب صادق نے فرمایا عشق لا ہوت کی کسی خوشخبری ہے میرے حواس ضعیف کو کیا خوش کن خبر سناتے ہو تم کیا میرے ضعیف نفس کو اس عشق نادر کی برداشت ہوگی میری آرزو میں جہاد نفس میں کمزوریں تو مجھ کو اس دولت بیدار عشق مصطفائی کی بشارت کس طریقے سے دیر ہے ہو اس امانت کو سنبھالنا تو بڑی جوانمردی کا کام ہے میں اپنے اعضاء ظاہری و باطنی کو مباشرت اعمال اور صحبت طاعات میں کس طرح مشغول کر سکوں گا۔ نفس امارہ کے شر و فساد کا بڑھاپا ان پر ظاہر و ناظر ہو چکا ہے دل چست و مست ہے و سواس خیطانی نے اُن کو درجات قرب کے پلے سے یلوس کر دیا ہے۔ اس لیے کہ حصول کمال کے اسباب انتہا کو پہنچ چکے ہیں۔ دنیا کی لمبی امیدوں نے جوانی کو خراب کر دیا ہے صوفیا فرماتے ہیں دس چیزیں تزکیہ نفس اور مجاہدات طریقت میں مثل بڑھاپا کمزوری اور رکاوٹ بنتے ہیں۔ ۱۔ لذت و دنیا ۲۔ حیرت فطرت ۳۔ درکات ایس ۴۔ خطرات نفس ۵۔ فکر معاش ۶۔ ضعیف باطن ۷۔ بے نوری و ماغ ۸۔ لمبی امیدیں ۹۔ سختی دل ۱۰۔ بُرا ساتھی۔ اگر کسی کو یہ دس بڑھاپے لمبائیں تو مکاشفات و مشاہدات کے انعامات ابدی میں اس کی حیرت بجا ہے۔ مگر اللہ جل مجدہ کے کرم بھی حیران کن ہیں اے میرے کریم عقل و فہم اور مجاہدات اعمال میں ہی سب سے زیادہ بڑھاپا ہوں اپنے عقل و کرم سے مجھ کو بھی بشارت اعظم عطا فرما۔

قَالُوا ابْشِرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴿۸۶﴾

بولے سہان خوشخبری دی ہم نے آپ کو ساتھ سچائی کے تو نہ ہو تم میں سے یلوس ہونے والوں کا ہم نے آپ کو بھی بشارت دی ہے آپ نا امید نہ ہوں

قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿۸۷﴾

فرمایا اور نہیں یلوس ہوتا ہے رحمت رب کی اپنے مگر گمراہ لوگ
کس اپنے رب کی رحمت سے کون نا امید ہو مگر وہی جو گمراہ ہوئے

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسِلُونَ ﴿٥﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا

فرمایا تو کیا ارادہ ہے تمہارا اے بھیجے ہوؤ ۔ - بولے سب بیٹک ہم بھیجے گئے ہیں
 کہا پھر تمہارا کیا کام ہے اے فرشتو ۔ - بولے ہم ایک بحرِ قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں

إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ ﴿٥٨﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ

طرہ ایک قوم جرم کرنے والی کے ۔ فقط حضرت لوط کے گھر والوں کو بیشک ہم بچالیں گے اُن کو
 مگر لوط کے گھر والے ان سب کو ہم بچا لیں گے ۔

أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا أَمْرَاتَهُ قَدَرْنَا ۖ إِنَّمَا لِيَنَّ الْغَيْرِينَ ۖ ﴿٥٩﴾

سب کو سوائے بیوی کے اُن کی۔ تقدیر جان لی ہم نے کہ بیشک وہ البنہ میں سے پیچھے رہنے والوں
مگر اُس کی عورت ہم ٹھہرا چکے ہیں کہ وہ پیچھے رہ جانے والوں میں ہے

تعلیق: ان آیاتِ کریمہ کا پچھلی آیاتِ کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے پیارے نبی، اے بندوں کو خبر دیدو۔ اب ان آیات میں اُن
ایسی چیزوں کا ذکر ہے جو رب کریم جل مجدہ اپنے مہیاء عظام کو فرماتا رہا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں بندوں کو اللہ تعالیٰ
کی غفایت رحیمیت کو شجرہ دی گئی تھی۔ اب اس جگہ رحمت سے نا امید لوگوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے۔
تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا اور خوشخبری فرزند کا ذکر ہوا۔ مگر چونکہ حضرت ابراہیم
نے اپنی نبوی ذہانت سے پتہ لگایا تھا کہ مرنے والی زندگی بشارت ان کا اصل مقصد نہیں اس لیے اب ان آیات میں اصل مقصد
پورچھ رہے ہیں۔

تفسیر نحوی | قَالُوا بَشِّرْكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةٍ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا - فل ما منی مطلق صیغہ مذکر انتم ضمیر مستتر
اس کا فاعل مرجع صیغ ہے بَشِّرْنَا - باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم - فعل با فاعل ک ضمیر اس کا مفعول پہلے خطاب حضرت
ابراہیم سے ہے - ب جازہ مفعولیت کہے یا بمعنی منع ہے - الف لام عہد ذہنی یا خارجی حق - یہ لفظ عربی میں آٹھ معنی میں
مستعمل ہے یہاں بمعنی چھی بات ہے - ف عاطفہ تعلیلیہ بمعنی لهذا - لَمْ تَكُنْ فعل ننی معروف واحد کا صیغہ انت ضمیر اس کا

فَاعِلٌ مَرْجِعُ اِبْرَاهِيمَ ہے فعل تام ہے من جارہ تبعیضیہ۔ الف لام قرینہ اسی یعنی اَلَّذِیْنَ قَانِطِیْنِ اسم فاعل جمع مذکر باب
نُفْر سے قَنْط سے بنا ہے بمعنی اسنت مایوس ہونا بعض اہل لغت فرماتے ہیں یہ مادہ ہر باب میں مستقل ہے مطر کے اٹھنا بادل
میں سے۔ قرآن مجید میں باب فَتْح سے ہے۔ قال فعل ماضی صبیغہ واحد مذکر غائب مَوْصِیْرٌ واحد اس کا فاعل مستتر ہے۔ یہ فعل
فاعل مل کر قول ہوا اگلی سب عبارت مقولہ واو عاطفہ زائدہ مَنْ موصولہ تانیہ استفہام خبری ہے۔ یَقْنُطُ۔ باب فَتْح کا مضارع
معروف واحد مذکر غائب قَنْطُ سے بنا ہے۔ من یرائیہ۔ یا بمعنی اب جارہ رَحْمَۃً۔ اسم مفرد جایدہ بمعنی۔ مہربانی۔ کرم نوازی۔
خَشَش۔ مجرور ہے من جارہ سے۔ رِبِّ۔ اسم مفرد جلیلہ مضاف الیہ۔ اور مضاف ہے ماقبل اور مابعد کا ہ ضمیر واحد مذکر غائب
مرجع ہے مَنْ۔ الا حرف استثنا بمعنی سوا۔ مفرغ ہے یعنی مشتقی منہ مذکور نہیں۔ اس لیے مابعد الا یَقْنُطُ کے فاعل کا بدلہ اس کا
کو مرفوع ہوا۔ اَلْفُضَالُوْنَ۔ الف لام اسی اَلَّذِیْنَ کے معنی میں ہے ضَالُوْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر سالم واحد ہے ضَالٌ۔ ضَلُّ سے
بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا۔ مراد کافر فاسق بدکردار لوگ سب ہیں۔ باب نُفْر سے ہے۔ بحالت رفع واو اور فون مفتوح آئی آخر
میں جمع مذکر سالم کا یہی اعراب ہوتا ہے۔ چونکہ مشتقی مفرغ ہے اس لیے اس کا اعراب علی کے مطابق آیا۔ فاعل کے مطابق۔
قال فعل ماضی۔ قول باب نُفْر سے ہے۔ ف تفسیہ ما حرف سوال۔ خطیب۔ اسم مفرد جایدہ۔ بمعنی۔ حال۔ مہم رہا و گر کم حقیقت
اہم معاملہ۔ رویہ۔ سلوک۔ طریقہ۔ یہاں بمعنی مہم ہے۔ کم ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع۔ ضعیف ہیں۔ ایتھا۔ یہ دو لفظ ہیں۔ اے
ای۔ حرف سوال یا حرف شرط۔ یہاں سوالیہ ہے۔ عا ضمیر مجرور متصل ہے۔ مگر یہاں مجرور نہیں۔ کیونکہ جر کا عامل کوئی نہیں۔
ای کے ساتھ مسؤل عنہ کے مطابق ضمیر غائب یا حاضر لگائی جاتی ہے۔ جب نادای معرف باللام ہو تو حرف ندائی کو نادے
سے جوڑنے اور شکل و صورت کو اپنی حالت پر رکھنے کے لیے بیچ میں ایتھا مذکر نادای میں اور ایتھا مؤنث نادای میں لگاتے
ہیں اور چونکہ یہ لفظ متعلقہ فاعل ہے حرف نداسے اس قرینے کی وجہ سے کبھی حرف نداء حذف بھی کر دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ یہاں
در اصل تھا یا ایتھا۔ الف لام۔ اسی یعنی اَلَّذِی۔ خیال رہے کہ عربی میں الف لام بہت اہم چیز ہے اور اس کی آٹھ قسمیں ہیں
۱۔ الف لام زائدہ۔ ۲۔ غیر زائدہ۔ ۳۔ حرفی۔ ۴۔ جہتی۔ ۵۔ استفہاتی۔ ۶۔ عید خارجہ۔ ۷۔ ہمدیہ۔ یہ سب اسم عرب کے اول ہی
آسکتا ہے۔ مَرْسَلُوْنَ باب افال کا اسم مفعول ہے صبیغہ جمع مذکر۔ رُسُلٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجا۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔
مَرْسَلُوْنَ کا ترجمہ ہے بھیجے ہوئے۔ بحالت رفع ہے۔ کیونکہ نادای مفرد ہے۔ مرکب نہیں۔ یہ تلامیہ جلد بدنام ہوئے اور
فَا خُطِبَکُمْ۔ خبر مقدم ہے مرکب اضافی اور سوال جوڑ کر۔ قَالُوا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْکُمْ مَّقِیْمِیْنَ اِلَّا اَل لُّوْطِ۔ قَالُوا
فعل ماضی جمع مذکر غائب یہ جملہ جوابی ہے۔ قول ہے ضیف کا۔ اِنْ حرف تحقیق۔ نَأْمِیْرُ اُس کا اسم اَرْسَلْنَا باب افال کا۔ فعل
ماضی مطلق بھول ثبت صبیغہ جمع مشکم ضمیر اس کا نائب فاعل الی جارہ انتہاء غایت کے لیے۔ قوم اسم مفرد جایدہ معنی جمع
ہے۔ موصوف ہے ای لیے اس کی صفت جمع ہے۔ مَجْرِیْنِ۔ اسم فاعل باب افال کا صبیغہ جمع مشکم بحالت کسوف ہے صفت تابع
ہے۔ الا حرف استثنا۔ ائی اسم مفرد جایدہ بمعنی گھروالے بیوی پٹنے معنائ ہے۔ بحالت فتح ہے۔ مشتقی متبعل غیر مفرغ ہے۔

در اصل تھا اول یعنی لوٹنا۔ تابع فرمان ہونا۔ واؤ کو الف سے بدلا گیا۔ اس کی تصغیر ہوتی ہے اویل جن نحووں نے اس کی اصل اہل بتائی ہے وہ غلطی پر ہیں اس لیے کہ اہل عام ہے ہر چھوٹے بڑے۔ امیر غریب ذوی العقول غیر عقول۔ انا غلام۔ کامضاف بن جاتا ہے۔ مگر آل صرف بڑے انسان کا مضاف ہوتا۔ بڑائی خواہ دنیوی ہو یا دینی۔ آل کا مضاف ایہ کبھی آل میں شامل ہوتا ہے جب کہ مضاف ایہ علیحدہ مذکور نہ ہو اور کبھی شامل نہیں ہوتا جب کہ علیحدہ مذکور ہو۔ یہاں مضاف ایہ آل میں شامل ہے۔ کیونکہ علیحدہ پہلے ذکر نہیں لُوطِ اسم مفرد جلد نکرہ ہے۔ علم ذاتی ہے۔ بحالت کسرہ ہے مضاف ایہ آل کا یہ مرکب مشتق ہے اس کا مشتق منہ قوم ہے۔ اور چونکہ قوم میں آل لوط شامل ہے۔ اس لیے متصل ہے اِنَّا لَنُنَجِّيكَ وَهَمَّ اَجْمَعِينَ اِذَا امْدَأْتَنَّا قَدَرًا مِّنَّا اِنتَهَا لِيَمُنَّ الْعِبَرِيَّتُ۔ دونوں الاحرف اشتنا درست ہیں (لو نہیں ہے) اِنَّا۔ حرف مشبہ اور ضمیر جمع متکلم اسم ہے۔ لام مجود ابتدا ئیہ برائے تاکید۔ مَنَجَّوْ۔ باب تفعیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ دراصل تھا مَنَجِّيُونَ آخر کی نون اعرابی لام مجود کے عمل سے گر گئی۔ لام مجود فتح دیتا ہے اور فتح سے نون اعرابی گر جاتی ہے۔ ی پر نتمہ ثقیل ہوا تو اس کو ساکن کر دیا گیا۔ اب دُساکن جمع ہو گئے۔ واؤ اس لیے نہیں گر سکتی کہ علامت جمع ہے لہذا ی گر گئی اور ما قبل کو واؤ کی مناسبت سے منہ دے دیا۔ اس کا مصدر ہے مَنَجَّوْ۔ سے مشتق ہے یعنی بچانا۔ ترجمہ ہے ہم بچانے والے ہیں۔ ایک قول ہے کہ مَنَجَّوْ اسم فاعل مضاف ہے ضمیر جمع مجرور متصل ہے مفعول مضاف ایہ ہے اور اضافت کی وجہ سے نون اعرابی گری نہ کہ لام تاکید سے۔ پہلی ترکیب میں ضمیر منصوب ہوگی اَجْمَعِينَ۔ اسم تاکید۔ جمع ہے۔ پہلی ترکیب بحالت فتح کیونکہ ضمیر کی تاکید تابع ہے وہ منصوب تو یہ منصوب دوسری ترکیب سے مجرور ہے۔ کیونکہ اس کا ضمیر مجرور مضاف ایہ ہے۔ ایک قول میں اَجْمَعِينَ حال ہے ضمیر کا لہذا بہر صورت مفتوح ہے۔ مَنَجَّوْ پورا جملہ اسمیہ خبران ہے۔ ای لیے مرفوع ہے۔ الاحرف اشتنا۔ اَمْرُئِہ۔ اسم مفرد مؤنث اس کی مذکر ہے اَمْرُؤ۔ جمع کوئی نہیں ہوتی۔ یعنی عورت۔ اضافت کی صورت میں یعنی بیوی۔ یہاں مراد بیوی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مشتق غیر مفرغ ہے متصل ہے۔ مشتق منہ ضمیر ہے جس کا مرجع آل ہے۔ اور چونکہ آل میں بیوی داخل ہوتی ہے اس لیے مشتق متصل ہوا۔ اگر مشتق منہ مذکور نہ ہو تو اس کو مشتق مفرغ کہتے ہیں ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع لوط ہے۔ قَدَرْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع متکلم تحال لب مَرسلون ملائکہ میں۔ اس کا مصدر ہے تَقْدِيوْ۔ معنی۔ تقدیر بنانا۔ اندازہ لگانا۔ معلوم کر لینا۔ پہلے معنی تو نہیں بن سکتے کیونکہ وہ خاتمہ رب تعالیٰ ہے۔ آخری معنی درست ہیں۔ کیونکہ دوسرے معنی میں تک ہے۔ جو یہاں مناسب نہیں۔ یہ علیحدہ جملہ ہے۔ اِن حرف تحقیق۔ درمیان کلام میں ہے کیونکہ مفعول بہ ہے قَدَرْنَا۔ مگر کمسور ہے۔ اس لیے کہ اس کی خبر لوط ابتدا ئیہ جس کی وجہ سے قَدَرْنَا حُكْمًا معلق مانا گیا۔ اور معلق کا عدم ہوتا ہے۔ اور جب قَدَرْنَا کَانَ عَدَامَ۔ ہوا تو اِنھا کما ابتدا میں آگیا اس لیے کمسور الحزمہ ہوا مگر ظاہر ترکیب میں یہ جملہ اسمیہ مفعول بہ ہے قَدَرْنَا کا۔ ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب اس لیے کہ اسم اِن ہے متصل اس لیے کہ اپنے عامل اِن سے جڑی ہوئی ہے۔ اس کا

مرجع امرئ ہے۔ لام ابتدائہ زائدہ من جازہ تبعیضہ۔ الف لام اسمی بمعنی الذین غار بربوت۔ اسم فاعل باب ضرب سے ہے مینہ حج مذکر۔ غمر سے بنا ہے بمعنی پیچھے رہنا۔ باقی پڑی رہنا۔ ترجمہ ہے۔ پیچھے رہ جانے والوں سے۔ ہلاک ہونے والوں میں سے بحالت کسر ہے من سے اور یہ جارد مجرد متعلق ہے پوشیدہ کائنات یا صائرہ کا۔ یا بحالت نصب ہے مال ہے پوشیدہ کی غیر کا۔ مگر یہ تکلف ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالُوا ابشِرْكَ بِالْحَقِّ فَلَإِنَّكَ مِنَ الْقَارِئِينَ قَالِ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِذَا الضَّالُّونَ قَالِ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۚ - تمام ملائکہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے خلیل یہ ٹھیک ہے کہ اس آخری عمر میں بتقاء بشریت فطرت کے مشاہداتی تجربے کی بنا پر اولاد سے مایوس ہو جانا ایک نفسیاتی امر ہے۔ اور اگر عوام اولاد کی اس مٹا بیٹھیں تو برا نہیں لیکن آپ مایوسوں میں سے نہ ہو جائیے دوسرے سے ایک تو یہ کہ ہم نے آپ کو یہ خوشخبری بالکل سچی اور حق دی ہے۔ آپ اسی طرح بوڑھے ہی رہیں گے آپ کی بیوی محترمہ بھی اسی طرح اسی عمر میں رہیں گی اور آپ کی ہی اولاد میں سے آپ کی ذاتی بلا واسطہ نسل میں سے بیٹا ہوگا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ کی ذات نبوت کی شان والی ہے۔ اجسام انبیاء مظهر قدرت الہی ہوتے ہیں۔ لب کی بیشتر قدریں جسم نبی پر ظاہر ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ یہ ابدان کمالات قدرت خداوندی کے اظہار کا مرکز ہوتے ہیں۔ محققین فرماتے ہیں کہ کل کائنات مخلوق تین قسم کی ہے۔ ۱۔ اجسام انبیاء کرام ۲۔ اجسام اولیاء عظام ۳۔ اجسام باقی مخلوق۔ اجسام انبیاء علیہم السلام پر رب تعالیٰ اپنی قدریں اور کمالات و صفات ظاہر فرماتا ہے۔ اجسام عوام پر۔ قائلون الہی ظاہر اور جاری ہوتا ہے۔ اجسام اولیاء اثر پر۔ معجزات انبیاء ظاہر ہوتے ہیں۔ گویا کہ انبیاء کرام اللہ کی قدریں اور کمالات ہیں۔ اولیاء اثر۔ انبیاء کرام کے معجزات ہیں۔ اور دیگر مخلوق اللہ تعالیٰ کے قائلون ہیں۔ اسی لیے جسم نبوت بے مثل ہوتا ہے۔ کوئی بھی چیز نبی کی مثل نہیں ہو سکتی۔ نہ ذات نہ صفات نہ خیالات مثلاً لہذا اے پیارے خلیل آپ کے خیالات عوام جیسے رواجی نہیں ہونے چاہئیں۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے فوراً جواب ارشاد فرمایا نہیں نہیں اسے فرشتوں میں ہرگز مایوس نہیں میں تو صرف نوعیت ولادت کا سوال کر رہا تھا کہ شاید اس بشاعت دیے والے رب قدر کرنے کچھ اور بھی تم کو بتایا ہو کوئی نوعیت کچھ نشانی وغیرہ میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سب کائنات کی رحمت سے کون مایوس ہو سکتا ہے بجز فساد ہی بے عقل نابھہ گمراہوں کے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ گمراہ انسان کی چار نشانیاں ہیں۔

۱۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو قادر نہ مانے ۲۔ وہ بھی گمراہ ہے جو باری تعالیٰ کو بندوں کے اعمال و افعال کا عالم و باخبر نہ جانے ۳۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو بخلی سے پاک نہ سمجھے ۴۔ وہ بھی گمراہ ہے جو رب تعالیٰ کے افعال قدرت و قائلون کو عین حکمت اور درستی کے مطابق نہ جانے۔ اور جو گمراہ ہوتا ہے وہی قارئین اور مایوسوں میں سے ہوتا ہے۔ تفسیر کبیر رازی رحمہ اللہ

اس گفتگو اور سوال و جواب سے حضرت ابراہیم نے خود ہی اندازہ لگایا کہ یہ سب جو مہمانوں کی شکل میں آئے ہیں اور اپنے آپ کو کسی حکمت الہیہ کے تحت چھپا رہے ہیں اور آپ اپنے اجسام نوری اور لطیف کو بشریت کے لباس میں پنہاں کر کے لائے ہیں یہ اللہ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں۔ اور محض خوشخبری سنانے کے لیے اس طرح رازداری سے آنا نہیں بلکہ اصل آمد کسی اور مقصد کے لیے ہے یہ سب اندازے اپنے علم بصیرت سے لگا کر ارشاد فرمایا تو اسے اللہ کے مرسلوں۔ (بھیجے ہوئے) فرشتوں آپ لوگوں کا اصل اودہ کیا ہے۔ سب نے عرض کیا۔ بیشک ہم ایسی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں جو سب سے بدترین مجرم ہیں۔ حضرت ابراہیم کا انداز اس لیے بھی ہوا کہ صرف خوشخبری کے لیے ایک فرشتہ بھی کافی تھا اور پھر اپنی اصلی شکل میں ہی آتے مسافر اور مہمان بن کر نہ آتے۔ اگرچہ ابھی تک کسی ایسی بشارت کا واقعہ گزرا نہیں تھا جس میں ایک فرشتے نے شدت دی ہو۔ حضرت ذکریا اور حضرت مریم رضی اللہ عنہما کے واقعات بعد میں ہوئے۔ نیز بشارت بھیجے علیہ السلام کے موقع پر بھی زیادہ فرشتے تھے جیسا کہ اُس آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ فرمایا فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِعَنِّي ذِكْرًا عَلَيْهِ السَّلَامُ كُودِي فرشتوں نے۔ لہٰذا جمع ہے اس پر چھنے پر بلکہ نے عرض کیا ہم سب مجرموں کو ہلاک کرنے آئے ہیں۔ اَلَا اَلْكَوْطُ اِنَّا لَمُنَجِّوْهُمْ اَجْمَعِيْنَ اَلَا مَرَاكِبًا فَتَتَا اُنْهَآ لِيَمِيْنَ الْغَابِرِيْنَ۔ ہم اسی کام کے لیے بھیجے گئے سب قوم کی طرف سوائے حضرت لوط علیہ السلام کی آل یعنی اہل ایمان کے۔ اس تفسیری ترجمے کے مطابق اَلَا سے اشتنا متصل بنے گا۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے۔ ہم سب مجرموں کی طرف بھیجے گئے ہیں لیکن آل لوط کی طرف نہیں بھیجے گئے مگر میرے نزدیک پہلی تفسیر اس لیے مناسب ہے کہ یہ لٹکے سب کی طرف بھیجے گئے تھے فقط نوبت میں اور کیفیت عمل میں فرق تھا کہ مجرموں کی طرف بھیجے گئے ان کو تباہ و ہلاک کرنے کے لیے اور مومنین کی طرف بھیجے گئے اس لیے کہ اِنَّا لَمُنَجِّوْهُمْ بِشَكِّہم البتہ ضرور پرچائیں گے اُن تمام نیک پاک لوگوں کو مگر اُن کی بیوی کو۔ یہاں بھی دُوقول میں ایک یہ کہ آل سے مراد صرف گھر والے ہیں تب یہ الّا شتی متصل کے لیے ہے کیونکہ بیوی بیٹا گھر والی ہوتی ہے بلکہ اصل اہل بیت تو بیوی ہی ہوتی ہے اسی سے گھر اور اولاد بنتی ہے۔ اولاد کو مجازاً اہل بیت کہہ دیا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ آل کا معنی ہے قبیع فرماں بردار ہے تب یہ مشتقی منقطع ہے کیونکہ بیوی کافرہ تھی متبع اور مومنہ نہ تھی۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ ہر صورت یہ مشتقی متصل ہے اس لیے کہ حضرت لوط کی یہ بیوی جس کا نام داخلہ تھا اگرچہ کافرہ تھی مگر مجرمہ اور فاحشہ بدکار نہ تھی نبی کی بیوی فاحشہ ہو سکتی ہی نہیں۔ اور جب یہ مجرمہ نہ تھی تو مجرمین میں داخل نہ ہوئی اور جب اُن میں داخل نہیں ہوئی تو آل میں داخل ہوئی کیونکہ یہاں لوگوں کا ہی ذکر ہے۔ اور جب آل میں داخل ہو کر نکال لیا تو مشتقی متصل ہو گیا۔ بعض نے فرمایا کہ یہ پہلے مومنہ تھی مگر قوم سدوم ہی سے ہونے کی بنا پر قومی مجنت نے اس کو حجاب کیا تھا اس نے ہی ان معاول کی خفیہ طرہی تھی اور جب حضرت لوط اپنی آل کو لے کر جا رہے تھے تو یہ مُرْمُزُکِ بار بار اپنی قوم کو دیکھتی تھی اور کہتی تھی ہائے میری قوم۔ حالانکہ تمام آل کے لیے حکم بتائی تھا کہ کوئی پیچھے نہ مڑے جب عذاب کے پتھر برسنے لگے تو یہ ہائے قوم

کہ کہ پیچھے کی طرف بھاگی کہ ایک پتھر اُس کو بھی لگا اور وہیں قریب ہی مر گئی اسی تقدیری فیصلے کا یہاں ذکر ہے کہ ملائکہ نے پیشگی خبر دیتے ہوئے حضرت ابراہیم سے عرض کیا کہ بیشک ہم نے تقدیر سن لی ہے یہاں نے یہ طے کر لیا ہے۔ یا ہم کو اندازہ ہے یا ہماری یہ بھی ڈیوٹی ہے۔ یا اس کی تقدیر میں یہی ہے کہ یہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے یا پیچھے لوٹ جائیو والوں میں ہو گی۔ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے۔ آپ کی عمر اس وقت تریپن سال تھی جب کہ حضرت ابراہیم اس وقت ایک سو بیس سال کے تھے۔ آپ کا نام شریف لوط بن حاران بن تارخ تھا۔ آپ بھی بنی تھے اور ایک دوسری قوم جو آپ کی برادری سے نہ تھی جس کا نام قوم سدوم تھا وہ تقریباً چالیس ہزار افراد تھے۔ اور تین شہروں میں قریب قریب آباد تھے۔ اردن کے شام۔ اور وادی سدوم۔ ان تینوں شہروں کی طرف آپ بھوٹے تھے مگر شہر سدوم کے لوگ بدکار بھی ہو گئے تھے جب کہ دوسرے قوم واسے صرف کافر ہی تھے۔ حضرت لوط دین الہی اور شریعت خلیل علیہ السلام کے ہی مبلغ بنی تھے۔ اور جس وقت ملت الہی نافذ ہوئی اور ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ملت کی تمام سنتوں پر عمل فرمایا اسی وقت حضرت لوط نے بھی ملت الہی پر عمل کیا۔

(تفسیر روح البیان۔ کبیر صاوی۔ مدارک معانی۔ ابن کثیر)

ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بعض الفاظ ایسے ہوتے ہیں کہ جن کے ظاہری معنی حقیقی معنی کے خلاف ہوتے ہیں ایسے موقعوں ظاہری معنی چھوڑ دینے چاہیے بلکہ وہ مطلب لینا چاہیے جو حقیقت کی مطابقت قائم رکھے مثلاً حضرت لقمان نے اپنے فرزند بے بد سے فرمایا۔ **يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِكَ شَيْئًا** اس کا ظاہری معنی ہے کہ اے میرے بیٹے بیٹے اللہ کا شرک نہ کر۔ حالانکہ کسی کام سے باز کرنا تب ہی درست ہے جب وہ اس کام میں مبتلا یا مشغول ہو لیکن حقیقت کے یہ بات قطعی خلاف ہے کیونکہ حضرت لقمان کا بیٹا ادیان کا ملین میں تھا تو اب اس کا معنی ایسا کیا جائے گا جو حقیقت سے نہ ٹکرائے وہ یہ کہ اے میرے بیٹے کسی آئندہ شرک نہ کرنا یا کسی اپنی اولاد میں سے شرک نہ کرنے دینا یا اپنے دوستوں کو شرک نہ کرنے دینا اور یہ بات ان کو سنا دینا کہ **إِنَّ الْبَشَرَ لَفَظٌ عَظِيمٌ** اسی طرح **مِنَ النَّاسِ ظَالِمِينَ** کا ترجمہ یہاں ظالی ظاہری نہیں کیا جاسکتا بلکہ اصل ترجمہ یہ ہے کہ آپ ایسی بات نہ فرمائیں جو کانٹیں یعنی ملیں لوگوں کے مشابہ ہوتی ہے۔ یہ فائدہ **وَمَنْ يَعْظُظْ** (اور) کے جوابی جملے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید احادیث پاک اور عربی لغت کے اعتبار سے آل کے اصل معنی ہے بیٹے۔ فرماں بردار۔ اور ایمان قبول کرنے والا۔ ان ہی فرماں برداری کی وجہ سے اولاد نسل کو بھی آل کہہ دیتے ہیں لہذا شیوخ حضرات کا یہ کہنا کہ آل کا معنی صرف اولاد ہی ہے قطعاً غلط ہے۔ اگر یہ بات درست ہوتی تو یہاں **وَمَنْ يَعْظُظْ** **أَجْمَعِينَ** نہ فرمایا جاتا کیونکہ **أَجْمَعِينَ** کا لفظ بہر صورت بالاتفاق جمع ہے خالفین کو بھی تسلیم ہے حالانکہ حضرت لوط کی اولاد نسل صرف دو بیٹیاں تھیں تو **أَجْمَعِينَ** جمع کیوں ارشاد ہوا ماننا پڑے گا کہ متبعین بھی شامل ہیں اور آل کا حقیقی معنی یعنی موئین مراد ہیں۔ اور پھر شیوخ

لوگ غور نہیں کرتے کہ آل یعنی اولاد کرنا ان کو نقصان دہ ہے وہ چاہتے ہیں کہ حضرت علی کو آل میں شامل کیا جائے لیکن وہ اس ترجمہ سے نکل جاتے ہیں کیونکہ وہ اولاد بنی نہیں۔ بلکہ داماد ہیں۔ اولاد میں ہوتے تو حضرت فاطمہ کے بھائی بنتے تو سہرہ بنتے۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ افعال پاک کو کسی سبب کی طرف نسبت کرنا چاہیئے اور اس طرح کرنا ٹھیک ہے۔ یہ فائدہ۔ اَنَا الْمُجْتَوُّ هُوَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا اہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول بھلا کرتے ہیں اللہ رسول عطا فرماتے ہیں۔ اللہ رسول کا فضل و کرم ہے۔ کیوں کہ یہاں بھی ملکہ نے اللہ تعالیٰ کے کام کو اپنی طرف منسوب کیا جس کا ذکر رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا کام بندے کا اپنی طرف نسبت کرنا شرعاً جائز ہے۔ یہ مسئلہ ملائکہ کے قدرنا فرمانے کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ صرف شہرت کی بنا پر کسی شخص فحرم کنا اور سمجھا شرعاً جائز ہے۔ اور جس شخص کا فعل بدکاری لوگوں میں مشہور ہو چکا ہو اسے شخص کے مقلق یہ کنا کہ یہ مرد یا یہ عورت بدکار۔ بد فعل ہے جائز ہے کہنے والے کو حد قذف نہ لگے گی کیونکہ یہ تہمت نہیں رہی اگرچہ شرعی ثبوت نہ حاصل ہو۔ یہ مسئلہ الی قَوْمٍ مِّنْ مَّجْرِمِينَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ملائکہ نے تحقیق مال اور مشاہدہ ظاہری سے پہلے ہی ان کو مجرمین فرما دیا۔ حالانکہ عذاب ابھی جائز نہ تھا اس کے لیے مشاہدہ حال ضروری تھا اور مشاہدہ کے لیے انہوں نے شکلیں تبدیلی کی تھیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ ملائکہ زیادہ کیوں آئے۔ تین۔ سات۔ دس۔ یا بارہ۔ جب کہ بشارت تو ایک فرشتے سے بھی کافی تھی دیکھو بشارت یحییٰ ذکر یا علیہ السلام کو اور بشارت عیسیٰ حضرت مریم کو ایک ہی فرشتے جبریل علیہ السلام نے دی۔ یہاں اتنے بہت سے کیوں آئے۔ جواب۔ دودھ سے ایک یہ کہ بشارت کی عظمت و شان کے لیے یہ جلوس نکالا گیا۔ حضرت یحییٰ کی بشارت کے لیے بھی ایک فرشتہ نہیں تھا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے نَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ترجمہ۔ ان کو بہت سے فرشتوں نے ندا کی۔ ملائکہ جمع ہے ملک کی۔ لیکن حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے ایک فرشتے کا آنا بشارت فرزند نہ تھی بلکہ عطاء فرزند تھی۔ ہر معظم کے اظہار عظمت کے لیے جلوس مبارک نکالنا۔ اور نکلوانا سُنَّتِ الْبَیْتِ اور طریقہ ملائکہ ہے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ بشارت یحییٰ میں صرف جبریل تھے مگر انہوں نے حضوری کثرت کا انکار نہیں کیا۔ صرف نَادَتْ کافعال ایک فرشتہ کو بنایا ہے۔ اور مقصد یہ ہے کہ آئے بہت سے مگر سب کی طرف سے ندا ایک نے کی تھی وہی یہاں ہوا۔ دوم یہ کہ یہ صرف بشارت ہی نہ تھی بلکہ علالت الیہ کے فیصلہ عذاب کو نافذ کرنے کے لیے گواہی کو تلاش اور حاصل کرنا تھی اس لیے زیادہ آئے مگر صرف نزول عذاب ہی مقصود ہوتا تب بھی ایک فرشتہ کافی تھا جیسا کہ سابقہ قوموں پر صرف بندہ یحییٰ جبریل ہی عذاب نازل ہوتا رہا۔ دوسرا اعتراض۔ ملائکہ نے قدرنا کیوں فرمایا۔ اس کا معنی ہے ہم نے تقدیر بتائی ہے۔ تقدیر کا فاعل تو رب تعالیٰ ہے۔ جواب۔ تفسیر روح البیان نے اس کا جواب اس طرح فرمایا ہے کہ قُرْبُ اللّٰہِ اور

اور بدتر بات امر الہی ہونے کی بنا پر رب تعالیٰ کا کام اپنی طرف نسبت کیا جیسے کرایہ دار کا علم بادشاہ کے کام کو اپنا منسوب کرنا ہے۔
 کہ ہم نے یہ منصوبہ تیار کیا ہے۔ دیگر جوابات تفسیر علامہ میں عرض کر دیئے گئے کہ قدرنا کا معنی تقدیر نہانا نہیں بلکہ تقدیر جاننا یا فیصلہ کر لینا یا تیار ہو کر
 انا مراد ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّ اِلٰہی لَسُوْطٌ یہ امتنا منقطع ہے یا متصل۔ جواب۔ اسی کی مختصر
 وضاحت تفسیر میں کر دی گئی ہے کہ دو احتمال ہیں۔ اس کا تعلق اَرْضُنَا سے ہے۔ تب یہ متصل ہے کیونکہ ملاکہ نیک و بد
 سب کی طرف آئے کسی کو پہچانے کے لیے کسی کی ہلاکت کے لیے اس کا تعلق قَوْم سے ہے تب یہ منقطع ہے۔ کیونکہ الِیٰہ
 بحرین قوم میں شامل نہیں تھے۔

قَالُوْا بَشِّرْ نَّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاْظِمِيْنَ قَالُوْا وَ مَنْ يَّقْنُظُ مِنْ
 وَحْمَتِ رَبِّہَا اِلَّا الضَّالُّوْنَ قَالُوْا فَمَا خَطْبُكُمْ اَیُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ قَالُوْا

تفسیر صوفیانہ

اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَیْکُمْ مِّنْ قِبَلِ رَبِّکُمْ مَّیْمَنَیْنِ ذٰلِکَ الْہَدٰی رُبَّانِیْ خُطَابِ کَرتے ہیں کہ اسے قلب مطلوب
 ہم نے تجھ کو حق حلال کی خوشی سنائی ہے کہ روح قلب اور قلب رحم سے عشق حقیقی کا ایسا تحفہ نایاب تولد ہوگا جو
 علوم دینی اور فہم لاہوتی رسوم جبروتی انکارنا سوتی رسوم ذہنوی کا عظیم ہوگا۔ اسے قلب مذکی اپنی حالت صغنی پر نگاہ نہ کر بلکہ
 رحیم ازلی کی اسکارا قدرتوں کو دیکھ کر مثل مایوسان نہ ہو۔ صوت قلبی سے حقیقت کیفیت بلند ہوتی ہے کہ بے راہ ہی مایوس
 رحمت ہوتے ہیں۔ یہ بشارتیں صبح قیامت تک ہر مخلص و مومن کو ملتی رہیں گی۔ کبر نفس پر بندھن ضلالت ہے۔ مگر دل مومن
 کو ہر حال میں وصل رحمت و لطف الہی ہے۔ طبیعت جمالی نے فرمایا اسے قدس تجلیات کے رسول کیا تمہارا صرف یہی پیغام
 رحمت و رافت ہے یا کسی اور طرف بھی اظہار سیرانی ہے۔ بولے ہم اصل میں بحرین نفوس شیطانیہ کی طرف بھیجے گئے ہیں
 اس لیے کہ قالب بشری میں ابلیس نے اور ذریت ابلیس نے رذالت کا فساد و جرم قبیح شروع کر رکھا ہے۔ اِلَّا اِلَّا لَسُوْطٌ
 اِنَّا کُنَّجُوْهُمْ اَجْمَعِیْنَ اِذَا مَرَّآتُہُمْ فَکَاذِبًا اِنَّمَا لَکُمُ الْعِصْرُ نِیْنِ۔ جسم بشریت پر وارداتِ قہر کا عذاب سب
 نفسیات پر ہی وارد ہوتا ہے مگر ضمیر روشن کی پناہ میں آنے والے ملات کو عتابِ جلالی سے بچایا جاتا ہے۔ ہاں مردہ
 نمیری کو فنا کی تقدیر سے ہلاک ہونے والوں کے ساتھ قائم رکھ دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وادی عشق میں فلاں ابن فلاں
 کوئی چیز نہیں ہے۔ وہاں نسب و قرابت کام نہیں دیتی۔ محبت و قربت۔ وصل و شغل بھی بیکار ہو جاتا ہے۔ مقام معرفت
 میں تو فقط علم نافع اور عمل صالح ہی کے قدموں سے چلایا جاتا ہے۔ نہ زوجیت کا بھروسہ نہ انیت کا وقار۔ وادی عشق میں
 وصل صورت سے پہچان نہیں ہوتی وصل سیرت ہی سے شناخت ہے۔ اس لیے کہ مشابہت صورت منافقت ہے اور
 منافقت راہِ محبت کفر عظیم ہے کفر کی محبت وصل میں محک ہے لیکن۔ محبت سیرت میں یقین ہے۔ فسق میں محک ہے
 نفوس میں یقین ہے۔ ملاٹ میں محک ہوتا ہے اخلاص میں یقین ہوتا ہے۔ پلیدی خلوک ہوتی ہے مگر پاکیزگی میں یقین ہے
 رحمت میں محک ہے مگر ملت میں یقین ہے۔ اور محک کو ہلاکت مقدر ہے مگر یقین کو نجات ابدی محک والے قاطنین میں سے

ہیں یقین والے قاضیوں میں سے شک والے مجرمین میں سے ہیں یقین والے مرحومین میں سے شک والے غائبین میں داخل
 یقین والے لَمَنْ جُؤْهُمُ أَجْمَعِينَ میں شامل اہل شک کو فنا ہے اہل یقین کو بقا۔ نفسِ امّارہ شکوک و حیات کی وادیِ سہم
 میں لٹھرا ہوا ہے۔ لیکن نفسِ مطمئنہ یقین کے آلِ لوط میں منزہ ہے۔ اسی زمینِ بشریت پر خلاق کائنات کی صفات غفور و رحیم کا بھی
 ظور ہے اور عذاب الیم کی بھی وعید شدید کا اندیشہ ہے۔ غافلِ النسل کو اُس کا نفسِ مطمئنہ ہر وقت خطاب کرتا ہے کہ کاش
 تو بیدار سیڑیا جاتا اور اگر تو پیدا کر دیا گیا ہے تو تجھ کو چاہیے کہ سوچے کہ تیری خلقتِ ناسوتی کا مقصد کیا ہے اسے خوابِ غفلت
 میں سونے والے بیدار ہو اپنی نگاہِ قلبی کھول اور دیکھ دیدہ عبرت سے کہ تیرے سامنے کیا ہے اور عذابِ قہر کے کون سے
 قاصد تیری قضا کا پیغام قرآنِ قدسِ ناس نے آستانہ و مرکزِ تجلیات پر پہنچ چکے ہیں۔ یہ وہی پیغامبر ہیں جو کبھی تیری بشریت کے
 سامنے سجدہ ریز ہوئے تھے اُن مجھ سے بیزار و متفر ہو کر تجھ کو ہلاک کرنے چلے آئے کیا تجھ کو اپنے آپ پر کبھی بھی رنج و افسوس
 نہیں آتا تجھے نہیں معلوم کہ عذابِ لشکر تیرے سامنے ہے بالکل قریب ہے پہنچنے والا ہے۔ تو پیادہ یا سرست دوڑتا چلا آ رہا
 ہے اور خود ہی ہلاکت کے قریب تر ہو رہا ہے۔ تو اپنی بستی و کالب پر مغرور ہے حالانکہ تیرے ساتھ تیری یہ بستی بھی تباہ ہو
 جائیگی۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝۶۱ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ

تو جب آئے حضرت لوط کے گھر والوں کے پاس دیہی صحیحے ہوئے فرشتے فرمایا حضرت لوط نے بھک تم لوگ ہو رہے بلائے
 تو جب لوط کے گھر فرشتے آئے۔ کہا کہ تم تو کچھ بیگانہ لوگ ہو

مُنْكَرُونَ ۝۶۲ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ

بوئے ہاں بلکہ ہم خود آئے ہیں آپ کے پاس ایسی چیز کے ساتھ کہ تھے یہ کافر ہیں اُس شک کرتے
 کہ ہم تو آپ کے پاس وہ لائے ہیں جس میں یہ لوگ شک کرتے تھے۔

يَمْتَرُونَ ۝۶۳ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝۶۴

اور لائے ہیں ہم پاس آپ کے اہل فیصلے کو اور یقیناً ہم البتہ سچے ہیں۔

اور ہم آپ کے پاس سچا مسک لائے ہیں اور ہم بیشک سچے ہیں۔

فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ

تو راتوں سے جاؤ گے کو اہل اپنے کچھ حصے میں رات کے دور کیوں اور پیچھے چلنا تم ان گھر والوں کے

تو اپنے گھر والوں کو کچھ رات رہے لے کر باہر جاؤ گے اور آپ ان کے پیچھے چلیے

وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۶۵﴾

اور نہ متوجہ ہو کوئی سے تم میں اور کرنا بالکل ایسا ہی جیسا حکم دیا

اور تم میں کوئی پیچھے پھر کر نہ دیکھے ۔ اور جہاں کو حکم ہوا سیدھے

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ

گئے ہو ۔ اور فیصلہ کر دیا ہم نے طرف اُس کے اُس محلے کی کہ بیشک جڑیں ان کی کٹی ہوئی ہوں گی

چلے جائیں اور ہم نے اُسے اس حکم کا فیصلہ سنا دیا کہ صبح ہوتے ان کافروں کی

مَقْطُوعٌ مَّصْبِحِينَ ﴿۶۶﴾

صبح پانی والوں کے ساتھ

جڑواں جائے گی

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرشتوں کی حضرت ابراہیم سے بات چیت کا تذکرہ تھا ۔ اب یہاں ان ہی

ملائکہ کا حضرت لوط سے کلام کا ذکر ہے گویا پہلے غائبانہ تذکرہ تھا اب بالمشافہ گفتگو ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا

گیا تھا کہ حضرت ابراہیم بھی ملائکہ کو نہ پہچانے تھے اور یہ نہ پہچانا ایک وجہ سے تھا ۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ حضرت لوط

بھی ان کو نہ پہچانے ۔ اور اس میں رب تعالیٰ کی حکمت خاص تھی جو صرف اس خاص وقت کے لیے ہوئی ۔

تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ فرشتوں نے کہا کہ ہم آل لوط علیہ السلام کو مذاہبے پچھالیں گے ۔ اب یہاں

یعنی کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے

تفسیر نعیمی ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا كُمْ مِّنكُمْ﴾

بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۚ أَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۚ فِ حرف تعقیبہ۔ لٹا۔ اصل میں لٹا حرف جازم مثل لم کے اس کا ترجمہ ہوتا ہے۔ ابھی تک مضارع کو جزم دیتا ہے اور ماضی کے معنی میں کرتا ہے۔ اس کے علاوہ لٹا کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے۔ ۱۔ لٹا شرطیہ اس کا ترجمہ ہوتا ہے جب معنی اذا۔ جب کہ۔ ماضی شرط و جزا پر داخل ہوتا ہے ۲۔ ظرفیہ زانیہ یعنی اذ۔ اس وقت اس کے شروع میں ف زائدہ یعنی تو ہوتی ہے ۳۔ لٹا حرف اشتنا بمعنی الا۔ ترجمہ ہے مگر۔ اس کی بناوٹ میں بھی تین قول ہیں۔ ۱۔ دراصل لٹا تنوین سے تھا۔ مصدر بالذخ کے معنی میں ترجمہ ہے جمع کرنے والا۔ ۲۔ دراصل لٹا من مآتھا۔ دراصل لٹا تھا۔ اور وہ کہتے ہیں کہ لٹا نافیہ ہوتا ہے۔ یہاں لٹا شرطیہ ہے۔ جاء فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب ضرب سے ہے۔ جینی اجوف یائی اور مہموز اللام سے بنا ہے بمعنی آنا۔ آل اسم مفرد جامد مضاف ہے لوط اسم علم مضاف الیہ کی وجہ سے بحالت کسر ہے نکرے کی تنوین نہیں ہے۔ بلکہ تخصیصی ہے یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ یہ لفظ توجاید ہے لیکن لفظ لوط یا لیط مادہ مصدر ہے اسی سے ہے لواطت بمعنی مردوں سے بد فعلی۔ لوط کے معنی لغوی ہیں خبری دینے والا لیکن لوط یا لیط کے لغوی لحاظ سے نو معنی ہیں۔

۱۔ گوشت میں سوراخ کرنا۔ اسی معنی سے لواطت ہے ۲۔ نظر بد لگانا۔ ۳۔ چیز چھپانا ۴۔ حوض کا پانی گدلا کرنا ۵۔ بہت پھرتیلا ہونا۔ ۶۔ یاد لیٹنا ۷۔ نفع پانا۔ ۸۔ دلچسپ کام کرنا ۹۔ کسی چیز کا دلو بجا جانا۔ یہ بھی اتفاق ہی ہے کہ حضرت لوط کو اسی قوم کا نبی بنایا گیا جو لواطت کرتی تھی۔ بعض احمقوں نے لوط ہی سے لواطت کا اشتقاق کیا ہے الف لام عمید خارجی بمعنی دہی۔ مرسلون اسم مفعول ہے باب افعال کا صیغہ جمع مذکر۔ بحالت رفع فاعل ہے جاء کا۔ قال۔ فعل ماضی قول سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ یہ جملہ فعلیہ قولیہ جزا ہے ماقبل شرط کی۔ ضمیر مستتر کا مرجع لوط ہے۔ فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ قول ہوا۔ ان حرف مثبتہ کم ضمیر اس کا اسم۔ و تم اسم مفرد ہے۔ موصوف ہے۔ لفظ واحد ہے حقیقہ (حکماً) جمع ہے اسی لیے منکرون اس کی صفت جمع ہے۔ اسم مفعول ہے صیغہ جمع مذکر۔ ضمیر مستتر اس کا مذنب فاعل جملہ اسمیہ (غیبہ جملہ) ہو کر صفت ہوئی۔ مرکب تو صیغی خبری ہے۔ بحر میں ہر سب مقولہ ہے قول کا۔ باب افعال سے ہے انکار مصدر ہے۔ بمعنی۔ منع کرنا۔ روکنا۔ دمانا۔ ترجمہ ہے تم منع کے ہوئے ہو۔ رد کے ہوئے ہو۔ ناپسندیدہ۔ قالوا۔ فعل ماضی جمع مذکر ضمیر جمع فاعل ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت مقولہ ہے۔ بل حرف عطف کبھی اضراب کے لیے آتا ہے کبھی استراک کے لیے۔ یہاں استراک کے لیے ہے۔ اضراب کا مطلب ہے سابقہ کی نفی نہیں بلکہ اور زیادتی۔ جیسے کہا جاتا ہے یہ چور ہے بلکہ سیدہ زور ہے۔ یعنی مزید برآں۔ استراک کا مطلب ہے سابقہ کی نفی بالعدا ثبوت یعنی ایسا نہیں بلکہ ایسا ہے۔ مطلب ہے کہ ہم منکرون نہیں بلکہ جتنا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق صیغہ جمع منکرم۔ مخاطب مرسلون ملائکہ ہیں۔ جینی سے بنا ہے بمعنی۔ آنا۔ لانا۔ لے ضمیر واحد حاضر منصوب متعلل مرجع لوط ہے۔ ظرف عجز مکانیہ یہاں پوشیدہ ہے اس کا اعراب نصب منظوف یعنی لے ضمیر کو یا گیا۔ بمعنی آپ کے پاس۔ ب جلدہ بمعنی مع (ساتھ) اگر جٹا۔ آنے کے معنی میں ہو۔ اور اگر لانے کے معنی میں

ہو تو ب جارہ مفعولیت کے معنی میں ہوگی یعنی کو۔ ماموصولہ مجرد ہے ب سے۔ مابعد کی پوری عبارت اس کا صلہ ہو کر مجرد متعلق ہے۔ جُنُنَا کَا۔ کَاؤُافِیہ یَنْتَرُوْنَ ماضی استمراری۔ صیغہ جمع مذکر غائب اس کے بیچ میں رفیعہ آیا کلام میں سختی اور حصر پیدا کرنے کے لیے دراصل فیہ بعد میں تھا۔ باب اِفْتَعَال سے ہے اِنْتَرَا یعنی تنک کرنا۔ مَرُئ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِنْتَرَا۔ بی جارہ ظرفیہ مکانیہ بھی ہو سکتی ہے زمانہ بھی بعض نے کہا بی بیانیہ ہے یعنی با سے میں۔ ہ ضمیر کا مرجع ماضی ہے۔ وَاوْ عاطفہ عطف ہے مابعد کا جُنُنَا پر۔ آتینا۔ باب اِفْعَال کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ معنی ہے اِتَّيْنَا۔ یعنی لانا۔ آنا۔ لک ضمیر واحد حاضر۔ دراصل تھا عُنْدَكَ۔ ترجمہ ہے۔ آپ کے پاس۔ ب جارہ میں دو احتمال ہیں اگر آتینا بمعنی لانا ہے تو ب مفعولیت کی ہوگی یعنی کو۔ اور اگر آتینا کا معنی دوسرا ہو۔ یعنی آنا۔ تو ب بمعنی مَحْ (ساتھ) ہوگی۔ الف لام عہدی ہے۔ حَقّ۔ اسم مجرد جاہد۔ یعنی۔ فیصلہ۔ یا بمعنی سچائی۔ درستی۔ وَاوْ عاطفہ۔ عطف ہے مابعد کا جُنُنَا پر۔ اِنَّا۔ دو لفظ ہیں اِنّ حرف مشبہ تحقیق کے لیے۔ نا ضمیر جمع متکلم اس کا اسم ہے منصوب ہے اسمیہ کی وجہ سے۔ متعلق ہے اپنے عامل سے۔ لام کے ابتدائیہ خبر اِنّ پر متوجہ ہو کر آیا۔ اس کے علاوہ براور نصب دونوں طرف آتا ہے۔ صَدِقُوْنَ۔ باب اِنْفِرَاف کا اسم فاعل ہے۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے اِنّ کی ہمزہ مکسورہ اس لیے ہے کہ۔ عطف پر سے جملہ کا ہے نہ کہ فقط اِنّ کا۔ لَمَّا اِنّ بذات خود ابتداء کلام میں ہی ہے۔ درمیان کلام تب ہوتا ہے جب مفعول پہ یا فاعل۔ یا مجرد یا تابع ہو کر آئے۔ عطف سے کلام علیحدہ ہی مقصور ہوتا۔ بعض نے کہا یہ وَاوْ عاطفہ نہیں ہے اور اسی کو تزیج ہے۔ صَدِقُوْنَ صِدْق سے بنا ہے۔ بمعنی سچ بولنا۔ یہاں دوسرے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ کیونکہ مناسب حال ہیں۔ مگر پہلا معنی بھی درست ہے۔ فَاسْرِ يَا هَيْلِكَ بِقَطْرِ مِنَ الْقَيْلِ وَالْقَيْلِ آذ بَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ كُومَرُوْنَ فَ زائدہ اُمُر۔ باب اِفْعَال کا فعل امر صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع لوٹکا ہے۔ مصدر ہے اَمْرًا۔ سُرُئ سے بنا ہے۔ بمعنی رات کو چلنا۔ ب جارہ بمعنی مع۔ اَصْل۔ اسم مفرد جاہد۔ لغوی ترجمہ ہے۔ ڈالا۔ مالک ہونا۔ ساتھی ہونا۔ تعلق جوڑنا۔ یہاں مراد ہے گھر والے بال بچے اگرچہ اس کی جمع ہے اَحَالِیا مگر یہ خود بھی معنی جمع میں مستقل ہوتی ہے ک ضمیر کا مرجع لوٹکا ہے۔ ب جارہ بمعنی جارہہ ظرفیہ۔ قَلْع۔ اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی اُمُر۔ حصّہ۔ بن تبعضیہ۔ الف لام عہد خارجی یعنی آج رات۔ یل اسم جنسی ہے مفرد جاہد۔ اس کی جمع ہے یَلِیّائی۔ ترجمہ ہے رات۔ اس کا مؤنث لفظی ہے لَیْلَہ۔ دراصل تھا۔ یَلَاة کیونکہ اس کی تصغیر ہوتی ہے لَیْلَہ۔ بحالت کسر ہے مجرد ہے متعلق سوّم ہے اَمْرًا۔ وَاوْ عاطفہ۔ عطف ہے اَمْرًا پر۔ اَتَّبِعْ باب اِفْعَال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر۔ دراصل تھا اَتَّبِعْ۔ اول میں دَوْتُ جمع ہوئیں۔ پہلی ماٹے کی اعلیٰ دوسری اِفْعَال کی لہذا دونوں کو مدغم کر دیا۔ اس کا فاعل انت ضمیر مستتر ہے جس کا مرجع لوٹکا ہے مصدر اَتَّبِعْ۔ تَبِع سے

بنائے یعنی چلنا۔ اڈبار۔ اسم جمع ہے واحد ہے دُبُر۔ یعنی پیٹھ۔ بحالت نصب کیونکہ ظرف مفعول فیہ ہے ضم منیر کامر جمع اصل ہے۔ واو عاطفہ۔ مابعد جملہ کا عطف ہے اسر پر تَلَيَّلَتْ فِث۔ باب افتعال کا فعل نہی صیغہ واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے التَقَلَّبُ۔ لَفْتُ سے بنا ہے۔ یعنی منہ پھیر کر دیکھنا۔ ادھر ادھر متوجہ ہونا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ مِنْ جَارَةِ تَبْعِيهِ كَمْ ضَمِيرٌ جَعَلَ نَذْرَ مَجْرُورٍ مَتَّعِلٍ تَلَيَّلَتْ فِث کا۔ اَحَدُ اسم مفرد عدوی۔ اس کا استعمال عربی میں دو طرح چار معنی میں ہوتا ہے۔ ۱۔ نفی میں یعنی کوئی۔ استغراق جنسی کی نفی مقصود ہوتی ہے اسی معنی میں یہاں ہے۔ ۲۔ اثبات ایجاب میں۔ یعنی دھائی سے اوپر پہلا نمبر۔ ۳۔ مضاف کے معنی میں یعنی ایک۔ ۴۔ اظہار وحدت کے لیے۔ یعنی ایک قَدَّ کا مقابل اور جُز۔ خیال رہے کہ مفرد اور واحد میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مفرد میں محض علیحدگی ہوتی ہے۔ اگرچہ تعداد زیادہ ہی ہو اس لیے مفرد تین قسم کا ہے۔

۱۔ مفرد وہ جو دو میں سے علیحدہ ہو۔ دوم۔ مفرد وہ جو چلے سے علیحدہ ہو یعنی جملہ نہ ہو۔ بلکہ اُس کی جزین سکے۔ سوم مفرد وہ جو مرکب نہ ہو۔ مگر واحد میں صرف وحدت ہوتی ہے اگرچہ کسی بڑے عدد سے جوڑ کر ہو جیسے اَحَدُ عَشَرَ۔ واو عاطفہ مابعد جملہ کا عطف ہے اسر پر۔ اُمُتَوُ۔ اُمُتَوُ۔ باب نَعَرَ یا ضَرَبَ کا فعل امر ہے جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع اس کا فاعل ہے اصل مرجع۔ کیونکہ اصل بھی معنوی جمع ہے مَفْعُ سے بنا ہے یعنی گزنا۔ حَيْثُ۔ اسم مفرد ظرفیہ مضاف ہے مکان ابھامی کے لیے ہوتا ہے یعنی جگہ معین نہیں ہوتی۔ یعنی جہاں کہیں۔ ہمیشہ یعنی ہوتا ہے ضمہ پر مگر بحالت نصب کیونکہ ظرف ہے اُمُتَوُ کا کبھی کبھی مبہم کیفیت کے لیے آتا ہے بمعنی جس طرح۔ یا جس طریقہ سے یہاں اسی معنی میں ہے جب اس کے بعد کا کاذب آجائے تو شرطیہ ہو جاتا ہے۔ عا اسم موصولہ مضاف الیہ ہے حَيْثُ کا تَوَمُّوْنُ۔ باب نَعَرَ یا ضَرَبَ افعال کا فعل مضارع مجہول صیغہ جمع مذکر حاضر امر سے بنا ہے۔ یعنی حکم دیا جانا۔ وَ قَضَيْنَا لَكِيْهِ ذٰلِكَ اَلَا مَرَّ اَنْ دَابَّرَ هٰؤُلَاءِ مَقْطُوْعٌ مُّضْبِحِيْنَ۔ واو مبر جملہ۔ ابتدائیہ نئے کلام کے لیے۔ قَضَيْنَا۔ باب ضَرَبَ کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ قَضَى سے بنا ہے۔ بمعنی فیصلہ کرنا۔ فیصلہ سننا یہاں دوسرے معنی میں ہے الی جازہ انتہا کے لیے۔ ضمیر واحد غائب کامر جمع لُوطِیہ جار مجرور متعلق ہے قَضَيْنَا کا۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ لیدی مبہم بنی ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے۔ مفعول یہ ہے قَضَيْنَا کا یا بدل ہے اس کا یا عطف بیان ہے۔ اَلَا مَرَّ۔ الف لام عدوی۔ اَمَرَّ۔ اسم مفرد حاصل مصدر جامد۔ بمعنی کام۔ تب یہ مفعول یہ ہے۔ اور اگلی عبارت اس کا عطف بیان۔ یا بمعنی فیصلہ تب بدل ہے۔ یا عطف بیان۔ اور اگلی عبارت اس کا حال ہے۔ بحالت نصب کیونکہ اشار الیہ ہے ذٰلِكَ مفعول کا۔ اَنْ حَرْفِ تَحْقِيقٍ اور لَعْنِ کے لیے دَابَّرَ اسم فاعل ہے باب نَعَرَ کا واحد مذکر بحالت نصب ہے کیونکہ اسم اَنْ ہے۔ دُبُر سے بنا ہے۔ بمعنی پیچھے آنا یا رہنا۔ اس کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ زبانی ہو۔ دوم یہ کہ مکانی ہو۔ سوم یہ کہ تہی ہو تا خیر مکانی کا معنی ہے پیٹھ۔ تاخیر زبانی یا تہی کا معنی ہے نسل۔ مضاف ہے۔ هٰؤُلَاءِ۔ اسم اشارہ قرہی۔ جمع مطلق کے لیے ہے۔ (مذکر مؤنث) بحالت جر ہے

مضاف الیہ ہے۔ مقطوع۔ اسم مفعول واحد مذکر۔ قطع سے بنا ہے بمعنی۔ توڑنا۔ ٹوٹنا۔ پہلا متحدی ہے دوسرا معنی لازم۔ یہاں دونوں مناسب ہیں ترجمہ ہے۔ توڑا ہوا یا ٹوٹا ہوا بحالت دفع ہے کیونکہ یہ پورا جملہ اسمیہ خبر ہے اُن کی۔ اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال یا عطف بیان امر کا۔ اس لیے اُن درمیان کلام ہوا اُس کی ہمزہ مفتوحہ ہوئی مُصْبِحِينَ باب افعال کا اسم فاعل۔ صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِصْبَحَ بمعنی صبح کرنا۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ یا مفعول مع ہے۔ ہمارا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔ یا حال ہے۔ مقطوع کے نائب فاعل ہو ضمیر مستتر کا۔ یا ظرف زمانی ہے مقطوع کا۔ اعظم حضرت کا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔

تَفْسِيرُ عَالِمَانِ | خَلَمَّا جَاءَا اِلَ لُوطٍ هِ الْمُرْسَلُونَ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ

سورۃ صود میں گزر چکا ہے یہاں مختصر اس طرح سمجھ لیا جائے کہ باری تعالیٰ عذاب کے یہ مقرب مرسلین ملائکہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آدھا دن ٹھیر کر بوقت دوپہر وہاں سے روانہ ہوئے اُس ہی خوبصورت نوجوان مہمانوں کی شکل میں۔ ایک قول ہے کہ حضرت خلیل کے پاس جس شکل میں آئے تھے اُس کو بدل کر دوسری شکل میں نہایت حسین جیل نوجوان لڑکوں کی طرح وادی خلیل سے چار کوس یعنی چھ میل دور وادی سدوم میں حضرت لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئے حضرت لوط نے ان کو مہمان ہی سمجھا مگر ان کی عمر اور حسن جوانی کو دیکھ کر فرمایا بیشک تم منکر قوم ہو۔ مُسْكِرُونَ کا لفظی ترجمہ ہے انکار کئے ہوئے یعنی میری قوم نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے۔ اس مخالفت کے مد نظر تم ٹھیرنے جانے اور مہمان رکھے جانے سے یا پناہ دینے جلنے سے انکار کئے ہوئے ہو۔ مُسْكِرُونَ کا اصطلاحی ترجمہ ہے اجنبی لوگ کہ نہ مسافر معلوم ہوتے ہو نہ مقامی۔ نہ تم پر سفر کے آثار ہیں نہ کوئی تم کو یہاں پہچانتا ہے۔ میں اپنی قوم کی خجانتوں سے بہت پریشان ہوں تم جیسے بھولے بھالے پیارے انجان مہمانوں کو کس طرح ٹھیراؤں چند گھنٹیوں کے لیے تم کو چھپا تو سکتا ہوں۔ مگر زیادہ دیر حفاظتی ڈٹے داری نہیں لے سکتا۔ ملائکہ نے کہا۔ بَلْ جِئْنَاكَ یہ کلام اس جگہ مقدم آیت میں مذکور ہوا مگر حقیقتاً قوم کے آجانے اور گھر کا گھیراؤ کرنے اور حضرت لوط علیہ السلام سے مباحثہ کرنے کے بعد کا ہے۔ جیسا کہ سورۃ صود میں گزر گیا۔ حضرت لوط علیہ السلام نے ابھی تک قطعاً نہیں پہچانا تھا کہ یہ لوط کے اور مہمان نہیں ہیں اور اس میں حکمت الہی تھی اس لیے کہ رب تعالیٰ کا قانون ہے کہ کوئی فیصلہ بغیر شاہدے اور گواہی کے نہ ہو۔ قوم مجرم تھی مگر چشم دید گواہی کوئی نہ تھی ملائکہ نے آج عذاب کا فیصلہ نافذ کرنا تھا۔ اور لوط مثل زنا کے نہیں ہے کہ اس کے لیے چار عینی گواہ ہوں اس بنا پر ملائکہ نے لڑکوں کا روپ دھارا تاکہ بدکار قابل سزا مجرم ان کی طرف گناہ کے ارادے سے آئیں۔ اور کل قیامت میں یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم کو عذاب بلا وجہ بغیر تصور دیا گیا ہم نے تو سچی توبہ کر لی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار قوم کی ساری بحث گفتگو اور لوط علیہ السلام کے کافی پریشان ہونے کے بعد ملائکہ نے اپنا تعارف کرتے ہوئے کہا۔ اے نبی! اشرم قوم نہیں۔ قوم تو مردوں عورتوں کی برادری کا نام ہے ہم

نہ مرد ہیں نہ عورت نہ حقیقی مذکر نہ مؤنث۔ بلکہ ہم صرف اُسی عذاب الہی کو لے کر آپ کے پاس آئے ہیں جس کے واسطے میں یہ بدکار لوگ شکوک اُتار کرتے تھے۔ آپ قوم کی ان موجودہ یہودہ حرکتوں سے ذرہ بھر پریشان نہ ہوں یہ ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے ابھی دیکھنا ان کا اپنا کیا حال ہوتا ہے اور ہم آپ کے پاس حق تعالیٰ کی طرف سے یا حق بات کے ساتھ آئے ہیں۔ اور اگرچہ اس وقت ہم انسانی شکل میں ہیں مگر ہم جو بات کر رہے ہیں اس میں بالکل سچے ہیں۔ فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَمِعْ مِنْكَ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ مَا تُمَوُّنَ۔ لَعْنَابُ آپ ہماری فکر نہ کریں قوم کی حالت ہم نے دیکھ لی ہے جس نے پچیس سال سے آپ کی ہر طرح کی بشارت و نذارت والی تبلیغ کا اثر نہیں لیا تو آج کیا شرم کریں گے جس عذاب کی آپ ان کو خبریں سناتے تھے وہ اب آگیا ہے۔ بس آپ نے یہ کرنا ہے کہ سب سامان وغیرہ بیس چھڑ کر پناہ لے لیں جو صرف آپ کے بیوی بچے ہی تھے ڈو بیٹیاں اور آپ کی بیوی ہو یہی اکثر مفسرین کا قول ہے مگر بعض فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ قوم سدوم میں مومن ہو گئے تھے اور ان کی دلیل سورۃ نمل کی وہ آیت ہے اِنَّا سَيِّدُكُمْ وَنُوحٍ اِلٰہُ۔ اور سورۃ شعرا آیت تَمَّامًا فَتَجَبَّيْنَهُ وَآهْلُكُمْ أَجْمَعِينَ۔ اور اجمیع کا لفظ تو یہاں بھی ہے جو جمع پر دلالت ہے حالانکہ آپ کی اولاد صرف دو بیٹیاں تھیں۔ ان تمام کے ساتھ تہجد کے وقت یہاں سے ہجرت کر جاؤ اور آپ قائد بن کر ان کے پیچھے چلیں یا اس لیے کہ وہ سب آپ کی نگرانی میں رہیں یا اس لیے کہ آپ کے پیچھے رہنے کی بنا پر کوئی بھی سست رفتار نہ ہو نہ بھولے نہ بھٹکے یا اس لیے کہ ان میں کوئی غلط قوم نہ اٹھائے اور آپ کے احکامات پر عمل کرتا رہے۔ یہ سب باتیں آپ کے ساتھ یا آگے رہنے میں حاصل نہ ہوں گی اور تم میں سے کوئی بھی کسی طرف توجہ نہ کرے نہ دائیں بائیں نہ پیچھے گھبرا کر خیال آئے نہ عذاب کی آوازیں آئیں نہ ہلاک ہو نہ یوالوں کی چیخ و پکار سنائی دے ایک قول میں لَا يَلْتَمِعْ کا جملہ محاورہ ہے یعنی تیز سرٹ چلتا ہے ایسا کہ پیچھے ٹھک رہا نہیں دیکھتا۔ بہر کیف مقصود تیز چلنا ہے جو سیدھے چلنے سے حاصل ہوتا ہے ادھر ادھر دیکھنے اور توجہ کرنے سے رفتار سست پڑ جاتی ہے۔ اور تیز چلنے کے دو مقصد یہ کہ تیز چلنے سے سوائے اگلی منزل کے اور کوئی خیال نہیں آتا۔ جہاں سے نکلا ہو وہاں سے جلدی دریا درجہ دھر کر جانا ہوا اس کے قریب جلدی ہو جانا ہے۔ چونکہ سب کی روانگی پیدل تھی اور عذاب آسمانی پتھر ٹپا بارش کی طرح آنے والا تھا اس لیے حدود عذاب جلدی نکلنے کے لیے تیزی کا حکم دیے گئے ہو۔ ایک قول ہے کہ بہت پہلے حضرت لوط کو عذاب کی خبر اور آپ کے ہجرت کر جانے کی خبر اور مقام و شہر کی اطلاع رب تعالیٰ نے وحی فرمادی تھی۔ اب یہی اسی کا تذکرہ ہے۔ وہ ملک شام کا علاقہ تھا یا اردن شہر تھا جس میں کچھ دیگر قوم سدوم ہی کے باشندے تھے مگر وہ بدکار نہ تھے نہ اس وقت ان پر عذاب آتا تھا۔ بعض نے کہا مصر کی طرف جانے کا حکم ہوا تھا وَاللّٰہُ زُرُّوْهُ اَعْلَمُ بِالْغُوَابِ۔ وَقَصَّيْنَا الْاٰیٰتِیْہِ ذٰلِکَ الْاَمْرَ اَنْ دَارِیْہُ لَہٗٓ اَنْ یَّعْقُوْکُمْ مِّمَّنْ مَّضٰیجِہِمْ۔ اور ان تمام حالات و مشاہدات و حرکات بحوث تجیث کی گواہیوں کے بعد ہم نے اپنی عدالت الہیہ کا فیصلہ بھیج دیا ان حضرت لوط کی طرف اس عذاب کے امر کا۔ کہ بیشک ان ذیل بے غیرت بدکار لوگوں کی جڑیں کاٹ دی گئیں ہیں یا کاٹ دی جائیں گی صبح ہوتے

ہوتے کہ اہل دینا تو گل صبح بہاراں کی لذتوں میں خوشیوں کے ساتھ بیدار ہوں گے مگر یہ بد نصیب ظالکی پہنری سسکیاں اور نزع کی ہچکیاں بھرتے ہوں گے۔ کچھ مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ملائکہ کا ہے۔ اور فرشتوں نے کہا کہ ہم نے اب قوم کی حالت بد دیکھ کر عذاب کا پکا فیصلہ کر لیا ہے اور عدالتی کاروائی اس جیسے جرم کے لیے مکمل ہو گئی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ جملہ رب تعالیٰ کا کلام ہے جو پیاسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اور پہلی کسی وحی اور خبر کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اسے پیاسے جیب ہم نے حضرت لوط کو پہلے ہی بہت دن گزرے اپنا فیصلہ سنا دیا تھا۔ اب یہ کاروائی کہ فرشتوں کو لڑکوں کی شکل میں بھیجا گیا اس بد قوم کی ذلیل حرکتیں دکھا کر عدالتی گواہی حاصل کرنا تھی۔ لہذا ان کی بڑیں یعنی آئندہ نسلیں بھی ب ختم کر دی گئیں جب کہ عدالتی کام پورے ہو گئے اور یہ جرم اس ہی نوعیت کا تھا کہ اس کے لیے ایسی ہی شہرت اور مشاہداتی گواہی کافی تھی۔

این آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

قائمے

پہلا فائدہ۔ جہاں کوئی نیک زندہ ہو یا کسی نیک بندے کی قبر ہو وہاں آسمانی عذاب نہیں آتا جس علاقے میں عذاب الہی آتا ہوتا ہے وہاں کسی نیک ولی اللہ کو مرنے ہی نہیں دیا جاتا بلکہ زندہ نکال لیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ فاسد یا ضلالت سے حاصل ہوا۔ اور اسی طرح تاریخی مشاہدہ بھی ہے۔ چونکہ عذاب الہی سے زمین پھٹ جاتی ہے اور ناقابل رہائش ہو جاتی ہے اور نیک بندوں کے مزارات کی توہین رب کو گوارا نہیں اس لیے ان بستیوں میں کسی نیک کی قبر بھی ثابت نہیں۔ آج بھی مالین اور نیک لوگوں کا علاقے سے نکل جانا علاقے کی بد نصیبی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کا نبی ہر وقت ہر آن حیات اور بعد وفات ہر آنیوالے کو پہچانتے ہیں۔ بحر اس کے کہ خدا تعالیٰ کی مرضی اور حکمت چھپانا ہو۔ یہ فائدہ۔ قَوْمٌ مِّنْكُمْ كُفُّواْ۔ فرمانے کے بعد پھر فوراً نام بنام ملا کہہ کا پہچان جانے سے حاصل ہوا کہ یہ حیرتیں ہیں یہ فلاں۔ جب کہ ان مسافر بننے والوں نے اپنا تعارف یا نام نہ بتایا بلکہ یہ بھی نہ کہا کہ ہم فرشتے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ ہر وہ چیز جس کے منکر لوگ چند طرح انکار کریں اس کو عربی میں مترکتے ہیں مثلاً کہی کہیں کہ لے آؤ کہی عذاب آنے کا صاف انکار کریں۔ کہی کہیں اگر اگلا قوم مقابلہ کر لیں گے کہی کہیں ہم پہاڑ پر یا غاروں میں چھپ کر بیچ جائیں گے یہ گویا سب گفتگو انکار ہی ہے اگرچہ اس کی کیفیت بیان اگر مکر سے ہے اسی لیے اس انکار کو امتر افلا۔ یعنی ظاہر ایک حقیقتاً اور باطناً صاف انکار۔ اور انبیاء کرام کی کسی بھی بات میں شک کرنا بالکل اسی طرح کفر ہے جس طرح انکار کرنا کفر ہے۔

احکام النظم آں۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی بزرگ کی طرف پیٹھ کرنا صرف اُس صورت میں جائز ہے جب بزرگ خود فرائض ادا اس میں کوئی خاص وجہ یا حکمت ہو۔ یہ مسئلہ وَاَتَّبِعْ آذَانَ هُمْ لَمْ سے مستنبط ہوا کہ آلِ لوط نے اس سفر میں حضرت لوط کی طرف پیٹھ کی جو ظاہر ہے ادبی تھی مگر چونکہ پشت پناہی ضروری تھی اس لیے یہ کام جائز ہوا اسی طرح سیدنا حضرت

عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ نے ایک دفعہ نبی کریمؐ کے حکم سے امامت فرمایا اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم بھی اقتدا میں کھڑے ہوئے۔ یونہی کوئی شیخ مرشد یا شاگرد نکاوینی استاد نمازیارہ میں آگے چلنے کا حکم دے تو طمّ نذر نہ اپنی مرضی سے بزرگوں کے آگے یا قرآن مجید حدیث پاک کی طرف پیٹھ کرنا گناہ ہے۔ عالمین کا ملین حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی سخت مہم میں سفر کرنا ہو تو رجال غیب کی طرف چند قدم پیٹھ کر کے چلنے سے مشکل حل ہو جاتی ہے خصوصاً باطل سے مناظرے یا کنارے جہاد کے لیے جاتے وقت۔ اس پیٹھ کرتے وقت رجال غیب کو پشت پناہ سمجھے۔ رجال غیب کے مقامات کہ کس تاریخ کس سمت ہوتے ہیں یہ تفسیر صوفیانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم پر عمل کرنے کی صورت میں یا عبادت یا تلاوت کی حالت میں کسی غیر طرف دائیں بائیں توجہ کرنا ناجائز ہے لہذا نماز میں ادھر ادھر دیکھنا نماز کو توڑ دیتا ہے اور تلاوت قرآن پاک کرتے ہوئے بلا وجہ دائیں بائیں دیکھنا گناہ ہے کیونکہ اس سے توجہ ہٹ جاتی ہے اور خیالات بٹ جاتے ہیں۔ غلطی کا امکان بڑھ جاتا ہے مقصد تلاوت فوت ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بزرگوں اور مرشد کے روبرو بھی۔ بلکہ یہ تو دنیوی لحاظ سے بھی محبوب سمجھا جاتا ہے ہم عدالت کے جج کے سامنے ہمت نہ توجہ ہو کر کھڑے ہوتے ہیں یہ مسئلہ دَلَا یَلْتَقِیْثُ مِنْکُمْ (الح) سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کے جاتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں بتایا گیا ہے کہ حضرت لوطؑ نے ملائکہ سے فرمایا اَنْکُمْ قَوْمٌ مُّشْکِرُونَ تم انکار کیے ہوئے ہو یعنی میں تم کو مہمان نہیں رکھتا۔ یہ بات تو اخلاق نبوت کے خلاف آپ نے ایسا غیر اخلاقی جواب کیوں دیا۔ آپ گھر میں بٹھاتے کھانا پیش فرماتے پھر اپنی قوم کا حال بتا کر باعزت رخصت ہونے کا کہہ دیتے جواب۔ مُّشْکِرُونَ کا ترجمہ مفسرین نے یہ بھی کیا ہے کہ بیشک تم اجنبی ہو۔ اگر اس ترجمہ کو دیکھا جائے تو اعتراض پڑتا ہی نہیں۔ لیکن معترض کے ترجمے کم اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ تم کو میں زیادہ دیر ٹھیرا نہیں سکتا ایک وقت کی مہمانی ضرور کروں گا مگر زیادہ وقت تک پناہ نہیں دے سکتا۔ یا مطلب یہ ہے کہ تم میری قوم کی طرف سے۔ مُّشْکِرُونَ ہو۔ انہوں نے مجھ کو منع کیا ہوا ہے۔ میری طرف سے انکار نہیں۔ نیز اگر حضرت لوطؑ بھی انکار کر دیں تب بھی ان حالات کے تحت غیر اخلاقی نہیں بلکہ مہمانوں کی خیر خواہی ہے۔ نیز مہمان نوازی کے کچھ قواعد ہوتے ہیں اگر مہمان خود ہی پریشانیوں میں گھلے ہو تو مہمانی لازم نہیں ہوتی دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ملائکہ نے کہا کہ بیشک ہم البتہ یقیناً سچے ہیں یہاں ان کی سچائی کا کس نے انکار کیا تھا جو ان کو اپنی سچائی یہاں ایسا قسموں جیسا کلام بولنا پڑا

جواب: یہ کلام کسی کے انکار کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ جلد از جلد اپنی پہچان کرانے کی وجہ سے تھا۔ اس لیے کہ قوم نے انتہائی سخت پریشان کن گھیراؤ کیا ہوا تھا بعض نے فرمایا کہ یہ بات لوط علیہ السلام کو نہیں سنائی گئی بلکہ جب قوم اندر داخل ہوئی ملائکہ نے باواز بند حضرت لوطؑ کو توجہ و مخاطب کرتے ہوئے قوم کو سنائی اور وہ واقعی شروع سے

عذاب کے منکر تھے ان کے لیے یہ مشابہ قسم جملہ ارشاد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْكَرُونَ قَالُوا بَلْ جُنَّاكَ
بِهَذَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَرْوُونَ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ قَالُوا يَا هَلَاكَ
بِقَطْعِهِ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعُوا أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ

تُؤْمَرُونَ۔ ہر بُرائی کا ایک وقت مقرر ہے جب وہ حد انتہائی پہنچ جاتی ہے تو قضاء الہی کے رسولانِ حق اس عذابِ قمر کو لے کر آجاتے ہیں جس میں نفس پرست ہمیشہ شک اور تمسخر ہی کرتے چلے آئے ہیں۔ بارگاہِ قلبِ یزدانی سے نکل کر انعاماتِ قضا و قدر کے پیغام رسان بارگاہِ روشن ضمیر کی طرف عتاب الہی کا فیصلہ نفوذ سننے آگئے۔ شواہدِ حق کے گواہ نے قالبِ بشریت کے مہینہ ظاہری کے لیے بھیس بد لکر اس ناگمانی انداز میں درود فرمایا کہ پھر مہلتِ معرفت بھی نہیں ہوئی ضمیر کی تفکرِ صداقت نے پوچھا کہ تم اجنبی ہو۔ اس شان و حال سے کبھی نزولِ اسرار نہ ہوا۔ انعامِ قدر نے کہا بستیِ نفسانیت پر وہی حقانیت و صداقت لے کر آئے ہیں جس میں یہ شک کرتے ہیں۔ اسے روشن ضمیر تو اپنے چراغِ ہدایت کے ساتھ غلوتِ اسرار کی لیلِ معراج میں صلوة عشق کے سجد و رکوع کے سفر میں مسافرِ راہِ معرفت بن جانا اور اعمالِ آخروی کی مخالفت میں پشت پناہی کرنا اور سالکینِ طریقِ حق میں سے کوئی بھی ہرگز و نیوی نشوونما کی دائیں بائیں یا انجامِ نفسِ رذیل کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ سالکِ طریقت کو جائزہ نہیں کہ نگاہِ طلب سے بجز پروردگار کی طرف بھی دیکھے۔ مقامِ علوٰ اور معراجِ قدمِ نبوت اسی طالبِ مخلص کو نصیب ہوتی ہے جس کی نگاہِ شوق ان ہی راہوں پر سیدھی لگی رہے جن استوں پر قدمِ مصطفیٰ کے نشانات ملتے ہوں۔ اسے طالبانِ مولیٰ جستجو عافیتِ بارگاہ میں گمراہ وطنِ دیسِ عزت و راحت سلمان و سرمایہ چھوڑ کر مہمتی وجود سے نکلنے والو۔ جامِ الست سے مست ہو کر ماسوائے گزرتے چلے جاؤ اس طرف جو عالمِ قلبِ توسلِ معات ہے اور جس جگہ کائنات و شفقت کے تقاضوں سے تم حکمِ ادا دینی دے گئے ہو۔ عاشقِ ذاتِ کا کوئی وطن نہیں اس کے ہر قدم پر پیچ مقامِ ارتقا ہے۔ سالک کی پرواز لاہوتی کے شہر و شہرِ بشارت راستے ہیں۔ سالک و مغلوبِ ماجرین وادیِ عشق ہیں۔

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ۔ ہاکتِ نفس و نفسانیات کا فیصلہ تقدیر ہو چکا ہے۔ صبحِ النور ذکر و فکر اور آہِ سحر کا ہی کے وقت ان تمام نتیجہ آخروی سے غافل شریکِ عناصرِ اربعہ کو خوف و عتاب کے زلزلوں پتھروں سے اکھیر کر رکھ دیا جائے گا۔ یہ امرِ ربّی ہے جس کو روکنے موڑنے والا نہیں ہے۔ نفسِ آمارہ زوال پذیر ہے اور قلبِ منور کے اہلِ دال اور صاحبِ دل سفرِ کن کی طرف منتقل ہونے والے ہیں۔ بستیِ قالب میں کتنی ہی سال گزر گئے بچپنِ لوط و نوح اور شبابِ قیل

ضمیر نے کتنی مرتبہ شرم و مار دلائی عذابِ جناب سے بچانے کی کوشش فرمائی۔ مگر تیس ایسی ہی تھیں کہ نظر سے کرنے والی آنکھوں نے کب چشم و گوش ہوش و لب کو بند کیا تھا شرم کے آنچل کو کب کھولا تھا۔ عاقلین فرماتے ہیں اگر کوئی شخص جنگل وغیرہ میں راستہ بھول جائے تو چاروں طرف منہ پھیر کر چار دفعہ بآواز بلند پکارے اے عینونی یا عباد اللہ المدد تو عیبی شخص اگر اس کی مدد فرما دیتے ہیں اور راستہ وغیرہ بنا کر شکل آسان کر دیتے ہیں۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾

اور آئے شہر والے خوش ہوتے ہوئے

اور شہر والے خوشیاں مناتے ہوئے آئے۔

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾

فرمایا بے شک یہ میرے مہمان ہیں تو نہ بے عزت کرو تم مجھ کو

لوٹنے کا یہ میرے مہمان ہیں مجھے فضیحت نہ کرو

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوْلَ لَكُمْ

اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو۔ لوگ بولے کیا نہ

اور اللہ سے ڈرو اور مجھے رسوا نہ کرو۔ بولے کیا ہم نے

نَهَكَ عَنِ الْعَلَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ

منع کیا تھا ہم نے تم کو سب جہانوں کی ذمہ داری سے فرمایا وہ

تمہیں منع نہ کیا تھا کہ ادوں کے معاملے میں دخل نہ دو۔ کیا یہ قوم کی

بَنَتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿٧١﴾ لَعَمْرُكَ

میری ہی بیٹیاں ہیں اگر ہو تم پاک زندگی ادا کرنے والے تمہاری عظیم عمر کی قسم

عورتیں میری بیٹیاں ہیں اگر تمہیں کرنا ہے۔ اسے محبوب تمہاری جان کی قسم

إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ④

بے شک یہ کافر بھی البتہ اپنے سرکشی کے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔
بے شک وہ اپنے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ⑤

ہاں تو پکڑ لیا اُٹھو چنگھاڑنے جب کہ طلوع کا وقت پانے والے تھے۔
تو دن نکلے انہیں چنگھاڑنے آ لیا

فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا

پس بنا دیا ہم نے ان کے اوپر کو ان کا نیچا اور برسائے بہنے
تو اس بستی کا اوپر کا حصہ اس کے نیچے کا حصہ کر دیا اور اپنر

عَلَيْهِمْ حَبَّارًا ⑥

پران بہت پتھر سے ہر ایک کے نام لکھ ہوئے لوگوں کے بیشک میں اس
لکڑ پتھر برسائے بے شک اس میں

ذٰلِكَ لَايَتْلُو سِمْبِينَ ⑦

البتہ نشان قدرت ہیں میح دماغ والوں کے لیے

نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت
میں حضرت لوط کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آدمیوں میں حضرت لوط کے پاس
ان کا قوم کے آنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت لوط کا فرشتوں سے کلام کرنا

اور ان کو نہ پہچاننے کی وجہ سے دیکھ کر پریشان اور گھبرا جانے کا ذکر ہوا مہمانوں کی رسوائی کے خوف سے اب ان آیت میں حضرت لوط کا اپنی قوم کو دیکھ کر ان کے تیور پہچان کر گھبرانے اور پریشان ہونے سے گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں لوط کے خبر دینے کا تذکرہ ہوا کہ آپ کی اس قوم پر عذاب آنے والا ہے۔ اب ان آیتوں میں عذاب کے وار د کر دینے کا ذکر ہوا۔

تفسیر نحوی | وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَقْضُحُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْا . قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعِلْمِينَ وَأَوْسَرِ مَجْدَاءَ

باب قریب کا فعل ماضی مطلق معروف حی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ متعدی بھی۔ یہاں لازم ہے اھل مدینہ اسم مفرد جامد بمعنی والے جمع کے لیے بھی یہی مستعمل ہوتا ہے اور واحد کے لیے بھی مذکر مؤنث سب کے لیے کیونکہ اسم جنسی ہے۔ یہاں جمع کے لیے ہے۔ اگلے فعل جمع کے قرینے سے علامت سے، بحامت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے جاء کا مضاف ہے۔ الف لام عہد خارجی بمعنی اس یعنی اس شہر والے۔ مدینہ اسم مفرد جامد۔ مذکر ہے بمعنی لغوی مٹی کے ڈھیر مٹی کے گھر۔ اصطلاحی معنی عام شہر بستی۔ یہاں مراد بستی سدوم ہے۔ یسْتَبْشِرُونَ باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے استبشار بمعنی خوشی منانا۔ خوش ہونا بشر سے بنا ہے۔ قال فعل ماضی مطلق قول سے بنا ہے۔ اجوف واوی ہے۔ باب نصر سے ہے اس کا فاعل ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا مرجع لوط ہے فعل فاعل ملکر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت قالوا تک اس کا مقولہ ہے۔ ان حرف ہے لیکن عمل اور معنی میں فعل سے مشبہ ہے اس لیے اس کے چھ ساتھیوں کو بھی حروف مشبہ

کہتے ہیں اسی عملی مشابہت کی بنا پر هُولَاء۔ اسم اشارہ جمع کے لیے قریب بعید دونوں کے لیے مستعمل ہے یہاں بعید نہیں بلکہ قریبی اشارہ ہے کیونکہ مشار الیہ مہمان قریب تھے ہمیشہ مہمان ہوتا ہے کیونکہ مہمان اصل ہے ضیفی ضیف اسم مفرد لفظی۔ جمع معنوی کیونکہ اسم جنسی ہے۔ اور ہر اسم جنسی۔ واحد و کثرت پر بولا جاتا ہے اس کی لفظی جمع ہے اُصْنِاف مرکب اضافی ہے ہٰی شکلم اس کا مضاف الیہ ہے اسی لیے مجرور متصل ہے هُولَاء بحالت نصب ہے اسم ہے ان کا اور ضیفی بحالت رفع ہے خبر ہے ان کی ف تعصبیہ سببہ بمعنی لہذا یعنی اسلئے لَا تَقْضُحُوا فعل نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر باب فتح سے ہے فتح سے بنا ہے بمعنی شرمندہ کرنا۔ رسوا کرنا۔ نون و تاء یعنی اعراب بچانوالی نون اس کا گنہ گار ضمیر واحد شکلم محذوف کی نشانی ہے دراصل تھا۔ فی۔ مَدْرِیَاہ سے بچنے کے لیے مکی کو حذف کیا اور تخفیف پیدا کی گئی۔ واو عالف عطف ہے مابعد جملے کا ماقبل نہیں پر و اتقوا باب افتعال کا ہر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اتقاء بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ شرم کرنا حیار کرنا یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں تقوا سے بنا ہے دراصل ہے انتقاء ماقول ہے کی ت اور افتعال کی ت

مُشَدِّدٌ مَدْنَمٌ کر دیا۔ اس کا فاعل اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر ہے۔ جس کا مرجع اصل مدینہ ہیں اللہ بحالت فتح مفعول ہے
ہے وَاتَّقُوا کا واو عطف ہے مابعد فعل نہیں کا ماقبل اتَّقُوا پر لا تُخْذَرُونَ فعل نہیں باب افعال سے
ہے صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اخْذَرُوا بمعنی رسوا کرنا ذلیل کرنا۔ ودر کرنا ہلاک کرنا۔ متعدی ہے باب
افعال میں خِذَّی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل و رسوا وغیرہ ہونا لازم ہے۔ ن۔ نون وقایہ۔ یا متکلم منصوب مثنیٰ مفعول
ہے منوی مفعول بہ ہے اپنے اسی فعل نہیں کا۔ قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق۔ ضمیر اسم مستتر اس کا فاعل ہے جس
کا مرجع اہل مدینہ ہیں۔ واو حرف عطف ہے۔ مگر یہاں استقام اقرار کی لیے ہے۔ اسی لیے واو مفتوح
ہوئی واصل تھا او بمعنی یا اب بمعنی کیا ہے لَمْ تَنْتَحِرْ فعل مضارع نفی جہد بلم بمعنی ماضی بعید صیغہ جمع متکلم باب
فتح سے ہے نہیں تھا ہی پر ضمتہ بھاری تھا ساکن کر دیا نہیں ہو گیا۔ اب لَمْ نے آخر کی تھی لام کلم جزم کے بدلے گرا
دیا تنھر ہو گیا۔ تَنْتَحِرْ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ مخاطب اہل مدینہ ہیں ک ضمیر مذکر حاضر مرجع لفظ لوط ہے۔ عن حرف
جر مجاوزتہ والیہ کے لیے کسی سے دور ہٹنا فقط یہی اس کا اصل معنی مقصدی ہے اس کا اصلی دوسرا مقصد
مجاوزت دھولی ہے یعنی ایک سے ملکر دوسرے سے لگنا الف لام استغراقی۔ یا عہد خارجی۔ عالمین اسم جمع اسم
مذکر سالم واحد ہے عالم بمعنی جہان مراد ہے جہان واسے یہاں محاورے کے درجہ میں متعل یعنی سب یہ
محاورہ کی وجہ سے ہوا۔ عن کے بغیر استغراقی معنی مراد ہوں گے۔ قَالَ هُوَ الَّذِي بَنَىٰ بَنَاتِي اِنَّ كُنْتُمْ قٰعِدِيْنَ قَلَّ ماضی
مطلق ہوا۔ استغراقی کا مرجع لوط ہیں یہ جملہ فعلیہ قول ہوا۔ اگلی عبارت مقلوبہ ہے۔ هُوَ الَّذِي بَنَىٰ اشارہ یہاں بعیدی معنی ہیں
معنی وہ بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ اس کا مشار الیہ اَلْبَنَاءُ نقلی پوشیدہ حکا موجود کیونکہ انکلی کا اشارہ
بھی ہے۔ اس کو مشار الیہ سکوتی کہتے ہیں بَنَاتِي مرکب اضافی بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی بنات اسم جمع ہے
بنت کی یا ابنتہ کی بمعنی بیٹی۔ مضاف ہے۔ ی متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مبتدا و خبر شریہ جملہ اسمیہ خبریہ مؤخر
ہے۔ اِنَّ حرف شرط کُنْتُمْ فعل ماضی مطلق کان تاثر سے جمع حاضر کا صیغہ اَنْتُمْ پوشیدہ اس کا فاعل فاعل اسم
فاعل جمع مذکر بحالت نصب اس کا مفعول یہ سب ملکہ شرط مؤخر ہے۔ لَمْ يَكُنْ اَفْعَالُ فَعْلَانِ مَعْمُودٌ لام
جائزہ قسیمہ بمعنی رقام مقام اَقْسَمُ کے ہوتا ہے۔ لام کی تین حالتوں میں دو حرکتیں ہوتی ہیں عند جب یا متکلم پر
یا اسم ظاہر یا ضمیر پر داخل ہوتا ہے بغیر قسیمہ تو مجرور ہوتا ہے۔ مذ جب بغیر قسیمہ ضمیر پر آئے واحد متکلم کے
علاوہ تو مفتوح ہوتا ہے بنز جب قسیمہ ہو تو بھی مفتوح ہوتا ہے۔ یہاں قسیمہ ہے اس لیے مفتوح ہے مگر
اسم مفرد جامد بمعنی زمانہ دنیوی زندگی۔ یعنی قیامت اور عالم برزخ سے پہلی زندگی خواہ کسمانی مخلوق
ہو یا زمینی بحری یا فضائی۔ لہذا اس وقت ملائکہ کی زندگی بھی حیات دنیوی سے مگر بحالت رفع ہے
لفظ مگر بحالت نصب سے ملتا۔ کیونکہ جب لام قسیمہ قسیم کی جگہ سے تو یہ مفعول بہ کی جگہ ہوا مضاف

ہے۔ ضمیر واحد مذکر مجرور متصل کا ضمیر کا لفظی رفع اس لیے ہے کہ یہ مرکب ابتداء ہے اور اس کی خبر قسمی ہے۔ ترجمہ ہے۔ قسم ارشاد فرماتا ہوں میں تیسری عمر کی قسم۔ لفظ عمر مشہور لغت میں عمر ہے۔ عین میم کے ضمہ دوسری لغت میں عمر ہے۔ لفتح العین یہی متصل ہے تیسری لغت ہے عمر عین کا ضمہ میم کا زبر جس طرح لفظ محبت اور محبت میم کے ضمہ اور فتح سے دونوں طرح درست اور مستعمل ہے۔ بعض نے کہا کہ لفظ عمر حبیب قسم کے لئے ہو تو بالفتح ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ دوسری ترکیب اس طرح ہے لَعَمْرُكَ اَيْتُكُمْ لَعَمْرُكَ مبتدأ خبریہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدأ کی یہ ترکیب آسان ہے مبتدأ خبریہ۔ مگر جملہ قسمیہ ہوا۔ اور اگلی سب عبارت جملہ شبہ اسمیہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ اِنَّ حَرْفِ مُشَبِّہٌ ضمیر اس کا اسم۔ لام کے ابتدائیہ زائدہ فی جازہ طرفیہ کیفیت حالی اس کو مجازی طرف کئے ہیں سکرت۔ اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی نشہ زد ہوشی بہوشی مضاف ہے ضمیر جمع مذکر غائب اس کا مضاف الیہ اور اس کا مرجع کلی کفار ہیں۔ یعنی لفظی مرجع محذوف منوی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے یَعْمَهُوْنَ فعل مضارع مثبت معروف کا صیغہ جمع مذکر غائب باب سَمْع سے ہے۔ سے بنا ہے یعنی بھگنا۔ حیران پھرنا۔ ضمیر جمع متعذر اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنَّ ہوئی۔

فَاَخَذَتْ هُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقَيْنِ۔ فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِلَهَا وَاَمْطَرْنَا عَلَیْهِمْ حِجَابًا رَّهًا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَكِّلِيْنَ۔ حَرْفِ تَقْسِيْمٍ۔ اَخَذَتْ بَابِ نَصْرٍ كَمَا مَضَى مَطْلُوقٌ ثَبَتَ

معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اَخَذَتْ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا۔ لینا یاں پکڑنا مراد ہے اور پکڑ مجازی ہے ضمیر جمع مذکر غائب مرجع بستی والے۔ الف لام عہد ذہنی ہے یا خارجی صیغہ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بمعنی کرک چنگھاڑ

یہ پنج یہاں ہر معنی مناسب ہے کرک جمادات کی سخت بند آواز کو کہتے ہیں اور چنگھاڑ حیوانات کی سخت آواز کو اور پنج انسانی سخت انتہائی بلند آواز کو کہتے ہیں مگر مجازاً و صنفی کیفیت کی مطابقت و مشابہت کی وجہ سے

دوسری جگہ بھی مستعمل ہیں۔ یہاں بھی مجازی معنی مراد ہیں بحالت رفع فاعل ہے اَخَذَتْ کا۔ مُشْرِقَيْنِ بَابِ اَفْعَالِ کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت نصب حال ہے ضمیر کا یا طرف زمانی ہے مصدر ہے اِشْرَاقٌ۔ بمعنی چمکنا۔ طلوع ہونا۔ ظاہر ہونا۔ وقت اِشْرَاق ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ وَفٍ سَبَبِ تَقْسِيْمٍ جَعَلْنَا۔ بَابِ فَتْحٍ كَمَا مَضَى مَطْلُوقٌ صِيغَةُ

جمع متکلم مخاطب رب تعالیٰ ہے یَجْعَلُ سے بنا ہے بمعنی بنانا کرنا۔ تَعَالٰی بَابِ قَرَبٍ کا اسم فاعل ہے اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ اونچا کرنا۔ اور پر کی چیز مضاف ہے منصوب سے مفعول بہ اول ہے حَآ۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع مدینہ بستی سوم۔ سَافِلٌ بَابِ قَرَبٍ کا اسم فاعل واحد مذکر متکلم سے بنا ہے بمعنی نیچا ہونا۔ پست ہونا۔ بحالت فتح مفعول بہ دوم جَعَلْنَا متعدی بدو مفعول کا ضمیر کا مرجع بستی ہے وَاَوْعَاطُفٌ۔ عَطْفٌ ہے مابعد جملہ فعلیہ ماقبل جَعَلْنَا پر۔ اَمْطَرْنَا۔ بَابِ اَفْعَالِ کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ جمع متکلم مخاطب رب تعالیٰ ہے۔ مَطَرٌ سے بنا یعنی

برسنا لازم ہے۔ باب افعال نے متعدی بنایا مصدر ہے اُطَارَ۔ بمعنی برساتا۔ بارش کرنا۔ اُطَارَ بمعنی فوقیت ہم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور ہے اُطَارَ سے متعلق ہے اُطَارَ کا جواز اسم مفرد جامد ہے بمعنی پتھر اس کا جمع کُطَارُ جواز ہے بمعنی جازہ بمعنی بٹکارہ۔ سخیل اسم مفرد جامد و صرب اسم ہے یعنی فارسی قدیم زمانہ سے یہ لفظ بدل کر لفظی تغیر کی شکل میں عربی بنا۔ اصل تھا شک ل بمعنی مٹی پتھر یعنی کنگر۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ یہ جار مجرور یا متعلق ہے اُطَارَ کے یا پوشیدہ اسم محمول جَعُولًا کے اور صفت ہے جواز کی اِنْ حرف تحقیق فی جازہ طرفہ مجازیہ ذَالِكَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ مخوف معنوی۔ بحالت کسرہ ہے بنی غیر ممکن ہے۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُودًا اسم مقول کا اور مجملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی لَآئِیْتِ۔ لام ابتدائیہ ہے آیت اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے آیت بمعنی نشانی علامت۔ ٹکڑہ حقہ مختصر کام چھوٹی جماعت۔ یہاں مراد ہے۔ نشان قدرت بحالت فتح ہے۔ اسم مؤخر ہے اِنْ کا۔ لام جازہ نفع کا۔ عَنَقَ بِتَمِیْنٍ اسم فاعل جمع مذکر باب تفعّل سے ہے مصدر ہے تَوَسَّمُ نشان اشیاء دیکھنا پہچان کر لینا۔ عقل سے پرکھنا۔ جانچنا۔ عبرت لینا۔ قیافہ لینا۔ یہاں بمعنی عبرت ہے۔ وَ تَوَسَّمُ سے بنا ہے بمعنی نشان والا ہونا۔ مادہ لازم ہے۔ مگر مصدر متعدی ہے۔ جار و مجرور متعلق ہے مَوْجُودًا پوشیدہ خبر مقدم کا لَآئِیْتِ درمیان میں اسم اَنْ ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِیْفُیْ فَلَا تَفْضَحُوْنَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ۔ قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَکْ عَنِ الْعَلَمِیْنِ۔ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنُو
اِنْ کُنْتُمْ فَعَلِیْتُمْ ابھی فرشتوں کو مہمان سمجھتے ہوئے پناہ دینے اور چھپانے کی ہی سوچ رہے تھے اور سخت پریشان تھے۔ سب سے زیادہ پریشانی اپنی حبیب نبوی نافرمان۔ قوم پرست اور لاپٹی زوہد کی طرف سے تھی جو عالم میں اگر حضرت لوط کے ہر مہمان کی خبری کر دیتی تھی اور باوجود منع کرنے کے ابھی ابھی پیشاب کے بہانے علی گئی تھی ابھی تک آپ نے ان ٹانگوں کو پہچانا نہیں تھا۔ بعض خبیث اور بد باطن لوگ اس نا پہچان سے انبیاء کرام کے علم غیب کی حقیقت کا انکار کر دیتے ہیں اور کور عقل کی بنا پر اسی طرف مہمان نہیں دیتے کہ یہ توجہ نبوت سے عارضی پوشیدگی تو حکم ربانی کے عین مطابق تھی حضرت لوط تو پریشانی میں گھر میں ادھر ادھر مہر پرست تھے اور مہمانوں کو پھلے کمرے میں بٹھایا ہوا تھا ادھر آپ کی بیوی واصلہ بازار سے تیز گزرتی جاتی اور ہر شخص و کاندھار کو بتاتی جاتی تھی کہ آج تو ہمارے گھر بہت ہی خوب صورت لڑکے آئے ہیں۔ قوم تو پہلے ہی جیسے متنفر بیٹھی تھی آنا فانا وکانوں کو چھوڑ چھا حضرت لوط کے مکان کی طرف دوڑ پڑے اور ایک دوسرے کو خوشخبریاں سناتے یا خوشیاں مناتے۔ ان کی بھاگ دوڑ کو تماشہ بناتے ہوئے عورتیں اور لڑکیاں۔ بچے بھی ساتھ آگئے۔ بلکہ یہ عورتیں ان تماشوں اور بدکاروں کو دیکھنے کی عادی ہو چکی تھیں اور اپنے بدکار خاوندوں سے تعاون کرتی تھیں کہ یہ بدکار لوگ جس مسافر کو یا مہمان کو پھونک لیا تو وہ بھاگتے جان پہچانے کی کوشش کرتا تھا عورت اس کو سراور بالوں سے پکڑ کر قابو کئے رکھتی

اور خاوند بدکاری کرتا رہتا۔ اس کا معاوضہ عورت کو یہ ملتا کہ وہ ہی مہمان عورت کی خواہش کے مطابق اس کے خاوند کے سامنے زنا کر لیتا۔ اس طرح تینوں کی خوشی پوری ہو جاتی۔ لیکن یہ سب غیر قیامتی عام نہ تھی بعض عورتیں باغیرت بھی تھیں اور حضرت لوط سے اپنے مردوں کی شکایت کرتی تھیں۔ اور بعض عورتیں خاوندوں کی بے نیچہی کی بنا پر دوسری بستیوں میں جا کر حرام کراتی تھیں غرضکہ شیطانیت عروج پر تھی۔ آئے دن بستی و سدوم کے بازاروں میں اس طرح شور مچے رہتے تھے۔ آج پھر جب شور اٹھا تو حضرت لوط فوراً بھگے گئے کہ میرے ہی گھر کی طرف یقارے مردودہ نے مخبری کر دی ہوگی آپ فوراً گھر کا دروازہ بند کر کے باہر دروازے کے ساتھ لگ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا اے بدکار و اندر میرے یہ مہمان بیٹھے ہیں۔ لہذا تم آج مجھ کو رسوا نہ کرو۔ اور اللہ کا خوف کرو اور میرے مہمانوں سے دست درازی کر کے میری عزت خراب نہ کرو کیونکہ مہمان کی حفاظت میرا ان کا فرض ہے اور مہمان کو ذلیل کرنا میرا ان کی ذلت ہے۔ سب بے غیرت ایک دم یا چند صر کر وہ۔ سب کی طرف سے بولے کہ اے لوط ہم نے تجھ کو بارہا منع نہیں کیا کہ سارے جہان کی ٹھیکداری مت اٹھا۔ اور اجنبیوں کو پناہ مت دیا کر۔ آپ نے انتہائی غصے میں آکر اور ارد گرد جمع شور تماشا دیکھتے و للی عورتوں کو دیکھ کر فرمایا کہ وہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ سب امت قوم نبی کی بیٹے بیٹی کے درجے میں ہوتی ہے۔ تم اپنی شہوت رانی ان سے کرو اگر تم کرنا چاہتے ہو۔ بعض بے علم اور کم فہم حضروں نے کہا کہ حضرت لوط نے اپنی نسلی بیٹیوں کو ان بد معاشوں کے سامنے پیش کیا کہ ان سے نکاح کر کے صحتیں کرو (معاذ اللہ) کیسی افتادہ بات ہے۔ سب مانتے ہیں کہ حضرت لوط کی صرف دو بیٹیاں تھیں۔ یہ بھی حکمت شان کریمی جل مجدہ ہے کہ آپ کو دو ہی بیٹیاں دی گئیں اور کوئی اولاد نہ ہوئی۔ اور آپ فرماتے ہیں بناتی۔ یہ لفظ جمع ہے جو کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اگر اپنی صلیبی بیٹیاں مراد ہوتیں تو بتائی ہوتا۔ بس تفسیر کرنے کا شوق ہے۔ خواہ عقل اندھی ہی کیوں نہ ہو لوط علیہ السلام کے سمجھانے کے باوجود وہ آگے بڑھتے ہی رہے یہاں تک کہ دروازہ توڑ دیا یا دیوار پھانڈنے لگے۔ تب ملائکہ نے اپنا پورا تعارف کرایا۔ اور حضرت لوط کو اپنے پاس بلایا اور رب تعالیٰ کی اجازت سے اس بڑھتے ہوئے اجتماع کی طرف انگلی ہرا دی اچانک سب نیم اندھے ہو گئے اور تن بدن میں جلن سی پڑ گئی۔ بس پھر کیا تھا ساری شہوت فنا ہو گئی اور پیچھے چلائے پیچھے بھاگے کہ ہائے مر گئے ارے یہ مہمان تو جاو گئے ہیں۔ یہ قریب مغرب عصر کا وقت تھا۔ رات کو صبح تک پھر جو ہوا سو ہوا۔ اس ذکر کے بعد رب تعالیٰ نے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرمایا۔ لَعَنُوكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ فَاخَذَهُمُ الصَّيْعَةُ مَشْرِقَيْنَ فَجَعَلْنَا عَلٰیہَا سَاقِلَہَا وَاَمْطَرْنَا عَلَیْہُمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّیلٍ۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِیْنَ اے نبی تمہاری جان اور روح کی قسم ہے مجھ کو۔ البتہ بے شک وہ قوم لوط والے بد معاش اس وقت البتہ۔

اپنے شھوانی نشے میں ایسے دوڑتے آرہے تھے کہ ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے۔ اور بری طرح بھٹکتے ٹھوکر کھاتے گرتے پڑتے تھے۔ یا یہ موجودہ کفار اپنے کفریہ خرمیتوں کے نشے میں بھٹکتے پھر رہے ہیں اور کھسے کسی واقعے سے عبرت نہیں پکڑتے۔ بعض نے کہا کہ یہ کلام بھی اُن مہمان فرشتوں کا ہے۔ مگر یہ غلط ہے۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ کسی مخلوق کو اللہ کے سوا کسی کی قسم بولنا حرام اور شرک کے مترادف ہے اس لیے کوئی فرشتہ انعمرت نہ نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ ہر شی کی قسم فرما سکتا ہے۔ روایتوں میں ہے کہ بجز روح محمدی کے رب تعالیٰ نے کسی لوح کی قسم نہ فرمائی اس کی وجہ یہ کہ نبی پاک کی جان ساری کائنات سے افضل ہے۔ دوم یہ کہ اگلی عبارت رب تعالیٰ کی ہے۔ لہذا اُس کی مطابقت میں یہ قسم بھی اس کی کلام کی روش سے ہی ثابت ہے کہ یہ خطاب باری تعالیٰ کا ہے۔ رات بھر یہ لوگ درد اور اندھے پن سے چیختے چلاتے تڑپتے رہے۔ فیصلہ کے مطابق بوقت فجر پہلے چیخ اور انتہائی ڈر اور کڑک آئی جس سے مردوں کے پتے پھٹ گئے اور بچے جانور عورتیں ہلاک ہو گئیں۔ کیونکہ بدکاری کا عذاب صرف مردوں کو ملنا تھا اور کفر کا عذاب عورتوں کو بھی اور جڑ کھٹے اور نسل ختم ہونے کا عذاب بچوں کو ساس وقت مشرق سے فجر طلوع ہو رہی تھی اور یہ سب لوگ مشرقین یعنی مشرق پانے والے تھے۔ یا ابتداء عذاب فجر صادق کے وقت اور انتہاء عذاب اشراق کے وقت ہوا پھر بنا دیا ہم نے اس پوری بستی کی بادی کے اوپر کو اس کا نیچا یا اسی چیخ کے ذریعے کہ چیخ کی ہولناکی سے زلزلے کی شکل ہوئی زمین کانپی پھٹی اور تمام عمارات بڑی بڑی مضبوط پختہ پتھر کی ان واحد میں زمین بوس ہو گئیں۔ یا چیخ کے بعد قدرتی زلزلہ آیا۔ یا حضرت جبریل نے اتنی زمین کو اٹھا کر اٹا کر دے مارا۔ مگر یہ قول زیادہ درست ہے اس لیے کہ ان لوگوں کے تین جرم تھے ۱۔ کفر ۲۔ گستاخی نبی ۳۔ اور بد فعلی اس لیے علی الترتیب ان پر تین عذاب آئے ہزار دہشت ناک چنگھاڑ۔ نمبر ۲ زلزلہ لیکن ابھی مرے نہیں نمبر ۳ پھر۔ اَصْطَلْنَا عَلَیْہُمْ بَارِثًا کہ دی ہم نے اُن پر پتھروں کی جو بجیل تھے یعنی ہر ایک کا اس پر نام لکھا ہوا تھا جس پر جس کا نام تھا اسی کو لگا اور ایک ایک پتھر سے ہی ہلاکت ہو گئی یا وہ پتھر بجیل سے بنے ہوئے یعنی مٹی سے بکر لکالیے گئے تھے۔ اور یہ سب کچھ قدرتی تھا۔ یہ بارش بھی قدرتی تھی فرشتوں کے ہاتھوں سے نہیں تھی اگر حضرت جبریل بستی کو اٹھا کر اٹاتے تو پھر پتھر برسنے سے پہلے ہی سب مر جاتے اور پتھروں بیکار ہو جاتا۔ اور یہ پتھر ٹی بارش عام تھی۔ یہاں تک کہ جو جہاں تھا بسی یا باہر یا جنگل میں یا سفر میں وہیں جا کر پتھر اس کو لگا۔ جس پتھر پر زوجہ لوط کا نام لکھا تھا وہ وہیں اس کو آکر لگا اور ہلاک کر دیا یا چیخ سے بچے بوڑھے اور عورتیں مریں زلزلے سے گھر ٹوٹے اور پتھر ٹی بارش سے بدکار مرے اور غلوں میں تباہی نے نام و نشان مٹا کر قیامت تک کے لیے عبرت کی آئین قائم فرمادیں۔ مگر اس سے عبرت بھی صرف بھدار اور صحیح دماغ اور نہاد گاہ مصطفیٰ میں آنے والے

ہی لیتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قائم سے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔
پہلا فائدہ۔ مہمان کی عزت میزبان کی عزت ہے مہمان کی کو بے عزت کرنا یا ستانا پریشان کرنا میزبان کی رسولی
 ہے اور گھرواے پر ظلم ہے ایسے ظلم سے ہر مسلمان کو بچنا چاہئے یہ فائدہ لَا تَفْضَحُوْنَ اور لَا تَخْزُوْنَ سے
 حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ مظلموں بے کسوں مجبوروں پریشان حالوں کی مدد کرنا اور بچانا حمایت کرنا پناہ دینا
 سنت انبیاء کرام ہے۔ اسی طرح نیکی کی حمایت کرنا بھی طریقہ رسولان پاک ہے ہر مسلمان کو ہر حال میں اس کو اپنانا چاہئے
 یہ فائدہ قَالُوا اَوَلَمْ نُنْهَكَ الخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قوم کا بزرگ یا استاد۔ مرشد۔ اور عالم دین
 اپنے چھوٹوں کو اپنا بیٹا بیٹی کہہ سکتا ہے۔ اگرچہ دین مختلف ہو۔ یہ فائدہ هُوَ اَوْلَادُ بَنَاتِي الخ سے حاصل ہوا۔
چوتھا فائدہ۔ ساری مخلوق میں جسم پاک مصطفیٰ اور آپ کی روح مقدسہ سب سے اعلیٰ افضل اور رب تعالیٰ
 کو پیاری ہے اسی لیے رب نے صرف آپ کی جان کی قسم ارشاد فرمائی اور کسی کی جان کی قسم نہ فرمائی۔ یہ فائدہ
 لَعَمْرُؤُا سے حاصل ہوا۔ احکام القرآن۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ناواقفی
 میں کوئی بات حقیقت کے خلاف کہہ دینا گناہ نہیں اگرچہ اس پر قسم بھی بولے۔ شریعت میں گرفت نہیں میسر ہو کہ وہ
 فرمانے سے مستنبط ہوا، دیکھو حضرت لوط نے ملائکہ کو مہمان فرمایا حالانکہ وہ مہمان نہ تھے تو اس کو جھوٹ نہ کہا جائے گا۔
 کیونکہ آپ نے ابھی تک ملائکہ کو چھانا نہ تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہ حنفی میں لوطی یعنی لوط کوں سے بد فعلی کرنے والے
 کو شرعی حد کی سزا مقرر نہیں ہے بلکہ اس کو تعزیراً سزا دی جائے گی جو حاکم اسلام خود مقرر کرے گا۔ یہ مسئلہ اس سزا
 آسمانی کے طور طریقوں سے مستنبط ہوا کہ عذاب تین طریقے سے آیا۔ پیچ۔ زلزلہ۔ اور پتھراؤ۔ جب کہ حد صرف ایک
 مقرر ہوتی ہے۔

اعترافات | اس جگہ چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ حضرت لوط نے پہلے فرمایا لَا تَفْضَحُوْنَ
 مجھے بے عزت نہ کرو پھر فرمایا لَا تَخْزُوْنَ مجھے رسوا نہ کرو۔ بات تو ایک ہی ہے پھر دو لفظ
 کیوں فرمائے یا ایک ہی دفعہ کہہ دیا جاتا۔ کافی تھا۔ یا پھر دونوں دفعہ ایک ہی لفظ استعمال کر دیا جاتا جواب۔ ان
 فعلوں کے ادسے ہیں فصح اور خزی۔ اور دونوں کا ترجمہ ہے بے عزت اور رسوا ہونا۔ یا کرنا۔ لیکن فرق یہ ہے۔
 اپنے کام سے خود رسوا ہونا۔ فصح ہے جس کو نادم و شرمندہ ہونا کہتے ہیں۔ دوسرے کی وجہ سے ذلت اٹھانا۔
 خزی ہے۔ تو چونکہ قوم نے دو باتیں کی تھیں ایک یہ کہ تم اپنے مہمانوں کو اپنے گھر سے نکال دو۔ اس کے جواب
 میں لَا تَفْضَحُوْنَ فرمایا کہ اسے بد بختو۔ مجھے ایسا کام نہ کرو اور جو بد اخلاقی ہے مروتی والا ہوا اخلاق اور شریف
 النفس مہمانوں کو گھر سے دھکے نہیں دے سکتے۔ کتنے شرم کی بات ہے کہ میں اتنے بڑے گھر میں اجنبی مہمانوں کو کچھ
 دیر نہ رکھ سکوں یہ گھروں میں جا کر میری غیر اخلاقی حرکتوں کا ذکر کرے۔ چنگے تو میری شرمندگی ہوگی۔ دوسری بات قوم

نے یہ کی تھی تم ان کو ہمارے حوالے کر دتا کہ ہم بد فعلی کریں یہ ذلت آمیز رسوائی تھی جو قوم کے ہاتھوں ہوتی اس لیے پہلے صیغہ کے ساتھ **هُوَ لَا يُصْنَعُ** فرمایا اور دوسرے صیغے **لَا تُخْزَوْنَ** کے ساتھ **وَأَتَقُوا اللَّهَ** فرمایا۔ لہذا دونوں فعل نہایت موزوں و مناسب ہیں **وَمِمَّا اعْتَرَضَ** یہاں فرمایا گیا **يَعْمُرُكَ** فرشتوں نے کہا اسے **لَوْ عَلَيهِ السَّلام** آپ کی عمر کی قسم۔ غیر اللہ کی قسم کھانی تو شرک ہے پھر ملائکہ نے یہ قسم کیوں کھائی۔ جواب۔ اس کے چند جواب دئے گئے ہیں مگر مضبوط جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمانہ میں وضاحت کرتے ہوئے دیا کہ یہ قول فرشتوں کا ہو ہی نہیں سکتا اس لیے کہ فرشتوں کو قوم کی حالت **لَوْ عَلَيهِ السَّلام** کو بتانے کی کیا ضرورت تھی وہ تو **لَوْ عَلَيهِ السَّلام** خود ہی دیکھ رہے تھے بلکہ فرشتے تو اندر تھے حضرت **لَوْ** باہر تھے۔ اس لیے فرشتوں سے زیادہ مشاہدہ فرما رہے تھے پس درست یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قول پاک ہے وہ قسم فرما سکتا ہے جس کی چاہے بلکہ اس کی قسم فرمانا اس شے کی عظمت کی دلیل ہے جب کہ بندوں کی قسم اللہ کے غیر کی شرک کے ہم معنی ہے۔ ہماری قسم کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس چیز کو اللہ کے برابر عظمت والا سمجھ لیا۔ اور یہی شرک ہے۔ اور اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ اللہ کریم اپنے حبیب کو اس قوم **لَوْ** کی یا اس قوم قریش کی حالت بیان فرما رہا ہے۔ **مِمَّا اعْتَرَضَ**۔ رب نے قسم کیوں فرمائی قسم تو اعتبار دلانے کیجئے ہوتی ہے۔ اہل ایمان کو تو پہلے ہی اعتبار ہے کفار کو قسم دنیا مفید نہیں ان کو تو اعتبار آئے گا ہی نہیں جواب ابتداء کے لیے نہیں بلکہ اظہار عظمت کے لیے ہے نیز قرآن مجید عربی میں نازل ہوا اہل عرب تاکید کے لیے قسم بول دیتے ہیں اسی رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ چوتھا اعتراض غلبہ آسمانی سے بچو اور بیگناہ انسانوں حیوانوں کو کیوں ہلاک کیا گیا یہ تو سرِ مظلوم ہے کیا مسلمانوں کا خدایہ ظلم کرتا ہے (آریہ ہند) جواب۔ ہلاکت سے موت ہوتی ہے اور موت ظلم نہیں۔ نیز بچے اور جلون چمچ سے ہلاک کئے تھے عربی سترائے مترادف فاسقین مردوں عورتوں کو ملی لڑائی جواب یہ ہے کہ تم لوگوں نے دنیا میں انتہائی ظالمانہ جنگیں کر کے بیشمار انسانی جانوں کو تباہ و ہلاک کیا اور کروایا کیا یہ ظلم نہیں تھا جبکہ یہ لوگ تمہاری مخلوق و ملکیت تھے اللہ تعالیٰ کی تو یہ سب مخلوق ہے جس طرح چاہے جب چاہے وقت کہے **وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِئفِي فَلَا تَفْضَحُونَّ وَأَتَقُوا اللَّهَ** **وَلَا تُخْزَوْنَ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْعَالَمِينَ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنِي إِبْرَاهِيمَ كُنْتُمْ قُعَلِينَ لَعَمْرُكَ أَنْتُمْ نَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ** مدینہ غالب بشریت کے حواس باطنہ کر شیطانی اور شر نفسانی پر فرغ ہو کر رہتے ہوئے دماغ فتور کی خوشخبریاں لیتے ہوئے راہِ فساد میں آتے ہیں تو ضمیر روشن حیا و خرم باطن سے ہی آواز دیتی ہے کہ نفسانیت شہوانی کے بندو یہ قلب و جگر یہ نورِ نظریہ سمیع بصریہ قول و فکر یہ پکڑ و دھکڑ۔ یہ سیر و سفر یہ عضوِ عمل سب میرے پاس چند دن کے مہمان ہیں اللہ کی عارضی امانتیں ہیں ان سے اعمالِ جہنمی کر اگر کل قیامت میں بارگاہِ جلال میں مجھ کو ذلیل و بے عزت نہ کرو اسے خواہشاتِ نفسانیہ اللہ سے ڈرو اور نگاہِ قلب میں مجھ کو شرمندہ نہ کرو تمہارے کانوں میں میری ایک بات بھی نہیں پہنچتی تمہیں معلوم ہے کہ اس عالمِ ناسوتی میں دستِ قضا نے کتنے ہی مفروروں مفروروں

اکڑ والوں شہوت پسندوں کو فنا کا نہر پھا دیا اور کچے خم کن قدموں سے دوڑے آتے ہو یہ قدم اس طرح استعمال کئے لیے نہیں یہ تو بارگاہِ محبوب تک پہنچنے کے لیے پیدل کئے گئے ہیں۔ دروازہ خدا تک پہنچنے کے لیے صرف دو ہی قدم ہیں ایک قدم نفس ہے دوسرا قدم خلق اسے غافل طالبِ شیطان نہ ہو طالبِ رحمن بنو اگر ان دو قدموں پر قابو پالیا تو مریدِ صادق کے لیے دریا تک رسائی آسان ہے۔ نفوسِ خفائی نے جواب دیا اسے داعیِ قسطہ کو ہم کبھی سے تجھ کو منع کر چکے کہ جہانِ نظر و فکر اور اندیشہ مہر و وفا اور ذمہ داری اعضا سے دور ہو جا۔ دلیل۔ میری اور برہانِ عقلی نے فرمایا یہ میری شریعت کی پابندیاں ہیں اگر تم ٹھیک خواہشاتِ شہوانیہ کرنا ہی چاہتے ہو تو اسے ذلیل نفسِ مارہ والہ شریعت کی آغوشِ فطرت میں رہ کر کرنے والے بنو اسے محبوبِ یقینی اولاً آخر ظاہر و باطن ابدی بقا کی قسم۔ بیشک یہ جسمِ بشریت کے آثارِ شیطانی البتہ اپنی غمرستی میں خود ہی بٹھکتے رہیں گے قالبِ مومن کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔ فَآخِذْهُمْ بِالْصِّیْعَةِ مُمْشِرِیْنَ فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَابِقَ لَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَیْهِمْ حِجَابًا مِّنْ سَحَابٍ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِیْنَ اپنا ہی بگاڑ اچھوٹیں اعمالِ سیاہ سے سینے کو بھرا فہر جبار کی کلک سنئے ان ہی کو ہلاکت خیز سختی سے پکڑا۔ جب عارفین کا آفتابِ عروج غنیمتِ بارگاہی کا سورج چڑھتا ہے تو نفس پر زوالِ عذاب شروع ہو جاتا ہے اور خود پرستوں کے دنیوی اچھے اعمال کو ریاکاری کے جھٹکوں سے ذلت و نامقبولی کے اَسْفَلِ الْاَسْفَلِیْنَ میں پھینک دیا جاتا ہے۔ قبض و قہر دوری۔ دُرکاری کے غضبناک پتھروں سے سنگِ باری کر کے تسلطِ نفس کا نشان بھی مٹا دیا جاتا ہے۔ بیشک جسمِ وجودی میں قضا و قدر کے یہ فیصلے قدرتِ کمال کی بڑی نشانیاں ہیں جن کو عارفین کے کان نطقِ حق سے سنتے ہیں اور قلبِ ایمانی سے۔ جانتے ہیں فراستِ ظاہر و باطن مومن عارف کے اترار میں آیاتِ اترار کو صرف عارفین ہی سمجھتے ہیں وہی زبانِ صدق کے متوسلین ہیں۔ نگاہِ مومن کے لیے ہی نشانیاں آتی ہیں۔

وَاِنَّهَا لَیْسَبِیْلٌ مُّقِیْمٌ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ

اور بے شک وہ بستی لوہا البتہ راہِ مسافران میں موجود ہے بیشک میں جہنم اور بیشک وہ بستی اس راہ پر ہے جو اب تک چلتی ہے بیشک اس میں

لَا يَهْدِي اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ

البتہ نشان عبرت ہے لیے قوموں کے اور بیشک تھے رہنے والے عقل
نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لیے اور بے شک بھاری ۔

الْآيَةِ لظَالِمِينَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَ

کے البتہ ظالم تھے۔ تو ظلم کا بدلہ لیا ہم نے ان سے اور
وہ ضرور ظالم تھے تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور

إِنَّهُمَا لَيَايَمًا مُّبِينًا ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ

بے شک ۔ یہ دونوں بستانیاں البتہ ہیں سامنے میں ظاہر ظہور۔ اور البتہ جھٹلایا ہے
بے شک یہ دونوں بستانیاں کھلے راستے پر پڑی ہیں اور بے شک حجر

أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ

پتھر کے مکان والوں نے رسولوں کو ۔ حالانکہ وہی تھیں ہم نے ان
والوں نے رسولوں کو جھٹلایا اور ہم نے ان کو اپنی۔

آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَ

رسولوں کو نشانیاں اپنی تو رہے وہ سب کافروں سے ان ہٹنے والے اور
نشانیاں دیں تو ان سے منہ پھیرے رہے اور

كَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا

مرد اسے تراشتے تھے سے پہاڑوں مضبوط گھروں کو
وہ پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے۔

اٰمِنِيْنَ ۝۸۲ فَاَخَذَ تُوْهُمُ الصَّيْحَةُ

محفوظ رہنے کے لیے پس پکڑ لیا انکو سخت چیخ نے

بے خوف - تو انہیں صبح ہوتے

مُصْبِحِيْنَ ۝۸۳ فَمَا اَغْنٰی عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا

جب کہ صبح پانے والے تھے تو نہیں بچایا کو ان - اُسنے جو

چنگھاڑنے آیا تو ان کی کمائی کچھ ان کے

يَكْسِبُوْنَ ۝۸۴

کاتے تھے بد اعمالیاں

کام نہ آئی

تعلق | ان آیات کریمہ کا پھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق - پچھلی آیت میں قوم لوط کے عذاب کا ذکر کیا گیا اور بتایا گیا تھا کہ اب قوموں کے سامنے اس عذاب کا ذکر کیوں کیا جا رہا ہے تاکہ بھداری حاصل کریں اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ کافر لوگ ان بستیوں کو دن رات اپنی آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں اور تاریخی پس منظر بھی جانتے ہیں مگر پھر بھی نافرمانی رب سے نہیں ڈرتے اس لیے کہ عقل و فراست نہیں رکھتے جانور کے جانور ہی ہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا فراست و عقل والے ہی ان واقعات خوفناک سے عبرت پکڑتے ہیں۔ اب اشارۃً بتایا جا رہا ہے کہ فراست والے اور توہمین صرف وہی ہیں جو دامنِ مصطفیٰ میں آکر مومنین بن گئے گویا کہ آستانہٴ احمد پاک عقل و فراست کا اول و آخر مرکز ہے تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں قوم لوط کے عذاب کا ذکر ہوا اب ان آیتوں کو دوسری قوم مود اور قوم صالح علیہما السلام کے عذابوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی | وَ اِنَّهَا لَبَسَبِيلٍ مُّقِيْمٍ . اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ . وَاِنْ كَانَ اَصْحَبُ الْاُيْكَةِ لَظٰلِمِيْنَ فَاَسَقَمْنَا اَعْيُنَهُمْ وَ اَنۡهٰا لِبٰمَامٍ مُّبِيْنٍ وَاُوۡسِرۡ جُلۡدِہٖ اِنَّ حُرۡفَہٗا ضَمِيْرٌ وَّ اَحَدُ مُوۡثِقَاتِ

غائب کا مرجع بستیؑ سدوم یعنی قوم لوط علیہما السلام کی بستی منصوب متفصل ہے کیونکہ اسم ان سے ہے۔ لام کے تاکیدیہ زائدہ

بِجَارَةٍ مَعْنٰی فِیْ طَرَفِیْہِ مَکَانِیْہِ حَقِیقَیْہِ سَبِیْلِ۔ اِسْمُ مَفْرُوضٌ شَقٌّ صِفَتٌ شَبِہُہُ بِرُؤْیِ قَلِیلٍ سَبِیْلِ سَبَبٌ سَبَبٌ مَعْنٰی کَمَا رَاسَتْہُ
 شَارِعٌ عَامٌ۔ شَاہِ سَاہٌ۔ مُجْرُورٌ ہَبٌ جَارٌ ہَبٌ مَوْضُوفٌ مُقْتَضِیٌّ صِفَتٌ ہَبٌ بِابِ اِفْعَالٍ کَا اِسْمِ فَاعِلٍ وَاحِدٌ مَذْکُورٌ مَصْدَرٌ ہَبٌ
 اَقَامَہُ اَوْ اِقْوَامًا۔ قَوْمٌ یَا قَوْمٌ سَبَبٌ مَعْنٰی قَائِمٌ رَہْنَا جَارِی رَہْنَا۔ سَبَبٌ یُوکِّرُ سَبَبٌ مَرَادٌ لِیَا ہَبٌ کہ رَاسَتْہُ بِرُؤْیِ لُؤْکٌ چلتے ہیں
 نہ کہ رَاسَتْہُ۔ یہ مرکب تو صغنی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُودٌ اِسْمُ مَفْعُولٌ کَا اوروہ شَبِہُہُ جملہ ہو کر خبر اِنّ ہے اِنّ حرفِ تحقیق
 فِیْ جَارَہُ طَرَفٌ جِہَازِیْ کِیونکہ منظوف ذالک ہے جس کا اشاریہ واقعہ ہے اور واقعہ بذاتِ خود نہ زمان ہوتا ہے نہ
 مکان ہے اگر اشاریہ بستی ہے تو یہ طرفِ مکانی ہے حقیقی ہے۔ لام کے زائدہ برائے تاکید آیت اِسْمُ مَذْکُورٌ مَفْرُودٌ
 محرف صحیح ہے اس لئے بحالتِ نصب ظاہر نصب آیا تنوینِ تعظیم کی ہے معنی بڑی آیت۔ فِیْ ذالک جَارٌ مُجْرُورٌ متعلق ہے
 مَوْجُودٌ پوشیدہ کا اور وہ شَبِہُہُ جملہ اسیمہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنّ اور لَآیَتٌ اِسْمُ مَوْخَرٌ ہے اِنّ کا۔ اس تقدّم و تاخر نے شدت
 احساس کا فائدہ دیا۔ لام جَارَہُ نفع کا مَوْضِعٌ اِسْمٌ مَعْمُورٌ مَذْکُورٌ سَالِمٌ مجرور ہے لام سے اس کا واحد ہے مَوْضِعٌ مَرَادٌ ہیں۔
 مسلمان یہ جَارٌ مُجْرُورٌ متعلق ہے دوم مَوْجُودٌ پوشیدہ کا۔ وَاوُ سِرْ جملہ۔ اِنّ مَخْفُوفٌ و راصل تھا اِنّ۔ عِلْمًا لِنُوسِہِ مَعْنٰی یَقِینِ
 کے دیر ہا ہے کَانَ فَعْلٌ نَاقِصٌ مَعْنٰی مَاضِیٌ بَعْدَ صِیغَہِ وَاحِدِ مَذْکُورٌ غَائِبٌ اَصْحَابٌ۔ اِسْمٌ جَمْعٌ مَخْفُوفٌ وَاحِدٌ ہَبٌ صَاحِبٌ مَعْنٰی۔
 وَاللّٰ۔ مالک۔ سامعی۔ رہائشی یہاں مَعْنٰی وَالَا اور رہائشی مراد ہے۔ اَیْکَہُ اِسْمٌ جَمْعٌ مُکْتَرِبٌ یا جمعِ مثل ہے جَامِدٌ ہے۔
 وَاحِدٌ اَیْکَہُ۔ مَعْنٰی لَکھنے درخت۔ جُنْدٌ۔ درختوں کا جنگل۔ اَیْکَہُ۔ کے معنی ہوتے ہیں ایک لَکھنا درخت اَیْکَہُ طَبِہُہُ لَکھنے
 درخت مراد جنگل سرسبز ایک قرئت میں ہے لَکھ۔ مَعْنٰی جنگلِ علاقہ۔ مراد ہے اَیْکَہُ سے شہر اور لَکھ سے وہ سبب
 علاقہ مَذْکُورٌ قرئت اَیْکَہُ۔ بحالتِ کسرہ مضاف علیہ ہے اَصْحَابٌ کَا اورو مرکب اضافی کَانَ کا اِسْمٌ ہے۔ لام زائدہ۔
 اِبْتَدَیْہُ۔ لَمَّا لَمِیْنٌ جَمْعٌ مَذْکُورٌ سَالِمٌ ہے ظالم کی بحالتِ نصب ہے قبر ہے کَانَ کی مَعْنٰی ظالم کرنے والے یعنی کفر کرنے
 والے ف سَبَبِیْہِ مَعْنٰی لَمَّا اِنْتَقَمْنَا۔ بابِ اِفْعَالٍ کَا مَاضِیٌّ مُطْلَقٌ ثَبَتٌ مَعْرُوفٌ صِیغَہُ جَمْعٌ مُکْتَمٌ مَصْدَرٌ ہَبٌ اِنْتَقَمْنَا
 نَقْمٌ سے بنا ہے مَعْنٰی جَرَمٌ کے برابر مراد دینی بدلہ لینا خواہ اپنا خواہ اپنے دوست کا۔ مین جَارَہُ بَیَانِیْہُ مَعْمُورٌ جَمْعٌ کَا
 مَرَجٌ اَصْحَابٌ اَیْکَہُ ہیں جَارٌ مُجْرُورٌ متعلق ہے اِنْتَقَمْنَا۔ کَا وَاوُ سِرْ جملہ اِنّ حرفِ مخفیہ تھا مَعْمُورٌ مَوْضِعٌ غَائِبٌ
 اس کا مرجع ہے سستی سدوم اور بستی اَیْکَہُ منصوب متعلق ہے کیونکہ اِسْمٌ اِنّ تھا اور اپنے کامل اِنّ سے جڑی ہوئی ہے
 لام اِبْتَدَیْہُ ہَبٌ جَارَہُ مَعْنٰی فِیْ جَارَہُ طَرَفِیْہِ حَقِیقَیْہِ اِمَامٌ اِسْمٌ مَفْرُودٌ مِیْلَہُ بِرُؤْیِ اِفْعَالٍ اَمٌّ سے بنا ہے مَعْنٰی ارادہ کرنا۔
 پسند کرنا۔ کسی کی ضرورت محسوس کرتا۔ امام مَعْنٰی مَامٌ اِسْمٌ مَفْعُولٌ ہے۔ ترجمہ ہے چاہا ہوا۔ جس کو چاہا جائے
 انسان چاہا جائے تو ہوتا ہے پیشوا۔ رہتا۔ مُقْتَدِرٌ۔ یہاں مَعْنٰی راستہ ہے۔ بہت اُفْعَالٌ و لے راستے
 کو امام کہا جاتا ہے۔ مجرور ہے بَسَبٌ سے مَوْضُوفٌ ہے مینین اِسْمٌ فَاعِلٌ بِابِ اِفْعَالٍ کَا صِیغَہُ وَاحِدِ مَذْکُورٌ و راصل تھا
 مَیْنِیْنٌ فِیْ پَرِکَہُہُ لَقِیلٌ تَحَالُفٌ اِنْقِلَ کر کے مَاقِیْلٌ کر دے و راصل کا مَصْدَرٌ ہے اِبْنَانٌ اور اِبْنَانٌ مَعْنٰی کھلا کرنا۔

تفسیر عالماتہ | وَانْتَهَا لِبَسِيْلٍ مُّقِيْمٍ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَاِنْ كَانَ اَصْحَبُ الْاُيْكُوْتَ نَظَّالِمِيْنَ فَاسْتَقْبَلَتْهُمْ وَاِمْنُهُمْ اَلِيًّا مَا مِثْلِيْنِ فَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحَابُ النُّجُرِ الْمُؤْسِلِيْنَ اور بیشک وہ قوم لوط کی بستی سکودم البتہ مسافروں کے بالکل سیدھے اور آسانی راستے پر ہے یہاں تک کہ ہر حاجی ہر تاجر اور غامک یہ کفار کہ توجب بھی شام کی طرف سفر کرتے ہیں یا مصر کی طرف دوسرے راستے سے جاتے ہیں تو آتے جاتے یہ اجڑی بستی کھنڈران کو نظر آتے ہیں وہاں ٹھہرتے ہیں ان کا تذکرہ اپنی باتوں اپنی تاربخوں اپنے شعروں میں کرتے ہیں مگر نادانی سے اس تباہی کو اتفاقی حادثہ موسمی طوفان یا آتش فشاں پہاڑوں کا سانحہ زلزلہ کہہ کر مطمئن ہو جاتے ہیں لیکن اصل حقیقت کی طرف توجہ نہیں دیتے کہ یہ انبیاء کرام کے گستاخوں پر رب تعالیٰ کا آسمانی عذاب تھا نہ یہاں کوئی آتش فشاں پہاڑ ہے نہ کوئی طوفان اٹھتے ہیں۔ اگر ایسا ہوا ہوتا تو اب کیوں نہیں ہوتا۔ اب آتش فشاں پہاڑ کہاں گم ہو گئے بات دراصل یہ ہے کہ ان عبرت ناک واقعات میں البتہ نشانیاں فقط ایمان والوں کے لیے ہیں جن کے دل ازل سے ہی نور ایمانی کے لیے چمک رہے تھے۔ جب ان کو ان واقعات سے عبرت دلائی گئی تو فوراً حقیقت کی تہہ تک پہنچ گئے اور اللہ رسول پر ایمان لے آئے۔ اور اچھا وہ تو کچھ دور زمانے اور دور علاقے کا واقعہ ہے بیشک حضرت شعیب علیہ السلام

کہ قیامت کے قریب وہ ذابۃ الارض کے نام سے نکلے گا۔ نمبر ۳ پہاڑ سے نکلنا کہ بہت بڑی چٹان پٹی اس میں اذنی چٹنی چٹانی نکل آئی چٹان پھر کافی دیر کے بعد اسی طرح بند ہو گئی نمبر ۴ وہ اذنی بستی کا سارا پانی پی جاتی تھی اور ایک دن چھوڑ کر ایک دن پانی پیتی تھی۔ اور کھاتی کچھ نہ تھی نمبر ۵ ہر روز درود و حاتنا دیتی تھی کہ بستی کے ہزاروں انسانوں کو کافی سے زیادہ ہوتا تھا۔ یا آیتوں سے مراد صالح علیہ السلام کے دیگر معجزات ہیں جن کا ذکر نہ ہوا یا آیتوں سے قدرت کے عجائبات زمینی و آسمانی ہیں یا آیتوں سے مراد وحی الہی کا وہ صحیفہ ہے جو حضرت صالح پر نازل ہوا تھا۔ لیکن ان تمام آیتوں کے باوجود وہ اپنی شیطان پرستی اور ضد سے ہر چیز کا انکار کرتے ہوئے ایمان سے علیحدہ ہی رہے اور ان کی صنعت کاری اتنی ترقی اور کمال پر تھی کہ پہاڑوں کی چٹانیں کھود کر بڑے بڑے اور خوبصورت نقش و نگار والے گھر بناتے تھے۔ آمین۔ اس حاصل کرنے کے لیے یا چور ڈاکوؤں سے یا سردی گرمی سے کیونکہ پہاڑ کی اندرونی جگہ غار وغیرہ اور زمین کے تہہ خانے سردی میں گرم اور گرمی میں ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ یا عذاب الہی سے بچنے کے لیے۔ کتنے بےوقوف تھے کہ عذاب سے بچنے کے لیے اتنی محنت مشقت کرتے تھے حالانکہ بغیر مشقت صرف نبی کے دامن میں چھپ جاتے تو بچ جاتے نبی کا آستانہ ٹوٹا پھڑوا لا حجرہ جو حفاظت کر سکتا ہے وہ پہاڑوں کی غاریں چٹانیں نہیں کر سکتیں اور ایسا ہی ہوا کہ جب اس قوم صالح کی تباہ کاریاں ظلم و شرک اور نبوت کی گستاخی حد سے بڑھی تو بس جبریل امین کی یا قدرتی ایک ہی و صلاحینے والی حیج چنگھاڑنے ان کو بکھڑایا علی البقیع فجر کے وقت یا طلوع آفتاب کے وقت اور جس فن پر وہ مغرور تھے وہ ان کے کسی کام نہ آیا۔ ان کو یہ تو یقین تھا کہ ہماری یہ سرکشی ضرور ہم کو مروا سیگی مگر ان کا خیال تھا کہ شاید قوم نوح علیہ السلام کی طرح طوفان آئے یا قوم عاد کی طرح زلزلہ آجائے اور زمین الٹی ہو جائے یا بارش کی طرح پتھر برسیں۔ ان تمام سابقہ عذابوں سے بچنے کی تدبیر میں انہوں نے پہاڑوں کے اندر غار بنا کر بنالیے مگر ان پر حیج کا عذاب آیا۔ اور سب بچاؤ کے سامان ہتھیاری فن کاری موٹی چٹانوں کو ٹھیاں دھری کی دھری رہ گئیں۔ تب تک کو جاتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا گزر اس بستی سے ہوا تھا۔ نبی پاک نے فرمایا کہ ان گھروں سے روتے اور استغفار کرتے عاجز ہوتے گزرو ہرگز تماشہ یا آثار قدیمہ سمجھ کر نہ دیکھنا کہیں تم پر عذاب نہ آجائے اس کو میں کا پانی بھی پینے نہ دیا بلکہ اٹاگو نہ صابو ہا ہا ہا کو کھلوا دیا اذنی واسے کوئیں سے پانی لینے کی اجازت دی اور خود ہاتھ لگا کر منہ و جانب کے نفرت کرتے ہوئے اپنی سواری بھگا کر گزر گئے۔ اور بستی سے باہر سب نے مقام فرمایا۔ مسلمانوں کا سیارہ اعظم ابن بطوطہ آٹھویں صدی ہجری میں اپنی سیاحت کے دوران اس بستی حجر سے گزرے تھے اور وہ لکھتے ہیں اس وقت تک قوم حجر کے ڈھلپٹے ہڈیاں بکھری پڑی تھیں اور مکان و نقش و نگار بالکل تباہ معلوم ہوتے تھے۔ خیال رہے کہ جب سے دنیا بنی ہے اس وقت سے آج تک پندرہویں صدی ہجری تک صرف سات قوموں پر آسمانی اور خدائی قہر الہی کے عذاب آئے۔ پہلا عذاب قوم نوح پر۔ ان کی بستی دمشق میں سیلاب میں غرق کرنے سے آیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین ہزار

ایک سو سال پہلے آپ کی قوم پانچ قبیلوں پر مشتمل تھی، ہنرا قوم و دوسرا قوم سواع و تیسرا قوم یثوت و چوتھا قوم نوح۔ قوم نوح اور سواع وغیرہ ان کے خاندانی باپ دادا اور بزرگ تھے۔ دنیوی بزرگی والے ان کے مرنے کے بعد ان کے بت بنا کر پوجنے لگ گئے یہ لوگ غالباً حضرت ادریس کے زمانے میں ہوئے۔ دوسرا عذاب قوم عاد پر آیا حضرت یسح سے دو سو سال پہلے ان کے بنی حو و علیہ السلام تھے۔ یہ مشرک کافر تھے بت اور ستارہ پرست ان کی بتی کو آسمان تک اٹھا کر اٹھا پھینکا گیا۔ یا ان پر ضرر مہر کا طوفان آٹھ دن تک جاری رہا اور ہلاک ہوئے انکا علاقہ خلیج فارس سے حضرموت تک تھا بت و راز قذیبہ زور تھے ہنر قوم ثمود پر تیسرا عذاب آیا ان کے بنی صالح علیہ السلام تھے حضرت عیسیٰ سے چوبیس سو سال پہلے ان کی بستی وادی قریٰ مکہ پاک سے شام جاتے ہوئے راستے میں ہے یہ بھی بت پرست اور قیامت اور سزا جزا کے منکر تھے اونٹنی کے قتل کے تین دن بعد چیخ سے ہلاک ہوئے ہنر قوم سدوم پر بھی چیخ اور زلزلہ اور پتھر سے عذاب آیا۔ یہ قوم حضرت یسح سے اکیس سو سال پہلے ان کے بنی لوط علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے حائرہ کے بیٹے تھے ان کی بستی دریا لوط و جھیل مردار کے کنارے شام کے جنوب میں حائرہ کے راستے میں ہے ہنر قوم ایک ہنر قوم بنی یسح و بنی یسح کے مشرقی کنارے واقع تھیں۔ قوم مدین سے حضرت شعیب اہل خاندان تھے اور قوم ایک دوسرا خاندان تھا۔ یہ کم تو لچھیر و دانتی مھوٹا غباری اور کفر مشرک بت پرستی میں مبتلا تھے حضرت یسح سے سو تھو سال پہلے ان دونوں بستیوں پر ایک ہی وقت میں چیخ کڑک گری اور آگ کی بادش کا عذاب آیا اس کو عذاب یوم النطلہ بھی کہتے ہیں ہنر قوم قبطی فرعون کو خدما مانتے تھے اور بت پرستی بھی کرتے تھے ان کی طرف حضرت موسیٰ مہوٹ ہوئے تھے حضرت عیسیٰ سے چودہ سو سال پہلے اس قوم کو دریا نیل میں غرق کر دیا گیا۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ تین چیزیں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں برا عقل ہنر علم ہنر ایمان۔ جس کے پاس یہ تینوں نعمتیں ہیں وہ خوش قسمت ترین انسان ہے۔ یہ فائدہ آیت لِّلْمُؤْمِنِينَ اور آیت لِّلْمُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جو شخص دنیا کے واقعات کو اتفاقی حادثہ سمجھے وہ گمراہ ہے کیونکہ یہ نظریہ کفار کا ہے۔ یہ فائدہ بھی لِّلْمُؤْمِنِينَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ایک نبی کی مخالفت سب انبیاء عظام علیہم السلام کی مخالفت ہے کیونکہ سب کا پیغام اور تبلیغ ایک ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کا انکار گویا سب کا انکار ہے اس لیے کہ سب کے دامن میں ایک ہی آقا کا نور مشعلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ فائدہ کذاب اصحابُ الْجِبْرِ الْمُزْشَلِینَ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ بزرگان دین کے برکات فیض رسان ہیں ان کا ادب کرنا ان کی دیکھ بھال کرنی ہر مسلمان پر فرض ہے

یہ مسئلہ نکاحاً عنہا معوضین سے مستنبط ہوا کہ اونٹنی رب کا حکم اور حضرت صالح کا تبرک و معجزہ تھا اس کا

دودھ بھی تبرک تھا۔ اس کا ادب اور عزت نہ کرنے سے عذاب آگیا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو تمام نمازوں کی پابندی چاہئے مگر فاص کر تہجد اور فجر کی نماز کا بہت ذوق شوق سے خیال رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت اکثر عذاب الہی آتے رہے۔ اس کی پناہ اور استغفار اس وقت زیادہ کرنی چاہئے۔ یہ مسئلہ مضمین داخ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یہ عذاب انوار کے دن صبح سے شروع ہوا اور بدھ کی صبح کو ختم ہوا۔ پہلے سب کے چہرے زرد ہوئے دوسرے دن سرخ ہوئے تیسرے دن سیاہ ہوئے چوتھے دن ہلک ہو گئے روح ایمان،

اعترافات

ان آیت پر چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْبُحَيْرِ الْمُرْسَلِينَ یعنی مجر دالوں نے تمام رسولوں کو جھٹلایا۔ حالانکہ وادی حجر ایک شہر یا ایک مکتہ پر پھاڑی علاقے کا نام تھا۔ اور اس قوم میں صرف حضرت صالح علیہ السلام ہی مبعوث ہوئے تھے۔ کوئی اور نبی کسی وقت بھی تشریف نہیں لائے اور حضرت صالح علیہ السلام کو ہی اس قوم نے جھٹلایا تھا تو پھر مرسلیں جمع کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ اس قوم سے پہلے دیگر قوموں میں بہت سے انبیاء کرام تشریف لے چکے تھے اور ان کے جھٹلانے کا انجام بھی مشہور ہو چکا تھا کہ کس طرح ان پر عذاب آیا اور انہوں نے اپنے اپنے نبیوں کی کس طرح گستاخیاں کیں اور توحید و رسالت دعوت حق کی کس طرح مخالفت کی یہ قوم حجر سب کچھ جانتی سمجھتی تھی مگر حضرت صالح علیہ السلام کے سب کچھ یاد دلانے بڑا انجام سمجھانے کے باوجود اس نے اپنے بڑے باپ دادوں کا ہی طریقہ اختیار کیا۔ اسی کو قابل تائید اور چاہا سمجھا۔ اسی بناء پر حضرت صالح کی تکذیب کرتے رہے۔ لہذا فرمایا گیا کہ ان لوگوں نے بھی سب مرسلیں کی ہی تکذیب کی کیونکہ برے کی تائید اور برے شخص کو اپنا پیشوا سمجھنا اسی کی مثل ہوتا ہے۔ آج کے دور میں بھی جن بد بختوں نے پارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیاں لکھنے والوں کو اپنا امام۔ پیشوا اور پیر مرشد مانا وہ بالکل اسی طرح گستاخ کافر ہے۔ جس طرح وہ خود لکھنے والے۔ اگرچہ کہتے پھریں کہ بھائی صیب ہم نے تو نہیں لکھی تیرا ایک نبی کا انکار گویا۔ جیسے کا ہی انکار ہے کیونکہ دین سب کا ایک ہی ہے اگرچہ نام اور شریعت مختلف رہی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں بستی لوط کے لئے فرمایا گیا۔ لَبِئْسَ مَا مِثْلُ بَيْتُنِ بَشَرَ دہ بستی راستے پر موجود ہے۔ اور پھر وہ بستیوں کے لئے فرمایا گیا بَيْتُ بَيْتٍ قَبِيلٍ اس کا ترجمہ بھی وہی ہے۔ تو یہ دو طرح کے الفاظ کیوں استعمال ہوئے۔ جواب۔ تفسیر علامہ میں مفسرین کے بیان کردہ تمام تفسیری احتمالات بیان کر دئے گئے۔ ایک یہ تفسیر بھی کی گئی ہے کہ لَبِئْسَ مَا مِثْلُ بَيْتُنِ سے مراد حضرت لوط اور حضرت صالح علیہما السلام ہیں۔ اور وہی اپنی اپنی قوم کی طرف تاج نبوت کے ساتھ امام مبین بنا کر بھیجے گئے تھے۔ لیکن اگر اس سے وہ علاقے اور بستیاں ہی مراد ہوں جیسا کہ عام مفسرین بیان فرماتے ہیں تو جغرافیائی محل وقوع اور موجودہ حالتوں کے اعتبار سے یہ مختلف الفاظ اور تشاؤ فرمائے گئے۔ اور فرق ان دونوں عبارتوں میں انوی اعتبار سے اس طرح ہے کہ سبیل مقیم کا معنی ہے آباد راستہ۔ یعنی راستہ پر اب بھی جگہ رہے ہیں جو آتے جلتے مسافروں کو ان گھنڈرات

کے عبرت ناک تاریخی حال بتاتے رہتے ہیں۔ کہ اپنے وقتوں میں یہ کتنی گنجان وسیع اور علاقے کی بڑی منڈیاں تھیں۔ اور ایک گھناؤنے جرم کے بدلے آج کیسی گورنریاں بنی ہوئی ہیں۔ اور ایام مبین کا معنی ہے کہ ان بستیوں کے آس پاس اگرچہ دور دور تک کوئی آبادی نہیں رہی۔ مگر یہ ایسی کھلی شاہ راہ ہے کہ تقریباً ہر علاقہ لوگ یہاں سے گزرتے ہیں۔ اور اس کی موجودہ حالت ایسی ظاہر ہے کہ کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں یہ خود ہی اپنی حالت زار سے سب پر اپنی تاریخ بیان کر رہی ہے۔ پہلی بستی کو زلزلے سے گھنٹہ باندیا گیا تھا اس لیے وہ سبیل مقیم ہوئی اس بستی مدین اور ایکہ کو ویران بے آباد کر دیا گیا بستی قائم رہی اس لیے یہ خود اپنی کہانی بیان کرنے والی مبین ہے۔ اور ہر مسافر اسی راہ سے منزل پر پہنچتا ہے اس لیے امام ہوئی۔ ان فرقوں کی وجہ سے دونوں جگہ باتین مختلف فرمائی گئیں۔ تیسرا عمر ارض۔ حضرت صالح کو تو ایک اونٹنی کا ہی معجزہ دیا گیا تھا تو پھر یہاں آیت کیوں فرمایا گیا۔ یعنی ہم نے ان کو بہت سی آیتیں عطا فرمائیں۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ایک اونٹنی ہی بہت سے معجزوں کا مجموعہ تھی جیسا کہ تفسیر میں تفصیل بیان کی گئی۔ دوم یہ کہ اونٹنی کے علاوہ بھی معجزے ملے مگر ان کا ذکر نہیں ہوا یا مراد ہے۔ کلام الہی کی آیتیں۔ اور بالفاظ آیتنا ان سب کو شامل ہے۔ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَمَّ

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس کو جو درمیان ہے ان دونوں کے
اور ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے

إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحْ

مگر حکمت کے لیے اور بیشک قیامت البتہ آنے والی ہے لہذا معافی دینے
عبث نہ بنایا۔ اور سب سے شک قیامت آنے والی ہے

الصَّفْحَةُ الْجَمِيلَةُ ٨٥ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ

رہو ان کو اچھی معافی۔ بیشک رب آپ کا دوستی ہمیشہ سے پیدا کرنا والا ہے
تو تم اچھی طرح درگزر کرو۔ بیشک تمہارا رب ہی بہت چھڑا کرنا والا ہے

الْعَلِيمُ ﴿۸۷﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي

ہاتے والا ہے اور بیشک ہم نے تم کو سات آیتیں جو دہرائی جاتی ہیں دیں
جانتا والا ہے۔ اور البتہ بیشک دین ہم نے تم کو آیتیں بار بار پڑھی جانوالیاں

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿۸۸﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا

اور عظمت والا قرآن۔ اپنی آنکھ اٹھا کر اس چیز کو نہ دیکھو جو
اور قرآن پاک بہت عظمت والا۔ نہ حیرت اسے کھلو آٹھو کو اپنی طرف اس کے جو

مَتَعْنَابِهِ�ْ ۚ أَنزَلُوا جَا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ

پکڑنے لے۔ جس کا خاندانوں کو ان کافروں کے اور نہ غلین ہوئے پر کام سرکشوں
سے دیا جو ڈرو کو برتنے کو دی اور ان کا بکھ غم نہ کھاؤ اور

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمُؤْمِنِينَ ﴿۸۹﴾ وَقُلْ

اور بچھا لیجیے رمت کے پروں میں اپنے سب مومنوں کو۔ اور قرا دیجئے
مسلمانوں کو اپنی رمت کے پروں میں سے لو۔ اور قراؤ کہ

إِنِّي أَنَا الْكَذِبُ الْمُبِينُ ﴿۹۰﴾

بیشک اب میں ہی ہوں ظاہر ظہور ڈرانے والا۔
میں ہی ہوں مات ڈر ستانے والا اس عذاب سے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق یہ پچھلی میں چند قوموں پر عذاب
الہی آنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ انہوں نے ہماری مخالفت مالیت
اور معبودیت کو نہ مانا اور اپنی زندگی کو گنڈا کر دیا تھا۔ اس وجہ سے ان پر عذاب آیا تو اسے موجودہ قوموں تم عبرت
حاصل کرو۔ دوسرا تعلق یہ پچھلی آیتوں میں گزشتہ قوموں کی صنعت کاری اور دنیوی عقل و شعور کا تذکرہ ہوا۔

اب ان آیات میں صفت باری تعالیٰ کا ذکر ہے۔ **یَعْلَمُ الْغُلُوقَ**۔ پھل آیت میں بتایا گیا تھا کہ گزشتہ قوم واسے بہت فن کار کا رنگ اور بڑے بڑے دولت مند ہوئے مگر نافرمانی پر حب عذاب آیا تو بجز دامن بنی کے کوئی ان کو نہ بچا سکا وہی بچا جو بنی کے غلاموں میں شامل ہوا۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ آپ اپنی نظر رحمت و کرم اور خواہش ایمان کی نگاہ اس طرف نہ فرمائیے کہ شاید وہ اپنی دولت و قوت سے اسلام کو فائدہ پہنچائیں گے اور نہ ان کے پیچھے رہنے پر غم فرمائیے۔ کیونکہ ناجائز اور حرام کی دولت و قوت حرام طرف ہی جاتی ہے۔

شان نزول ایک مرتبہ یو دینی قرینہ اور بنی نضر عیسائیوں کا بہت مال تجارت وغیرہ کے نفع سے آیا۔ جس میں جواہرات خوشبوئیں اور نئے نئے مساکین صحابہ نے دیکھ کر صرف بارگاہ نبوت میں کچھ حسرت کی باتیں کہیں اور عرض کیا کاش اتنا مال ہم کو ملے تو ہم دین کی خوب خدمت کریں اور ثواب کمائیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ افسردہ ہوئے اور خیال کیا یہ حسرت ان کو کیوں ہوئی تب یہ آیت نزل ہوئی (تفسیر صاوی) روح البیان فرمایا کہ سامان اور دولت سردار ان گنہ گار کے پاس آیا تھا۔ جس کا عزیز مسلمانوں نے شکایت کی تھی یہ قول زیادہ صحیح لگتا ہے کیونکہ یہ ساری سورۃ مکی ہے جنہوں نے پہلا قول تسلیم کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ چار آیتیں مدنی ہیں جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔

تفسیر نحوی وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۖ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۚ

واو ابتدائیہ ماخلقنا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مخالف اللہ تعالیٰ ہے۔ باپ نقر سے ہے خلق سے بنا ہے۔ بر حال متعدی ہوتا ہے۔ یعنی پیدا کرنا۔ الف لام استغراقی کلمات اسم جمع مونث سالم سماء کی اس لیے بحالت فتح کچھ رہا ہے۔ معقول یہ ہے خلقنا کا واو عاطفہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد منصرف صحیح ہے مطلق تابع ہے سموات کا اس لیے یہ بھی مفتوح ہے واو عاطفہ عام مولد بین اسم مصدر ثلاثی اجوف یا ئی ہے۔ مفرد منصرف صحیح ہے اسم ممکن ہے تینوں۔ اعراب نے آجاتا ہے۔ بین بین بین۔ لغوی ترجمہ ہے درمیان۔ اس کے ذریعے چھ فائدے حاصل کیے جاتے ہیں۔ ہمزہ جہاں کا ہمزہ وصل کا ہمزہ ظاہر کرنے کا ہمزہ دو غیر کو ایک کرنے کا (وحدت کا) ہمزہ سامنے ہونے کا۔ ہمزہ فاصد بنانے کا۔ اصل مصدر مادہ ہے۔ لیکن کجی تیم جامد حاصل مصدر ہوتا ہے کبھی اسم ظرف بنتا ہے۔ یہاں یہی آخری معنی ہے۔ صما۔ ضمیر تثنیہ مونث غائب مجرور متصل کیونکہ مضاف الیہ ہے بین مضاف طرف مکانی کا مرجع ہے زمین آسمان سموات والارض الا۔ حرف استثناء متصل نے سابقہ نفعی مطلقہ کو قوڑا۔ ب جاڑہ معنی ہے یا ب سببہ۔ الف لام زائدہ تعریفی تخصیصی حق۔ اسم مفرد جامد معنی مضبوط۔ سچا۔ درست۔ صحیح۔ حکمت۔ تدبیر۔ ضروری۔ مفید۔ حقیقت کے مطابق۔ واقع کے مطابق ہونا۔ واجب ہونا۔ فرض ہونا۔ جائز ہونا۔ یہاں معنی۔ حکمت یا مفید یا مضبوط۔ یہ جار مجرور متعلق ہے خلقنا۔ پوشیدہ فعل کا اور مجرور فعل ہو کر مستثنیٰ ہو واجب کہ ماخلقنا جملہ فعلیہ مستثنیٰ ہوا ہے واو سر جہاں حرف

تحقیق یعنی یقیناً۔ الف لام محمدی سائے اسم مفرد مؤنث۔ یعنی وقت کا کچھ حصہ۔ زمانے کا کچھ حصہ۔ قیامت۔ یہاں یہ آخری معنی
 ہی مراد ہیں منسوب ہے کیونکہ اسم ان ہے۔ لام کے معنی البتہ تاکید یقین کے لیے۔ آیتہ اسم فاعل واحد مؤنث الی سے بنا
 ہے بمعنی انا ترجمہ ہے آنے والی ہے مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے ان کی۔ ف سبب بمعنی لہذا۔ اِصْطَحَ باب فتح کا فعل امر
 صیغہ واحد مذکر حاضر تانت پوشا اس کا فاعل مرجع آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم۔ فَتَحَ سے بنا ہے بمعنی معاف کرنا درگزر
 کرنا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے الف لام جنسی یا زائدہ صُحیح اسم مصدر منسوب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے اِصْطَحَ کا۔
 موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِیْ جَمِیلٌ بروزن فعل صفت مشبہ ثَمَلٌ سے مشتق ہے بمعنی لتو بصورت۔ اچھا حسن سلوک
 بحالت فتح ہے کیونکہ صفت ہے صُحیح کی۔ اِنْ حَرْفٌ تَحْقِیقٌ۔ رَبُّ اسم مفرد جامد صفاتی تام ہے باری تعالیٰ کا مضاف ہے
 رَبِّ تَمِیز واحد مذکر حاضر مجرور متصل مضاف الیہ مرجع نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک ہے مرکب اضافی منسوب ہے
 کیونکہ اسم ان ہے حُو۔ تَمِیز واحد مذکر مرفوع ہے دو وجہ سے۔ اولاً ما قبل ان کی خبر ہے اِنْ بِالْبَدَلِ کا مبتدا ہے۔ الف لام
 اسمی بمعنی الَّذِیْ حُو تَمِیز منفصل نے اگر حصر کا فائدہ دیا۔ قُلُّ اسم مبالغہ بروزن فعال جَوَادُ باب نصر سے ہوتا ہے قُلُّ سے
 بنا بمعنی پیدا کرنا صحیح اندازہ لگانا۔ ٹھیک بنانا۔ ترجمہ ہے بہت پیدا کرنے والا۔ بار بار پیدا کرنے والا ہمیشہ تک پیدا
 کرتے رہنے والا۔ الف لام اسمی عظیم ر صفت مشبہ ہے بروزن کریم عَلِمٌ سے بنا ہے بمعنی جانتا ہے۔ جزوار ہونا خبر
 رکھنا۔ ترجمہ ہے بہت جاننے والا یعنی ہر وقت ہر ایک کو ہر طرح جاننے والا۔ خبر رکھنے والا۔ بحالت رفع ہے صفت
 ہے قُلُّ کی یہ مرکب تو صیغی خبر ہے بتدا کی بتدا خبر مکرر اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی اور وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر مبالغہ
 ہو گیا یہ خیال رہے کہ لفظ قُلُّ اور قَالِ صغیر خصوصاً ہے اللہ تعالیٰ کی کسی اور کو کتنا حرام دِلَقَدْ اَتَيْتُكَ سَبْعًا مِّنَ
 الْمَثَانِ وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰی مَا مَتَعْنَاهُمْ اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ حَتَّىٰ تَلْجُ
 لِلْمُؤْمِنِينَ وَوَرِّدْ لَام تَامٌ کَیْزٌ لَقَدْ اَتَيْتُكَ مَلٰٓئِکَہِمْ قَرِیْبٌ صِیْغَ جَمْعِ مُکَلَّمِ مُخَالِبِ اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ الی سے بنا
 ہے بمعنی دینا مصدر ہے اِیْآءُ تَمِیز کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ مفعول یہ اول ہے سُبْحًا۔ اسم مفرد مذکر ہے مکرر
 ممکن ہے۔ مؤنث کے لیے ہوتا ہے خلاف قیاس ہے یعنی اس کے مذکر میں ت تائینت ہوتی ہے۔ مؤنث میں نہیں ہوتی
 ترجمہ ہے سائے۔ مَن جَارٌ بَیَانٌ یَّابِعِضٌ۔ اگر بَیَانٌ ہو تو سُبْحًا مِّنَ الْمَثَانِ۔ ایک نام ہے۔ اگر تَبْعِیضٌ ہو تو دَوَامٌ ہیں
 الف لام استغراقی مَثَانِ اسم معدولہ جمع ہے واحد ہے ثَمَلٌ۔ ثَمَلٌ سے بنا ہے بمعنی دو ہونا۔ دَوُ کرنا اسی سے ہے، ثَمَلٌ
 مَثَانِ اور ثَمَلٌ کا ترجمہ ہوا۔ دو ہر کرنا۔ بار بار کرنا۔ چھانٹ کرنا۔ دَوُ کرنا۔ بعض عجمی زبان والوں کا خیال ہے کہ
 ثَمَلٌ عبرانی لفظ ہے جو عربی میں مستقل ہوا مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس کے بہت سے مشتقات عربی لغت اور نحو صرف میں مستعمل
 ہے۔ بحالت گسرہ ہے۔ مجرور ہے مَن سے جامد مجرور متعلق ہے۔ اَتَيْتُکَ کا وَاوُ عاطفہ۔ القرآن۔ الف لام۔ استغراقی یعنی تمام
 قرآن۔ بروزن فعلان۔ صیغہ مبالغہ ہے الف تون تائم تان سے قرئت سے بنا ہے بمعنی بہت پڑھا ہوا پھر نا قرآن بمعنی

مقروڑ ہے۔ بحالت نصب ہے موصوف ہے العظیم صفت کا الف لام اسمی بمعنی اللہ عظیم بروزن
 فعل صفت مشبہ عظم سے بنا ہے۔ معنی بہت مضبوط۔ بہت بڑائی والا صفت ہے اس لیے منصوب ہے لَا تَمْدَنَّات
 فعل نہیں بانوں ثقیلہ خیال رہے کہ نون تاکید اپنی حالت سے کلام کی حالت کو بدلتی ہے اسی لیے نون تاکید ثقیلہ شدت اور
 وجوب تاکید کا اظہار کرتی ہے جب کہ نون تخفیف جواز کا۔ نہی معروف صیغہ واحد مذکر حاضر مذہب باب نصر سے بنا ہے۔
 معنی کھینچنا آنکھیں پھاڑ کر دیکھنا۔ لچائی نظروں سے دیکھنا۔ دراز کرنا۔ بار بار دیکھنا۔ پھینکا پھینکا۔ یہاں یہ دو آخری
 معنی درست ہیں۔ اس میں انت ضمیر متر ہے۔ اس کا فاعل مخاطب ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عینیک عینیں
 واصل تھا عینین تشبیہ ہے عین کا معنی آنکھ یہ بہت معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے نہی کضاف
 ہے نون تشبہ اضافت کی وجہ سے گر گئی کہ ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ ہے مجرور ہے متصل ہے الی جارہ انتہا کے لیے ہے بمعنی
 طرف کا موصولہ متعیناً باب تفصیل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع تکلم مصدر ہے تَحْتَجُّرُ۔ مَتَحَرَّجُ سے بنا
 ہے بمعنی دینوی نفع دینا لینا۔ پانا۔ یہاں پہلے معنی ہیں نخاصب باری تعالیٰ ہے ب جارہ مفعولیت کی ضمیر واحد غائب کا
 مرجع کا ہے ازواجاً۔ اسم جمع مکثر۔ واحد ہے زوج۔ مراد ہیں خاوند بیوی۔ یعنی ایک گھر یو خاندان مع اولاد لفظ ازواج
 جب مضاف نہ ہو تو بمعنی جوڑا ہے۔ یعنی خاوند بیوی۔ جب مضاف ضمیر مذکر ہو تو معنی بیویاں اور جب مضاف ضمیر مؤنث
 کی طرف ہو تو بمعنی خاوند ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے مثلاً کارین جارہ تبعیضہ ضمیر جمع کا ازواجاً ہے
 جار مجرور متعلق دوم ہے واو ابتدائیہ تخرن فعل نہی معروف صیغہ واحد مذکر حاضر زب سے بنا ہے بمعنی نکلن ہونا علی جارہ
 فوقیت کے لیے ضمیر کار جمع ازواجاً۔ واو سر جملہ۔ اخفض فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر باب ضرب سے
 ہے اخفض کے معنی۔ نرم ہونا۔ نرم کرنا۔ پناہ دینا یعنی مشکل کشا حاجت روا بننا۔ بخارج۔ اسم مفرد جامد بمعنی پر بازو۔ اتھ
 وامن شفقت۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ کہ ضمیر واحد مذکر کار جمع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بحالت نصب ہے
 کیونکہ مفعول بہ اخفض کا۔ لام جارہ نفع کا مؤنثین۔ اسم جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد مؤمن۔ باب افعال کا اسم فاعل
 انہما۔ مصدر ہے۔ امن سے بنا ہے ترجمہ ہے مسلمان لوگ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ اخفض کا و قد اِنِّی اَنَّا نَذِيرُ
 واو سر جملہ قل فعل امر حاضر معروف انت ضمیر متر اس کا فاعل۔ فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت
 اس کا مفعول ہے۔ ان حرف تحقیق کی ضمیر واحد تکلم منصوب متصل اس کا اسم ہے انا ضمیر واحد تکلم منصوب منفصل اس کی
 تاکید ہے اَنَّا نَذِيرُ۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی نَذِيرُ۔ باب کرم کا اسم فاعل صفت مشبہ ہے نذرت سے بنا ہے بمعنی
 ڈرانا۔ خوف دلانا۔ پکانا الف لام اسمی۔ مبین۔ اسم فاعل ہے باب اقل کا۔ صیغہ واحد مذکر۔ یہ دونوں موصوف صفت
 خبر ہیں۔ ان کی مبین اسم ہا ترجمہ ہے کھول کر بیان کرنے والا اَبْیَانٌ اور اَبَانٌ۔ اس کا مصدر ہے۔ مبین سے
 بنا ہے۔ بمعنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ بیان کرنا۔ روشن ہونا۔ کنا۔

تفسیر عالمیانہ

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ
فَاصْغِرِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْغَلِيظُ وَلَقَدْ

آپ کا سب سے بڑا ثبوت قرآن العظیم اسے تاقیامت دینا بھر کے نافرمانوں سے دینوں کا فرد تم نے
دیکھ سن ہی لیا کہ سابقہ نافرمان مغرور گستاخ قوموں سے ہم نے کیا سلوک فرمایا آسمان وزمین کے یکے یکے عذاب
ان پر وارد ہوئے تباہ و برباد ہو کر فنا ہو گئے باطل کو زمین و آسمان کی کسی چیز نے بھی پناہ نہیں دی نہ پہاڑ انکو بچا سکے نہ پہاڑ
گھروں غاروں میں پھینا انکے کام آیا کفلا اپنے ہر گمان میں غلط ثابت ہوئے ہمارے انبیاء کرام نے جس جس عذاب
عتاب کی خبر دی تھی وہ ہو کر رہی اسکی وجہ یہ نہیں کہ ہم رحیم اور غفور نہیں ہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ ہم نے آسمان اور زمین اور
جو کچھ ان ساتوں آسمانوں زمینوں کے درمیان ہے وہ صرف حق کے لیے پیدا کیا ہے۔ اگر یہ حق پرست ہوتے تو کبھی
قتلہ ہوتے بلکہ آسمان اور زمین چاند سورج پہاڑ دریا شجر جبرائیل کے لیے سحر ہو جاتے اور پھر ان کو سلام کرتے کسی بھڑکی
کیا جرات تھی کہ انکو لگتا یا ہلاک کرتا کوئی پانی انکو ڈبو سکے بلکہ بحر طلمات میں گھوڑے دوڑا دیتے۔ دریاؤں پر مچھنے
بچا لیتے ہواؤں پر کھڑاؤں اڑا دیتے اس عالم کائنات میں ابدی امن صرف ان کو ہے جو انبیاء کرام کے لئے ہوئے
پینام حق کی حمایت کتے ہیں انکو کبھی تباہی بربادی اور فنا نہیں وہ تو قبر میں جا کر بھی زندہ ہیں عذاب دنیوی صرف ان پر
آتا ہے جو حق تعالیٰ کے منکر ہوئے اور اپنے پر ایوں پر ظلم کرتے رہے۔ شرک۔ بددیانتی۔ بدکاری گستاخی۔ غرور
اور غرور بے غیرتی میں زندگی گزارتے رہے اور یہ دنیوی آسمانی مذکورہ عذاب کوئی ان کے جرموں کا بدلہ نہیں تھا بلکہ
یہ ظلم کو رد کرنے اور آئندہ کے لیے عبرت تھا پورا بدلہ تو قیامت میں ہی ہوگا۔ اور بیشک قیامت یقیناً آنے والی ہے۔ تو
اسے پیار سے نبی ان موجودہ کفار کلمہ کی گستاخیوں اور حق سے روگردانیوں پر طالع فرمائیے۔ اور طالع نبوت کا اظہار
فرماتے ہوئے ان پر قوت خدا داد نہ آزمائیے بلکہ اخلاق کیمانہ اور خلق عظیم کے جمال سے نوازیئے اور فی الحال درگزر
کرتے ہوئے غضب الہی و عذاب آسمانی سے بچائیے بیشک آپ کا رب تعالیٰ ہی ان کو اور تمام کائنات کو پیدا کرنے
والا ہے جو مٹا بھی سکتا ہے بنا بھی سکتا ہے اور جو چاہے خالق ہے اس لیے مخلوق کے ہر حال ہر عمل کو ہر وقت جانتا ہے۔
ان کفار پر حسب سابق دنیا میں آسمانی عذاب نہیں آئے گا کیونکہ سابقہ عذاب آئندہ دیکھا نبیاء کی نافرمان امتوں کیلئے
عبرت بنایا جاتا تھا اگر اب نہ کوئی نبی آئے گا نہ کوئی دوسری امت ہوگی۔ ان کو امیری سرداری اور دولت عیش و
عشرت مٹا ہماری رضا کی دلیل نہیں ان دولتوں اور سرداری کو دیکھ کر نہ ان دنیا پرستوں کو مغرور ہونا چاہئے نہ
اسے ہمارے پیار سے مسلمانوں کو معنوم ہونا چاہئے کیونکہ یہ دنیا تو گندگی حرام ناپاک ہے اور فانی ٹھکڑے ہیں۔ حالانکہ
بیشک ہم نے اسے حبیب کریم نبی رحیم آپ کو اور آپ کے ذریعے وسیعے لفیل سے تاقیامت ہر مسلمان کو اتنے
بڑے نخرانے ابدی دین دنیا کو سجانے والے موتی عطا فرمائے ہیں جو سبع مثانی اور پورے قرآن مجید کی شکل

میں پیش بہار کا آخری دائمی تحفہ عظیم ہے۔ لہذا لَاقُدَّكَ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْمُنذِرُ الْمُبِينُ قطعاً تو جہ فرمائیے اپنی آنکھوں سے اس ساز و سامان
کی طرف جس کا عارضی نفع دیا ہم نے اُن مختلف کافر خاندانوں کو آپ کا یہ توجہ کرنا نہ قہر سے ہو کہ سرکشوں کو یہ دولت کیوں
مل گئی نہ اس فحش سے ہو کہ کہیں یہ دشمن اسلام اپنی اس دولت سے مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچائیں یہ کسی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے
یہ مسلمانوں کی حالتِ غریب دیکھ کر طال کر وادرنہ ہی کفار کی خرمستی دیکھ کر اسلام نہ لاسنے پر غم فرماؤ بلکہ مسلمانوں کی قسمت
پر خوشی فرمائیے کہ آپ ہی کی برکت و طہنل سے تاقیامت ہر مومن کو کونین کی دولت سبع مثانی اور قرآنِ عظیم مل گیا
مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں لَا تَمُتْکَ کی نہیں پیار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور یہ تسلی اور غم دور کرنے کے لیے
ہے اس لیے کہ نبی کریم کو تو دنیا کی رغبت ابتدا ہی سے نہ تھی متعدد احادیث میں دنیا سے بے رغبتی کی تلقین بھی پاک
اپنی امت کو فرماتے ہی رہتے تھے اور خود آپ ہمہ وقت دریاؤں ہواؤں بارشوں سے زیادہ سخاوت فرماتے ہی
رہتے تھے۔ یہ نہ صرف امت کی خاطر رنجیدگی دور کرنے کے لیے ہے۔ اور اس لیے ہے کہ اے پیارے غمخوار
دگسار نبی کفار کے بندہ دہننے کی حسرت دفرمائیے بلکہ اپنے جان نثار مخلص سیدھے سادے بھوسے بھالے مظلوم مومنین
کو اپنے رحمت کرم محبت شفقت کے مالگیر پیروں میں پناہ دیجئے تاکہ دنیا و آخرت کی مصیبت تکلیف بے العینانی
حسرت غم و رشک تمام فکروں سے آزاد ہو جائیں۔ کیسی خوش بختی ہے ہم امتیوں کی کے سینے میں سبع مثانی ہے اور
ہاتھوں میں قرآنِ عظیم اور رحمتِ عالمین کے دامن میں پناہ ہے پیاروں کو تو اپنے دامن میں چھپائیے اور مشکروں
سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک تمام اقوامِ عالم کے لیے فقط میں ہی نافرمانی حق تعالیٰ کے وبال سے ڈرانے والا۔
ہوں۔ سبع مثانی کی تفسیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے دوم یہ کہ اس سے مراد قرآنِ پاک
ہے۔ پہلے قول میں آٹھ وجہ سے سورۃ فاتحہ کیلئے سبع مثانی کہا گیا ہے کہ حدیث پاک میں اس پہلی سورت کے سات نام۔
ارشاد فرماتے ہیں میں اس کا ایک نام سبع مثانی ہے۔ دوسرا نام فاتحہ تیسرا نام۔ اُمّ الکتاب۔ چوتھا نام اُمّ القرآن۔
پانچواں۔ سورۃ حمد۔ چھٹا۔ سورۃ رحمت۔ ساتواں نام۔ سورۃ آمین۔ دوسری وجہ یہ سات آیتیں ہیں اور بعض قراء
حضرات نے پہلی آیت بسم اللہ کو بنایا ہے۔ اور صراطِ الذین سے المضالین تک ایک آیت بنائی ہے۔ لیکن
اکثر مشہور قراء نے بسم اللہ کو شامل نہیں کیا۔ اور اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ پر چھٹی آیت بنائی۔ تیسری وجہ یہ کہ یہ سورۃ فاتحہ
دو دفعہ نازل ہوئی پہلے مکہ پاک میں پھر مدینہ پاک میں اور ہر دفعہ نثر نثر فرشتے لے کر آئے چوتھی وجہ ہر نماز میں بار
بار یعنی ہر دور رکعت میں دوبار پڑھی جاتی ہے۔ پانچویں وجہ اس کے الفاظ دو دو بار آئے ہیں مثلاً اگر بسم اللہ
کو پہلی آیت بنایا جائے تو لفظِ رَحْمٰن لفظِ رَحِیْم دو دفعہ اور ایک دو بار صِرَاطٌ دو بار عَلَیْہِمْ دو بار۔ جب
کہ مثانی کا معنی ہے دو دو بار پڑھا چھٹی وجہ یہ کہ یہ سورت ادھی رب کے لیے ہے ادھی بندے کے لیے اس طرح

کہ پہلی آدمی میں محمد ہے دوسری آدمی میں عیسیٰ ہے۔ اس لیے دو حصہ میں ہیں لہذا یہ مثانی ہوئی۔ ساتویں وجہ یہ کہ یہ صرف مسلمانوں کو نئی ہے پہلے کسی امت کو نہیں ملی۔ اس لیے یہ خصوصیت اور امتیاز بنانے والی ہے۔ اور مثانی کا لفظ استثناء سے بھی مدلول ہو سکتا ہے۔ آٹھویں وجہ یہ کہ یہ شتا سے مشتق ہے اور اس میں نیک بندوں کی تعریف ہے دوسرے قول میں چھ وجہ سے پورے قرآن کریم کو سبع مثانی فرمایا گیا۔ پہلی وجہ یہ کہ حدیث پاک میں ہے۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے تورات کے بدلے سبع لحوال عطا فرمایا۔ یعنی بڑی سات سورتیں۔ بڑی اور طوال سورت وہ ہے جس میں دو سو آیتیں یا زیادہ ہوں۔ اور فرمایا مجھ کو انجیل کے بدلے تیس سورتیں عطا ہوئیں اور مجھ کو زبور کے بدلے مثانی عطا ہوئیں اور مفصل سورتیں مجھ کو زیادہ عطا ہوئیں۔ معلوم ہوا کہ پورے قرآن مجید کا نام مع فاتحہ سبع مثانی ہے۔ اور واو عاطفہ نہیں تفسیر یہ ہے دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں سات قسم کا کلام ہے عرافۃ فی میراث وغیرہ اور مفروض و اجبات و حدود و تعزیرات و تنبیہات و تمثیلات و غیر اور نیکیاں اور نیک لوگوں کا اجر و ثواب و سرکش بدبخت اور شر پسند لوگوں کا ذکر اور برائیوں کی نشاندہی اس کا وبال و عذاب و عبرت کی باتیں و قصص خبریں۔ تیسری وجہ یہ کہ بہت سے واقعات و احکامات بار بار مذکور ہوئے چوتھی وجہ یہ کہ اس میں بڑی سورتیں سات ہیں مابقرہ و آل عمران و نساء و مائدہ و النعام و اعراف و اس میں اختلاف ہے ایک قول میں ساتویں سورت یونس ہے۔ اور یہی صحیح ہے دوسرے قول میں سورۃ انفال اور توبہ کو ایک سورۃ شمار کرتے ہیں اس لیے کہ درمیان میں بسم اللہ شریف نہیں آئی۔ پانچویں وجہ یہ کہ پورے قرآن مجید کی سات منزلیں ہیں۔ و چھٹی وجہ یہ کہ پورا قرآن کریم سات تہتوں پر نازل ہوا۔ اور لوح محفوظ پر بھی سات حصوں میں لکھا ہوا ہے اگرچہ دو طرفہ اپنے دلائل ہیں مگر قوی دلائل پہلے قول میں ہیں۔ دوسرا قول اولاً تو اس لیے کمزور ہے کہ اس کا مدار واو تفسیر پر ہے حالانکہ واو تفسیری کہتا بھی نہیں ہے صحیح تر یہ ہے کہ حروف تفسیری میں غات کے نزدیک واو تفسیری کوئی چیز نہیں۔ دوم اس لیے کہ سات سورتیں وغیرہ ہونا جزی ہے جب کہ قرآن عظیم کل ہے جزی کو کل نہیں کہا جاسکتا۔ بعض نے اس کا جواب سورۃ یوسف کی ابتدائی آیت میں کیا کہ دیکھو سورۃ یوسف کو قرآن کہا گیا۔ مگر یہ غلط ہے وہاں بھی پورا قرآن مجید مراد ہے نہ کہ فقط سورۃ یوسف۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے ماصل ہوئے پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ہر چیز حکمت اور فائدہ اور منشاء باری تعالیٰ کے عین مطابق ہے کوئی چیز باطل اور بیکار نہیں خواہ وہ شئی اچھی ہو یا بُری پاک ہو یا ناپاک یہ فائدہ الا بالحق کی ایک تفسیر سے ماصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کو۔ حق سچ اور سچا کھرا بندہ پسند ہے کیونکہ تمام آسمان و زمین اسی کے لیے پیدا کئے گئے ہیں یہ فائدہ الا بالحق کی دوسری تفسیر سے ماصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش رحمت قیامت تک کیلئے

ہر مجبور کیس بے یار مددگار مسلمان کے لیے کھلی پناہ گاہ ہے یہ فائدہ دہا خفیض جُناحہ انتہا حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کی طرف پھٹ کرنا۔ پاؤں کرنا۔ اس کو بے وضو چھونا بے غسل پڑھنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ القرآن الیم

فرمانے سے حاصل ہوا۔ اسی طرح حافظ۔ عالم۔ قاری۔ شیخ۔ فاضل۔ پیر۔ طریقت کی طرف پیر کر کے لٹنا بلا عذر منع ہے۔ کہ وہاں کاغذ پر قرآن پاک ہے اور یہاں سینے دل و ماخ اور زبان پر قرآن مجید ہے مرشد کے سینے میں اسرار قرآن مجید ہیں۔
دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو ہر مسلمان متقی نیک عابد زاہد کی فاضل کمیت کی عزت احترام واجب ہے۔ اگرچہ ضعیف سکین ہو۔
یہ مسئلہ دَاخِفُض کی دوسری تفسیر سے مستنبط ہوا جب کہ یہ امر تمام مسلمانوں کو ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ مال و دولت بذات خود پاک ہے پر گندہ یا حرام نہیں۔ ہاں اس کی نسبت اور اضافت اس کو حرام اور پرہیزناہی دیتی ہے۔ لہذا سود و رشوت ظلم اور کافر کا مال نجس ہے اس کی طرف رغبت کرنا مسلمان کو حرام ہے۔ یہ مسئلہ لَا تُحِبُّوا النِّسَاءَ مستنبط ہوا۔

اعترافات یہاں چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سبع ثانی سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے اور بعض کہتے ہیں پورا قرآن مجید مراد ہے جیسا کہ آپ نے بھی تفسیر

عالمانہ میں لکھا ہے قرآن مجید کہ یہ اختلاف کیوں ہے اور درست کون سی بات ہے۔ جواب۔ درست بات پہلی ہے۔ مگر انسانی اختلافات اپنے اپنے تفکر کا نتیجہ ہوتا ہے۔ تفکر سے دلائل اور دلائل سے اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ان ہی دلائل کی روشنی میں یہ کہنا صحیح ہے کہ سبع ثانی فاتحہ شریف ہی کا نام ہے کچھ دلائل تو تفسیر میں عرض کئے گئے مزید اس طرح ہے کہ آیت پاک میں واوۃ علفۃ قوی دلیل ہے کیونکہ معطوف علیہ معطوف کا غیر ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ یہی وہ سورت ہے جس کی سات آیتیں ہیں اور ہر آیت کے اعتبار سے اس کے تین نام ہیں ماسورۃ حمد اسلے کہ پہلا لفظ الحمد ہے ماسورۃ شکر اس لیے کہ حمد شکر ہے ماسورۃ کتر اسلے کہ یہ عرش سے نازل ہوئی ہے جو عالمین سے بڑا بھی ہے اور۔۔۔ اسے اوپر بھی ماسورۃ رحمت اسلے اس میں صفات رحمت کے دو نام ہیں ماسورۃ ورد اسلے کہ رحمن و رحیم کا طریقہ پڑھا جاتا ہے ماسورۃ رقیہ اسلے کہ ان دونوں کی ابجدی تعداد کے برابر اس سورت کے تینونیکھے جاتے ہیں۔۔۔ وافیہ اسلے کہ اس کی دو دفعہ تلاوت سے پورے قرآن پاک کی تلاوت جتنا ثواب ملتا ہے ماسورۃ کافیہ اسلے کہ اسکی تلاوت کا ثواب بے نیام کر ہے ماسورۃ شافیہ اسلے کہ حدیث پاک میں فرمایا گیا۔ سُوْرَةُ فَاتِحَةٍ جَلِيْلٌ دَاوِدُ شَفَاءُ یہ تینوں نام صَالِحٌ یَوْمَ الدِّیْنِ کی وجہ سے ہوئے ماسورۃ مناجات۔ اسلے کہ اس میں اتنا میں رعائیں ہیں ماسورۃ تعلیم اسلے کہ اس میں رب کہیم نے بندے کو مانگنے کا طریقہ سکھایا ہے ماسورۃ توفیق اسلے بندہ اَیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ کہ ہر بندہ کو رب تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے ماسورۃ فائزہ اس لیے کہ اھد تا عرض کر کے بندہ ہدایت کا دروازہ کھولتا ہے یا یہ قرآن مجید کا دروازہ ہے ماسورۃ ام القرآن۔ اسلے کہ تمام قرآن مجید کا خلاصہ اس میں ہے ماسورۃ ام الکتاب اسلے کہ کسی ذرہ کی تلاوت اسکے بغیر نماز میں نہیں ہو سکتی نہ کسی آیت کی ماسورۃ قرآن اسلے کہ یہ لَا الضَّالِّیْنَ تک ترتیب قرآن مجید سے باہر ہے ماسورۃ صلوٰۃ اسلے کہ حدیث پاک

میں ہے لا صلوة الا بقائتہ الکتاب ۱۵ اسے کہ یہ سات آیتیں ہر نماز میں یعنی دو رکعت میں دو بار پڑھی جاتی ہے۔ ۱۵ سورۃ
 اساس۔ اسے کہ یہ ہر نماز کی بنیاد ہے ۱۶ سورۃ دین اسے کہ اس میں صَلَاتُکَ یَوْمَ الدِّیْنِ ہے ۱۷ سورۃ آمین اسے کہ صرف اسی سورت
 کے اخیر میں۔ آمین کہا جاتا ہے۔ سوم یہ کہ یہی وہ سورت ہے جس میں بندہ سات مرتبہ اپنے رب تعالیٰ سے کلام کرتا ہے۔ بقولہ
 حدیث پاک جب بندہ اسکی تلاوت کرتا ہے تو باری تعالیٰ ہر آیت پر اپنے فرشتوں سے اپنے اس بندے کا ذکر فرماتا ہے چہاں
 اسے کہ اس میں وہ سات حرف نہیں ہیں جو مختلف سورتوں میں عذاب کیلئے استعمال ہوئے سات ثبوری یعنی ہلاکت کے لیے مڑاج۔
 جہنم اور جحیم کے لیے مڑخ خیزی یعنی ذلت و نقصان کے لیے مڑش شیعق جہنمیوں کی جہنم و پکار کے لیے مڑز۔ زفر یعنی جہنمیوں
 کے رونے کے لیے فیہما زفیر و شعیق اور زقوم جہنمیوں کی خوراک کے لیے بھی مڑظ لظی۔ جہنم کا ایک طبقہ مڑف۔
 فراق کیلئے ہر روز زنی جدا بندھا ہوگا۔ پنجم یہ کہ دنیا میں بندے سات قسم کے ہیں۔ جیسا کہ نئے نبی و نبی کی تفسیر عالمانہ میں بیان کیا گیا۔ ہر
 بندے کے حال کے اعتبار سے ایک آیت ہے ششم یہ کہ اسکی تلاوت سے سات بیماریوں اور مصیبتوں سے نجات ملتی ہے۔ ۱۸
 شہوت مڑحرص مڑغضب مڑغصہ مڑعزبت مڑمٹک بیماری مڑجہنم کے سات دردانہ اس کی تلاوت کرنے والے
 پر بند ہو جاتے ہیں ۱۹ سات حرفوں والے مندرجہ بالا عذابوں سے نجات ملتی ہے ہفتم یہ کہ قرب الہی کے سات راستے ہیں ان سب
 کی چابی یہ سورت ہے اسی طرح جنت کے سات دردانہ اسکو پکاریں گے کہ ہم سے گزر کر جنت میں داخل ہو جا واللہ اعلم بالصواب
 دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا فَاصْفَحْ صَفْحَ الْجَمِیْنِ پھر فرمایا گیا۔ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِیْمُ ۲۱ اس ترتیب اور
 صنف میل کے بعد خلق العیلم کی صفت کا تذکرہ کیوں کیا گیا بظاہر تو مناسب نہیں لگتا۔ جواب۔ بالکل مناسب اور بہت طرح مناسب
 ہے۔ بڑی وجہ یہ کہ فَاصْفَحْ میں چھوٹے کا تذکرہ ہے اور خلق العیلم میں پچڑنے اور قابو میں ہونے کا تذکرہ ہے اور مخلوق
 کو سمجھایا یہ گیا کہ ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا کام ہے مجرموں گستاخوں کو معاف کرنا چھوٹنا ہمارا کام ہے مجرموں کو پکڑنا سزا
 دینا کیونکہ وہ رحمت عالمین ہیں۔ ہم رب العالمین ہیں۔ لیکن ان کا چھوٹنا اور پھڑانا ہماری اجازت ہمارے حکم سے ہے وہ نہ
 پکڑنے میں کمزور نہیں۔ اور ہماری پکڑ کی شان و قوت یہ ہے کہ ہم نے اپنے دست قدرت سے سب کو بنایا ہے اور کسی سے
 کبھی بھی بے خبر نہیں تو جو بنا سکتا ہے اور جانتا بھی ہے وہ مافروں کو پکڑ کر قتا بھی کر سکتا ہے اس لیے یہاں دونوں آیتیں۔
 نہایت مناسب ہیں تیسرا اعتراض۔ یہاں لِلْمُؤْمِنِیْنَ کے بعد فرمایا گیا وَقَدْ اَتٰی اَنَا اللّٰہُ بِرُؤْیَا لِبَیْنِیْکُمَا لَمْ یَحْکُمِ
 ہونا مومنوں کے لیے ہے۔ کیونکہ دوسروں سے تو دور اور علیحدہ ہونے کا حکم یعنی ان کو بلانے کا بھی کوئی فائدہ
 نہیں ان کو چھوڑ دو فَاصْفَحْ۔ جواب۔ وَقَدْ اَتٰی (الغ) میں مومنوں کے لیے حکم نہیں دیا جا رہا بلکہ
 اَزْدَا جَانِبَهُمْ۔ گفتار سے خطاب ہے اور فَاصْفَحْ سے مراد تبلیغ بند کرنا نہیں بلکہ بددعا اور قلعی۔ بخیمگ سے
 روکا گیا تھا۔ اسی لیے مفسرین اس آیت کو آیت جہاد سے منسوخ مانتے ہیں۔ ناسخ منسوخ کا پورا
 تفصیلی بیان ہمارے فتاویٰ الطایا جلد دوم میں مطالعہ فرمائیے۔

فَإِن مِّنْ مَّا يُدْرِكُهُ الْغَيْبُ إِلَّا فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ نَظَّالِينَ
فَانقَتَبْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّمَا لِبَآئِمٍ مِّبِينٍ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ
وَآتَيْنَهُمُ الْيَتَنَاءَ فَاكُونُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۚ

آیت نمبر ۱۴ اور بے شک مکالماتِ عمل کی بستیاں نگاہِ عبرت کی سیدھی صاف راہوں پر ہیں لیکن ہر کثافتِ نفسی سے نہیں دیکھی جاسکتی بے شک ان مشاہداتِ مجربہ میں اور واقعاتِ مذکور میں اگر غیوب پر ایمانِ عقیدت لانے والوں کے لئے سینہ صفا کو روشن کرنے والی قدرتِ صانع کی عظیم آیت ہے۔ اور بے شک شعیب بصیرت سرمدی کی بستی ظلماتِ ولے بھی دریاۓ اعمال و امانتِ عباداتِ غفلت و کدورت کی خیانتوں کا ظلم کرنے والے تھے تو سامانِ عبرت پیدا کرنے کے لئے مومنوں کو بچالیا اور کافروں کو ہلاک مظلوموں کو نجات دی ہم نے اور ظالموں سے بدل لیا۔ اس فیصلہ قدرت میں کسی کو خوابِ غفلت سے جگانا ہے کسی کو متنبہ کرنا ہے کسی کے لئے وعدہ ہے کسی کے لئے وعید ہے کسی کی تائید ہے کسی کی تادیب ہے۔ تاکہ نفسِ اتارہ کے افعال سے بچا جائے اور حالات سے عبرت پکڑی جائے۔ یہی صدورِ آدمیت کہیں بقعہ نور ہے کہیں عذابِ یومِ النشور کہیں دیاِ ظلم و جور ہے۔ دنیا ستم قاتل ہے۔ نفس مکار ہے لیکن بندہ غافل ہے۔ اے ابنِ آدم ہر عبرت ظاہر ظہور امامِ مبین ہے۔ بستی قلب۔ بستی نفس۔ نامح ضمیر اور نامح دماغ سب روشن ضمیری والے پیشوا ہیں تیری آنکھ مطلق آزاد ہے حرام میں اور تیری زبان مطلق ہے کلام میں اور تیرا جسم سست ہے کسبِ اعمال میں تیری عمر تیری سے گزرتی جا رہی ہے اور تو غفلت میں ہے۔ بے شک پتھر دل والوں نے مکاشفاتِ ذاتِ الہیہ والوں کو جھٹلایا۔ انبیاء و مرسلین کے پاس ہمارے اصولِ شریعت متفق ہیں اور اولیاءِ مقربین کے پاس ہمارے اصولِ حقائق متفق ہیں۔ ایک کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔ انسان کی بستی قلابِ حجاز میں ہم نے کتنی ہی سچائی کی نشانیاں پیدا فرمائی ہیں۔ مگر سختی کثافتِ عقل مثل پتھر ہے کہ نہ عبرت ہے نہ شکر ہے نہ بصیرت ہے نہ حقیقت سے تکبر کی نافرمانی ہے۔ آیات کا کفر ہے اور طبیعتِ خباثت کا مقتدر ہے اور ضلالتِ لازوالی ہے۔ ہم نے ہی اس انسان کو اس کی شیر خوارگی میں آغوشِ پدر اور پستانِ مادر کی شفقتانہ آغوش عطا فرمائی۔ مگر جوشِ جوانی کے وقت ہمارے ان ہی آیت سے منہ موڑنے والا ہے۔ ہر پیدا ہونے والے کو سینہ والدہ کی شکل میں ناقہ صانع کی عظیم نشانِ قدرت ہم نے ہی دی ہے۔ مگر سب اعراضِ کفران کرنے والے ہیں۔ اے نادانی سے اعراض کرنے والے غافل عجیب عقل سے نکل کر عقلِ قلب میں حاضر باش ہو اور محفل کی سلی صف میں بیٹھنے کی کوشش کر عقد و عفو کا خریدار بن۔ امامِ مبین تیرے لئے تیرے دو قدم ہیں ایک قدم دنیا ہے دوسرا قدم آخرت تک رسائی ہے۔ پتھر کی طرح کسل مند نہ بنو جس نے اپنے قدموں کو ختم کر دیا اور غیر نے اس پر قبضہ کر لیا قلبِ صلح کی زبان و دعوت پر کان لگا کیونکہ قلبِ انسانی ہی رب کریم کا پیغامِ یرِ صداقت ہے جس کی ہر دم پکار ہے کہ اے توبہ کے طلبگاروں تم آگے بجاؤ

اے غلوں کے جو یاد آیت الہیہ کے قریب آجاؤ عقل قلب مقام ولایت ہے۔ مدارج کی جگہ ہے
 وَكَانُوا يُخَيِّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ مِثْلًا لِّأَوْنِئِينَ فَآخَذَهُمُ الصَّبُوحَةُ مُصْجِبِينَ فَأَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 آیت نمبر ۸۴ دنیا عبرت کی جگہ ہے بشرت کی نہیں فکرت کی جگہ ہے غفلت کی نہیں مبدیت کا مقام ہے نظارت صنعت
 کا نہیں دنیا سازی میں لمحات حیات ضائع نہ کرو یہ دنیا تم کو امن و عافیت نہیں دے سکتی تم سے پہلے کتنے ہی فتنہ زور کاری کر
 آئے جو پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے تاکہ قہر جبارے امن پالیں مگر آخر کیا ہوا صبح عارفین کے وقت جبکہ محبوبین پر رحمت
 و کرم نازل ہوتا ہے نافرمانوں پر غضب کی کڑک نازل ہوئی اور ان کی تمام کاری گری کما ئی صنعت و حرفت مضبوط گھر بار
 اللہ جبار و قہار کے غضب سے ان کو کچھ بھی نہ بچا سکا۔ موصیاء و کرام فرماتے ہیں کہ اہل قلب کے لیے جائز نہیں کہ ریاکاری
 کے ویران گھروں میں نفس کی امیڑی بستیوں میں عبادت و ریاضت یا مجاہدات تکلفات میں مصروف و مشغول ہو اگر
 پیارے رب کی رضا حاصل کرنی ہے تو حجرہ قلب ہی تیری آبادی ہے۔ جس طرح عالمِ دہریہ میں موسم اور زمانے مختلف
 ہوتے آتے جاتے رہتے ہیں۔ اسی طرح دنیا کے علاقے گھر اور قانون مختلف ہوتے ہیں اور سالکین کی دنیا ان کے
 اپنے ہی اندر ہے۔ قالبِ بشریت کے حالات کیفیات عملیات۔ عادات مختلف ہیں شانِ تقویٰ کبھی عزیمت میں ہے
 کبھی رخصت میں ہے۔ اے بند و اگر تم اپنے اعضاء ظاہری کو مطلق چھوڑ دو گے تو تمہارے اعضاء باطنی بھی مطلق
 آزاد ہو جائیں گے۔ اعضاء ظاہری کو حکم قلبی پر لگائے رکھو طبیعتِ نفسانی چاہے یا نہ چاہے تاکہ تم معرین میں داخل ہو
 جاؤ۔ عارف وہ ہے جو ماسوا اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو۔ عالم وہ ہے جو تقویٰ کے پانی سے شرمگاہِ نفسِ امارہ کا استنجا
 اور انوارِ تجلیات کے پانی سے قلبِ غلصہ کا وضو تازہ رکھے۔ جس کی یہ عادت نہیں وہ نہ عالم ہے نہ زاہد ہے نہ عارف
 ہے بلکہ وہ دیوانہ مجنوں ہے۔ سالکین کا قول ہے کہ جب بندہ استنجا کرتا ہے تو ذہن بنتا ہے جب وضو کرتا ہے
 تو عالم بنتا ہے اور جب متوجہ کعبہ ہو کر نمازِ حقیقی میں کھڑا ہوتا ہے تو عارف بن جاتا ہے۔ یہی وہ آیت الہیہ ہیں جو ہمیں
 معرفت کے لیے نشانِ منزلِ مراد ہیں اور مومنین مشاہداتِ خوب کے لیے نشانِ قدرتِ جلال ہیں لیکن ان ہی آیاتِ ظاہرہ
 سے دنیا کے دیوانے دولت کے متوالے اور حقیقتِ آخرت سے بیگانے اعراض کرتے ہیں حالانکہ دنیا میں رحمت ہے دین
 میں رحمت ہے دنیا میں شفقت ہے کہ یَخَيِّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ ہے اور دین میں راحت و رافت ہے کہ اَغْنَى عَنْهُمْ ہے کہ ان خوشِ نبوت میں
 نمازِ عافیت ہے۔ اس دینِ مصطفیٰ سے دور بھاگنے والے دیوانے تو جس امن کو اپنی ہنرمندی۔ حکومت و ثروت و دولت
 میں ملاں کرتا پھر رہا ہے وہ تو اسلام کے عالمگیر لہجہ تے چن سدا بار میں ہے علاقہ حجاز کی وادی گناہ میں قدم نہ رکھ دیاں
 تو نفسانیت سے بچنے و بچا رہے مصیبتوں کی چنگھاڑ و دھار ہے۔ آخرت کو کچھ دور ہے دنیا و آہ و فغاں میں بھی یہ کائیں کام
 نہیں آئیں، ہر سو نا انصافی کا رونا ہے اور ہر زبان و صا کا و ا ی کسب و من کا آواز ہے ان آوازوں سے زاہدین کے دل دہلتے ہیں عارفین
 کے جگر گڑتے ہیں اور عالمین کے سینے شقی ہوتے ہیں۔ قالبِ بشریت پر نفس کی دیدہ و بیری فساد پرستی اور وسوسہ شیطانی

مخالف قلب مقابلہ حق صرف چند دن کا عارضی ہے۔ نتیجہ آخری یہ ہے کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَأَصْفَحْ الصَّفْعَ الْجَمِيلَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ۔ اور ہمیں پیدا فرمایا ہم نے بصیرت انسانی کے آسمانوں کو اور بھارت بشریت کی زمین کو اور جو ان کے درمیان بصیرت شعوری سے مکاشفات باطنی ہیں اور جو کچھ بھارت نظری سے نظارہ آیات ظاہری ہے مگر ان حق والوں کیلئے جو شعور کشفی حاصل کر کے صفات حق سے موصوف ہو جاتے ہیں فقط انسان کامل اور بندہ عامل ہی کیلئے تمام کائنات سماوی و آرمی پیدا کی گئی کیونکہ وہی اپنے انعام فطرت سے فائدہ لینے والا ہے۔ اور وہی مظہر کمالات الہی ہے۔ اولی الانبیا کیلئے ہی دنیا و مافیہا ہے۔ اخلاق الہیہ کا خزانہ و خفی وجود انسانی ہے۔ لہذا انسانیت کے چھکے میں صفات الہیہ کا مغز ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ارجح جسم آسمان اعلیٰ ہے اور جسم کا مٹھا پنجہ زمین بشری ہے اور ان کے درمیان نفوس اور قلوب اسرار و خفیات ہیں۔ اور اس تمام کی مقصد خلقت۔ حق یعنی مظہر و منفذ و مصدر ہے۔ اور رب تعالیٰ کی صفات کمالہ کمالہ کامرزی میدان۔ انسان ہے۔ رب تعالیٰ کے تمام قانون۔ قدریں اور تمام صفات فعلی انسان پر ہی ظاہر ہوتے ہیں باقی مخلوق پر انسان کے تابع ہو کر۔ گویا کہ انسان بنائے باطنی اور معانیہ ظاہری کیلئے رب کا بنایا ہوا آئینہ ہے اسی کے باطن میں تذکرہ ہے اسی میں تصفیہ ہے۔ یہیں غلوت یہیں عبوت اسی میں انا اسی میں فنا اسی جگہ شہود و حیات ہے اور اسی جگہ تجلی و ربوبیت ہے اسی قالب سے انا الحق کا نعرہ مستانہ بلند ہوتا ہے اور یہیں سے سبحانی ما اعظم شأنہ کے آواز لے آتے ہیں۔ اور بیشک ان تمام کائنات بشریت پر قیامت عشق آنے والی ہے۔ طالب صادق کے نفس امارہ کیلئے اور عنقریب ذکر خفی کے گردش سانس سے مورچکے والا ہے اور ریاضت عبادت والوں کے مجاہدات کے زلزلوں سے نفس کے کلیجہ پھٹنے والے ہیں اور غفلت و فکر کے سگر میں پڑے ہوتے اپنی قبور غلوت گام سے نکلنے والے ہیں اور طلب و صدق و اجتہاد اور امراض کے نتیجہ قلبی سننے کے لیے محشر عشق و محبت کے میدان میں جمع ہونے والے ہیں۔ اور بہت جلدی نفوس ہمیشہ کو کثرت اجتہاد اور مشقت ریاضات کی سوت آنے والی ہے اور موت نفس ہی اس کی قیامت صغریٰ ہے۔ لہذا اسے طالب صادق اپنے نفس امارہ سے درگزر فرما اور عشق الہی کا بوجھ اس پر ڈالنے کی کوشش کرو وہ ذلتوں کا پر کا لہ اس نعمت عظمیٰ کا بوجھ نہ اٹھا سکے گا۔ اس کو درس عبرت کا کوئی فائدہ نہیں۔ عنقریب قیامت عشق میں تذکرہ عشق سے اُن واحد میں وہ کچھ حاصل ہو جائے گا جو کئی سالوں کی مشقت مجاہدہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ عشق جذبہ الحق ہے۔ حدیث میں ہے کہ تقلین کے اعمال کل ایک میزان میں اور واحد عشق الہی اور محبت مصطفائی دوسرے پلے میں تو وزن عشق کا زیادہ ہو گا۔ مولیٰ علی نے فرمایا کہ صفحہ جمیل یہ ہے کہ گناہوں سے روگردانی گناہوں سے معافی دینا نہ جھڑک ہونہ شرمندہ کرنا۔ ہاں پیار و شفقت سے سمجھا نا بدستور ہو۔ احسان کر کے بھولنا اور تکلیف پاکر بھلا نا صغیر جمیل ہے۔ بیشک تیرا رب ہی صورت معنوی و حقیقی کا پیدا کرنے والا ہے۔ ہر شخص کی بد فعلی

بد عملی اسی کا گناہ ہے اور وہ اول سے ابد تک ہر شی کو جاننے والا ہے۔ اور عظیم ہے مظهر صفات کا خلاق ہے مظهر ذات کا وہی اللہ پیدا کر نیوالا ہے خالق کا جاننے والا ہے خلاق کا۔ خالق ہے شعور قلب کا عالم ہے فتور نفس کا۔ خلاق ہے مومن و کافر کا عظیم ہے حکمت فہم کا۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لَا تَمُدُّكَ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ وَانخَفِضْ بِجَنَاحِكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ذُو الْمِيزَانِ اور اے پیارے نبی کتنا کم ہے آپ پر اور آپ کے وسیلے سے تاقیامت آپ کی امت کے اولیاء علماء پر کہ بیشک ہم نے آپ کو اپنی صفات میں سے سات صفیں عطا فرمادیں جو بار بار آپ پر وارد اور نازل ہوتی ہیں مرہبات ابدی عظیم سے قدرت عک ارادہ عک بصیرت سمع عک کلام۔ یہ صفات اصولیہ وجود قلب پر بھی ہیں اور وجود حقانی کے تمام تقابیر بھی ہیں۔ اور یہی صفات ذات باری تعالیٰ کی بھی ہے اور عبد ربانی کی بھی یہ صفات سمع بھی مثانی بھی ہیں۔ اس لیے کہ مظهر ذات بھی ہیں مظهر صفات بھی۔ اور ہم نے عطا کیا سینہ پاک مصطفیٰ میں خلق عظیم کا قرآن کہ یہ صدر منور جامع جمیع صفات کا ایہ ہے تمام کائنات رطب و یابس اسی کتاب مبین میں ہے اس کے اخلاق ایک حقیقت قائم ہیں اور عجب ہم نے اپنے بندہ مخلص کو ان لازوال نعمتوں سے بلا عوض نوازا ہے تو اے بندے اس کا شکر چاہے اہسان مندی یہ ہے کہ اپنی چشم جسمانی کو ان بد نصیبوں اور حجاب محرمی میں چرسے ہوؤں کی طرف نہ پھیر دے اور نہ ہی اپنی عین روحانی نگاہ ایمانی سے ان کے باطن کی غلاظتوں کی طرف توجہ کرے عارضی چند گھڑی کی خانہ سازی ساز و سامانی مشق و مستی ہے اس دنیا و دوزخ میں ہر باطل کو کچھ مدت دی جاتی پہلے یہاں نرود کی حکمرانی۔ فرعون کی ہدیزبانی کے روح سوز نظارے ہوتے رہتے ہیں۔ یہاں باطل کو عیش و تنق کو طیش ملتا رہتا ہے یہاں کا شمر لعلیں۔ تجلیات انوار حسین کے سینے پر سوار ہوتا ہے لَاتَحْزَنُ تُوَانِ مَالَاتٍ سَعَةً لِّغَنٍ نَّهْوَ نَفْسٍ وَنَفْسَانِيَّتٍ كِي مَالَتِ زَارٍ بِهَرَبِخٍ نَّهْوَ سِرِّهَا لِنِ اِنِّهٖ ذِكْرٌ وَافٍ لَّكُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ كِتَابُ الْوَقَائِدِ لِكُلِّ شَيْءٍ لَسَنَ مَا لَمْ تَحَقِّقْ بِرَسْتِمْ كُوَانِ عِبَادَتِ كِي پَرُوں مِی سَے ا۔ اور ہر اس سوال اللہ سے انکھ مٹے۔ یا اے نبی شاکرین کو مقام شکر کے پروں میں پناہ دے تاکہ مومنین حاضر ہر جائیں اور ہم نعمتیں اسرار کی دیں کہ حقیقی نعمت توفیق غیر ہے نہ کہ دنیوی ساز و سامان۔ اے قلب سعید جب مقام محبوبیت کبریٰ میں پہنچ جائے تو اپنے انوار کے پروں کو اعضاء ظاہری و باطنی سے بچا دے تاکہ انکو بھی اپنی ہمت عالیہ سے مقام محبوبیت تک پہنچا دے اس لیے کہ تیرے باطنی عین انوار مصطفیٰ کی جلوہ گری ہے پس جو تیری اتباع کرے گا وہی محبت ربانی حاصل کر سکتا ہے جو بد نصیب ہر اس کو فرما دے کہ بیشک میں اشتیاق کو منزل کا دوری حجاب کی بے نوری قبر ناری سے ڈانچا ہوں۔ اے نادان عقل فتور و نفس نعین کا ساتھ نہ دے بلکہ نذیر مبین کے ماسن عافیت میں پناہ حاصل کر لے۔ اے میرے رب کریم صائب نفس قیامت سے تو ہی بچانے والا ہے۔



كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۝۹۰ الَّذِينَ

جس طرح پہلے کبھی نازل کیا تھا عذاب پہننے کا نام الہی کو تقسیم کرنے والوں پر یہی ہیں وہ جیسا ہم نے پہلے نازل کیا وہی ہے جنہوں نے

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝۹۱ فَوَسَّيْنَا

جنہوں نے سہا قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹوٹے۔ تو قسم رب کی کا نام الہی کو مٹنے بوٹی کر لیا۔ تو تمہارے رب کی قسم

لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۹۲ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۹۳

آپ کے آلبتہ ضرور پوچھیں گے ان تمام سے بارے اُسے جو کرتے تھے ہم ضرور ان سب سے پوچھیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے تو عطا فرمائے

فَأَصْدَعْ بِمَأْتُهُمْ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۹۴

تو بلا جھجک سب سنا دو وہ جس کا کم دیتے گئے ہو تم اور نہ پھر لو تمام مشرکوں سے کہو جس بات کا تمہیں حکم ہے اور مشرکوں سے منہ پھیر لو

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝۹۵ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ

بیشک ہم نے کافی ہیں آپ کو مذاق اڑانے والوں کے مقابلے میں وہ جو بنا لیتے ہیں بیشک ان پہننے والوں پر ہم تمہیں کفایت کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝۹۶ وَلَقَدْ

ساتھ اللہ کے معبود دوسرا تو عنقریب جان لیں گے اور البتہ بیشک دوسرا معبود ٹھہراتے ہیں تو اب عنقریب جان جائیں گے اور بیشک

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

تعلق
ان آیات کریمہ کا پھیلنا آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھیلنا آیات میں کافروں کی۔ چند
بری حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب یہاں ان کی ایک اور سخت بری حرکت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ پہلی حرکتیں
ایمان لانے کے بغیر کفر کی تھیں مگر ان کفار کی یہ حرکتیں ہیں کہ ایمان لا کر پھر کفر میں پلے گئے۔ دوسرا تعلق۔ پھیلنا آیتوں
میں قرآن کریم کی عظیم الشان سورت کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ قرآن مجید جس کی سورتیں بہت عظمت والی ہیں
ان کافروں نے اس کی قدر نہ جانی اور ٹکڑے کر بیچی کر شیش کی تیسرا تعلق۔ پھیلنا آیتوں میں سونوں پر نظر کریم کرنے
اور قریب رکھنے دیکھنے کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیات میں مشرکین سے دور رہنے کا ذکر ہے۔ نزول حضرت شاہا اور
حضرت ابن سائب تالعی سے روایت یہ ہے کہ آیت من اور آیت من کا قاری قریش کے متعلق نازل ہوئی مگر مدنی ہے۔
اور حالت بکھڑاؤ کی بیان کی جا رہی ہے۔ بعض نے کہا یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی جو سہولت کے حکم مان لیتے
تھے مگر سخت حکم سے جان چراتے اور انکار کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ، سُبْحٰنَہُ اَعْلٰیہ۔

شانِ نزول، طبرانی اور بزار نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا کہ کفار مکہ کے پانچ بڑے سردار ملے حامی بن دآل، اسود بن مطلب، اسود بن عبد یغوث، عمارت بن قیس اور ایک ان کا بھی سردار، ولید بن مغیرہ یہ لوگ پیار سے آثارِ حسرت کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت ہی پریشان کیا کرتے تھے گستاخوں وغیرہ سے ایک دفعہ آپ

بنی کریم خانہ مکعبہ میں عبادت کیلئے متشریف لے گئے تو یہ بھی اُگے اور سخت بدتمیزیاں کرنے اور گالیاں دینے لگے بنی کریم نے ان میں سے ایک کیلئے اندھا ہونے کی بددعا فرمائی تو حضرت جبرائیل نے اگر سب کو انگلی لگائی جس سے ایک کی آنکھیں ایک کا پاؤں ایک کا ہاتھ کمر اور پیٹ بہت خراب ہو گیا اور اسی بیماری میں تڑپ تڑپ کر مر گئے تب یہ اٹھ آئیں ۱۲ تا ۱۹ نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

کَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصْيُنَ قَوْمِكَ لَنَسْلُكَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ کَمَا اسم مشغلہ ہے۔ دُو لفظ ہیں مِل جلدہ حرف تشبیہ و تمثیل۔ آہیں سب کا اتفاق ہے۔ مِل اسم۔ اس میں اختلاف صحابہ اُقرال سے پہلے یہ مِل کا کافر ہے دوسرا مِل موصول ہے۔ تیسرا مصدر ہے۔ چوتھا نامزدہ۔ ترجیح پہلے کو ہے۔ مِل کا کافر جس کے ساتھ آئے اُس کا عمل ختم کر دیتا ہے۔ اُنْزِلْنَا فعل۔ ماضی مطلق۔ معوذتہ صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے اُنْزِلْنَا۔ یعنی نازل کرنا۔ اِمَارَتَا نَزْلُ سے بنا ہے بمعنی اُنْزِلْنَا۔ عَلٰی جازہ فوقیت کیلئے۔ الف لام۔ اسمی تہمیں۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ اِقْتَام۔ بمعنی بائیں دالے۔ قسبیں کھانے والے۔ قسبیں لینے والے۔ نکالت جڑ ہے۔ متعلق ہے اُنْزِلْنَا۔ کے موصوف ہے۔ اَلَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ صفت ہے ماقبل کی۔ جَعَلُوا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر جمع اس کا مرجع متشبهین ہے۔ باب فُتْح سے ہے۔ جَعَلُ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ بنا ڈالنا۔ سمجھ لینا۔ الف لام عہدی قرآن۔ اسم مفرد موصول الف نون زائد تان ہے۔ بروزن فعل کُنْ قرآن سے بنا ہے بمعنی پڑھا ہوا ہونا منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ مَبْنِيٌّ۔ اسم جمع مذکر سالم واحد ہے۔ مَبْنِيٌّ بمعنی ٹھکانا۔ حصہ۔ دانوں سے بنجھوڑا ہوا منصوب ہے۔ مفعول یہ دوم ہے جَعَلُوا کا۔ فَ تعلق یہ بیضیہ ہے یا زائدہ۔ وَاد حرف جو تہمیں ہمیشہ تہمیں ہوتا ہے) قائم مقام ہے اَقْبَم کے رُت۔ اسم مفرد جامد ک۔ اسمی کا مضاف الیہ ضمیر ماضی مجرور متعلیٰ ہے۔ رُت مجرور ہے وَاد جازہ سے لام تاکید جواب قسم کیلئے مگر علیحدہ نہیں۔ لَنَسْلُکَنَّهُمْ فعل لام تاکید بانون۔ تاکید ثقیلہ ہے مضارع جمع متکلم بمعنی مستقبل ہے باب فَتْح سَلُّ مَجْرُوفًا سے بنا ہے۔ بمعنی پوچھنا۔ تفتیش کرنا۔ حساب لینا۔ باز پرس کرنا۔ فَمِ ضمیر جمع کا مرجع متشبهین ہے۔ منصوب متصل ہے مفعول یہ ہے۔ اسم جمع مذکر سالم تاکید ہے بحالت فتح ہے صفت تاکید ہے۔ عَلٰی جازہ نامزدہ بیانیہ بمعنی بارے ہیں۔ مِل اسم موصول کَانُوا یَعْمَلُونَ فعل ماضی استمراری۔ باب مَج سے ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب مِم مستتر اس کا فاعل ہے مرجع متشبهین ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا اور مجرور ہے۔ متعلق ہے مَسْلُکًا سے اور وہ جملہ فعلیہ تاکید ہو کر جواب قسم ہے۔ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ۔ اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ۔ فَ حَرْفِ سببہ بمعنی لہذا۔ اِصْدَعْ باب فَتْح کا فعل امر مؤنث صیغہ واحد مذکر مصدر سے بنا ہے لغوی ترجمہ کسی ٹھوس چیز میں سوراخ کرنا جس سے وہ ٹوٹ جائے یا اُگل جائے

اور باطنی حصہ ظاہر ہو جاتے۔ اصطلاحی ترجمہ محل کر بات سنا دینی خواہ رنج و غم سے دل چھٹ جائے یا خوشی سے
محل جائے۔ ب جارة زائدہ مفعولیت کی ہے اسم موصول ضمیر باب نصر کا فعل مضارع مجہول بمعنی ماضی قریب یا حال
صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر واحد حاضر مستتر اس کا نائب فاعل جس کا مزج بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ واو سر جملہ ماضی
ہے عطف سے مابعد ان غرض کا لا ضرر پر مگر پہلے قول کو ترجیح ہے ان غرض باب افعال کا امر حاضر انت ضمیر
اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مزج بنی کریم روف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

الف لام استفہاتی بمشترکین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر واجد مشرک مصدر اشراک سے بنا ہے۔ بہر حال متحرک
ہے۔ بمعنی شرک کرتا۔ انا دو لفظ ہیں۔ ان حرف تحقیق بنامیز جمع شکلم منصوب ثقل اس کا اسم ہے جس کا مزج اللہ
تعالیٰ ہے یقیناً۔ باب ضرب کا ماضی مطلق ہے۔ صیغہ جمع شکلم۔ مزج اللہ تعالیٰ۔ کنی سے بنا ہے۔ بمعنی کافی ہونا
مضوری ہے۔ نامیز جمع شکلم مفعول ہے الف لام اسی بمعنی التزین مستثنیٰ۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر

بمالت نصب الٰہین یجعلون مع اللہ الٰہا اخر۔ فسوف یعلمون۔ ولقد نعلم انک یضیق
صد ر ک بما یقولون فسیبہم بحد ربک وکن من الشا جریں۔ واعبد ربک حتیٰ یاتیک
الیقین۔ الٰہین اسم موصول جمع بہ صفت ہے مستثنیٰ کی یجعلون۔ فعل مضارع معروف مثبت

باب فتح سے ہے۔ اس کا فاعل ضمیر غائب اس میں متر ہے۔ محل سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ عقیدہ رکنا۔ سمجھنا

نخ اسم ظرف مکانی یہاں بمعنی برابر ہے۔ (سواء) مضاف ہے۔ اللہ اسم مفرد جادہ بلکہ اسم اعظم ہے۔ علم ذاتی

جامع صفات ہے۔ بمالت کسر مضاف ہے۔ الٰہ اسم مفرد نکرہ مشتق صیغہ بالغہ بروزن فیال بمعنی ماوۃ اسم مفعول

الشہ سے بنا ہے۔ بمعنی عبادت کرنا۔ معبود سمجھ کر اطاعت کرنا ترجمہ ہے عبادت کے لائق سمجھا ہوا موصوف

ہے آخر اس کی صفت ہے بمالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے یجعلون کا۔ آخر اسم تفضیل مذکر۔ اسی کا موث

ہے آخری بمعنی بہت پیچھے رہنے والا ہر لحاظ سے پیچھے والا۔ دوسرا ہونیوالا یا الٰہ جمع ہے۔ الٰہ کا آخری سے بنا ہے

بمعنی پیچھے ہونا متاخر ہونا۔ ت تعقیبہ بمعنی ثم سوف سوف قریب اکثر وعید اور جھڑک کے موقع پر آتا ہے۔ مضارع سے

پہلے ہوتا ہے اور مضارع کو مستقبل کیلئے معین کر دیتا ہے زمانہ سال کا معنی ختم کر دیتا ہے۔ یعلمون۔ فعل مضارع صیغہ

جمع مذکر غائب باب منع منع سے ہے علم سے بنا ہے بمعنی باننا یہاں مستقبل کے معنی میں ہے۔ اس کا فاعل ضمیر

جمع مذکر غائب پوشیدہ کا مزج مستثنیٰ ہے۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدایہ مفقودہ۔ قد نعلم۔ فعل ماضی قریب صیغہ جمع شکلم۔

فاعل اللہ ہے۔ ان حرف تحقیق مشبہ بالفعل ضمیر واحد مذکر اس کا اسم منصوب۔ بقاعدہ نحو تمام ضمیر بنی ہوتی ہیں ان کا

اعراب محل ہوتا ہے یضیق۔ فعل مضارع معروف مثبت باب ضرب سے ہے ضیق اوجوف یا بنی بنا ہے۔ بمعنی

تنگ ہونا دل کا۔ ہاتھ کا۔ جگہ کا۔ طبیعت کا عقیدہ کا۔ نظر کا یہاں مراد ہے دل کی تگی یعنی رنج و ملال غم۔ پریشانی۔ حذر۔ اسم

معرفہ بامداس کی جمع ہے صدر بمعنی سینہ۔ لغوی ترجمہ ہے: نکلنا کسی چیز کا۔ ہر شیئی نکلنے کا مخزن قلب ہے اور قلب سینے میں اس وجہ سے سینہ کو صدر کہا جاتا ہے۔ گویا مطروف کا ظرف کو نام دیا گیا۔ بحالت رفع فاعل ہے یضیق۔ لاک ضمیر اس کا مضاف الیہ ہے۔ بیجارۃ سببیۃ۔ نا اسم موصول یقوون۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب نعر سے ہے قول اجوف وادی سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ مضارع بمعنی حال ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مکر مجرور متعلق ہوا۔ یضیق کا۔ ف حرف دائرہ ہیبتیہ بمعنی لہذا تسبیح۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع۔ اس میں متر ہے اس کا فاعل ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تسبیح ہے تسبیح سے بنا ہے بمعنی پاکیزگی بیان کرنا۔ یہ ذکر خاص ہے اللہ کے لیے اس کی تسبیح ہوتی ہے۔ مطلب ہے۔ مخلوق تمام عبادت و خصال سے پاک ہونا۔ بیجارۃ بمعنی مفعولیت حید۔ اسم مفرد ماضی مصدر بمعنی ذاتی تعریف اور خبریاں بیان کرنا۔ مضاف ہے رب اسم مفرد۔ مضاف الیہ ہے۔ ماقبل لہذا مجرور ہے اور مضاف ہے مابعد ضمیر واحد مذکر کا واو عاطفہ کن۔ فعل امر کان فعل ناقص لکھیاں تاتہ ہے انت ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے۔ من جارۃ تفعیلیہ۔ الف لام جنسی۔ ساجدین اسم فاعل جمع مذکر باب نعر سے ہے، مجرور ہے من جمع مذکر سالم بحالت جزئی ثون مفتوحہ سے ہی اعراب قیاس ہے۔ متعلق کن اس کا کوون سے بنا ہے۔ یعنی ہونا۔ واو عاطفہ اعبود۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر۔ باب نعر سے ہے عبادت کرنا۔ رب اسم مفرد مفتوح ہے مفعول ہے اعبود امر کا مضاف ہے۔ ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع مضاف الیہ ہے۔ ان تمام فعل امر اور ک مذکر ماضی مرفوع کا مزج نبی کریم کی ذات پاک ہے سلی اللہ علیہ وسلم اور سبحان انت کو مقصود ہے حتی حرف جز انتقام غایت کیلئے ہوتا ہے۔ مگر الی کی طرح یہاں کسی ابتداء سے متعلق نہیں۔ بلکہ سابقہ حالت کا انتقام مقصود ہوتا ہے حتی کا اصل تعلق یضیق سے ہے نہ کہ اعبود سے۔ کیونکہ حتی کے مابعد انتقام عبادت سجود۔ تسبیح کا نہیں بلکہ تنگی دل کا ہے۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ جب یقین آجائے تو عبادت ختم ہو جائے۔ بلکہ معنی یہ ہے کہ جب یقین آجائے تو تنگی دل ختم ہو جائے حتی میں ان مصدر پر پوشیدہ ہوتا ہے۔ یا تہی فعل مضارع مثبت معروف باب ضرب سے ہے ائی سے بنا ہے بمعنی انا منصوب ہے ان نا صبیہ پوشیدہ کی وجہ سے۔ ضمیر واحد مذکر ماضی منصوب متقبل مفعول مو۔ ترجمہ ہے تمہارے ساتھ یا اسن یا مفعول یہ ہے الف لام عدی ہے یضیق اسم ماضی مصدر۔ بروزن فعل یضیق سے بنا ہے۔ یہاں جامد ہے بمعنی دل ماننا۔ خیال۔ دم۔ گمان۔ معرفت۔ مدد اک۔ علم۔ مشاہدہ۔ تمام ہی ماننے کے اسباب اور علل ہیں۔ مگر یقین کا درجہ سب سے اونچا ہے۔ اور مشاہدہ کی پہلی سیرمی اور علم کی آخری سیرمی ہے۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے یا تہی کا۔

تفسیر عالمانہ ﴿کَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ فَوَرَّكَ لَنَسْتَلْهُمْ﴾
﴿أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾۔ اے پیارے حبیب ان بد نصیب مذاق

بازو لگی باتوں سے رنجیدہ ہوئیے تھے محض اپنے کرم اور محبت سے آپ کو سمجھائی کی ایسی دولت عطا کی ہے جیسے پہلے اقوام عالم اور غاصکریہود و نصاریٰ کو توریت انجیل نازل فرما کر دی یہی مقتضیٰ یعنی ٹکڑے اور حصے بخرے کر نیا لے ہیں یا اس طرح کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کے باہمی مشورے سے آپ کے اور اسلام و قرآن کے خلاف مختلف گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ کوئی جنگل میں راہ مسافروں پر جا بیٹھا کوئی مکے کی گلیوں سڑکوں پر معین ہو گیا۔ کوئی حرم کے دروازے پر بیٹھا۔ کوئی شہر کے مغربی مشرقی جنوبی شمالی راستے پر معین ہو گئے تاکہ سب طرف سے انبیا و انوکھ نبی کریم سے دور رکھا جائے اور مسافروں حایوں کو اسلام کے خلاف و غلا یا جائے یہ پایا جائے۔ یا اس طرح کہ کسی نے ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو جادوگر کہا۔ کسی نے شاعر۔ کسی نے دیوانہ۔ کسی نے مسخّر (جادو کیا ہوا) کہا اور اس طرح اپنی گستاخوں کو آپس میں تقسیم کر لیا۔ یا اس طرح کہ قرآن مجید کے کسی حصے کو صحیح کہا کسی کو غلط مان لیا کسی کے منکر ہو گئے اور اپنے کفر کو تقسیم کر لیا۔ یا اس طرح کہ یہود و نصاریٰ جو آج ہمارے نبی محبوب کے عناد میں کفار و مشرکین سے بڑے ہیں خود انہوں نے اپنی کتابوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا کہ امیروں کے لئے قانون گھر لیے غریبوں کے لیے اہل قانون قائم رکھے کتاب اللہ کے کچھ حصہ کو مان لیا۔ کچھ کا انکار کر دیا کلام اللہ کو اپنی باتوں سے مخلوط کر دیا یا اس طرح کہ آج انہوں نے اپنی ہی زندگی کو تقسیم کر دیا۔ یا اے پیارے حبیب ہم ان مذاق باز گستاخ کنار مکہ پر اسی قسم کا تلاکت و قتل کا عذاب نازل کرینگے میں ہم نے پہلے مقتضیٰ یعنی دین سے کھینے والوں پر نازل کیا جنہوں نے اپنی کتابوں کی طرح قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹکڑے کر نیا منصوبہ بنایا ہے۔ اے حبیب کریم تمہارے رب کی قسم ہے آپ کی تسبیح علم الیقین یا عین الیقین یا حق الیقین کی خاطر ان تمام کفار اور گستاخوں سے جہاں بھی ہوں جیسے۔ رہیں مری جو بھی اعمال یا باتیں کریں ایک ایک چیز کا حساب لگے۔

فَاَصْدَعْ رِبًّا تَوَمَّرُوا عَنِ الْمُسْرِكِينَ اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ۔ الَّذِي يَنْ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ۔ اے حبیب کریم جو ٹکڑے کفار مکہ کے ان سرکشوں نے اپنی خواہشات گستاخی اور اسلام دشمنی کی انتہا کر دی ہے۔ انکو جہنمی واصل ملنی قحطی مل چکی۔ اب آپ کسی کی سروت نہ فرمائیے جو ٹکڑے ہمارے ہی حکم سے آپ اب تک رُکے ہوئے تھے لہذا اب ہم ہی حکم فرما رہے ہیں کہ تمام تبلیغ مکمل کر لگی کوچوں میں فرما۔ یہیے اور حق و باطل کو بالکل جدا کر دیجیے تاکہ اجنبی مسافروں کو جو ان سردارین کفار کے درغلانے سے جلب تذبذب میں پڑھاتے ہیں حقانیت اسلام صحیح فروزاں کی طرح آشکار ہو جائے۔ اور مشرکین مکہ کے ایمان کی امید نہ رکھے نہ انگلی ایذا رسانی کا خیال کیجیے۔ اب آج کے بعد آپ کا فہم کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ کیونکہ بیشک آنکے مقابل میں ہم آپ کو کافی ہیں۔ یہ آپکا مذاق اڑانے والے جنہوں نے اللہ کے ساتھ ساتھ دوسرا معبود بھی بنایا ہے۔ ابھی تک اتارے پھر رہے ہیں مگر مغرب بہت ہی جلدی اپنے انجام کو جانینگے۔ خیال رہے کہ دنیا میں چار قسم کے کفر ہوتے رہے۔ خدا تعالیٰ کی ذات کا انکار اور کہ جہان میں جو کچھ ہوا ہے خود بخود ہوا ہے اسی کو دھڑکتے کہتے ہیں ۲ صرف بتوں کو یا پاند سورج کو خدا و معبود

مانا۔ اللہ کے مددگار اور نائب معبود۔ بتوں وغیرہ کو سمجھنا کہ بتوں کے بغیر خدا کی خدائی نہیں مل سکتی اللہ بڑا خدا ہے اور بت چھوٹے خدا۔ یہود و نصاریٰ کا ابنیت والا عقیدہ اسی کفر کی شاخ ہے۔ بتوں کو خدا کے ساتھ برابر شریک اور معبود سمجھنا۔ یہاں اسی کفر کا ذکر ہے۔ اور تمام کفریات کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیات میں موجود ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے فالد محترم قبلہ علیہ الرحمۃ کی کتاب علم القرآن۔ مگر میں پانچ کافر سردار ایسے تھے جنہوں نے آقا و دو عالم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کو بہت ہی ستایا تھا۔ یہی لوگ مختلف موقعوں پر جگہ جگہ کھڑے ہو کر اجنبی مسافروں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف باتیں بتا یا کرتے تھے۔ اگرچہ اس کا اثر اکثر اٹا ہوتا تھا کہ جن لوگوں کو نبی کریم کا پتہ نہ تھا وہ بھی دشمنی ہمیشہ باتیں سن کر دیکھتے ملاقات کرنے کیلئے چلا آتا اور چہرہ انور دیکھتے ہی دل میں ایمان آ جاتا۔ ان سرداران مگر کاسرغہ اور شیر اعلیٰ ولید بن مغیرہ تھا۔ لیکن گستاخی اور شرارتوں میں سب سے زیادہ اسود بن مطلب بن ماریث تھا۔ یہ بخدی انشل تھا۔ باقی تین ساتھیوں کے نام ۳ عام بن وائل بن عک اسود بن عبد یغوث ۴ عوی بن قیس اسود بن مطلب کی گستاخوں شرارتوں اور مسلمان دشمنی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ رحمۃ مالین جیسے رحیم کریم آقا صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے کسی کو بدو عا نہیں دی اس کو بد عادی کہ مولیٰ اس کو اندھا کر دے لاوالد کر دے۔ معلوم کرنے صحابی کو ستایا ہو گا جس سے دل برداشتہ ہو کر آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بدو عادی۔ روایت ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے۔ جبرائیل امین ساتھ تھے کہ یہ پانچوں ادھر آچکے اور اسی طرح مذاق بازی اور گستاخی کرنے لگے۔ جبرائیل امین نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیسے لوگ ہیں اپنے فرمایا کہ یہ نہ مین بدترین لوگ ہیں تب جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ ان پر عذاب الہی آیا ہے۔ چنانچہ چند دن بعد ولید بن مغیرہ اپنے پیر میں ایک زہریلے تیغ چھنے سے تڑپ تڑپ کر فرما اسود بن مطلب انھوں میں زہر باد کی وجہ سے اندھا ہوا سرچنگ پٹک کر صر عام بن وائل پیر میں کانٹا چھنے سے مرا۔ پیر سوچ کر اونٹ کی گردن کی طرح موڑا ہو گیا تھا اسود بن عبد یغوث۔ پاگل اور دیوانہ ہو گیا اور خود کو کانٹے چبھو چھو کر مرا۔ عوی بن قیس۔ چار دن تک اپنے دعا غی پھوڑے کے بدبو دار پیپ کے ناک کے ذریعے بہنے سے مرا۔ یہ ہے گستاخان رسول پر رب تعالیٰ کا قہر۔ اَلْعَبَاذُ بِاللّٰهِ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يٰصِدِّقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُوْنَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يٰبِئْتِكَ الْيَقِيْنَ اے حبیب مکرم انتہہ بیشک ہم جانتے ہیں کہ کفار کے ظلم اور مسلمانوں کی مظلومیت دیکھ دیکھ کر رنج و غم اور فوسس سے یقیناً آپ کا سینہ تنگ ہوتا ہے اور دل مبارک انتہائی ملال کی کڑھن محسوس کرتا ہے کفار کی زبان درازیوں اور غریب یتیم مسلمانوں کی بارگاہ نبوت میں شکوہ شکایت فریاد و التجا ہے۔ تو اے حبیب رحیم فی الحال اس کا بہترین علاج صرف یہ ہے کہ آپ اور آپ کے متبعین اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں تسبیح تکبیر اپنے رب کی حمد کے ساتھ یا اس طرح کہ غیوت و نبوت میں سبحان اللہ و بحمد سبحان اللہ اعظم پڑھتے رہتے۔ یا اس طرح کہ اللہ

تعالیٰ کے انعامات کو یاد دلاتے رہے۔ اور ان پر شکر کی تلقین فرمائیے یا اس طرح کہ علی الاعلان اللہ کی صفات حمیدہ کا چرچہ و تبلیغ فرمائیے اور سجدین مابین سالکین مسلمانوں کے ساتھ رہتے اور اکثر ان کو اپنے قریب رکھتے یا اس طرح کہ پریشانی میں سجدے زیادہ کیجیے کہ سجدہ ہی ہمہ وقتی معراج مومن ہے۔ اور یہ سب کام بلکہ آپ کا تو ہر کام ہی عبادت ہے لہذا اپنے ان معمولات میں لگے رہتے یا مسلمانوں کو لگاتے رکھتے۔ یا اس طرح نماز فرض کے علاوہ نوافل بھی زیادہ ادا فرمائیے۔ کہ یہ نوافل ہی مسلمانوں کیلئے قرب الہی کا بہترین ذریعہ ہے۔ یا اس طرح کہ اپنے دین دنیا کے ہر کام میں یہاں تک کہ اپنی خوشی غمی میں دین خرید و فروخت اور زندگی کے ہر نیچے اونچے موڑ پر احکام خداوندی اور شریعت اسلامیہ کے ماتحت ہو جائیے اپنی عقلیات و تفکرات دنیا چلانے کی طرف مت لگاؤ بلکہ قرآن و حدیث شریعت طریقت سمجھنے کی طرف لگاؤ۔ تمہاری دنیا شریعت پاک نے چلائی ہے۔ یہاں رب تعالیٰ نے چار حکم عطا فرمائے ایک یہ کہ تسبیح کرو۔ سجدہ تمجید (حمد) کرو۔ سجدہ عبادت کرو۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ ظاہر اور علانیہ علیحدہ افعال ہیں مگر باطنائے سب تہمتہ ہیں اپنے ماقبل کا۔ کیونکہ تسبیح۔ مکمل ہوتی ہے حمد سے اور حمد کا اعلیٰ مقام اور خالص وقت سجدہ ہے اس لئے کہ نماز کے ہر رکن میں انگلیں کھلی ہوں تو اغیار نظر آتے ہیں اگرچہ درود و یار ہی ہو مگر سجدے میں اغیار سے انگلیں بند ہو جاتی ہیں کھلی بھی ہوں تو قرب کی بنا پر نظر نہیں آتا ہماری آنکھ کی حالت فطری ہے کہ کثرت قرب میں بھی بیکار اور کثرت تسبیح بھی۔ اور سجدے میں کثرت قرب ہے۔ اس لئے یہ عبادت کا تہمتہ اور مکمل عبادت سجدہ ہی ہے اسے حبیب کریم کفار کی یہ گستاخیاں مذاق بازیاں فقط اس وقت تک ہیں جب تک کہ آپ کے پاس جہاد کا یقین ہو کہ نہیں آتا یا جب تک یہ پانچوں سردار اور سکے کے گستاخ سرکش کافر ہلاک نہیں ہوتے یا کفار کا اپنے کفر کو اچھا سمجھنا اور اسلام و قرآن کو معاذ اللہ برا سمجھنا اس وقت تک ہے جب تک قیامت یقینی نہیں آجاتی۔ یا آپ کی تسبیح تمجید سجدے عبادت اس وقت تک جاری رہنی چاہئے اور یہ محنت عبودیت اس وقت تک قائم رہے جب تک کہ ہر عابد و ساجد کو وفات نہ آجائے خیال رہے کہ ویسے تو یقینی علم کا انتہائی اور آخری نتیجہ ہے مگر قرآن و حدیث میں چار چیزوں کو یقین فرمایا گیا ۱۔ قیامت کو ۲۔ موت کو ۳۔ ہلاکت کفر کو ۴۔ نجات مومنین کو۔

فائدے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ کسی مسلمان کو کسی حالت میں پریشان نہیں ہونا چاہیئے۔ مولا تعالیٰ کا شروع سے ہی طریقہ مبارک رہا ہے کہ اپنے پیاروں کو دشمنوں میں پالتا ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو رب نے انوش فرعون کی پرورش میں رکھا جو آپ کا دشمن اور خون کا پیاسا تھا خانہ کعبہ کو کفار بت پرستوں کی مکرانی میں قائم رکھا۔ آج گنبد خضریٰ مقدسہ کی بددش فرما رہا ہے بخدیروں و مایونی خمرست اور دندناقی سلطنت میں حالانکہ یہ لوگ گنبدوں اور مناروں کے بدترین دشمن ہیں۔ مگر کیا مجال جو اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں آئے ہوئے اس مقدس متبرک گنبد پاک کی طرف بڑی آنکھ اٹھا کر بھی

دیکھ سکیں خدا تعالیٰ اس سرسبز پارے گنبد کو ہمیشہ شاداب رکھے یہ گنبد توحشیں فرشتوں کی ٹھنڈک ہے یہ فائدہ انگلیٹک (انج) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی شخص تہ قیامت قرآن مجید کے الفاظ و حروف نہیں بدل سکتا اور نہ ہی نعت مصطفیٰ علیہ التحیۃ و الثناء کو قرآن مجید سے خارج کر سکتا ہے اگر پر نعت پاک کے دھمنوں اور شانِ اقدسِ مجتبیٰ کے گستاخوں نے اپنا ماؤں تڑخوں تفسیروں تشریحوں میں چلا ڈالا۔ اور جگہ جگہ نعت و شان کی آیتوں میں غلط ترجمہ کر کے اپنی خیانت باطنی کا اظہار کر دیا مگر الفاظ میں یہ خیانت کوئی نہ کر سکا۔ حالانکہ ان کا دل چاہتا ہے کہ لفظوں کو بھی مٹا دیں اور نہ کر سکتے پر دل کو مستطیع و تاب کھاتا ہے۔ یہ فائدہ "مستہزئین" کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ بروں سے برائی کا بدلہ لینا سنت الہیہ ہے تاکہ گستاخانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے گستاخی کا بدلہ منرا اور طاقت کی شکل میں لینا یہ فائدہ بھی مستہزئین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دراصل یہ آیت سلاطینِ اسلامیہ اور اسلامی حکومت کے ذمے داروں کو بتیہ ہے کہ اسے لوگوں اپنے تاج و تخت اور سلطنت و کرسی بجانے کے لیے ہزاروں قانون بنا لیتے ہو۔ سب سے پہلے گستاخی نبوت کی ہمت ناک مٹا کر قانون بناؤ جس سے یہ شیطانی جڑوں سے اکڑ جائے چوتھا فائدہ۔ ذکر الہی عبادت مجددہ ریزی سے معصیتیں پریشان ہو رہی ہیں۔ دل میں بہادری پیدا ہوتی ہے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے بھی کثرتِ فاضل فرماتے تھے مسلمانوں کو بھی یہ طریقہ اپنانا چاہیے یہ فائدہ فیج کی ف تفسیریہ سببیہ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ تقیہ حرام ہے۔ کیونکہ حکم ہے فائدہ ج یعنی چھپ کر تبلیغ نہ فرماؤ مغوف پریشانی دل سے نکال کر تبلیغ فرماؤ ہر مومن مسلمان ہر ملک میں ہر جگہ اپنی صورت سیرت کردار سے اسلام ظاہر کرتا ہے۔ کیونکہ ہر دین والا اپنے دین کا غیروں کیلئے نواز ہوتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری تبلیغ فرمادی جو کچھ کہ بعض احکام نہیں پہنچاؤ گوارا دینے ہیں۔ یہ مسئلہ بھی فائدہ ج کے حکم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عبادت وہ کامل ہے جس میں تسبیح تمجید اور سجدہ ہو۔ یہ مسئلہ فیج مجید ٹیک (انج) سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نماز ایسی عبادت ہے جو کسی حالت میں معاف نہیں ہو سکتی۔ مسلمانوں پر مرنے تک فرض ہے۔ یہ مسئلہ حتیٰ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کما از لئلا۔ یہ کما عرف تشبیہ ہے تشبیہ کیلئے مشبہ بہ کی ضرورت ہے اور نحوی قاعدے کے مطابق ان دونوں میں اجنبی کا فاصلہ منع ہے مگر آپ کی تفسیر کے مطابق مشبہ سبب ثانی ہے اور مشبہ بہ انزل لئلا ہے درمیان میں لا تدن عینیک جملہ معترضہ کا فاصلہ ہے ایسا کیوں ہے

جواب۔ یہ اجنبی کا فاصلہ نہیں بلکہ یہ معنا سبب ہے۔ چونکہ ان آیت سے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی مقصود ہے اور تسلی کا پہلا سبب یہ ہے کہ کفار کی چیزوں پر توجہ اور نگاہ نہ کی جائے بلکہ ان کو حقارت سے نظر انداز کیا جائے گویا کہ

یہ جملہ تکمیل تلی ہے نہ کہ اجبی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **لَنْتَسَلِّمْ** ہم ان کفار سے ضرور پوچھیں گے اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے **فَيُؤْثِقُونَ لَآ يُشَلُّ عَنْ ذَنبِهِ اِنْسٌ وَّ لَا حَيَاتٌ** کسی سے گناہ کے بارے میں نہیں پوچھا جائیگا یہ تعارض کیوں؟

جواب۔ اس کے تین طرح جواب دیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ سوال کی نفی جن انسان سے ہے اور یہاں سوال کا ہونا مقتضیٰ ہے لہذا تعارض نہ ہوا۔ دوم یہ کہ سوال کی نفی میں معلومات الہیہ کی طرف اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی جن وانس سے پوچھنے کی ضرورت نہیں اور یہاں سوال کا ہونا کفار کو ذلیل و لا جواب کر نیکلیئے ہے سوم یہ کہ حشر کے پہلے حصے میں سوال کی نفی ہے۔ اور یہاں بعد کا ذکر ہے یعنی پہلے سوالات نہ ہونگے بعد میں ہونگے مگر پہلا جواب مضبوط ہے دوسرا کمزور اور تیسرا غلط ہے کیونکہ وہاں آیت میں **يَوْمَئِذٍ** پورے یوم محشر کو شامل ہے اور پورے وقت کی نفی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ لفظ **عِصْيٰنٍ** کی ایک تفسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار معاذ اللہ قرآن مجید کو بھی مخلوط اور ٹوٹے ٹکڑے کر دیئے حالانکہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اس کے محافظ ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب فوائد میں بتا دیا گیا کہ **عِصْيٰنٍ** کا معنی ہے اپنے عقیدے اور بنیادوں کی تزجوں اور اپنی مصنوعی چھانٹ سے صرف اپنی اپنی پسند و طلب بنا کر ٹکڑے کر سکتے ہیں نہ کہ الفاظ و حروف کو یعنی کسی نے اُسے قرآن مجید کو مانا کسی نے چوتھا کسی نے نرم آیت مان لی سختی والی نہ مانی یا اپنے مطلب کی مان لی مخالفت کی نہ مانی لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تفسیر صوفیانہ | **كَمَا اَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصْيٰنٍ قَوْرَتِكَ لِنَسْلَخَنَّ اَجْمَعِيْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ**۔ اے زبیر احمدی سے تو قرآن مجید سے ہم نے تیرے فیوض کو نافذ کر نیکلیئے قالب جہدی کو سنی مٹانی عطا فرمایا جیسا کہ پہلے انسانی مقتضیوں کو نعمتیں دیں مگر انہوں نے بدبختی سے ٹکڑے کر دیں جو بصیرت لڑائی حق اور باطل کو جدا کر نیوالی تھی جو وصل کا نور تھا اسی کو جو دفانی سے نور چکر دیا کر دیا۔ تیرے رب کی قسم ہم ان لوگوں سے ضرور حساب لینے جنہوں نے ہمارے قرآن مجید کو دانت کائی روٹی بھلا اور تاری محافظ عالم پیر بنے صرف روٹی کا نیکلیئے عزت و شہرت حاصل کر نیکلیئے نہ کہ ہماری رضا کیلئے جو کچھ کرتے رہے۔ ایک ذرے کا حساب ہوگا۔ یہ تو ہمارا کلام قانون احکام تھا مگر تفسیر اپنی مانتے سے کرتے رہے۔ الفاظ پر بس نہ چلا تو مطلب معانی کو توڑ مروڑ کر بدلتے رہے۔ **فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُوْنَ اَعُوْذُ مِنَ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ** اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ سَوْفَ يَعْلَمُوْنَ عاشق جاننا تو اپنے اندر تین خصلتیں ظاہر کر دے عدا اسلام خالص دین چونکہ وہی چہرہ بقاء ہے اسی چہرہ حیات کو ظلمت شرک سے علیحدہ کرے غذا طیب و طلال ہو کیونکہ واوی قلب کی روشنی اسی سے ہے صبر کی نیت سے اعمال ہوں عیش کی پہلی معراج ہے۔ تو اپنا قدم ارادی سنبھالی۔ نفس و

نفسیات کی ان ریا کاریوں سے تجھ کو بچا نیوالے ہم کافی ہیں۔ لیکن جنہوں نے حلال کے ساتھ حرام۔ نور کے ساتھ ظلمت۔ عدل کے ساتھ ظلم۔ حق کے ساتھ جھوٹ کا تعلق جوڑا وہ اپنے ان کمزور سہاروں کی اصل حقیقت کو عنقریب جان بیگے۔ یہ لوگ مستحضر نہیں ہیں یعنی قرآن و شریعت کے احکام کا مذاق کر نیوالے ہیں۔ انہوں نے ہی خالق کے ساتھ خلق کو شریعت کے ساتھ طبیعت کو دین کے ساتھ دنیا کو اپنا دوسرا اللہ و معبود سمجھ لیا۔ عنقریب جب نشہ دولت اثر کا غبار دینا چھڑیگا۔ تب عذاب فراق بعد میں سب جان جائیگے۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَبِيتَ بِكَ الْيَقِينُ۔ بیشک ہم جانتے ہیں اے ہماری محبت کی وادی میں قدیم عشق رکھنے والے تیرے سینہ مہنما میں بشریت کی کمزوری اور تنگی و رفتار کی رنجیدگی کو۔ اور ہم جانتے ہیں شفقت کی انتہا اور غیرت کے کمال کو۔ اور جب مسافرانِ راہ منزلِ مطلوب کے آگے خواہشاتِ دنیوی کے کانٹے بکھیر دیئے جاتے ہیں تو اس ظلم کی واردات کو بھی ہم جانتے ہیں۔ اس کا علاج یہی ہے کہ اقوالِ اشرار (جو کچھ وہ کہیں) اور اعمالِ اغیار (جو کچھ وہ کریں) ان کے مقابلے آئینہ و جمال کی تسبیحیں کر دے۔ بھکر کی حمد اور قرب کے سجدہ و نگوہ اپنی معرفت کی ڈھال بنالے اور اخلاص کی عبادت میں اس وقت تک مشغول رہے تاکہ جمالِ یار کا حق الیقین بلکہ عین الیقین حاصل ہو جائے موفیاءِ اہم فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے بند و نگوہ چار چیزیں عطا فرمائی۔ ۱۔ قالب ۲۔ قلب ۳۔ زبان ۴۔ اعضاءِ فاہری باطنی۔ زبان چاہتی ہے کہ میں بولتی رہوں اس لیے اس کو حکم دیا گیا کہ ذکرِ اغیار چھوڑ کر ذکرِ یار یعنی تسبیح میں مشغول ہو جا۔ قلب چاہتا ہے کہ میں کسی سے عشق و محبت کر دوں اس لیے اس میں حمد کی تلقین فرمائی کیونکہ حمد ہی طالب و مطلوب میں عشق پیدا کرتا ہے اور حبیب و محبوب کے وصل کا ذریعہ ہے۔ اعضاء چاہتے ہیں کہ ہم کسی کی فرماں برداری میں جُٹ جائیں تو ان کو باندیِ سجدہ میں بکر بانی کا طریقہ بتایا۔ قالب یعنی جسم انسانی چاہتا ہے کہ میں کسی کے کام میں لگ جاؤں تو اس کو سراپا عبادت کا طریقہ سمجھایا۔ جب بندہ ہمہ تن ذوق سے رب تعالیٰ کے ان فرمانوں پر عمل کرتا ہے۔ تو شاہدِ جمال سے سرفراز ہوتا ہے۔ پھر ہزار مصیبتیں آبائیں مصائب کے پہاڑ بھی ٹوٹ پڑیں ہندے کو پتہ بھی نہیں پلتا۔ وہ تکلیف۔ خوف و حزن۔ رنج و غم ضیقِ مدی اس وقت تک ہے جب تک نگاہیں دنیا کی طرف لگی ہوئی ہیں لَا تُدْرِكُ الْبَصَرُ کی منزل پر نہیں آئیں۔ محبوبِ رات کی تسبیح دن کی حمد۔ آہ و سحر گاہی کے سجدوں۔ خضوعِ عبادت۔ خضوعِ ریاضت سے قلبِ مسلم جلا پاتا ہے تو آئینہ معرفت میں مشاہدہ و تجلیات ہوتا ہے۔ فائدہ بہا تو سر۔ کی توار یکساں تھا ہے اور طوفانِ نفسانی سے بچا جاتا ہے۔ یہ چاروں محکمِ عظیم نعمتِ یزدانی و دولتِ عرفانی ہے۔ جب تک حجاب ہے اس وقت تک غم دنیا و پریشانی ناسوتی ہے۔ ان چار تہواروں سے حجابِ ظلمت کو بھار دو پھر دیکھو کیا بہار آتی ہے۔ علین فرماتے ہیں کہ بندے کی چار ستریں ہیں۔

پہلی منزل۔ عبادت۔ دوسری منزل۔ جب بندے کی عبادت غلامی ہوتی ہے تو عالمِ ربوبیت کی روشنیاں منکشف

ہوتی ہیں تیسری منزل۔ مخیر دنیا۔ اس انکشاف روشنی سے دنیا خیر ملتی ہے۔ جب اس منزل پر بندہ پہنچتا ہے تو چوتھی منزل عدم ملتی ہے کہ دنیا کا ہونا نہ ہونا۔ دنیا کی راحت و تکلیف سب کا عدم ہو جاتا ہے اجباب دنیا کی محبت و تہن اور اغیار دنیا کے طعن و تسبیح اس کی نظر میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔ حمد یہ جتنی ہے کہ باری تعالیٰ کو ہر عیب سے پاک مانا جائے اور ہر صفت کا جامع مانا جائے۔ جو اس حمد ہی مشغول ہو جاتا ہے وہ دونوں جہان سے روگردان ہو گیا۔ یہ وہ مقام مجتہد کی انتہا یقین ہے یقین کے پانچ درجے ہیں۔ ۱۔ اسم یقین یہ عوام کی منزل ہے ۲۔ رسم یقین یہ مافطین نفس کی منزل ہے ۳۔ علم یقین یہ علما کی منزل ہے ۴۔ عین یقین یہ اولیاء اللہ کی منزل ہے ۵۔ حق یقین یہ انبیاء و کلام علیہم السلام کی منزل ہے ان تمام کی حقیقت مرکزی منزل مصطفیٰ ہے وہ بارگاہ قدس ہے وہیں تک سب کی دور ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ محمد و علی جمیع الانبیاء و المحبوبین دائماً ابداً۔ سورۃ فجر کے کچھ فضائل اور وظائف حضرت حکیم الامت قبلہ والد محترم نعیمی بدایونی کے وظائف میں یہ سورۃ شامل ہے۔ خلاص یہ ہیں کہ جو روزانہ بعد نماز عصر باجماعت پڑھکر جگہ کی طرف پڑ جائے اور با وضو ایک دفعہ باتے ہوئے در ذکر سے ایک دفعہ آتے ہوئے۔ اول آخر تین تین دفعہ درود تاج۔ جہاں یہ سورت مع درود تاج ختم ہو جائے وہاں سے ہی واپس لوٹے اور اسی طرح مسجد تک پڑھتا پلا آئے یا گھر تک بشرطیکہ درود و در بات ذکر سے تواتر شعور ہو گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر وہی تسبیح سن لے گا۔ دم۔ جب کوئی شخص کوئی چیز خریدے یا بیچے تو خریدنے کے بعد یا بیچنے سے پہلے اس مندرجہ ذیل طریقے سے ایک دفعہ یہ سورت پڑھ کر اس چیز پر دم کرے میرت انگلیر غیبی برکت ہو گی۔ طریقہ یہ ہے کہ چیز سامنے رکھ کر ایک جگہ با وضو بیٹھ کر پڑھے اول آخر درود تاج تین دفعہ سوم۔ درود تاج نالغ اور گلاب نالغ سے کاغذ پر لکھ کر مالمہ عورت کو یا نچے والی عورت کو پڑھاتے مدد و زیادہ ہو مالمہ احد نہ پڑھتے دالے حلال بالور کو بھی پلانا مفید ہے۔ چہارم۔ اگر اس کا تو بیز کسی مالمہ سے لکھو اگر اپنے گھر یا دکان پر رکھے تو محمدی اور آگ سے محفوظ رہے۔ غرضیکہ سحر و قحر غرق کیئے۔

مفید ہے۔ اس کے کل عدد بحساب ۱۷۶۷۹۱۷۶۷۹۱۷۶۷۹ ہیں اس میں تحیر نہیں ہے۔

سورۃ فجر چھ رکعوں کی

مختصر مضمونی وضاحت تفسیر کا خلاصہ اور بیان

۵۸۹۰۴	۵۸۸۹۹	۵۸۹۰۶
۵۸۹۰۵	۵۸۹۰۳	۵۸۹۰۱
۵۸۹۰۰	۵۸۹۰۷	۵۸۹۰۲

پہلا رکوع اس میں باری تعالیٰ نے آسمان زمین چاند سورج اور دریا پہاڑ پھول پھل اور موسیقی حیران کن تخلیق کا ذکر فرماتے ہوئے حیات اخروی کا استدلال اور قیامت شش نشتر کی دلیل اور اپنی ذاتی حکمت و علم کا ثبوت پیش فرمایا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ آج یہ مغرور کافر اپنے مسلمان ہونے کو اچھا نہیں سمجھتے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی سمجھتے مانتے ہیں مالاخر یہ سچے قرآن کی آیتیں ہیں۔ بہت جلد دنیا میں ہی فتوحات اسلامیہ دیکھ کر بالظاہر وہ

موت یا قبر اور قیامت میں حسرت کر چکے کہ کاش ہم بھی بلال بوزراہ و سلمان فارسی کی طرح مخلص مسلمان بن گئے ہوتے لیکن آپ اُن کی پرواہ نہ فرمائیے چند دن ہنس کھیل لینے دو۔ ازل سے ابد تک ہر امت ہر گروہ کی موت کا ایک وقت مقرر ہے جس کو کوئی کافر ذرہ بھر آگے پیچھے نہیں کر سکتا یہ قانون الہی ہے مگر اللہ کے پیارے بندے قدرت الہی کے مظہر ہوتے ہیں۔ وہ تقدیر معلق کو آگے پیچھے کر سکتے ہیں اسی لیے آیتنا خُزْنِ میں صرف کفار کا ذکر ہے۔ اے بنی کریم آپ کی بے مثل باتوں کو سن کر اوجھڑا کر اُن اعمال دیکھ کر یہ فندی لوگ آپ کو مجنون کہتے ہیں اور کیسے غلط یہود و مسلمان کہتے ہیں کہ سمجھانے بتانے کیلئے دین سکھانے کیلئے فرشتے آتے ہیں۔ مالاکھ خود انسان ہیں انسانی طرز پر زندگی گوارتے ہیں بجا فرشتے: انسانی زندگی کا طریقہ کیا سکھا سکتے ہیں۔ گھریلو عمل زندگی فرشتے کب سکھا سکتے ہیں ہمارے ملائکہ تو عام لوگوں کے پاس موت یا عذاب ہی لے کر آتے ہیں پھر مہلت نہیں ملتی۔ نیز کافر بد طینت سمجھتے ہیں کہ شاید توریت زبور۔ انجیل کی طرح قرآن مجید میں بھی ملاوٹ کی خیانت کی جاسکتی ہے۔ یا شاید یہ قرآن کریم بھی کچھ عرصے بعد منسوخ کر دیا جائیگا حالانکہ ایسا نہیں ہو گا کیونکہ اس کی حفاظت کی ذمہ داری کا ہم نے اعلان فرما دیا ہے۔ یہی کفار کی مذاق بازی خنثی اور اصل اللہ کی گستاخی تو یہ انکی پرانی عادت ہے ایسے بد نصیبوں کو ہم کسی اچھائی کی توفیق دیتے ہی نہیں۔ یہ تاریخ میں سنت الہی کا پلانا مشابہہ جس کی قسمت میں ایمان نہ ہو اس پر تو اگر دنیوی پیر میں بھی آسمان کے دروازے کھل جاتے فرشتوں کو چڑھتے اترتے دیکھ لیں پھر بھی کہہ۔ ھینگے کہ یہ سب جادو کا کھیل ہے۔ دوسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ کفار کیا اللہ تعالیٰ کے آسمانوں میں مزین تارے اور بارہ برسوں کی مہر میں اپنے علم حقیقت علم نجوم فلسفے سائنس کے ذریعے مشاہدہ نہیں کرتے۔ یہ سب کچھ ہم نے ہی پیدا فرمایا ہے۔ اور کیا یہ کفار آسمان سے شہابِ ثاقب اُڑتے اور ستارہ ٹوٹتے نہیں دیکھتے اور ان کے کاہنوں کے پاس ان کے جنات فرشتوں کی باتیں چوری چھپے سن کر لیکر نہیں آتے؟ کیا یہ سب چیزیں اللہ رسول پر ایمان لانے کیلئے کافی دلیل ہیں نہیں۔ وہ جنات اگر ان کو نہیں بتاتے کہ آسمان پر فرشتے اللہ کی اور بنی کریم کی باتیں کر رہے تھے اب کونسا مطالبہ باقی رہا۔ کیا یہ فرشتوں کی گواہی نہیں ہے؟ مقصود تو ملائکہ کی تصدیق سننا ہے خواہ فرشتے خود اگر کہیں یا تمہارے پیچھے ہوئے جنات سن کر تم کو بتا دیں۔ تمہارے کاموں کو ولادتِ نبوت سے پہلے ہی امیر مصلیٰ کا جو پہ پہل گیا تھا وہ ہی جنات کے ذریعے ہی تو تھا ہمارے یہ نبی آخر الزمان کوئی زالی بات نہیں فرماتے وہی بات وہی ملائکہ قدرت سناتے سمجھاتے ہیں جو ہم نے ہی زمین میدانی اور کوہِ بیا بانی شجر و حجر میں پھیلا دئے ہیں جیسا کہ اسے سیاحت و سفر کرنا تو تم اپنے سفر منزل میں دیکھتے مشاہدہ کرتے رہتے ہو۔ ادا اس ساکن و جامد زمین پر ہر چیز کی موزونیت وقت پر ہونا مشکل ہے نپے تلے انداز سے ہونا وجود باری تعالیٰ و جہۃ الشریک پر ایسی دلیل ہے جس کا کوئی عقل والا انکار نہیں کر سکتا مگر تم پھر بھی نہیں مانتے یہ تمہاری ناشکری بلکہ بد قسمتی ہے مگر ہم اپنا کرم ہم پھر بھی جاری رکھتے ہیں کہ تم کو بھی اور تمہارے نوکر غلام گھریلو غلام اور بال بچوں جلور و نکو کتنے نانون سے ہر طرح

کارزق و آرام و آسائش عطا فرما رہے ہیں کبھی کمی ہوتی ہے نہ رکاوٹ اس لیے کہ ہمارے خزانے بھرے پڑے ہیں جن میں سے اندازے سے آمارا جاتا ہے ہمارا تو آسمان بھی خزانہ ہے زمین بھی ہوائیں بھی بادل بھی۔ اور اس کے پانی بھی جس شکل میں چاہتے ہیں ہمارے خزانے نازل ہوتے رہتے ہیں تمہارے پاس قناپنے کھانے کیلئے بھی کچھ نہیں ہے کسی کو کیا دو گے جب تم نہ تھے تو بھی ہم وارث تھے جب تم کو ہم نے زندہ کیا تو بھی اور اور پھر جب تم کو ہم مار ڈینگے تو بھی تمہارے اور کائنات کی ہر چیز کے ہم ہی رازق وارث اور مرنے والے اس لیے ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور پچھلوں کو بھی تمہارے بروں کو بھی اور تمہارے اچھوں کو بھی۔ تمہارے باپ دادا کو بھی ان کے اچھے برے عقیدوں کو بھی۔ یہی کچھ ہمارے نبی تم کو ہم بتا رہے ہیں۔ لہذا تمہارے بھلے کی بات تو یہی ہے کہ آج دنیا میں ہی اپنا ایمان لے آؤ لیکن اگر آج نہیں مانتے تو کل میدان محشر میں تمہارا رب سب کو جمع کر دے گا یقیناً وہ حکمت والا بھی اور علم والا بھی۔ تیسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ اے کافر دنیا میں آخر کس چیز پر تم اڑ رہے ہو اور مغرور بنے پھرتے ہو خدا اپنی پیدائشی ابتدا تو دیکھو۔ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو خیری کالی باسی کچھڑ والی سٹی سے جو مخلوق۔ جمادات میں سب سے زیادہ کمزور ہے اور تم سے پہلے جنات کو شعلے والی گرم آگ سے ہم نے پیدا کیا اب تم انبیاء اکرام علیہم السلام کے پیش کردہ پتے دیں کے مقابل اپنے باپ دادا کا بناؤ لیکن دین پیش کرتے ہو ہر وقت کہتے پھرتے ہو تمہارے باپ دادا سے ہمارے بڑے۔ تم کو اپنے کن باپ دادا پر ناز ہے کیا ان پر ہی جو ذرہ قدر سجدہ کرتے پھرتے تھے ذلیل بقوں چاند سدرج اور لکڑیوں درختوں کے سامنے ماتھا ٹیکتے تھے۔ ارے بدقسمتوں اگر ناز کرنا ہے تو اپنے جدِ اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام پر کرو جن کو ہم نے اپنے دستِ اقدس سے خلیفہ فی الارض کا زلی ابدی شاہی تاج پہنایا جن کیلئے اپنی جنت کو بسایا۔ امدتام بلکہ کوان کے سامنے سجدے میں جکایا اور جس ابلیس نے ان کو سجدہ دینے کیا اُس کو تمہاری عزت و شان بڑھانے کیلئے ذلیل و مردود بنایا۔ تمہارا جنتِ اعلیٰ حضرت آدم تو نہایت مقرب بارگاہِ الہیہ تھے اپنے اللہ معبود کو سجدہ کر دینا ہے تھے۔ تم لوگوں کو اللہ کے دین کی اعمال کا خیال نہیں ان کا احترام نہیں۔ اور بعد ازلے گمراہ باپ دادا کا بڑا خیال ہے ملائکہ وہ تمہارے بڑے ہی ابلیس شیطان کے ساتھی بن گئے جس نے تم سب کو بے دین کر کے جہنم میں ڈالنے مارنے کا عہد کر رکھا ہے تم ابلیس کے پھندے میں پھنس گئے غضب کر ہمارے غصے بندوں پر اس کا زور نہیں مل سکتا اور یہ بات وہ بھی سمجھتا ہے۔ کھاتے پیے ہمارا ہو۔ کتنا شیطان کا مانتا ہے جہنم ہے نہیں ڈرتے جس کے سات دھشت ناک مددگار ہے اس اور وہ ابلیس ابلیس کیلئے ہی تیار کئے گئے ہیں۔ اور بزدلی کمزوری کی حالت یہ ہے کہ دنیوی معولی آگ و تکلیف بھی برداشت نہیں اے یہو قور فیکوں شیطان کے ساتھ لگ کر دائمی جہنم کے اندر جاتے ہو۔ چوتھا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ ہمارے پیارے نبی رحمت کے دامن میں آؤ جو جنتِ قدس کی طرف بلارہے ہیں۔ اشارہ مصطفیٰ سے کروڑوں نعمتوں کے ساتھ

ساتھ تقویٰ کی خیرات بھی تاقیامت بٹ رہی ہے۔ بارگاہ ربوبیت کے لائق تو صرف متقی ہی اور بیشک متقی ہی جنتوں اور چشموں میں تابعدار کئے ہیں جہاں داخلے کے وقت کتنی ہی محبت اور ہزار پیاروں کے کہا جائیگا داخل ہو جاؤ تم ان جنتوں میں دائمی سلامتی کے ساتھ اور ہر دکھ سے امن میں ہو کر متقی ہی وہ لوگ ہیں جن کے سینوں سے وہ تمام برائیاں ہم نے دور فرمادیں اور کچھ بقیہ دخول جنت کے وقت ہم دور فرما دیں گے جو کچھ ان کے اندر ایک دوسرے طرف سے کچھ کدورت یا غصہ ناراضگی ہوگی وہاں تو سب ہی بھائی بھائی کی طرح پیار و محبت سے رہیں گے قدرت الہی کے تختوں پر شان کریں گے۔ اُن سے اُن سے ملنے رہا کریں گے ایسے پاک باز و نکلیئے جنت ہی وہ مقام ہے کہ نہ اس میں کوئی تکلیف ہے نہ وہ غلامان نبی ولی وہاں سے کبھی نکالے جائیں۔ اسے حبیب یکہ خوف و میم میرے تمام بند و نیکو و خیر سنا دیجئے ایک یہ کہ میں ہر شخص ملنے والے کو بخش دینے والا ہوں اور ہر مجبور پر رحم فرمانے والا ہوں بشرطیکہ سیحان بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے میری طرف آئے۔ دوسری خبر یہ ہے اگر آستانہ نبوت کو چھوڑ دیا تو خواہ کتنی ہی زبردور صابانیت کرے بیشک اس کیلئے میرا عذاب ہے اور دردناک سزا اگر تم کو اسے دنیا والا میرے عذاب کی خبر شناسخت نہیں یا تم میری قدرت کی بخششوں اور کم و غفروں سے ناواقف ہو تو ہمارے نبی کی زبانی سنو۔ اسے حبیب کریم انکو حضرت ابراہیم کے مہمانوں کا واقعہ سنا دیجئے صوب وہ سلام کرتے ہوئے بنیر اطلاع بے وقت اپنا تک پہنچ گئے تھے اور ان کا پیش کردہ کھانا بھی نہ چھو تھا وراج زمانہ کے مطابق حضرت ابراہیم نے منکر ہو کر فرمایا تھا کہ ہم تمہارے بارے میں فکر مند ہیں تب مہمانوں نے عرض کیا تھا کہ فکر مند نہ ہوں مجھے ہم تو رب رحیم کی بخششوں کے ساتھ آپ کو بڑے دائمی علم دالے بیٹے کی خوشخبری سنانے آئے ہیں۔ پھر مینلان مالی مقام حضرت خلیل نے اپنے مہمانوں کو مکمل پہچانتے ہوئے فرمایا کہ مجھ کو بڑھاپے کی انتہائی حالت میں کس قسم کی بشارت سنا رہے ہو۔ مہمان بولے ہماری بشارت بالکل حق صحیح ہے لہذا آپ اس کی چھان بین کرتے ہوئے اپنے بڑھاپے سے مایوس نہ ہو جائیے کیونکہ اوقات نبوت منظر قدرت الہیہ ہوتی ہے۔ دیگر مخلوق مستغذ قانون الہی ہوتی ہے نبی کی طفلی جوانی اور بڑھاپا بھی قدرت کا عظیم شاہکار ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں کہ رب تعالیٰ کی رحمت سے صرف گمراہ اور بد قسمت لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ اچھا اے فرشتو یہ بتاؤ کہ تم اسی طرح بشری شکل میں اس عجیب طریقے پر اپنا تک کیوں بھیجے گئے ہو کہ میں نبی ہو کر بھی تم کو پہچان نہیں سکا تو انہوں نے اصل دراز سے پوچھا کہ تمہارے عمر میں کیا کہ ہم مہموم کی مجرم قوم کیلئے بھیجے گئے ہیں ان پر عذاب ڈالینگے سوائے اُن کے نبی حضرت لوط کی آل کے اُن کو عذاب نہ ہوگا اُن کو بچا لیا جائیگا بجز انکی لاپچی اور نافرمان کنبہ پرست بیوی کے کہ اُس کی تندیہ کر ہم جانتے ہیں بیشک وہ صورت بھی عذاب پانے والی قوم کی محبت اور رشتے داری کی اُلفت میں بھیجے رہ جانے والوں میں سے ہے وہ ہلاکت سے نہ

بیچ سکی۔ پانچواں رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ بشارتیں تو اس کی غفارت و رحیمیت کی قدرتیں اور قیامتیں ہیں لیکن جب مجرموں کی غیرت انگیز سزا کا وقت آیا تو کون اس کے ہاتھ روک سکا جس کا منشا شش کا مظاہرہ فرما کر بھیجے ہوئے فرشتے جب آل پیغمبر حضرت موطیہ السلام کی بارگاہ میں اسی طرح خفیہ لباس بشری میں عدالت الہیہ سے فیصلہ عذاب لیکر بطور گواہ موقوفہ و ملاقات کا مشاہدہ کر نیکیئے آئے تو موطیہ السلام نے ان کو اجنبی مسافر مہمان سمجھ کر نہایت پریشانی سے فرمایا کہ اے مہمان لوگوں تک ٹھہرائیگی پھر پابندی لگی ہوئی ہے اور تم ٹھہرائیگی پابندی لگاؤ ہوئے ہو قوم سدوم کے بدخلیت و ذلیل لوگوں نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے۔ تو اس وقت جواباً ملا کہ نے بتایا کہ ہم مسافر مہمان قوم نہیں بلکہ ہم اس عذاب کو لیکر آئے ہیں جس سے روزانہ آپ ان کو ڈراتے تھے مگر یہ مذہبی لوگ آپ کی ہر بات کو شک میں ڈال دیتے تھے آج ہم آپ کے پاس اسی حق کے ساتھ آگئے ہیں اور ابھی ان کو پتہ چل چکا کہ بیشک ہم سچے ہیں ہاں آپ رات کے آخری حصے میں اپنے اہل خانہ اور تمام ساتھیوں کو بیکر اس بستی سے نکل جائیں اور پیچھے قائم بن کر چلے تاکہ تم لوگوں میں سے کوئی پیچھے نہ رہے نہ دوائی بائیں دیکھتے کہ سفر میں سستی اور دیرری نہ ہو نہ عذاب الہی پر نظر پڑے اور اسی طرف جائیے جہر کا مکہ بند یودی الہی دے گئے ہوا اور ہم نے رب تعالیٰ سے فیصلہ لے لیا ہے کہ جمع ہوتے ہوئے ان سب مردود و فنی اہل پھل جڑ و نکلنا کر دیا گیا اس لئے کہ اے اللہ تعالیٰ کے حکم نبی معظم رسول ہم نے فیصلہ الہیہ کیلئے وہ مطلوبہ گواہی ابھی ابھی آنکھوں دیکھے واقعے سے حاصل کر لی ہے جو اس شہر کے ان ہذات و ذلیل و بے غیرت شہریوں نے ہماری آمد پر مظاہرہ کیا اور آپ کی باتیں بھی سن لیں اور آپ کی تبلیغ احکام الہیہ بھی جان لی ہم تو آپ کی حقانیت کے بھی گواہ بن چکے ہیں اور ان کی بدکاری کی عادت کے بھی اپنے کس شان سے حق نبوت ادا فرمایا اور کس پیار سے انکو سمجھایا کہ بیشک یہ میرے مہمان ہیں مجھ کو مردودیت دکھا کر اپنی شہرت کو مزید گندا کر کے ان مہمانوں کے سامنے رہنما اور بے عزت نہ کر دیکر جو تم انکی نظر میں میری قوم کہلاتے ہو مجھ کو دنیا تم میں سے سمجھتی ہے۔ لہذا شریعت کا خیال رکھو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں پر دست درازی کر کے مجھ کو مذمت و شرمندگی میں مبتلا نہ ڈالو۔ اس لیے کہ ہر یسزبان کا فرض ہے مہمان کی عزت کرنی حفاظت رکھنی۔ مہمان کی کوئی شخص تو صبر کرے تو گھر والے کی ذلت ہے۔ آپ نے نہایت اچھے طریقے سے پدے پدے احکام شریعت۔ دین کی باتیں اپنی اس قوم کو پہنچا دیں۔ پھر قوم کا وہی جواب شکرانہ کلام بھی ہمارے کانوں نے سن لیا جو انہوں نے دیا کہ کیا ہم نے تجھ کو پہلے سے منع نہیں کر رکھا کہ دنیا بھر کی حفاظت کی ذمہ داری مست لے لیا کہ وہ پھر جواب دے ایک سخی سیدھی صاف پاکیزہ باعزت راہ ان کو دکھائی کہ یہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی مثل ہیں موجود کھڑی ہیں ان کے ساتھ اصول شریعت والا معاملہ کیوں نہیں کرتے۔ اگر تم میں فساد بھی شرافت ہے تو ان کے حقوق و رویت ادا کرو۔ اے ہمارے آخری نبی محبوب و مکرم ہم کو تمہاری پاکیزہ اور منقوچہ

اعلیٰ اشرف جاہی قسم اٹکے یہ قوم اپنے کفریات کے نشے میں مبتلی پھر رہی ہے۔ آپ ان کو بتا دیجئے کہ قوم لوط کے ان بد بختوں کی بد بختی کا آخری نتیجہ یہ ہوا کہ صبح طلوع ہوتے ہی ان کو پہلے دہشت ناک چیخ نے ہلا کر رکھ دیا پھر سخت زلزلے نے ان کے گھروں دیواروں کو اٹھ پٹ کر رکھ دیا اور گھاڑ پھینکا اور اس کے ساتھ ہی ہم نے ان پر اپنی قدرت سے اینٹوں پتھروں کی بارش کر دی یہ سب کچھ آج کیوں سنایا جا رہا ہے، صرف اس لیے کہ بیشک ان واقعات میں نیک باطن پاکیزہ روح اور عقل والے خوش نصیبوں کیلئے عبرت کی بہت نشانیاں ہیں۔ منکرین اور کافر بھی ان تاریخی واقعات سے بے خبر نہیں۔ پٹننے سننے کے علاوہ اپنے سفروں کے دوران اس بستی لوط کے کھنڈرات دیکھتے رہتے ہیں یہ بستی کسی خفیہ علاقے میں نہیں تھی یہ تو بیشک ان کے سیدھے کھلے راستے پر واقع ہے آتے جاتے دیکھتے گزرتے ہیں اور تذکرے بھی کرتے ہیں لیکن ان کو دیکھ کر بھی اپنی بڑی کفریہ حرکتوں سے باز نہیں آتے اس لیے کہ ان علاقوں کھنڈروں میں بھی بیشک صرف روشن ضمیر اہل سعادت قابل ایمان لوگوں کیلئے ہی اللہ کی نشانیاں ہیں۔ یہ تو خیر کچھ دور کا واقعہ ہے۔ ابھی اس کے بعد قریب ہی حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ایک والوں کا نتیجہ خیز واقعہ بھی گزر چکا ہے وہ بھی ظالم تھے۔ بدکار۔ دعو کے باز۔ بد دیانت اور شرک کافر تھے۔ تو ان کے غلوں میں بیسوں مجبور و نکابدم ہم نے ان ایک والوں سے لیا۔ مالا نکا ان دونوں پیارے بیوں نے اپنے اپنے وطن میں اپنی قوم کو بہت کچھ سمجھایا ڈرایا تھا بیشک وہ دونوں نبی علیہما السلام حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت شعیب علیہ السلام کتنی شان کے امام اور کھلا کھلا کلام الہی بیان کر رہے تھے اور ان دونوں بستیوں میں بستی و سدوم (بستی لوط) میں اور بستی ایک بالکل راہ مسافراں پر واقع ہیں اور حضرت شعیب تو دو بستیوں کے ہی تھے مگر مدین میں ایک یہ دونوں برسر عام شاہ راہ پر ہیں چھٹا رکوع۔ فرمایا گیا کہ یہ بات اول سے ہی سب پر روشن و ظاہر ہے کہ ہماری ناراضگی کے عذاب سے وہی بچ سکتا ہے جو عاجز و مسکین بکراستانہ قریب پر گر جائے ورنہ اس کے علاوہ کسی دروازے پر کسی کی پکاس سے جانے والا ہزار نہیں کرے سفارشیں دوائے ہمارے عذاب قہری سے نہیں بچ سکتا نہ کوئی طاقت۔ حکومت شکر تیر و تنگ کی قوت منہدی۔ کوئی فن کاری رعب و دہرہ بھی ایسے ظالم کو ہمارے شکنجے سے بچا سکے نہ غاریں مہرائیں چٹائیں اور پہاڑ کی پناہ گاہیں ہمارے عذاب کو روک سکیں اسے پیارے نبی ان کو قوم مجر کے ظالموں کا فردا کے متعلق ہمتا بنائے کہ کتنے مضبوط فن کار طاقت والے تھے اور انہوں نے اپنے مکانات کس طرح اونچے بلند و بالا پہاڑوں پر چٹائیں کھود کر تراش کر خانہ درخانہ بنائے تھے محض اس یقین پر کہ آب ان کو آسمانی ناگہانی عذاب نہ پہنچ سکے گا اسی نکال دہ مغوریت۔ اکثر بازی اور پہاڑی گھروں کے بھروسے پر مطمئن ہو کر البتہ بیشک ان سب مجر والوں نے تمام اگلے پھیلے نبیاء کلام مرسلین عظام کی باتیں و عناد نصیحت توحید و رسالت قانون الہی شریعت کے احکام۔ سچائی مٹی پرستی کھادیں بت پرستی سے باز رہنے کی تبلیغیں غرض کہ اپنے قومی برادری کے نبی حضرت صالح علیہ السلام کے سامنے

ہر چیز کو جھٹلادیا اور ظالموں نے یہ بھی نہیں سوچا کہ ایک نبی کا جھٹلانا گویا سب انبیاء کرام کو جھٹلانا ہے۔ حالانکہ ان کے مطالبے پر ہی جو معجزہ۔ نشان قدرت اور صالح علیہ السلام کی صداقت پر علامت انہوں نے مانگی اپنے عقل فن کے مطابق وہ معجزات بھی ان کو دکھائے گئے کہ پتھر کے فنکاروں کو پتھر سے ہی اونٹنی دی گئی اور اس کے علاوہ دیگر آیتیں بھی تھیں۔ وحی الہی کے صحیفے ہم نے ہی انکو عطا فرمائے لیکن فطری طبیعت والوں نے سب سے ہی بلا وجہ دلیل منہ موڑ لیا۔ تو پھر کس کا نقصان ہوا نتیجہ کیا نکلا رات کی عیاشیوں دن کی بد معاشیوں کے بعد جب ایک رات اپنے نرم گرم بستروں پر سوئے غافل و بد مست ہر چیز سے بے پرواہ ہو کر توجہ ہوتے ہوتے ان کو ایک ہی قدرتی چنگھاڑ نے پکڑ لیا جس سے اُن کے پتے پھٹ گئے دل کٹ گئے اُٹھنے بھاگنے کی بھی ہمت نہ پاسکے اور اُن کا سارا سانوسا مان۔ فنی کمال۔ عزت و وقار۔ کفر و شرارتوں سے بٹ پرستی کے قول و اقرار۔ بد اعمالی کو دار فترہ بھر کام نہ آسکی۔ یہ سزاؤ جزا اعتبار و عذاب آخر کیوں ہوتا رہا؟ صرف اس لیے کہ ہم نے تمہارے اور زمین کو اور زمین کو اور جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے وہ سب اس لیے پیدا نہیں کیا کہ زمین والے زمین پر کفر۔ شرک۔ ظلم۔ سرکشی۔ عیاری۔ مکاری۔ عیاشی۔ باطل پرستی۔ فساد فریب کرتے پھریں نہ یہ سب کچھ ابلیسیت و شیطانت کیلئے پیدا کیا گیا۔ ہم نے تو تمام مخلوق کو اپنی عین مناسب حکمتوں کے ساتھ صرف حق پرستوں نیکیوں تقیوں سیدھے سادے صاف گو سپے کپے اللہ والوں کیلئے پیدا کیا ہے اور یہ دنیوی عذاب تو بہت ہی معمولی ایک چوٹا سا جھٹکا ہے جس کی تاب بھی اتنی قلیل قویں نہ آسکتی پورا بدلہ اور اصل عذاب تو بعد قیامت ہوگا۔ اور بیشک وہ قیامت یقیناً بہت جلد آنیوالی ہے اسے پیارے نبی ان بد قسمت کفار مکہ کی کفریہ گستاخیوں کو اپنی رحمت عالمین کے طغیانی مدد گر فرما دو ان پر ہلاکت کا عذاب نہ ملے گا بیشک آپ کا رب انہی ہر ہر حرکت کو جانتا ہے کیونکہ وہ خالق کائنات ہے۔ سب کچھ اُن کے قبضے میں ہے۔ البتہ بیشک ہم نے آپ کو اور آپ کی وجہ سے آپ کے وسیلے کے ذریعے آپ کا تمام مسلمانوں کو قرآن مجید کی شکل میں ایک بڑا عزا عطا فرمایا اور اسی قرآن مجید میں ایک سورۃ فاتحہ کا بیج مٹائی جہنمی قوت عظیم کا تحفہ انعام فرمایا ہے جس کے مقابل دنیا کے سارے خزانے اور کفار کی تمام دولت پیم ہے ذلیل و خستہ ہے اس لیے اسے پیارے نبی رحمت عالمین اپنے غریب سکین مظلوم جفاکش کفار کے ہاتھوں ستائے ہوئے بھولے بے سلاوٹی۔ ابدیدہ رنجیدگی سے شکر ہو کر قطعاً اپنی نگاہوں کو کبھی بھی کسی بھی خیال سے اُس دولت کفار کی طرف نہ دیکھنا جو اُن میں سے بہت کچھ ہم کے کفار کو عارضی وقت تک نفع لینے کیلئے دے رکھی ہے۔ اور اسی طرح کفار کے مومن نہ بننے پر بھی غم نہ فرمایا کچھ میرے آپ اپنے صحابہ اور قیامت مومنین سے دل خوش فرمایا کرو اور قیامت تمام کائنات عالم کے مومنوں کو اپنے رحمت عالمین کے پروں میں چھپاؤ کیونکہ تمام اہل ایمان کیلئے آخری پناہ گاہ تو یہی بات حق مافیت ہے۔ ان پیادوں سے تو شفقت و رافت ہو لیکن کفار سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک بس میں ہی ظاہر

وَمِنْهُمْ نَذِيرٌ هُمْ۔ یہ قدرت و دراد بالکل ایسا ہی ہے جیسا ہم نے پہلے کفار یہود و نصاریٰ پر نازل کیا تھا جنہوں نے توریت زبور انجیل وغیرہ کلام الہی کو دود و دھو حصوں میں تقسیم کر دیا اس طرح کہ آدمی کو مانا آدمی کا انکار کیا۔ یا کچھ کو صحیح رکھا کچھ حصے میں طاوٹ کر دی یا کچھ ظاہر کر دیا کچھ چھپا لیا۔ امیر و نکیلے نرم قانون بنادیا غریبوں کیلئے سخت قانون بنادیا یہی حرکات موجودہ کفار کرنا چاہتے ہیں کہ مرضی کے مطابق واسے قرآن مجید کو مان لیا مرضی کے خلاف احکام قرآن سے منہ پھیر لیا۔ مگر یہ خرمستیاں من پسندیاں چند روزہ ہیں۔ آپ کے رب کی قسم یہ کفار و منکرین جو کچھ کر رہے ہیں قیامت میں ہم ضرور ضرور اس کی مکمل پوچھ گچھ کریں گے لہذا آج آئندہ بغیر کسی رو رعایت کے بر ملا سرعام اس تمام وحی الہی قانون ربانی کا اعلان فرمائیے جس کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اور مشرکین سے ددر رہتے کوئی ضرورت نہیں ان کا غم کالے کی اٹکے کافر رہنے پر رنج نہ فرمائیے یہاں ان کا حسنی مذاق اڑاتے ہوئے گستاخیاں کرنا تو ہم۔ آپ کو ان کے مقابل کافی ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے کی جھوٹے مہود بنائے عنقریب بہت ہی جلدی یسار ہونگے اپنے انجام کو جان لینگے۔ اور البتہ بیشک ہم بخوبی جانتے کہ آپ کا سینہ مبارک ان کفار کی گستاخوں اور شرک بد تمیزیوں سے رنج اور تگلی محسوس کرتا ہے۔ اس کافی احوال علاج یہ ہے کہ آپ خوب پہلے سے بھی زیادہ اپنے رب کی حمد کی تسبیحیں پڑھتے اور اپنے پیارے نیک عابد و زاہد و ساجد امتیوں کے ساتھ گھلے بے رہتے اور کثرت سے رب تعالیٰ کی عبادت فرمائیے۔ یہاں تک کہ آخری حتمی فیصلہ الہی آپ کے پاس آجائے۔ یا بیماری کی صورت میں یا قتل و غارت اور ہلاکت کی شکل میں اور جہاد کرنیکی اجازت آجائے یا فتح اور فتوحات کا شروہ باں فزا آجائے یہی دن کفار کی یقینی سزا کا ہے۔ اس کے بعد جو عبادات و تسبیحات آپ کیلئے وہ محض لذتِ قرب الہی کیلئے ہوگی موجودہ حکم عبادت اور سجدہ سجدہ و توفیق غم غلط کرنے اور کفار پر قہر دشمنوں پر ذلت ڈالنے کیلئے ہے گویا کہ یہ عبادت بطور وظیفہ ہے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمیشہ ہی کثرت عبادت میں شاغل رہتے تھے یہاں تک کہ پیروں پر ملازی قیام سے دم آجاتا تھا۔ اللہ اکبر محبوب کی آواؤں کے قربان بائیں

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَ نُوْرٍ عَوْشِهِ وَ زَيْنَتِهِ فَرُشِهِ وَقَاسِمِ رِزْقِهِ سَيِّدِ نَاوَمَوْلِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ۔

سُورَةُ النُّحْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

وَسِتُّ عَشْرُ حُجُوْعًا۔ سورۃ نحل مکئی ہے اس میں ایک سو اٹھائیس آیتیں اور سورۃ رکوع اس کے الفاظ ۲۸۴ اور حرف ۷۷۷ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ

گویا آہی گیا۔ امر اللہ کا تو نہ جلدی مانگو تم اس کو پاکیزگی ہے اس کو اور بلندتر ہے وہ
اب آتا ہے اللہ کا حکم تو اس کی جلدی نہ کرو پاکی اور برتری اُسے ہے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ يَنْزِلُ الْمَلَكَةُ بِالرُّوحِ

سے اس کہ شریک بناتے ہیں وہ کافر۔ نازل فرماتا ہے فرشتوں کو ساتھ میں نفع والی چیز کے
ان شریکوں سے۔ ملائکہ کو ایمان کی جان بین وحی لیکر اپنے

مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

سے حکم اپنے پر جس کے چاہتا ہے میں سے بندوں اپنے کہ
بندوں پر آتا ہے کہ در سناؤ

أَنْ أَنْذِرُوا إِلَهُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝

تم سب در سناؤ کہ بیشک نہیں ہے مہود مگر میں تو ڈرو تم مجھ سے۔
کو میرے سوا کسی کی بندگی نہیں مجھ سے ڈرو

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ

پیدا کیا اس نے آسمانوں اور زمین کو ساتھ بالکل حکت۔ بلندتر ہے
اس نے آسمان اور زمین بجا بنائے وہ ان کے شرک سے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ

سے اُس کہ شریک بناتے ہیں وہ۔ پیدا کیا انسان کو سے نطفہ
برتر ہے اس نے آدمی کو ایک نقری بوند سے بنایا

فَاذْأَهُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۝

پس یہ سوچے وہ جگر ڈالو بگیا ظاہر غہور
تو بھی کما جگر ڈالو ہے ۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق یہ پہلی سورت کی آیاتوں میں فرمایا گیا تھا کہ مشرکین سے روگردانی کر لیجئے یہ آپ کی نظر کرم کے لائق نہیں۔ اس سورت کی ابتدائی آیاتوں میں فرمایا گیا کہ مغرب ان کے پاس موت یا جہاد کے وقت اللہ کا فیصلہ آجائیگا۔ دوسرا تعلق پہلی سورت میں سابقہ امتوں کے کفر و نافرمانی اور عذابِ تباہی کا ذکر ہوا تھا۔ اب اس سورت میں موجودہ کفار کو ان تباہ شدہ بستیوں کو دیکھنے کی تلقین فرمائی گئی تاکہ عبرت پوریں۔ تیسرا تعلق پہلی سورت میں مختلف جگہ پر بار تعیل نے آسمان۔ زمین۔ پہاڑ۔ پانی۔ ہوا۔ انسان۔ جنات۔ اور کافروں کے عذاب۔ آسمان کے بارہ برج۔ رزق کے نزلنے۔ جنت حشر نشر کے پیدا کرنے کا مختلف طریقوں سے وضاحت و اشارہ و کنایہ ذکر فرمایا تھا جس سے خیال گزرتا تھا کہ معلوم اتنی چیزیں بنانے میں رب تعالیٰ کو کتنی دیر لگی تو اس کا جواب اس سورت نخل میں دیا گیا کہ رب تعالیٰ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اتنا ہی کہنا کافی ہے کُن ہو جاتا ہو جاتی ہے۔ ان رابطوں و تعلقات کی بنا پر سورت حجر کے بعد سورت نخل کا ہونا نہایت ہی مناسب ہے۔ نزول۔ سورت نخل کے بارے میں چند روایات ہیں کچھ اختلافات ظاہر ہوتا ہے مگر مجمع تر ہے کہ یہ سب کی سب مکی ہے شانِ نزول۔ ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ جب کفار مکہ نے نزولِ عذاب اور قیامت کا انکار کیا تو یہ پہلی آیتیں نازل ہوئیں مَعْقُودَةُ التَّغْلُفِ مَعْقُودَةُ التَّغْلُفِ مَعْقُودَةُ التَّغْلُفِ اسم مفرد مؤنث نقلی ہے جمع مَعْقُودَاتُ مَعْقُودَاتُ مَعْقُودَاتُ جو ایک پسے معنوں کو گھیرے وہ سورت ہے الف لام عہد فارسی تعریفی (معدود بنانے والا) اسم جنسی ہے۔ نام ہے شہد کی ٹانگی کا۔ یہ خود مذکر مؤنث واحد جمع کیلئے مستعمل ہے کیونکہ اسم جنسی ہے جسے لفظ انسان وغیرہ اسما بر جسیہ معنوی ترجمہ بخشش عطاء۔ لاغر۔ ان معنی کے لحاظ سے ہی نخل کا صفاتی نام ہوا۔ مکینہ لفظ مکہ اسم ذاتی ہے نام ہے ایک مخصوص شہر کا۔ ایک قول میں مدامل بگتہ۔ ب سے تھا۔ کثرت استعمال تبیم سے بدل گئی جس طرح لَازِبٌ سے لَازِمٌ بگیا۔ معنوی ترجمہ چھینا۔ بیکر کرنا بگتہ سے بنا ہے۔ چونکہ یہاں طواف کی بھیڑ تبلیہ کی پیچ پکار ہوتی رہی اور قیامت رہے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس لیے یہ نام پڑ گیا۔ ایک قول ہے کہ یہ لگاؤ رونے فریاد کرنے سے بنا ہے۔ ایک قول میں مکہ شہر کا نام ہے اور بکر پوری وادی پورے علاقے کا نام ہے مکی وہ سورت ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی۔ آخر میں کی نسبت کی تائید ثابت بنا سبت لفظ سورت

وہی مائۃ وثمان و عشرون آیت و اوابتداء فیہ نمیر کا مرجع سورۃ مائۃ و مفرود ہے نہ کہ ہے اس کی جمع ہے ہاں او عاقلہ ثانیہ میں
 میں نہ کہ مفرود و او عاقلہ عشرہ مفرود و ہدیٰ یہ مرتبہ ثانیہ کے ایک لٹوا ٹائیس آیت اہم مفرود و مرجع ہے
 آیات بحالت رفع ہے کیونکہ یہاں کرب بناں موقت ہو کر خبر ہے ہی نمیر متباد کی بحالت فتح ہے تینز ہے مرتب
 کی بمعنی تثنیہ جماعت۔ صدر علامت یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ مراد ہے قرآن مجید کے مضمون کے حصہ کی ایک شق و سبب مقرر
 و او عاقلہ سبت اسم مفرود و ہدیٰ مذکور ہے اس کی مؤنث سینۃ ہے بحالت رفع ہے محلاً ہاٹنا کیونکہ عطف ہے خبر
 متباد پر ظاہر افتہ کیونکہ مرتب بناں ہے عشر سے ملکر تینز ہے رگو عا۔ اسم مفرود و مصدر ثلاثی ہے بروزن فعل رکن
 سے بنا ہے۔ ظنی معنی میں یعنی رکوع کرنے کی جگہ یا آیت یا وقت مراد ہے وہ آیت جس کو پڑھ کر صحابہ کرام تراویح میں
 رکوع فرماتے تھے بحالت نصب ہے تینز ہے سبت عشر کی آتی امر اللہ تسمیعہ سبب مقرر و تثنیہ عتہ
 یشرکون یزول الملیکۃ بالروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ۔ آتی باب ضرب مطلق ہیضہ واحد مذکر
 غائب۔ یعنی مستقبل قریب آتی سے بنا ہے یعنی آنا۔ اسر۔ اسم مفرود و ہدیٰ معنی حکم فیصلہ معاملہ۔ قانون قیامت۔ یہاں۔
 یا فیصلہ مراد ہے یا قیامت بحالت رفع فاعل ہے آتی کا اللہ اس کا عطف الیہ ہے۔ ف حرف مبیہ یعنی لہذا
 و تسمیعہ۔ فعل نہی معروف صیغہ جمع۔ مذکر حاضر باب استفعال سے ہے بحال سے بنا ہے یعنی جلدی کرنا۔ انتم نمیر
 مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ذمہ کی کفار مکہ ہیں۔ ہ نمیر واحد مذکر غائب اس کا مفعول بہ مرجع اسر ہے (مرجع کا معنی ہے
 و ما ہوا۔ یعنی مراد و مطلب) یحییٰ۔ اسم مفرود و مصدر ہے بروزن ثلثان۔ باب نصر کا ایک ثلاثی مصدر ہے بحالت فتح ہے
 کیونکہ مفعول مطلق ہے پوشیدہ فعل یحییٰ و یحییٰ کا۔ تثنیہ سے مانع مضاف ہونے ہے ہ نمیر واحد مذکر غائب مضاف الیہ
 ہے مرجع اللہ ہے راویز جملہ تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب تفاعل سے ہے خلوسے بنا ہے۔ یعنی۔
 بلند ہونا سے یہی عیب ہونا۔ پاک ہونا۔ یہاں مراد پاک ہونا۔ باب تفاعل اکثر دو طرفہ مقابلہ کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں
 مبالغہ کیلئے ہے اس لئے کہ جب دو طرفہ کام کے برابر ایک طرف اتنا ہی کام ہو جائے تو ڈبل ہو جاتا ہے اور
 ڈبل میں با لخص ہے۔ اسی معنی میں یہاں متحمل ہے یعنی سانسے بلندوں سے بلند۔ اس کا فاعل ہو نمیر مستر کا مرجع
 اللہ ہے عن جازہ تملؤ ذوال کیلئے ما اسم موصول مجرور ہے ہ سے یشرکون باب افعال کا فعل مضارع اشراک مصدر ہے
 شرک سے بنا ہے۔ یعنی بت پرستی۔ ہم نمیر مستر۔ مرجع ہ ہے مراد کفار مکہ ہیں۔ یفتنن نزل سے ہے ہ ہا
 تفصیل کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے تشریل ہو پوشیدہ اس کا فعل ہے اس
 نمیر کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ الف لام عہدی ملکیۃ اسم جمع مکثر منصرف ہے واحد ہے ملک بمعنی فرشتے بحالت
 نصب ہے مفعول بہ ہے یزول کا۔ ب جازہ بمعنی مع۔ الف لام عہدی معنی روح اسم مفرود
 بامد معنی جان غیبی چیز۔ وحی (قرآن) جبرائیل۔ یہاں مراد وحی ہے اسم مفرود بامد۔ یعنی حکم نمیر واحد مذکر کا مرجع

اللہ تعالیٰ۔ یہ بار مجرور متعلق دوم یُنَزِّلُ کا فعل، بارہ یعنی فوقیت۔ سنی اسم موصول واحد مذکر یثائر۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب صو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ شیء سے بنا ہے بمعنی پابنا۔ ارادہ کرنا۔ پسند کرنا۔ من بارہ تبعیضیہ۔ باب اد۔ اسم جمع مکتوب ہے عند کی۔ مضاف ہے ہ ظمیر واحد مذکر مضاف الیہ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ بار مجرور متعلق ہے یثائر کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو اور اول من کا اور وہ جار مجرور متعلق ہے دوم یُنَزِّلُ کا ان اَنْذِرُوا اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاتَّقُوا خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ۔ بیان نا صبیہ بلکہ مشبہ ہے لغو ہے حرف مشبہ لغو ہے عمل میں کیونکہ مخفف کیا گیا ہے بوجہ ثقل کے واصل تھا انہ اَنْذِرُوا باب افعال کا امر ہے جمع مذکر حاضر اتم ضمیر اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع عباد ہے مصدر ہے اَنْذِرْ اَوْ مَعْنٰی دُرْنَا خَوْفَ دَلَانَا اَنْذِرْ سے بنا ہے بمعنی ڈرنا مرعوب ہونا دمشت زدہ ہونا اس اَنْذِرْ کی وجہ ان کو مخفف کیا گیا ان حرف تحقیق درمیان کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے فتح سے ہے ضمیر واحد مذکر اس کا اسم ہے نہ سبب متصل ہے مگر یہاں ضمیر شان ہے اس لیے اَنْ لغو مانا گیا ہے مگر یہ غلط ہے ضمیر شان سے ان مخفف کا لغو کرنا ضروری نہیں ہے لآ حرف نفی جنس ال اسم مفرد جامد بمعنی معبود۔ عبادت کے لائق سمجھا ہوا۔ بحالت نصب ہے۔ اسم ہے لا کا۔ الا حرف استثناء بمعنی ہوا انا ضمیر واحد متکلم مجرور منفصل کیونکہ مضاف الیہ ہے قائم مقام الانواء اسم مضاف کے مرکب معنوی حکمی۔ خبر ہے لا کی وہ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے اَنْ کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے اَنْذِرُوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ماقبل کا مفعول ہے فَ تَعْقِيْہِ سَبِيْہِ یعنی لہذا اتقوا۔ باب افتعال کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر ہے۔ واصل تھا اِتَّقُوا مادہ ک ث کو مصدر کی ت میں مدغم کیا۔ ی پر ضمہ بوجہ جمل تھا ضمہ ماقبل کو دیا تو دو ساکن جمع ہو گئے واو اداری۔ واو اگر نہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے لہذا ای کو گرا دیا۔ تَعٰی یا تَعُوْا سے بنا ہے بمعنی بری چیزوں سے بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے یعنی نافرمانی رب سے ڈر کہ اس کی ممنوع چیزوں سے پرہیز کر۔ ن۔ نون وقایہ ی مخدوف ضمیر متکلم۔ اس کی نشانی ہے کسر نون مفعول ہے۔ خلق فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب فعر سے خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا بہت سے صحت کرنا۔ الف لام استغراقی سوائے اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ سوائے نام جنسی ہے بلند کردوں کا۔ واو عاطفہ۔ الارض معطوف۔ سموات معطوف علیہ کا۔ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد مؤنث لفظی ہے معطوف عبارت بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے خلق متحرکی بیک مفعول کا۔ خلق کا۔ مادہ مصدر ہمیشہ متحرکی بیک معقول ہوتا ہے۔ ب بارہ یعنی مخ ہے یا ب سببیہ ہے الف لام عہدی حق اسم مفرد جامد ہے مجرور ہے ب بارہ سے متعلق ہے خلق کا حتی بمعنی مضبوط مفید۔ واقع موجود۔ سجا۔ کارآمد۔ حقیقت واقعی۔ یہاں ہر معنی درست ہے تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ اول کی ت مادہ اصل ہے علو سے بنا ہے۔ بمعنی پاک ہونا۔ بے عیب ہونا۔ علیحدہ ہونا۔ بلند ہونا۔ باب تفاعل سے ہے غن بارہ تھلوز زوالی کیلئے ہے۔

ما اسم موصول یشرکون۔ باب افعال کا مضارع جمع۔ مذکر غائب۔ اشراک مصدر ہے۔ غلق ماضی مطلق متعدی ہے
 بیک مفعول خیال رہے کہ جس میں فعل معانی یا تمثیلی یا تشبیہی نہ ہو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اور مفعول تشبیہ یا تمثیل
 یا صفت سے ہوتا ہے الف لام مبنی انسان۔ اسم مہنہ ہے مذکر مؤنث واحد جمع سب کو شامل ہوتا ہے۔ انس
 یا انس سے بنا ہے۔ بمعنی محبت کرنا یا بھولنا بحالت نتیجہ ہے۔ مفعول پہلے خلق کا مبنی بارہ تعلیلیہ ملبت
 مادی سے ہے لفظیہ اسم مفرد جامد معنی صاف پانی بدبودار مادہ۔ قطرہ۔ مراد ہے مذکر مؤنث مادہ
 منویہ۔ بحر نہ نکر ہے۔ متعلق ہے خلق کا۔ تعقیبہ تعبیر ہے بمعنی ثمرہ یا تراخی اذا۔ اسم ظرف زمانی مضافا تہ ہے۔
 بمعنی اچانک تو اس وقت۔ تب تو پھر اس وقت۔ یہاں پہلے معنی درست میں۔ مضمیر منفصل ہے مبتدا ہے اس
 کا مرجع انسان ہے خبریم اسم صفت مشبہ ہے بروزن منیل بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا ثانی قبل کی۔ اور
 موصوف ہے مابعد کا۔ سے بنا ہے۔ بمعنی جگڑا کرنا۔ لڑنا۔ ناز خنرے دکھانا۔ اس کی جمع اخضام یا اخضام
 یا خضام ہوتی ہے مبین۔ باب انہاء کا اسم فاعل۔ صیغہ واحد مذکر مبنی سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ روشن ہونا
 سامنے ہونا۔ باب انہاء میں متعدی ہوا۔ ترجمہ ہے صاف صاف کھل کر بات کرنا۔ ظاہر ظہور ہونا بحالت
 رفع ہے صفت ہے خفیم کی

تفسیر عالمانہ اَللّٰهُ اَمْرٌ وَّجْہٌ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ اَنْ اَنْذِرُوْا اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا
 فَاتَّقُوْا ۔ اسے بربادیوں ہلاکتوں کی جلد بازی کرنا اور کم عقوبت۔ بس اللہ تعالیٰ کا اہل فیملہ تہا کے
 بارے میں ابھی گویا کہ ابھی آئندہ تمہارے ساتھ دنیا و آخرت میں کیا ہوئیو والا ہے۔ لہذا جلدی نہ پچاؤ اس
 عذاب میں جو تمہارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر دی ہے۔ کبھی کسی نے اپنی ہلاکت کی من جلدی پچائی
 ہے، رہا کافر و نکایہ خیال کو ان کے بت اور پانچ سو رح ستارے جھوٹے معبود ان کو دنیا کی ہلاکت قبر
 کے عذاب اور آخرت کی سزا سے پہلے لگے تو یہ ان کی نادانی و حماقت ہے اسلئے کہ یہ نبی اور ان کی خبریں اور کفار
 کی ہلاکت جس رب کی طرف سے ہے وہ اللہ ہر کمزوری ہر مہربان اور ہر کسی سے پاک اور طاقت و قوت ہر بیت
 جبریت میں ان تمام سے بلند و بالا و اعلیٰ ہے جن کو یہ بد نصیب کافر اس جبار قہار اللہ کا شریک ٹھہراتے ہیں کفار
 کی یہ جلد بازی اس لیے ہے کہ وہ تمہارے حبیب محمد مصطفیٰ کے نبی ہونیکے منکر ہیں اور عمراتن سے ہے کہ اللہ
 نے صرف ایسے آدمی کو ہی نبی بنانا تھا جو خاندانی اعتبار سے یمیم ہے مالی اعتبار سے غریب ہے اور
 قومی اعتبار سے کسی کا سردار نہیں کیا یہ سردار بن سکتے نبوت کے قابل نہ تھے۔ اگر انھوں نے نبی بنانا تھا تو ان کو
 بنانا تھا کہ تمام ماتحت لوگ ان کی بات مان کر مومن بنجاتے اور کسی کو عارضی نہ ہوتی کہ ہم ایک اپنے سے جھوٹے

اور یتیم کی بات کیوں مانتے کیا ان کفار کو یہ سمجھ نہیں کہ اللہ نازل فرماتا ہے بہت معزز فرشتے کو روح ملکوتی جان لاہوتی وحی الہی پیغام ربانی کے ساتھ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے جو اس امانت الہیہ کے بارگراں کو اٹھانے کے لائق ہو اسی کو اپنی نبوت اپنے پیغام کلام سے نوازتا ہے۔ یہاں مرداری یاد دہشت و ثروت کا کام نہیں مقصد نبوت تو فقط یہ ہی ہے کہ اسے گروہ رسولان تم غافلوں سرکشوں کو کافروں کو اس طرح سے ڈراؤ کہ انہیں سمجھ آجائے کہ اصل شرک تو نئے شرک کرتے پھرتے ہیں لیکن حقیقت یقیناً یہ ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں تو چاہیے کہ ہر حال اور زندگی کے ہر لمحے میں مجھ سے ہی ڈریں کسی اور سے ڈرنے گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض نے فرمایا کہ انا فعل ماضی بمعنی مستقبل اس لیے لایا گیا کہ چونکہ اسرائیلی بشل قتال و عذاب انا یقینی ہے اسی لیے گویا اہی گویا یمنزل مشہور قرئت ہے مگر ایک قرئت میں یمنزل ہے۔ تو معنی ہوگا اترتے ہیں ملائکہ از قیمر کبیر مگر یہ درست نہیں کیونکہ علی من یشاء کے خلاف ہے دو وجہ سے۔ ایک یہ کہ ملائکہ جمع ہے۔ یشاء واحد ہے اور بقاعدہ نحو جب فاعل غائب ہو تو فعل مطابق فاعل آتا ہے۔ اے یہ کہ ملائکہ اپنی مشیت سے نازل نہیں ہو سکتے۔ اس لیے پہلی قرئت درست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مشیت اور چاہت سے نازل فرماتا ہے۔ نیز صحیح قرءے کہ ملائکہ اگر جمع ہے مگر مراد فقط جبرائیل ہیں اس لیے کہ جبرائیل سردار ملائکہ ہیں اور اصل عرب کی وضاحت ہے کہ عظمت شان یا قوت ذات بتانے کیلئے جمع بولکر واحد مراد لیا جاتا ہے جیسے باری تعالیٰ کیلئے جمع متکلم۔ بعض نے فرمایا کہ امر سے مراد صرف وحی نہیں ہی روح سے مراد صرف کلام الہی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا ہر فیصلہ مراد ہے اس لیے ملائکہ سے مراد بہت سے فرشتے ہیں روح سے مراد صحیح ہے کہ معرفت کلام اللہ ہے۔ اسی لیے کہ کلام الہی بھی کائنات کیلئے مثل جان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں نے اس سے مضبوط تعلق جوڑا وہ قبروں میں بھی زندہ اور حاجت رواء اور جن لوگوں نے اس کلام خداوندی سے ہنہ موڑا وہ چلتے پھرتے بھی مردہ ہیں بعض نے کہا کہ ملائکہ جمع کیلئے ہی ہے اور روح سے مراد جبرائیل ہیں۔ ب معنی منح ہے۔ یعنی فرشتے اترتے ہیں جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ خیال رہے کہ قرآن مجید میں پارسیزوں کو مدح کہا گیا ہے جہانی جان کو اور یہی اصل معنی ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو۔ جبرائیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ تریت انجیل زبور قرآن پاک وغیرہ کو۔ حضرت جبرائیل اکثر مواقع پر فرشتوں کے لشکر کے ساتھ آنے لگے۔ جیسے سابقہ امتوں پر طوب اور انبیاء کرام پر بشارتوں کے وقت جنگ بدر میں اور بہت دفعہ خاص آیت کی وحی کے وقت روایت ہے کہ سورت فاتحہ اور اخلاص۔ سورت محمد کو جبرائیل آئیں۔ ستر ہزار فرشتوں کے ساتھ لاتے جو وحی بالواسطہ آتی ہے ماس کو وحی صلی کہا جاتا ہے۔ اس کی ترتیب نزول اس طرح کہ اللہ تعالیٰ سے جبرائیل علیہ السلام کو ملی اور ہندویشہ جبرائیل انبیاء کرام کو اس لیے فرشتے اور انبیاء معصوم تھے مگر ابھی کذب و طاوٹ کرنے

کرنے یا رد و بدل پر قادر ہی نہیں ہوتے۔ نا تقوٰنِ ذرا کہ بتایا گیا کہ وحیِ نبوت ایمانِ اعمال کا مقصد تقویٰ حاصل کرنا اور خوفِ خداوندی ہے تقوٰے کے بغیر ایمان و اعمال سب بیکار۔ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ سَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقِهِ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ۔ وہی اللہ جل مجدہ شان الہیہ کے لائق ہے کیونکہ اس نے پیدا کیا ہے۔ آسمانوں اور زمینوں کو ایسی درست گی سے کہ آسمان و زمین اور انکی تمام چیزیں شکل و صورت بناوٹ مضبوطی اور طریقہ ہر کارکردگی میں سلسل ایک ہی طریقہ پر نہایت عمدگی سے ہزاروں فائدے پہنچاتے ہوئے حقانیت کے منہ قائم نہ ٹوٹ پھوٹ ہے نہ تساہل و تکاہل ہے۔ اور ہر چیز ہی اپنی زبانِ حال سے پکار رہی ہے کہ تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ وہ خالق تعالیٰ بلند و مرتبہ ہے ان تمام چیزوں سے جن کو یہ کافر اللہ کا شریک سمجھے بیٹھیں ہیں خیال رہے کہ کبھی کسی دور میں کسی بزرگ ولی اللہ یا نبی اللہ کی پرستش نہیں ہوئی نہ کسی نبی ولی بزرگ کو اللہ کا شریک کہا گیا۔ ہاں البتہ بعض بزرگوں کے نام پر بتا دئے بت بنا کر ان کی غیر ہم شکل کے پر با گیا۔ اس لیے اس قسم کی آیت میں عَمَّا يُشْرِكُونَ سے مراد صرف بت یا پاند سورج ہی مراد ہوتے ہیں جن میں جنشام نے اپنی اندھی تفسیروں میں انبیاء اولیا بزرگانِ دین کو بھی اس میں شامل مانا ہے وہ محض ان کی الہیت ہے۔ رب تعالیٰ نے یہاں پہلے ایک دعوے کا ذکر فرمایا کہ میں ہی سہود ہوں۔ اور مجھ ہی ڈرو۔ اب اس عبارت میں چار دلیلیں۔ مذکور ہوئیں دو یہاں اور دو اگلی آیت میں پہلی یہ کہ اس اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا جس میں کسی ذرہ بھر خل نہیں۔ جب کام میں کوئی شریک نہیں تو شان میں بھی کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور چونکہ زمین کی چیزوں میں مٹی پتھر اور دھات کے بت بھی شامل اور آسمانی اشیاء میں پاند سورج ستارے شال تو یہ خود مخلوق و محتاج ہوتے دوسری دلیل۔ یہ کہ ساری مخلوق میں سب سے زیادہ تر کش انسان ہے اس کو بھی رب تعالیٰ نے ہی ایک نطفے سے پیدا کیا۔ جو نہایت ہی حق اور قابلِ نفرت چیز ہے۔ اس کمزوری میں آسمان پر قدیم نے یہ قدرت پیدا کی کہ انسان نے اپنی ذمہ داری و خطا سے زمین و آسمان کے تلا لگا دئے۔ جو انسان کامل پیدا ہونے کے بعد بھی پڑا کے بچے سے بھی زیادہ کم عقل تھا وہی جب جوان ہوتا ہے تو ہر چیز کے سامنے خیم "بین" بن جاتا ہے۔ ہواؤں پر اس کا قابو فضاؤں سے وہ لگتا ہے۔ دندے اس سے تھرتاتے ہیں۔ پہاڑ و ٹکڑے ٹکڑے۔ دریاؤں کو موڑ لے۔ پھر اتنی نعمت عظمت عزت کے باوجود ناشکر اتنا کہ اپنے رب کے مقابل میں اگڑا ہے۔ اس پر قوف اتنا کہ مٹی کے تون سے ڈرتا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید مومن کو ابدی زندگی اور روحانی فائدے زندگی عطا فرماتا ہے۔ لہذا جو شخص قرآن مجید سے مکمل تعلق جوڑ لے گا وہ قبر و شہر میں صاحبِ تصرف و اختیار زندگی والا ہو گا۔ یہ فائدہ وحی کو روح فرمانے سے حاصل ہوا کہ جس طرح درجہ جسم سے متعلق ہو تو جسم کو زندہ رکھتی ہے۔ اسی طرح قرآن مجید روح مومنین کو زندہ رکھتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے دین کی تبلیغ ہر مسلمان پر فرضی ہے۔ غامی کر

انبیاء کرام پر اور ان کے آستانوں کے تعلیم یافتہ صحابہ کرام اولیاء اللہ اور علماء کرام پر مگر باطل پر تبلیغ دین حرام ہے کہ وہ اپنی جہالت سے نہ جانے کیا کہتا پھرے۔ تبلیغ کرنے کے شوقین لوگوں کو پہلے قرآن مجید حدیث پاک اور فقہ کا علم حاصل کرنا چاہیے پھر جس طرح چاہے جس وقت چاہے تبلیغ کیلئے نکلے۔ یہ فائدہ دینا (الخ) اور من مبادیہ فرمائیے بعد اُن اُنذِرُوا فرمانے سے حاصل مہیا: (الخ) جس بندے پر اللہ کی طرف سے علم و رحمانی نازل ہوا وہ لوگوں کو اللہ کے قانون سننے و دوزخ سے ڈرانے شرک کفر فسق سے بچانے یا ان قرآن کلمے نازکی طرف بلائے۔

تیسرا فائدہ۔ معبود صرف وہ ہو سکتا جو خالق ہو لہذا کسی انسان حیوان وغیرہ کے آگے کسی قسم کا سجدہ کرنا حرام قطعی ہے۔ یہ فائدہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ (الخ) فرما کر تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ مشرکین کے علاوہ وہ بد بخت پیرو مرید اس سے عبرت لیں جو اپنے پیروں اور اُن کی قبر و نحو سجدہ کرتے ہیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ دین کی باتوں۔ قرآن مجید کی آیتوں اور احکام القرآن

امادیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کلام انبیاء میں غور و فکر اور قیاس کرنا جائز ہے یہ مسئلہ خلق الانسان (الخ) کے الفاظ اور شان نزول سے مستنبط ہوا کہ جب کفار کچھ کے ساتھ اُتے ابن خلف کافر منکر قیامت ایک انسانی ہڈی لاکر معترض ہوا تو اس آیت سے نطفے پر قیاس غور و فکر کی دعوت دی گئی کہ جو رب تعالیٰ نطفے کی بندہ سے طاقت والا بنا انسان بنا سکتا ہے وہ ان ہڈیوں کو دوبارہ گوشت پوست اور روح بھی دے سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت کے تمام احکام قانون الہی پر جلدی ہوتے ہیں اس لئے اکثر قرآن مجید میں قوانین کا ذکر فرمایا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود ہر جگہ مسلمانوں کو قدرت الہی پر ایمان لانا فرض واجب ہے یہ مسئلہ بن نطفہ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ تمام انسانوں حیوانوں کو بن نطفے سے پیدا فرمایا مولیٰ تعالیٰ کی قانونی بات ہے مگر قدرت یہ ہے کہ آدم علیہ السلام و حضرت عیسیٰ کو بن نطفے پیدا فرمایا۔ لہذا معجزات و کرامات و خرق عادات قوت اولیاء اللہ پر اعتراض کرنا جہالت ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَتَىٰ اُسْرَ اللّٰهِ یعنی اللہ تعالیٰ کا امر اعتراضات

ایک۔ پھر فرمایا گیا۔ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اس کی طلب میں جلدی مت کرو۔ مغزین کے نزدیک ذمیر کا مرجع امر ہے تو پھر جلدی سے کیوں ممانعت ہے جب ایک چیز آئی گئی تو اب اس کی جلدی بچانے کا کیا مطلب اور ممانعت کیونکر درست ہوتی؟ جواب۔ اس کا جواب ہم نے اپنے ترجمے و تفسیر میں دیدیا کہ۔ یہاں فعل ماضی، گزشتہ کی حکایت کیلئے نہیں بلکہ آئندہ کے یقین کیلئے۔ علم غوی کے قانون کے مطابق ماضی کے صیغے کا ان دو طریقوں پر عام استعمال ہوتا ہے۔ ۱۔ گزشتہ واقعہ کیلئے ۲۔ آئندہ کے یقین کو بیان کرنے کے لئے۔ اس کو اردو میں ان لفظوں سے دلا اور لکھا جاتا ہے کہ فلاں چیز ایسی یقینی ہے کہ گویا آئی گئی۔ لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید

میں کئی جگہ صرف انسان کو نطفے سے پیدا کرنے کا ذکر فرمایا گیا ہے جیسا کہ یہاں۔ حالانکہ تمام حیوانات ہی نطفے سے پیدا ہوتے ہیں جواب اس کی دوجہ میں ملے کہ انسان تمام حیوانی مخلوق میں اتنی کمزور مخلوق ہے کہ ولادت کے بعد بھی دو دو ماہ تک مثل نطفہ اور دھڑکے کے بے شعور بے عقل اور ہر طرح نا سمجھ رہتا ہے بخلاف دیگر حیوانات کے کہ وہ پیدا ہوتے ہی صرف چلنے پھرنے بھاگنے چمانے لگ پڑتے ہیں بلکہ ان کا شعور ہر طرح بیدار ہوتا ہے۔ مثلاً بچہ مرغی یا بطخ کا انڈے سے نکلنے ہی دوڑنے لگتا ہے اور بٹی سے ڈرنے لگتا ہے۔ ماں کے پروں میں چھپنے لگتا ہے۔ دانے دکنے کو سمجھتا ہے۔ ناکھانے والی چیزوں کا بھی شعور رکھتا ہے لکڑی پر منہ نہیں مارتا۔ مسہ دم یہ کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے جس کو تکبر اور غرور ہوتا ہے۔ اور تکبر کی بنا پر اعلیت کو بھول جاتا ہے۔ اس لیے اس کو بار بار اعلیت یاد کرائی گئی

تفسیر صوفیانہ اَتَىٰ اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوْحِ مِنْ اَمْرِهِ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادٍ ؕ اَنْ اَنْذِرُوْا اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاتَّقُوْا -

آگیا باطن میں اللہ کا امر جو نشانِ اعظم ہے رب تعالیٰ کی ساری قدرتوں کا جس کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہذا اب شاہکار قدرتِ الہیہ قیامت و عذابِ آخری و مشاہدہِ معشر کی بلدی نہ کرو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اَنَا وَالشَّاهِدُ كَآتِبٌ۔ میں اور قیامت ان دو جبری ہوئی چھوٹی بڑی ملی ہوئی دوا انگلیوں کی طرح ہیں۔ یعنی کوئی زیادہ قاصد نہیں۔ نفسانیتِ انسانی اپنے خالق تعالیٰ کو جس نقتے میں سوچتی ہے اور اسی کو مشاہدہ ذات سمجھنے لگتی ہے وہ سب گمراہی اور شیطانی تخیلات ہیں باری تعالیٰ ان سے پاک و منزہ ذاتِ وحدت ہے۔ وہی مطلوبِ کائنات اپنے مشتاق کے جوار میں مخلوقِ نورانی کو حیاتِ ابدی کی نعمتیں دیکر اپنے ابرم یزنی سے اپنے بندوں میں سے جس کے پاس جانتا ہے تا قیام قیامت بھیجتا ہے۔ یہی معرفت و مشاہدہ حقیقی ہے۔ اُن خواہی بندوں کی ملازمت یہ ہے کہ غفلوں جاصلوں کو اس طرح ڈرائیں سمجھائیں کہ صرف رب تعالیٰ کے مشاہدے میں بیٹھنا اس کے سوا کوئی بھی معبودیت کے لائق نہیں ہے اس کی صورتِ سرمدی سارے جہانوں میں جاری ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا ہر آن تبشیر و بستر شام و بحرین و زمان میں مجھ سے ہی ڈرو۔ کیونکہ سب بندوں کی تقدیر میرے ہی قبضہ و قدرت میں ہے۔ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاٰذًا هُوَ خَشِيعٌ مُّبِينٌ۔ کائناتِ انسانی میں۔ اسی اللہ خالق تعالیٰ نے آسمانِ برت اور زمینِ دلالت کو پیدا فرمایا۔ انتہائی درستی۔ مضبوطی۔ خوبصورتی اور حقانیت کے ساتھ۔ ان صنعتوں و خلقتوں میں وہ رب تعالیٰ۔ تمام سے بلند و بالا عظمتوں و رفعتوں والا ہے جن گھٹیا ناکارہ چیزوں سے یہ نفس کے بندے شیطان کے شریک سمجھتے ہیں۔ ان بھوٹے اور باطل بتوں میں کوئی اس کی مخلوق کی طرح نہیں پیدا کر سکتا۔ اُس باری تعالیٰ نے تو نطفے کی معمولی چھینٹ سے انسان کو پیدا فرما دیا۔ جو آج ربِ کدوی ہوئی قدرتوں کے بل بوتے پر اپنے ہی خالق تعالیٰ کی مخالفت میں ظاہر ظہور و مقابله باز بن گیا ہے صوفیاء و کرم

فرماتے ہیں کہ انسان میں تمام مخلوق حیوان کے صفات موجود ہیں چنانچہ چرند و نہی شہوت - درندہ کا غضب شیطان
صفت دہم و حذر - حرام جانور و نہی صفت فحش افعال جنات کی صفت تخزیب کاری و کائنات و جاسوسی - اور ملائکہ
کی صفت عقل انسان میں پیدا کی گئی - ان میں بدترین شہوت ہے - پھر زندگی اور پھر دہمیات کا درجہ ہے - ہر انسان
خَصِيمٌ تَبِيْنٌ ہے مومن نفسِ آمارہ سے جھگڑا کرتا اور کافر قلب شکر گزار - برتا ہے - مومن تقدیر سے رٹتا ہے
اور تقدیر بدلوالتا ہے کافر تدبیر سے رٹتا اور تقدیر کے آگے بے بس ہوجاتا ہے حقیقی مومن کی گیارہ صفات ہیں
۱۔ خدا کی معرفت ۲۔ نیکی و بد کی معرفت ۳۔ حقوق کی معرفت ۴۔ والدین کی معرفت ۵۔ صلہ رحمی ۶۔ غصے پر قابو
۷۔ صدقہ رحم ۸۔ گناہوں سے پرہیز ۹۔ مصائب و شکر بران ۱۰۔ مومن ظاہر یا باطن میں مظلوم ہوتا ہے اس لیے
اس کی بدعا سے بچنا چاہیے - یہ سب شائیں مومن کو فائز و نفع دہن سے ملتی ہیں - کمال رہے جو خود سے
بہتر ہو ظاہر و خور کو جان لینے سے نہیں ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے - بھوک پیاس منصب شہرت کو سمجھنا حیوان
اور اک ہے انسان تو جہر انسانیت کی باطنی معرفت کیلئے پیدا کیا گیا ہے -



وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ

اور جانور پیدا کیا ان کو بیٹے تمہارے میں ان سردی سے بچاؤ اور نفع بہت
اور چوپائے پیدا کئے ان میں تمہارے لیے گرم لباس اور منفعتیں ہیں -

وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

اور سے انہی گوشت کھاتے ہو اور یہ تمہارے میں ان شان و شوکت ہے
اور ان میں سے کھاتے ہو اور تمہارے بیٹے انہیں تحمل جب

تَرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ

جس وقت شام کو لاتے ہو اور جس وقت بچہ کو چراتے ہو اور کچھ جانور اٹھاتے ہیں

انہیں شام کو واپس لاتے ہو اور جب صبح چریں گے چھوڑتے ہو اور وہ تمہارے

اَتَقَالِكُمْ اِلٰى بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بِلٰغِيْهِ اِلَّا

بوجہ تمہارے شہر کے کہ نہ مجھے تم پہنچنے والے جہاں مگر

بوجہ اٹھا کرے جاتے ہیں ایسے شہر کی طرف

يَشِقُّ الْاَنْفُسُ اِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝۶

سے محنت جانوں کی بے شک رب تمہارا البتہ مہربان رحم والا ہے

کہ اس تک نہ پہنچتے مگر ادھ منہ سے ہو کر بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لِتَرْكَبُوهَا وَ

اور گھوڑے اور خچر اور گدھے اس لیے پیدا کئے کہ سواری کرو تم کو ان پر اور

اور گھوڑے اور خچر اور گدھے کہ ان پر سوار ہو اور

زَيْتَةٍ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۷ وَعَلٰى اللّٰهِ

ہر مال میں اچھے اور پیدا کرتا رہتا ہے وہ چیزیں بھی جو ہمیں جانتے تم اور پاس ہے اللہ کے

نہایت کے لیے اور پیدا کئے جس کی تمہیں خبر نہیں اور بچہ کی

قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ ۝۸ وَلَوْ شَاءَ لَهَدٰىكُمْ

مقصود راستہ اور سے انہیں راستوں میں علم والا بھی اور اگر چاہتا البتہ ہدایت

راہ ٹھیک اللہ تک ہے اور کوئی راہ میسر ہی اور چاہتا تو تم سب کو

اَجْمَعِيْنَ ۝۹

دیتا تم سب کو

راہ راہ

تعلق

۱۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیتوں میں انسان کی پیدائش کا ذکر ہوا اور اصل مقصود دنیا ہے۔ اب ان آیتوں میں دوسری جاندار حیوانات مخلوق کی پیدائش کا ذکر ہے جو تابع انسان ہیں بلکہ انسان کے نفع کے لیے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں انسان کی سرکشی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں اللہ کی ان کریموں کا ذکر ہے جو بلا امتیاز ہر انسان کے لیے ہیں اور جس کی وجہ سے انسان کی عزت و جمال ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں انسان کی پیدائشی کمزوریوں کا ذکر ہوا کہ انسان جسمانی طور پر بہت کمزور ہے مگر نفسانی اور شیطانی طور پر بڑا طاقتور مگر انسان آیتوں میں بڑی طاقت والی مخلوق کا ذکر ہے جس کو انسانی خدمت کے لیے مستحضر اور مطیع کر دیا گیا۔

نشان نزول۔ ایک دفعہ کے مکرمہ کا ایک کافر بارگاہ نبوت میں بڑے گستاخانہ انداز میں آیا جس کا نام اُبی ابن خلف تھا اور کسی مردہ انسان کی ایک پٹہ کی ہڈی اٹھا لیا اور بولا کہ کیا اللہ اس کو زندہ کر سکتا ہے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے تو اس کے رد میں بیس آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۳۲ تا ۳۳ جس میں بتایا گیا کہ اسے حق تو بڑی کو زندہ کرنے پر حیران ہوتا ہے خود تجھ کو ایک مچھلی تھوڑی نظر انسان سے پیدا کیا اور اس طرح اتنے بڑے بڑے حیوان نطفوں سے پیدا کر دیئے۔ تفسیر نحوی

وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَنَصَائِفَ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جِوَالِحِينَ تَرْمِيهِمْ وَحِينَ تُسْرَحُونَ وَالْمَرْعَىٰ

انعام جمع مکثر معروف واحد ہے نعم۔ لغوی ترجمہ۔ نعمت مفید چیز بلا معاوضہ فائدہ مند عطا اصلاح میں اونٹ کو نعم کہا جاتا ہے چار وجہ ہے۔ ۱۔ اونٹ ساری دنیا میں پایا جاتا ہے۔ ۲۔ اونٹ جانور نہیں کہیں نہیں مگر اونٹ سفر ححر کا ساتھی باقی جانور نہیں مگر اونٹ میں انسان کی پوری زندگی کی ضروریات موجود ہیں باقی میں نہیں مگر اونٹ اپنی غذا خود دھیا کر بیٹھتا ہے باقی جانور نہیں۔ ۳۔ اس لیے یہ ہی اصلی آرام دہ نعمت ہے باقی اس کے تابع بحالت نصب ہے مفعول ہے ما قبل فعل پوشیدہ خلق کا انعام سے مراد گھر بوجہ جانور میں نہ کہ جنگلی وہ انعام نہیں ہیں صرف حیوان ہیں خلق فعل ماضی مثبت معروف مؤخر فاعل جس کا مرجع سے اللہ تعالیٰ۔ یہ تفسیر ہے پوشیدہ فعل کی یا بغلیل یعنی وجہ ہے حافضی واحد مؤنث منصوب متعلق مفعول پر ہے خلق کا حکم۔ لام اجارۃ نفع کا کم ضمیر حافض مذکر اس کا مرجع سارے انسان مخاطب۔ جار مجرور متعلق ہے خلق کا۔ ایک قول میں لکم کا تعلق بابت سے ہے یہ عبارت حافض ہو گئی الکی عبارت نئی ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ فِي ظَرْفِ مَكَانِيہِ حَافِظِیہِ كَامِرِ جَعْلِ انْعَامِ جَمْعِ ہے بقاعدہ نحو یہ غرضی العقول کے لیے واحد مؤنث کی ضمیر آجاتی ہے۔ وَفَدُ اسْمُ مَفْرُودِ جَامِدِ اس کی جمع مکثر ہے اذفاذ معنی ہے سردی کے لیے گرم اون کھال وغیرہ جس سے ہر قسم کے لباس بنتے ہیں واؤ عاطفہ منافع اسم جمع مشتق الجمع۔ واحد نفع ہے یا منفعة۔ یعنی فائدہ مند خواہ اپنی ذات سے یا اپنے ذریعے سے یہ دونوں معطوف علیہ ومعطوف بحالیت رفع میں فاعل ہیں پوشیدہ ثابت یا موجود کے فیما جار مجرور لای کے متعلق ہے واؤ انتہائیہ بین جاز۔ ہا کا مرجع انعام ہے تَاكُلُوْنَ ہا ب نعر کا فعل مضارع مثبت معروف مفعول جمع مذکر اکل مفعول الفاس سے بنا ہے یعنی کھانا نعرہ راک لینا ضمیر اس کا فاعل ہے ہا جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ واؤ مزید لکم جار مجرور متعلق ہے اول پوشیدہ موجود کا فی جارۃ ظرفیہ مکانیہ تھا کا مرجع انعام

ہے جارح و مطلق مدح ہے پوشیدہ اسم مفعول کا جمال اسم مصدر ملاتی ہے بروزن فعال ایک قول میں اسم جمع مکرر ہے جل کا پہلے قول میں
 معنی خوبصورتی عزت و شان و شوکت امیری دولت مندی۔ کیونکہ موشی سے انسان کو صحت خوبصورتی ملتی ہے اور عزت
 دولت مالک و قاهر کو ملتی ہے۔ دوسرے قول میں جمال یعنی اونٹ ہے۔ عرب کی دولت زیادہ تر اونٹ ہی ہے۔ بجالت رفع
 نائب فاعل ہے پوشیدہ کا حین اسم مفرد ظرف زمانی مبہم کے لیے یہ ہمیشہ کسی اسم یا فعل سے جڑ کرنا ہے اگر ظاہر اتصال نہ ہو جائے
 ہوتا ہے اور وہی مابعد اس کا ابھارا پوشیدگی، دور کر کے اس کو معین کر دیتا ہے۔ ہمیشہ متضاد ہوتا ہے اس کی جمع ہے حیوان
 یہاں بجالت نصب ہے ظرف ہے مقدم موجود پوشیدہ کا اور مضاف ہے مابعد کا تریخون باب افحان کا فعل مضارع معنی
 حال صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر مستقر کا مرجع انسان ہیں جملہ فعلیہ ہو کر مضاف حین کا مصدر ہے اریاخے اور اریاخہ معنی جانور
 کو جنگل سے کھلا پلا کر آرام کے لیے گھرانہ ریح سے بنا ہے معنی آرام دینا لینا اسی سے ہے راحت و اوعافہ حین اسم ظرف مبہم
 غیر معین معنی وقت سال ساعت پہلے دونوں جگہ پہلے معنی مراد ہیں۔ بجالت نصب کیونکہ عطفت سے پہلے معنی پر تشریح باب
 فتح کا فعل مضارع مثبت معروض صیغہ جمع مذکر حاضر مرجح سے مشتق ہے معنی جانور کو چرنے کے لیے چھوڑنا جنگل یا چراگاہ میں
 یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے حین کا اور دونوں جملہ عاطفہ ہو کر ظرف پوشیدہ اسم مفعول موجود کا و تحیل انفاکم الی بلدکم
 تکوینا لعلیہ الاشیق ان رتبکم لرووف رحیم۔ تحیل باب فرب کا فعل مضارع مثبت معروض صیغہ واحد مؤنث
 غائب محل سے بنا ہے معنی بوجہ اٹھانا اسی سے محل عاید۔ ہی ضمیر واحد مؤنث کا مرجع انعام ہے انقال اسم جمع ضمیر مؤنث واحد
 نقل ہے۔ معنی بھاری سامان سخت چیز بجالت نصب ہے۔ مفعول یہ ہے تحیل کا بخلاف ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر
 مجرور متعل مضاف الیہ ہے اس کا مرجع عام انسان الی جاہ انتاء غایت کے لیے ہے بلکہ اسم مفرد جامد مکرر اس کی
 جمع مکرر ہے مجرور ہے الی جاہ سے موصوف تا بعد کام مکمل اور اصل مکمل ہونے کا نام کی وجہ سے نون اعرابی گر گیا فعل
 مضارع نفی جہلم معنی ماضی مطلق ناقصا تم ضمیر مستتر اس کا اسم ہے۔ بالنعی۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر باب نصر سے
 ہے بالنعی سے بنا ہے معنی پہنچنا بجالت نصب ہے۔ کیونکہ خبر ہے فعل ناقص کی ضمیر واحد مذکر کا مرجع اٹھانے اور
 تھانے بالنعی نون اعراب والی اضافت کی وجہ سے گر گئی الاحرف استثناء بعد معنی لیکن عاطفہ استراک کے لیے یا لیکن
 مخفف ہے مشق ہے لیکن تعاب جاہ سببہ متنی ایک قرئت میں مشتق پہلے قول میں اسم مفرد جامد ہے مصیبت محنت
 قدرت کے معنی میں ہے دوسری قرئت سے مصدر ہے معنی مشقت مجرور ہے بے مضاف ہے

انفس اسم جمع مکرر مضاف الیہ ہے واحد ہے نفس معنی جان جسم بعض نے کہا

شیق معنی اڈھا ہونا ہے اور یہ مرکب توصیفی ہے نہ کہ اضافی ترجمہ ہے اڈھی جان سے یہ مرکب اضافی مجرور ہوا اور جار و
 مجرور متعلق ہے پوشیدہ کا یعنی اسم فاعل جمع مذکر کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے بالنعی کا انتم ضمیر مستتر فاعل کا ان حروف
 تحقیق رب اسم مفرد جامد مبالغہ کے معنی میں ہے یعنی بہت پالنے والا منصوب ہے اسم ہے ان کا مضاف ہے کم اس کا

مضاف الیہ لام مفتوحہ ابتدائیہ زائدہ رفعت اسم فعل صفت مشبہ کامیغہ ہے بروزنِ فَعُول۔ رَأَتْہُ سے بنا ہے بمعنی ایک بندہ
 کو مشقت سے بچانا اچھے کو محبت و مہربانی سے نوازنا۔ بحالتِ رفع ہے خبرِ اول ہے اِن کی رحیم صفت مشبہ رحم سے
 بنا ہے بمعنی ہر ایک و بہ کو مہربانی اور سہولت دینا۔ اور ترس کرنا۔ مشقت میں نہ لانا۔ بحالتِ رفع ہے خبرِ دوم ہے۔ اِن کی
 وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجِبْرِ لَتَرْكَبُوَهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ۔
 وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ۔ واو عاطفہ لام جنسی۔ جمع کسْر واحد ہے بَعْلٌ بمعنی خیر واو عاطفہ الف لام جنسی
 کی جمع ہے اخیال اور خیول بمعنی گھوڑا۔ داو عاطفہ لام جنسی۔ بغال۔ اسم جمع کسْر واحد ہے بَعْلٌ بمعنی خیر واو عاطفہ الف لام جنسی
 خیر اسم جمع کسْر ہے۔ اس کا واحد ہے جَارٌ۔ یہ تینوں معطوف سبب ہیں مابعد کا۔ لام کے سبب یہ تینوں فعل مضارع مثبت
 معروف اب نصر میغہ جمع مذکر حاضر۔ لام کے لئے جنم دیا اس نون اوائلی گر گئی۔ رُكِبَ سے بنا ہے بمعنی سوار ہونا۔ اُنہم ضم
 جمع مذکر اس کا فاعل ہے۔ حار۔ ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مفعول یہ ہے جس کا مرجع یہ تینوں جانور ہیں سیدہ جلد فعلیہ
 ہو کر سبب ہوا۔ متبب سبب ل کو عطفت الّا نعام کی ضمیر خالقہا میں صاف ضمیر پر۔ واو سر جلد بخلق باب نصر کا
 فعل مضارع بمعنی مستقبل معروف۔ آئندہ کی غیبی خبر ہے۔ بعض نے کہا یہ بمعنی حال ہے۔ کیونکہ بہت سی سواریاں ایسی
 بھی ہیں جن کی سواری ہونا اس وقت لوگوں کو معلوم نہ تھا جیسے ہاتھی یا دوسری مخلوق جنگلی یا دریائی مراد ہے مگر قول ضعیف ہے
 ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصول منصوب مفعول یہ ہے بخلق کا لا تَعْلَمُونَ باب سماع کا فعل مضارع
 منفی معروف میغہ جمع مذکر حاضر لام اُنہم ضمیر فاعل یہ جلد فعلیہ ہو کر موصول کا۔ اور وہ مفعول ہے ہے واو سر جلد علی جائزہ
 ورجوب کے لیے اللہ اسم مفرد جادہ مجرور ہے علی سے جار و مجرور متعلق ہے واجب پوشیدہ کے یا واجب فعل ماضی کے
 یا واجب فعل مضارع کے آخری قول کو ترجیح ہے قصد۔ اسم مصدر بمعنی مقصود۔ یعنی ارادہ کیا ہوا راستہ۔ مراد ہے سیدہ
 راستہ مضاف ہے مابعد کا یہ اضافت توصیفی اور تشبیہی ہے۔ جس سے تاکید و یقین کا فائدہ حاصل ہوا۔ دراصل ہے السَّبِيلُ
 الْقَصْدُ بِنَامِ جنسی سَبِيل۔ بروزنِ فعل صفت مشبہ ہے بمعنی چلتا کھلا راستہ سَبِيل سے بنا ہے۔ بمعنی راستہ بنانا۔ مجرور ہے
 مضاف الیہ معانی ہے۔ یہ کتب فاعل ہے پوشیدہ یجب کا واو سر جلد۔ یا عالیہ۔ پہلی صورت میں علیحدہ تمام عبارت ہے
 دوسری صورت میں یہ جملہ حال ہے سَبِيل کا مبنی جاۃ تعینہ۔ ضمیر واحد مؤنث مجرور متعلق کا مرجع سَبِيل ہے۔ یہ جار و
 مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ۔ اسم مفعول کے جائزہ باب سماع کا اسم فاعل واحد مذکر۔ جوڑے مشق ہے بمعنی لیرھا
 ہونا۔ بھگنا۔ گھومنا۔ راستے سے ہٹا ہوا ہونا۔ غلط راہ۔ منزل سے دھر کر نیوالا اسی سے ہے جو بمعنی ظلم بحالتِ رفع ہے
 فاعل ہے پوشیدہ کا واو ابتدائیہ ٹھہر شرط شاو باب سماع یا فتح کا فعل ماضی مطلق۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ یہ جلد فعلیہ ہو کر
 شرط ہوئی۔ لام ابتدائیہ جزائیہ صلاب باب قرب کا فعل ماضی مطلق خدی ناقص پائی سے مشتق ہے۔ بمعنی سیدہ ہلالہ دکھانا منزل
 سے بچانا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے۔ جو کا مرجع

تفسیر عالمانہ

اللہ تعالیٰ ہے اور کم سب انسان اجمعین اسم تاکید صیح مذکر۔ بحالت فتح ہے کیونکہ تابع تاکید صیح ہے۔ کم نمبر کے
 وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ
 حِينَ تُرْجَعُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ الْثِقَالُ كُھْرٰلِیْ بَدَلًا لِّمَنْ تَكُونُوا
 بَلِّغْیْہِ الْاَبَشِقِ الْاَنْفُسِ اِنَّ رَبَّکُمْ لَرَّوْفٌ رَّحِیْمٌ۔ اللہ تعالیٰ ہی شانِ معبودیت کے لائق ہے کیونکہ اسی
 نے اے انسانوں تمہارے لیے تمام گھریلو جانور پیدا کئے ان جانوروں کے جسموں میں سردی سے بچاؤ کے لیے ہزاروں
 قسم کے گھٹیا بڑھیا لباس ہیں۔ سستے سے سستا اور قیمتی سے قیمتی اور بے شمار نفع بخش فائدہ ہے میں خیال ہے کہ انعام
 سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔ ۱۔ اونٹ ۲۔ مادہ ۳۔ گائے ۴۔ بکری ۵۔ مرغ ۶۔ بڑا بڑا۔ یہ جانور دنیا
 کے ہر خطے میں مل جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ ان کی مختلف قسمیں ان کے ہونے پر ان میں شامل ہیں مثلاً بعض علاقوں
 میں بھینس ۷۔ اور دنبہ ۸۔ مینڈھا وغیرہ ان جانور بعض نے فرمایا کہ خا میں عالم جانور شامل ہے بشرطیکہ گھریلو ہو۔ اس لیے
 انہوں نے مرغی ۹۔ تر مادہ کو بھی شامل مانا ہے۔ ان جانوروں میں ان تعالیٰ نے انسان کے لیے بارہ قسم کے فائدے
 بیان فرمائے ہیں۔ ۱۔ گوشت سے کھانا ۲۔ دودھ سے ہزاروں قسم کا کھانا ۳۔ پینا ۴۔ دودھ سے کپڑے
 بین الاقوامی تجارت ۵۔ خون سے بہت سی اشیاء بنتی ہیں اسی لیے اس کی تجارت جائز ہے اس کے ہوت و مفید
 کے لیے ہمارا فتاویٰ اعطایا اول ملاحظہ فرمایا جائے۔ ۶۔ خون سے کھاد بنتی ہے۔ ۷۔ جانوروں کی کھال سے جوتے
 اور برتن بنائے جاتے ہیں ۸۔ گوشت سے خوراک اور ہزاروں قسم کی دوائیاں بنائی جاتی ہیں ۹۔ سلاخوں سے دوائیاں
 اور صابن اور بہت سے روغنیات بنائے جاتے ہیں۔ ۱۰۔ دانت سے ٹیٹن اور مختلف پوڑے سفوف بنائے
 جاتے ہیں ۱۱۔ بڑی سے ہزاروں چیزیں بنتی ہیں۔ غرض کہ ایک جانور سے لاکھوں فائدے ہیں۔ ان ہی انعام میں سے کچھ
 جانور ایسے بھی ہیں جو صرف تم انسان کھاتے ہو۔ خواہ گھریلو کر شکار مرغی بطخ مچھلی وغیرہ خواہ شکار کر کے شکار مل جل جانور
 اور پرندے اور ان تمام ہی قسم کے چرندوں پرندوں جو پالیوں میں کتنی شاندار خوبصورتیں خوشائیاں اور زیب و
 زینت اور جمال ہے جب تم صبح کو ان کے ساتھ نکلتے ہو اور شام کو ان کے جھرمٹوں میں واپس آتے ہو۔ چرندوں کو
 صبح چرانے کے لیے پرندوں کی رونقیں دیکھنے کے لیے اور چوپالیوں کو تجارت وغیرہ کے لیے لے جاتے وقت
 اور شام کو چر کر واپس لاتے ہوئے دودھ کے جانوروں کے دودھ دوسٹے اور برتن بھرتے ہوئے ان جانوروں
 سے بانوں کی رونق گھر کی زینت اور ان کے ذریعے کمائی ہوئی دولت سے معاشرے میں عزت و جمال ان ہی میں کتنے
 ہی جانور ہیں اور انٹ وغیرہ وہ ہیں جو دن رات تمہاری خدمت باریکاری کے لیے ہر وقت حکم کے غلام بنے ہوئے
 تمہارے مال اور بچہ کو ایک شہر سے دوسرے شہر لے جاتے ہیں۔ جس پوچھل سامان کو تم کبھی بھی آسانی سے نہ لے
 جاسکو۔ آج دنیا بھر میں کتنی ہی مشینیں ہیں جن سے وہ سامان آسانی سے لے جاسکتا ہے مگر بھی اللہ تعالیٰ کے یہاں ہے

ہوئے ان جانوروں کی کارکردگی کا مقابلہ کوئی مشین نہیں کر سکتی آج کے دور میں بھی بہت سے علاقے ایسے تو ہیں۔
 جہاں سائنسی کوئی مشین موٹر بس ٹرک کام نہیں آسکتا مگر گھوڑے گدھے فخر ہر مقام پر کار آمد اور ضروری ہیں۔ آج اگر
 خدا نخواستہ یہ جانور ختم ہو جائیں تو انسان کے گرد و پاؤں کام ٹرک جائیں اور خود ساختہ مشینری ناکام ہو جائے کتنی عظیم
 نعمتیں ہیں جو بلا معاوضہ رب تعالیٰ نے انسانوں کے لیے پیدا فرمائیں۔ بے شک تمہارا رب البتہ بہت ہی شفقت فرمانے
 والا ہے کہ کس بے مثال طریقے سے اُسے انسانوں کو ہزاروں مشکلوں مصیبتوں اور تکلیفوں سے ان حیوانات کے
 وسیعے پچالید اور اتنے عظیم الجثہ جانوروں کو انتہائی کمزور سوکھے سرے انسان کے قابو میں دے دیا اور وہ خالق تعالیٰ
 رحیم بھی ہے کہ کسی نعمت کا کوئی گریہ و خیر و غیرہ وصول نہیں فرماتا اور اتنے اتنے بڑوں جانوروں کو غریب تر انسانوں
 کو بھی عطا فرما دیا ہے کہ اگر یہ غریب لوگ بھی ذرا سی محنت کریں تو سینکڑوں جانوروں کے مالک بن جائیں اور محنت
 بھی بیکار نہ رہیں اور تشریف و نہ رب تعالیٰ نے ان جانوروں کی خوراک کے دسترخوان تو خود ہی ساری زمین پر
 پھیل چھادی ہے میں اگر انسانوں کو کھلانی پڑتی تو سمجھ جاتی۔ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجِبْرِ لَتَرْكَبُوَهَا وَزِينَةً
 وَمَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ۔
 یہ پیدائش ایسی سب کریم نے گھوڑوں کو غروں اور گدھوں کو صرف اس لیے کہ تم ان پر اپنی سیر تفریح یا ضرورت کے لیے سواری
 کرو۔ اور ان سے زینت خوبصورتی ذاتی عزت خود بخود حاصل ہو جاتی ہے۔ ان حیوانات سے انسان کے جسمانی سفر اور
 راتے طے ہوتے ہیں کتنا کریم ہے وہ رب تعالیٰ جسے دنیوی سیدھے راستوں کے وسیعے منزلوں پر جلدی اور باسہولت
 پہنچنے کے لیے کسی شاندار اور سیدھی ساری کیلئے خوبصورت گھوڑے مضبوط خچر اور سادہ بھوے بھالے مسکین طبع چھوٹے
 بڑے گدھے پیدا فرمائے اور اسی پر بس نہیں ان کے علاوہ بھی عجیب مخلوق پیدا فرمائے گا اور پیدا فرمائی ہیں جن کو تم انسان
 ابھی بالکل جاننے تک نہیں۔ مثلاً کوسہ پتیل تانبے سلور سے مشینیں اور ان کے چلانے کے لیے آگ پانی پٹرول بھاپ
 دھواں وغیرہ۔ یہ سب کہ اللہ کی مخلوق ہے انسان نے تو اپنی عقل سے صرف ان بکھری چیزوں کو جوڑ دیا ہے جس سے وہ اپنی
 پیدائش والے مقاصد کا کام کرنے لگ گئیں۔ اگرچہ یہ سب چیزیں اس وقت بھی زمین کے اندر پیدا موجود تھیں مگر انسان ان کی
 موجودگی کو ان سے فائدے حاصل کرنے کو نہیں جانتا تھا۔ مَا لَا تَعْلَمُونَ کا اشارہ تین طرف ہے۔ کچھ مخلوق وہ ہے جو عالم
 میں موجود ہے اور تم انسانوں کی خدمت گزاری میں مشغول ہے مگر تم نہیں جانتے مگر زمین کے اندر ہماری بہت سی
 مخلوق ایسی ہے جو آئندہ مل کر تمہارے لیے بہت مفید ہوگی مگر ابھی تم اس کو نہیں جانتے مگر آئندہ کچھ چیزیں ایسی پیدا کی
 جائیں گی جو تم کو بہت مفید ہوں گی مگر تم نہیں جانتے۔ ان آیت سے جو پایوں گھوڑوں وغیرہ کی پیدائش کا مقصد بیان ہوا کہ وہ
 صرف سواری وغیرہ کے لیے ہیں ان کو کسی اور طرح کھاپی کر ضائع نہ کرو نہ یہ کھانے کے لیے بنائے گئے۔ تمہارے گوشت
 وغیرہ کی ضروریات کے لیے اتنے دھیرے سے انعام پیدا کرنے گئے ہیں۔ پس ان پر ہی کفایت کرو۔ یہ تو دنیوی راستوں

کی سہولت کا استعمال خداوندی تھا۔ جو رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دینا شروع کیا ہوا ہے اور جو دل کو اختیار دے دیا کہ جو چاہے دنیوی عیش آرام سہولت حاصل کرنے کے لیے ان چیزوں کو استعمال کرے اور جو چاہے سادہ ہو۔ ہندو وغیرہ باطل مذہبوں میں پڑ کر ان کو بھڑے رکھے اسی طرح دَعَا اللّٰہِ قَصَبُ السَّبِيلِ اللّٰہ تعالیٰ کے ذمہ کرام پر ہے ایک بڑا سیدھا راستہ جو صاف اسی رب کی طرف جاتا ہے یہ راستہ بھی رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا اور اس تک لے جانے والے انبیاء کرام علیہم السلام بھی اُسی نے بھیجے یہ روحانی راستے دین و ایمان شریعت و معرفت کے راستے ہیں۔ اس نے انسان کو اپنی عقلوں سے دنیوی نعمتوں کو سمجھو اور سمجھ کر اللہ کو خالق معبود مانو اور اپنے قلوب سے روحانی راستوں اور ان کی سہولت والے اعمال کرو۔ دنیا کے لیے انعام و عین غفلت میں آخرت کے لیے اعمال و شیک افعال پیدا کئے گئے ہیں۔ اور اس سیدھے راستے کے متعلق بار بار انبیاء کرام بھیج کر اس لیے سمجھایا جا رہا ہے کہ وَصَّيْهَا جَاءَ شَرٌّ۔ اسی بڑی شاہراہ ایمان میں سے دائیں بائیں ایسی واپسی لوگوں نے بے شمار ٹیڑھے میڑھے حتیٰ سے دوڑا لانا راستے نکال لیے ہیں۔ اپنے خدا داد اختیار اور دلیل سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں ان پر نہ چل پڑتا ورنہ عذاب دائمی ہے۔ تم اپنی محبت سے سیدھا راستہ ہی اختیار کرنا اسی خود چلنے میں اجر عظیم و ثواب ہے۔ ورنہ اگر رب تعالیٰ چاہتا تو وہ خود ہی تم سب کو مثل ملائکہ انسان کی ہدایت عطا فرما دیتا۔ مگر تم کو دنیا کی لذت زینت و جمال بھی نہ ملتا اور آخرت کی جنت کا مزہ بھی نہ ملتا۔ فائدہ۔ ان آیت کز ۲ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ حیوانات انسانوں کی خدمت اور خوراک کے لیے پیدا کئے گئے۔ ان میں ذاتی کوئی اضلیت و شرافت نہیں۔ ہذا کسی جانور کی تعظیم کرنا یا ان کو تبرک سمجھنا یا ان کی پوجا کرنا سخت حماقت اور کبیر گناہ ہے سنا ہے کہ پاکستان بننے سے پہلے حراہوں نے قائد اعظم مرحوم کی مخالفت کرتے ہوئے گاندھی کا ساتھ دیا اور گاندھی کو دہلی کی جامع مسجد میں بلایا تو جہاں سے گاندھی کی بکری گزرتی تھی آخری لوگ بکری کو جھک کر سلام کرتے تھے۔ یہ ہے کفر نوازی۔ بکریت جانور کی تعظیم حماقت و فضول ہے یہ فائدہ و منافع و منشا تا کوئی فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ جائز طریقے سے فیشن اور زینت اور خوبصورتی اختیار کرنا برا نہیں ہے۔ لہذا اچھے سے اچھا کپڑا پہننا اچھا گوشت وغیرہ کھانا اور خوبصورتی دلی سواری پر بیٹھنا فضول خرمی نہیں۔ مسلمانوں کو اس کی اجازت ہے بشرطیکہ بکری ضرور نہ پیدا ہو اور مرد عورت کا اور عورت مرد کا فیشن نہ کرے یہ فائدہ و منافع جمال (ظاہر) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ مسلمان علماء کو تبلیغ کرنا لازم ہے کوئی ہدایت حاصل کرے یا نہ کرے یہ نہ خیال کرے کہ فلاں ہدایت نہیں لے سکتا تو میں اس کو کیوں بتاؤں سمجھاؤں تبلیغ کروں ہدایت دینا رب تعالیٰ کا کام ہے وہ چاہتا تو سب کو اپنی ہدایت عطا فرما دیتا۔ یہ فائدہ و نوشاء فرمانے سے حاصل ہوا۔ ہاں ابستیت کرنے کے لیے شرط ہے کہ پہلے اس کو مسلمان ہونے پر کمال تسلی و شفقت سے تیار کر لیا جائے۔ جس دنیا دار سیری کا خدا کرنے والے اب اس دور میں ہر شخص کو محض دولت مند

سمجھ کر مرید کر لیتے ہیں اور نہ گناہ سے روکتے ہیں نہ برائیوں سے بلکہ کافروں کو بھی بیعت کر کے اسلام کی طرف راغب نہیں کرتے اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خود بھی پیلے اور نام نہاد مسلمان رہ جاتے ہیں۔ اچانک یہ ہمارے سامنے آتا ہے اسی نرم رویہ کا اثر ہے۔ احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔ جن ائمہ نے اس کو حلال مانا ہے غلطی پر ہیں۔ یہ مسئلہ والخیل کو بنال اور حیر کے ساتھ ذکر کرنے اور منھا تا مکون سے عیحدہ کرنے سے مستنبط ہوا۔ نیز ترمذی فرماتے ہیں اُس کی پیدائش کا مقصد بیان کر کے بھی بتایا گیا کہ گھوڑا چر اور گدھا کھانے کے لیے نہیں پیدا کیا گیا۔ دوسرا مسئلہ حلال جانوروں کی ہر چیز حلال نہیں ہے۔ چنانچہ پتہ مٹانہ۔ آلبہ پیشاپہ اور خیسے کھانا حرام ہیں۔ یہ مسئلہ منھا تا مکون کی من تبعیض سے مستنبط ہوا گھوڑی کی حرمت بہت سی احادیث مشہورہ سے بھی ثابت ہے اس کا تفصیلی بیان اور مخالفین کے دلائل اور ان کا توڑ ہمارے فتاویٰ العطا یا حصہ سوم میں ملاحظہ فرمائیے اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں دفعہ یعنی لباس کا ذکر پہلے کیا گیا اور تا مکون یعنی کھانے کا ذکر بعد میں کیا گیا حالانکہ کھانا زیادہ اہم ہے اور کھانے کا ہر انسان محتاج ہے۔ لباس کے بغیر زندگی گزر جاتی ہے۔ اور عام طور پر تقدّم سے اہمیت کا اشارہ ہوتا ہے۔ جواب۔ اول تو یہاں اہمیت کے اظہار کے لیے یہ تقدّم نہیں ہے۔ اگر ہو بھی تو اہمیت کئی قسم کی ہے۔ یہاں یہ اہمیت ہے کہ لباس میں اظہار ہوتا ہے لباس دیر تک رہتا ہے اور پھر لباس ادنیٰ اور چمڑے وغیرہ کا ہر شخص پہنتا ہے۔ جب کہ بعض قومیں گوشت نہیں کھاتیں۔ اظہار شان و خویصورتی لباس میں ہی ہوتی ہے۔ نہ کہ خوراک میں دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ومنھا تا مکون منھا کے تقدّم نے حصر پیدا کیا اور ترجمہ ہوا کہ اُن جانوروں میں سے ہی کچھ کھاتے ہو حالانکہ ان چار پایہ جانوروں کے علاوہ بھی انسان بہت سے گوشت پھل بنریاں کھاتا ہے تو یہ حصر کیونکر درست ہوا۔

جواب۔ اکثریت انسانوں کی عادت روزمرہ گھریلو چوپایوں کا گوشت ہی کھاتی ہے۔ مرغی بٹخ اور شکاریات عام عادت میں شامل نہیں بلکہ کبھی کبھی مزیدی لذت کے لیے۔ اسی طرح فروط۔ اور بنریاں ہیں۔ بعض نے جواب دیا کہ یہ حصر کھانے کا نہیں بلکہ جانوروں کا ہے۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ان میں سے کچھ صرف کھائے ہی جاتے ہیں جن کو تم صرف کھاتے ہی ہو۔ ان سے لباس کا یا سواری کا نفع نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ترمذی کو پہلے اور تشریح کو بعد میں بیان کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ صحیح کو چھونے کے لیے جانا پہلے ہوتا ہے یعنی تشریح کو پہلے ہوتا ہے اور ترمذی کو بعد میں بیان کرنا کو دالہا بعد میں ہوتی ہے۔

جواب۔ اس بیان سے مراد اظہار شان ہے صحیح جانور بھوکے پیاسے اور خالی دودھ جاتے ہیں تو جانوروں کی حالت مر جھائی ہوتی ہے۔ وہ رونق نہیں مگر شام کو بھرے پڑے ہوتے ہیں اور خوشنمائی ہوتی ہے۔ اسی نعمت کا اظہار ہے اور ادائیگی شکر مقصود ہے لہذا یہ تقدّم تاخر میں درست ہے۔ چوتھا اعتراض اہلسنت کہتے ہیں کہ کرامات اولیاء

اللہ برحق ہیں اور کرامات میں یہ کہا جاتا ہے کہ ولی اللہ بغیر شریعت بغیر سواری سیلوں سفر طے کرتا ہے حالانکہ رب تعالیٰ نے ہمارے انسانوں کے لیے فرمایا۔ اَلْاَنْفُسُ یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر بھی سواری کے بغیر سفر انسان اگر دشوار ہے اور جب یہ کرامت غلط ثابت ہوئی تو دوسری بھی غلط ہوئی۔

جواب :- اہلسنت کرامات کو اس لیے برحق کہتے ہیں کہ ان کا قرآن مجید برحق کتاب ہے۔ دیکھو واقعہ سلیمان اور تخت بلقیس کا لایا جانا۔ آیت میں عام خاص بن وجہ کی نسبت کا اظہار ہے یعنی عام لوگوں کی عام وقت میں یہ کیفیت ہوتی ہے۔ ہا کرامات ولی اللہ تو وہ خصوصی لوگوں کی خصوصی حالات ہیں عوام پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

تفسیر صوفیانہ : وَالْاَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ۔ وَلَكُمْ فِيهَا جَبَالٌ حِجْنٌ تَرْجُوْنَ وَحِجْنٌ تَسْرَحُوْنَ وَتَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ اِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا بِلَافِيْهِ اِلَّا بِشِقِّ الْاَنْفُسِ اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِيْمٌ۔

اور رب تعالیٰ نے روح کی ترقی کے لیے بدن انسانی میں بے شمار ذی ہوش و جاگید رکھے ہیں جن میں انسانی مراقبہ شاہدہ کے بے شمار فائدے ہیں۔ ان ہی کے ذریعے شیطانی دوسموں سے حفاظت ہوتی ہے اور ان کے لیے روحانی غذاں میسر آتی ہیں عارفین فرماتے ہیں کہ بدن انسانی کے اعضاء ظاہری اَنْعَامِ مَنَافِعِ ہیں اور اعضا باطنی مِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ہیں۔ جسطرح انسان دنیوی دولت روپیہ پیسہ سونا چاندی ہیروں جواہرات کو جیبوں تجوریوں اور ٹبوں میں ہزار طرح گھروں۔ گلیوں سڑکوں بازاروں میں چھپائے چھپائے پھرتا ہے کہ کہیں کوئی جوہر اچکا گرہ کٹ میری اس دولت کو نہ چھین لے اس طرح مسلمان کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ عقل علم اور آنکھ کان ہاتھ پاؤں کی بھی ہر وقت دنیوی دولت سے بڑھ کر حفاظت کرے کہ کہیں کوئی لعین ابلیس شیطان ہمارے چلتے دل و دماغ نظر فکر چرچا کرنے لے جائے۔ اسے مسافر راونا سوت جب کسی کا ہاتھ تیری جیب میں پڑ جائے تو تیری دولت برباد ہوئی اور جب تیری نگاہ غیر عورت پر پڑ جائے تو تیری نظر تباہ ہوئی بازاروں گلی کوچوں میں زیادہ نہ چل تاکہ کوئی بھی تیری نظر تیرے خیالات و تصورات پر ڈاکہ نہ ڈال سکے۔ نہ روح ہے اور جسم اسکی سواری گاڑی ہے اور اَنْعَامِ تَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ ہے اور منزل معرفت اِلَىٰ بَلَدٍ بدن کمزور گھوڑا ہے روح اسکی محتاجی پیہر قرب طے کر رہی ہے یہ حیات دنیوی ہے جو بِشِقِّ الْاَنْفُسِ کی حالت سے دوچار ہے لیکن بعد موت روح کا معاملہ الٹ ہے کہ روح گھوڑا اور سواری گاڑی ہے بدن سوار۔ اب اسکی رفتار روح کے قبضے میں ہے۔ اگر تو چاہتا ہے کہ پلک جھپکتے میں عالم ملکوت کی سیرو سیاحت کرے تو مَوْثِقٌ قَبْلَ اَنْ تَمُوْثُوْا کی خلوت میں چلا جا۔ اور غِزَاءِ اَصَالٍ صَالِحَةٍ وِلَاطَتِ مَشَقِّ سے روح کو طاقت و قوت والا بنالے۔ مومن عارف کیلئے ہی اس دنیا میں حقیقی و یقینی جمال تَرْجُوْنَ قَسْرُوحُوْنَ ہے یہ زندگی

بازاری عیاشی اور غیر دنیہ پر آنکھ مچولی کیلئے نہیں دی گئی۔ یہاں تو دل فکر قرآنی عقل فہم قرآنی فکر نظر قرآنی کان سماعت قرآنی زبان احوال قرآنی بدن نقشہ قرآنی اور ہاتھ قرآن و حدیث کیلئے پاؤں مجہد و حرم کیلئے بنائے پڑینگے مسلمان کے ہاتھ پیہر گیند بٹے اور میدان کھیل کود کیلئے نہیں بنائے گئے جب جسم بندے کا ہو اور اس پر نقشہ احمد محبتی کا ہو کام مومن کا ہو مگر طریقہ مصطفیٰ کا ہو تب معرفت کی سہولتیں ملتی ہیں۔ اے انسانو تمہارے لیے عقل و خرد و قلب و ضمیر کے ان ہی چوپایوں میں اعمال و اقوال کا جمال ہے شام کی غلو تلوں صبح کی غلو تلوں شام کے مراقبوں اور دن کے مشاہدوں میں معرفت کے بھول بھتے حاصل کرتے ہو اور ذکر الہی کے الفاظ سے اپنے اعضا باطنی و حواس ظاہری کو لذت پہنچاتے ہو۔ اور عالم ناسوت سے عالم لاہوت کی طرف پرواز روحانی سے اعمال ایمانی کے بھاری سامان پہنچاتے ہو۔ ورنہ ذکر الہی اور اتباع مصطفائی کے بظہار اعمال یہیں برپا ہو جاتے ہیں نفس امارہ پر ذکر کی ریاضت مشقت ہے جس سے یہ دور بھاگتا ہے۔ مگر رب تعالیٰ دستگیری فرماتا ہے طواذکرھا بندے کو اپنے حضور چکائے رکھتا ہے بیشک تمہارا رب البتہ مہربانی اور رحم فرمائے والا ہے۔ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجَمِيرِ لَتَكُنَّ كُفُوًا وَزِينَةً. وَخَلَقُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ. وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهُ جَائِزٌ وَوَسَاءٌ لِّهَذَا كُمْ أَجْمَعِينَ۔ موصیافرماتے ہیں کہ انسانی تدابیر مثل خیل ہیں اور آرزوئیں خواہشیں مثل بغال ہیں اور تخیلات و تصورات مثل جمیر ہیں اور تقدیر ایسی مخلوق ہے جس کو انسان نہیں جانتا انسان اپنے تدبیر کے گھوڑوں اور امیدوں کی سواریوں اور خیالات کے ممبروں پر کتنی دور نکل جاتا ہے اور کیا کیا منصوبے بناتا ہے کتنی زمینیں دنیوی رونقیں ساز و سامان حاصل کر لیتا ہے۔ مگر تقدیر ازل کسی اور راستے پر چل پڑتی ہے اور انسان چاہتے ہوئے بھی اس پر سوار ہو جاتا ہے۔ انسانی عقل و خواہشات و تصورات کے راستے لڑھے اور دائیں بائیں ہیں۔ مگر اللہ تقدیر کا راستہ بالکل صاف ستھرا اور سیدھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو اسی راستے پر شروع سے ہی چلا دیتا۔ اور کسی کو بھی تدبیر و تخیل کی اجازت نہ دیتا۔ مگر ایسا نہ ہوا کیونکہ اللہ کو کسی کا مفلوج ہونا پسند نہیں بارگاہ الہی میں مرد کامل وہ ہے جو تقدیر سے لڑے اور لڑ کر اپنی تقدیر بدل لے وہ شخص جو تقدیر نے آگے لڑ گوں ہو کر مفلوج اپنا ہونے ہو جائے وہ مرد نہیں خستہ ہے اس طرائف میں حشر الہی کے تیر۔ ممبر کی شجاعت اور ہر دہ نفرت کو پھاڑنے والی محبت مصطفیٰ کی تلوار۔ فکر کی ریاضت سے نفس کشر پر عبادت کی کمان سے شکر کی عدالت سے صحیح نشان پر چل چکا نا پڑتا ہے۔ تب قصد السبیل کا مظاہرہ ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُمْ مِنْهُ

وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمان کی پانی سے تمہارے سے اس

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی اتارا اس سے تمہارا

شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ يُنْبِتُ

پینا ہے اور سے اسی درخت میں میں جس چراتے ہو تم جانوروں کو اگلاتا ہے
پینا ہے اور اس سے درخت جن سے چراتے ہیں اس پانی سے

لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ

یہ تمہارے کھیتی کو اور زیتون اور کھجور اور انگور
تمہارے یہ کھیتی اگلاتا ہے اور زیتون اور کھجور انگور

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

سے ہر قسم پھلوں کو بے شک میں اس یقیناً نشان قدرت یہ اس قوم کے
اور ہر قسم کے پھل بیشک اس میں نشانی ہے دھیان

يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ

جو نور و فکر کرتے رہتے ہیں۔ اور تابع فرمان اپنے کے واسطے تمہارے رات کو اور دن کو اور سورج کو
کرنے والوں کو اور اس نے تمہارے یہ سخر کئے رات اور دن اور سورج

وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِ ط إِنَّ فِي

اور چاند کو اور ستارے بھی سب کے سب عاجز ہیں سے حکم اس کے بے شک میں
اور چاند اور ستارے اس کے حکم کے باندھے ہیں بے شک اس میں

ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ

اس آیت نشانیاں ہیں یہ ان لوگوں کے جو دماغ رکھتے ہیں۔ اور وہ جو اگایا
نشانیاں ہیں عقل مندوں کو اور وہ جو تمہارے یہ

فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

میں زمین قسم قسم کے ہیں رنگ رنگ کے۔ بے شک میں اُس

زمین میں پیدا کیا رنگ رنگ بے شک اس میں نشانیاں ہیں

لَايَةً لِّلْقَوْمِ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

البتہ نشان عمد میں لیے قوم جو ذکر کرتے ہیں

یا د کرنے والوں کو

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق وہ پچھلی آیت میں جو پایوں پرندوں کے پیدا فرمانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانی حیوانی زندگی کو باقی رکھنے والی اشیاء کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق وہ پچھلی آیت میں زمینی نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں آسمانی نعمتوں کا ذکر ہوا اور انسانوں کے سامنے مسخر اور ماتحت و ملکیت میں ہیں اور اب ان نعمتوں کا ذکر ہوا جو انسانوں کے لیے مسخر ہیں جیسے چاند سورج و دن رات اور ستارے وغیرہ یہ سب نعمت الہیہ کے قبضے میں مسخر ہیں۔ تیسرا تعلق وہ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اگر تم چاہیں تو تم سب انسانوں کو خودی ہدایت دے دیں کوئی محنت موردِ تفکر ہی تم کو نہ کرنا پڑے اب فرمایا جا رہا ہے کہ تم کو خودی عقل و شعور و تفکر سے ہماری آیتوں کو سمجھنا اور ایمان لانا پڑے گا۔ گویا پچھلی آیتوں میں معرفت و حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا گیا اب یہاں شریعت کی طرف چلنے کا حکم ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ
يُنْبِتُ لَكُم بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ - هُوَ

تفسیر نحوی

ضمیر فاعل منفصل مبتلا ہے اللہ ہی اسم موصول واحد مذکر مراد ذات باری تعالیٰ انزل فعل ماضی مطلق معروف ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے من جارہ ابتداء غایت کیلئے معنی طرف ہے الف لام جنسی سماء اسم مفرد جابد کبر سے کا نام بھی اور بندی کے معنی میں بھی یصل بندی مراد ہے یعنی بادل ماء اسم مفرد جابد معنی پانی۔ بحالت متحہ ہے مفعول یہ ہے۔ لام جارہ نفع کا کم ضمیر مذکر حاضر مجرور متعلق دوم ہے انزل کا۔ من جارہ تبعیضہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ماء ہے جار مجرور متعلق پوشیدہ فعل خلق یا بخل کا اثر اب اسم مفرد جابد یا صیغہ مبالغہ ہے۔ شرب سے بنا ہے۔ یعنی پینا۔ نکلنا بغیر چلبے خلق سے میچے اتر جانے والی چیز۔ بحالت رفع ہے غائب فاعل ہے مجمل پوشیدہ کا۔ واسطی۔ من جارہ بعضیت کا ضمیر واحد کا مرجع ماء ہے

شجرہ اسم مفرد جامد نکر نفلی ہے اس کی جمع سے اشجار نمونٹ ہے شجرۃ اس کی جمع ہے شجرات۔ بمعنی درخت خواہ چھوٹا خواہ بڑا
بجالت رفع ہے نائب فاعل ہے پوشیدہ فعل یثبت کا شجرۃ موصوف ہے مابعد کا، فی جارۃ ظرف مکان کے لیے
ضمیر کا مرجع شجرۃ یہ جار مجرور متعلق مقدم تسمیوں کا باب افعال کا فعل مضارع مادہ ہے سیم مصدر ہے ایسا یا امانۃ بمعنی
چراغ اچکا تا صیغہ جمع مذکر حاضر اتم ضمیر جمع مستتر اس کا فاعل۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے شجر کی۔ یثبت۔ باب افعال کا فعل مضارع
صیغہ واحد مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ مصدر ہے اِنْبَات نبت سے بنا ہے بمعنی اگانا۔ لام جارہ نفع کام ضمیر مخاطب
مذکر جمع ب جارہ سببیہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ماو ہے الف لام استغراقی زرع۔ اسم مفرد جامد حاصل ہے جمع ہے زرع۔
معنی کھیتی واو عاطفہ الف لام استغراقی زیتون اسم مفرد جامد جنسی نام ہے ایک درخت باردار کا۔ واو عاطفہ۔ الف لام
استغراقی نخل اسم مفرد جامد بمعنی کھجور کے درخت اسم جنسی ہے نخل کے معنی ہیں کھجور بھی اور درخت بھی۔ نخل صرن درخت
کھجور کا نام ہے۔ واو عاطفہ الف لام استغراقی اُعتاب اسم جمع مکرر منصرف واحد ہے عتاب یہ سب اسم زرع۔ زیتون۔ نخل
اعتاب۔ بجالت نصب ہیں۔ کیونکہ سب معطوف علیہ معطوف ملکر مفعول یہ ہے۔ واو عاطفہ من جبارۃ تبعیض کی اسم
تاکیدی۔ ایک قول میں من بیانہ کن کی وضاحت کے لیے۔ الف لام استغراقی ثمرات اسم جمع مؤنث سالم ہے ثمر کا مضاف الیہ
ہے گلہاف کا۔ اور جار مجرور متعلق ہے یثبت کا۔ یا من زائد لغو ہے اور یہ مرکب اضافی عطف ہے اُعتاب پر یا یہ جملہ علیحدہ
ہے۔ متعلق ہے پوشیدہ فعل کا۔ اور یہ واو ابتدائیہ ہے۔ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰۃٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وَسَخَّرَ
لَکُمُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ۔ اِنَّ حُرْفَ تَحْقِیْقِ فِیْ جَارَہِ ظَرْفِہِ مَکَانِیہِ ذٰلِکَ اسم اشارہ بعیدی مجرور مضاف
الیہ سابقہ عین۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہوا لام ابتدائیہ آیت۔ اسم مفرد جامد بمعنی نشان
قدرت ذوالحال ہے۔ لام جارہ نفع کا قوم اسم نفلی واحد معنوی جمع بجالت جر ہے یہ جار مجرور ملکر متعلق ہے پوشیدہ ثابجا اسم
فاعل کے۔ جملہ اسمیہ ہو کر منصوب ہے یَّتَفَكَّرُوْنَ۔ باب تَفَعَّلَ مضاف فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرَ۔ فکرتے بنا ہے
معنی غور کرنا سوچنا۔ موصوف مفت ملکر حال ہوا اور پھر اسم مؤنث ہوا۔ اِنِّیْ کَاوَاوِیْرُ جملہ سخراب تفعلی لامنی مطلق مغبت معرود
واحد مذکر غائب۔ لام نفع کام ضمیر جمع مذکر حاضر۔ متعلق ہے سخر کا۔ اِنِّیْ الف لام استغراقی یا جنسی تِلْ اسم جنسی ہے اس کا قیام
ہے یلانی بجالت نصب ہے مفعول یہ ہے سخر کا واو عاطفہ الف لام استغراقی یا جنسی تِلْ اسم مفرد جنسی ہے اس کی جمع ہے۔
اِنَّہَا دِیَا اَنْہَرُ یا اَنْہَرُ بمعنی دن روشن وقت واو عاطفہ۔ الف لام بعد خارجی شمس اسم مفرد جامد بمعنی سورۃ اس کی
مجازی جمع شمس ہے حقیقی جمع کوئی نہیں۔ واو عاطفہ اَنْہَرُ الف لام جنسی قرآن مفرد جامد اس کی جمع مجازی اَنْہَرُ ہے حقیقی جمع کوئی نہیں
کیونکہ چاند سورج دنیا میں ایک ہی ہیں شمس کی روشنی دھوپ، کوٹھیا اور قمر کی روشنی (چاندنی کو) قمر کہتے ہیں یہ تینوں
لفظ نہاد قمر شمس بجالت نصب ہیں عطف ہیں یل پر پھر تِلْ یہ ہے۔ ایک قرئت میں یہ تینوں لفظ بجالت رفع ہیں مبتدا
ہیں اور مسخرات اس کی خبر ہے۔ وَالْمُجُومُ مَسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِہِ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰۃٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ

وَمَا ذَرَأَ الْكَهْفُ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ -

واؤ سر جملہ الف لام استغراقی نجوم اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد نجم ہے بمعنی چھوٹی روشنی۔ پوشیدہ۔ رخصیہ۔ ستارے
 یہاں آخری معنی میں ہے بحالت رفع مبتدا ہے مسخرات باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مونث مثنیٰ ضمیر مونث غائب مستتر
 اس کا نائب فاعل ب جارہ سببہ امر اسم مفرد جامد بمعنی فیصلہ ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مضاف الیہ ہے
 امر مضاف کا واحد مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہونی مسخرات کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدائی۔ ان حرف تحقیق فی جانہ ظرفیہ
 فالک اسم اشارہ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا وہ سب جملہ ہو کر خبر مقدم ہے ان کی لام ابتدائیہ آیت کی
 تاکید کے لیے ہے آیت جمع مونث سالمہ ہے آیت کی بمعنی نشان قدرت بحالت فتح ہے بوجہ اسم مؤخر ہونے کے ان کا
 لام جارہ نفع کا قوم اسم مفرد جامد موصوف ہے یغفلون۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معرود صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر جمع
 غائب اس میں پوشیدہ جس کا مرجع قوم ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے قوم کی اور یہ متعلق دوم ہے موجود اسم مفعول
 پوشیدہ کا جو خبر ہے ان کی۔ واؤ ابتدائیہ نا اسم موصول۔ ذرا باب فتح کا ماضی مطلق مثبت معرود صیغہ واحد مذکر غائب موصوستر
 اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ لام نفع کا ضمیر اس سے مجرور متعلق اول ہے ذرا کا۔ یہ ذرہ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا ظاہر کرنا
 بکھیرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام عیدی خارجی ارضی اسم مفرد مونث جامد بمعنی زمین یہ جار مجرور متعلق دوم ہے
 ذرا کا مختلفاً باب افتعال کا اسم فاعل واحد مذکر متعدی ہے اس کا مصدر ہے اختلاف بمعنی پیچھے کرنا غلط کہنا مخالف ہونا طایفہ
 ہونا اختلاف ہونا۔ رنگ برنگ ہونا یہاں آخری معنی میں ہے۔ اوان اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے اوان بمعنی رنگ جان
 رفع فاعل ہے مختلفاً کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے ذرا کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مصلہ ہوا نام موصولہ کا۔ دونوں ملکر اپنے مابعد کلمات الیہ
 ہوا۔ ان حرف تحقیق فی ذالک جار مجرور اپنے سابقہ مشار الیہ سے ملکر متعلق ہے موجود پوشیدہ کا اور وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے ان
 کی لام ابتدائیہ آیت بحالت نصب اسم مؤخر ہے ان کا۔ لام جارہ نفع کا قوم اسم مفرد لفظی مجرور ہے لام سے موصوف ہے یذکرون
 باب تفعیل کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب دراصل تھائیذہ کرون چونکہ ت اور ذال قریب المخرج ہیں کہ ت کا مخرج نوک
 زبان اور ذال یا علیا کی جڑ۔ اور ذال کا مخرج نوک زبان اور ثنائیا علیا کے کنارے اس لیے ت کو ذال بنا دیا اور دونوں
 ذال میں ادغام (تشدید) کر دیا حرف کو مشدّد اس لیے کیا جاتا ہے کہ جس طرح تشدید میں لفظی سختی ہوتی ہے اسی طرح اس
 صیغے اور مصدر میں معنوی سختی پیدا ہو جاتی ہے اس لیے جب کبھی کلام میں سختی یا تاکید پیدا کرنا مقصود ہو تو تشدید کر دی
 جاتی ہے جیسے کہ یہاں کیا گیا۔ اب اس کا ترجمہ ہوا خوب نصیحت پکڑتے ہیں مصدر ہے تذکر ذکر سے مشتق ہے۔ بمعنی
 نصیحت پکڑنا یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ ذکر کرنا۔ باب تفعیل میں تو پہلے ہی شدت کلام تھا مگر ذال کے ادغام نے اور شدت پیدا
 کر دی۔ ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوں موصوف صفت ملکر مجرور اور وہ متعلق دوم ہوا موجود
 پوشیدہ کا وہ اسم ان ہے۔ بعض شحات اس کی وہی ترکیب کرتے ہیں جو ہم نے بقوم یفکرؤن میں کی ہے۔

تفسیر عالمائے
 هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ
 أَنْبَأْتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

بے شک وہ اللہ جس کے سوا کائنات میں کوئی معبود و معبود نہیں ہو سکتا۔ وہی ہے جس نے اپنی قدرتِ کاملہ و اختیارِ قاصرہ و حکمتِ باہرہ سے آسمان کی طرف سے فقط تمہارے لیے پانی اتارا۔ اس میں کتنے عظیم اور لاتعداد فائدے ہیں۔ پہلا فائدہ جو سب سے بڑا ہے کہ اس سے تمہارا پیاس بجھانا اور پینا ہے کہ اگرچہ انسان اور تمام جانوروں کا پیدا کرنا بھی بڑی قدرت ہے مگر ان کے بقا کے لیے پانی اشد ضروری ہے اور جیسی لذتِ زندگی گمانی مٹھاس غذائیت پانی میں ہے۔ ایسی کسی بناؤٹی مشروب میں نہیں۔ پانی کا دوسرا فائدہ و میرۂ شجرۂ اسی پانی سے زمین میں تمام نباتات گھاس پھوس جھاڑیاں درخت ہیں شجر کا مغوی ترجمہ ہے اعتلا ہونا۔ مختلف چیزوں کا باہم جڑنا اسی معنی سے ہر نباتات کو خواہ چھوٹی ہو یا بڑی نباتات ہو اس کو شجر کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے اصطلاحاً صرف ٹہنے سے تناظر درخت کو شجر کہا جاتا ہے اور خورد نباتات کو نسیدۂ یا نجم اور جن کو اگایا جاتا ہے ان کو زرع کہا جاتا ہے۔ نباتات بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہے کہ پھولے بیج سے تناظر درخت یا نازک گھاس کا تنکا اور پھر ظاہر باطن ایک پودے میں سینکڑوں نعمتیں ہیں۔ علماء عظام فرماتے ہیں کہ ایک ایک پودے میں تقریباً بیس بیس انسانی فائدے ہیں ۱۔ جڑیں ۲۔ ان کی تاثیریں ۳۔ کلری ۴۔ شایں ۵۔ ان کے فائدے اور تاثیریں ۶۔ پتے ۷۔ پتوں میں دوائی اثرات ۸۔ حیوانات اونٹ گائے بھینس بکری کی خوراک ۹۔ خوشبودار پھول ۱۰۔ پھولوں کا عرق ۱۱۔ پھولوں سے شہد ۱۲۔ پھولوں سے عطریات ۱۳۔ پھولوں سے مختلف انسانی حیوانی دوائیاں ۱۴۔ پھولوں سے بیج ۱۵۔ پھولوں کے بیج سے غلے آناج و خوراک ۱۶۔ درختوں کے خوش نما رنگ جس سے دل دماغ اور بینائی کا فائدہ اور علاج ۱۷۔ مختلف قسم کے پھل فروٹ ۱۸۔ اور پھولوں کے خوش نما رنگ ۱۹۔ پھولوں میں قوت اور لذت والی غذا مطہر فیہ تسیمون ان ہی درختوں پودوں میں تم جانوروں کو چراتے پھرتے ہو کہ اونٹ وغیرہ کو درختوں کے پتے گائے بھینس گھوڑے وغیرہ کے لینے گھاس اور جھاڑیاں۔ پانی کا تیسرا فائدہ اسی کے ذریعے رب تعالیٰ تمام انسانوں کے لیے کھیتیاں اگاتا ہے اگرچہ نعمت انسانی ہوتی ہے اور زمینوں جیسی قیمتی اور مفید چیز بھی اسی پانی سے اگتی ہے اُلبتاً و کما فرماتے ہیں کہ زمینوں کے فائدے ہیں۔ اور اسی پانی سے کھجوروں کے باغ اور اسی سے خوش نما انگور اگاتا ہے ان چیزوں میں بیک وقت مشا اللذت۔ ترامت اور غذائیت بھری گئی ہے اور مختلف بیماریوں کا قدرتی علاج بھی ہے ان کے علاوہ رب تعالیٰ نے نباتات عالم میں بے شمار ایسے پھل فروٹ اسی پانی سے ایسے پیدا فرمائے جس کو انسانی دماغ شمار نہیں کر سکتا یعنی رب کریم نے انسان کی پرورش ہی نہ فرمائی کہ پرورش کے لیے صرف غذا ہی کافی تھا بلکہ قوتِ لذتِ غذائیت حسنِ لظرف بانی مزیداری کے علاوہ بھینی خوشبوؤں سے بھی نوازا کیا اس طرح کھانے والے کو ایک لقمے میں بیسیوں نعمتیں نہیں مل جاتیں مگر یہ کون سمجھتا ہے کہ دماغ لوگ کب ان کو اپنی توجہ میں لاتے ہیں قبرطاس دہر پر یہ پھیلی ہوئی ان گنت قدرتی برکتیں ان لوگوں کے لیے ہی ایمان و عرفان کی نشانی ہیں جو اپنی محکمہ الہامی

سے کچھ غور و فکر نہ کرتے ہیں اور حقیقت کو سوچتے ہیں کہ یہ سب کچھ گردشِ ایامِ ستاروں کے چکر چاند سورج کے ہر پھرتے نہیں ہو رہا بلکہ ان سب کے خالق تعالیٰ کی قدرتِ مٹائی سے ہو رہا ہے۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْحَرَاتٌ يَا مُرِيدُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ اہل دنیا جہلانجویوں کے چکر میں پھنس کر یہ سمجھتے ہیں کہ شاید موسموں کی تبدیلی بہار و خزاں برگ و ثمر بار و خمر پھول پھل اور عالمِ ہوسوت کی چیل چیل سب کچھ چاند سورج کی گردش سے خود بخود ہوتا چلا جا رہا ہے ان کی نادان نگاہیں ہر موقع پر ستاروں کی طرف اٹھتی ہیں قسمتِ کمالِ سار کی چال اور ستاروں کی گردش سے وابستہ کر دیتے ہیں ان بد مذہبوں نے کبھی بھی خالقِ خیر و شر کی طرف توجہ نہ کی حالانکہ اسے کم عقلو باری تعالیٰ وہ ہے جس نے تمہاری ضروریات کے لیے رات و دن کو ایک دراز چکر میں چلا دیا اور چاند سورج ستاروں کو اسے مشرکینِ کفار تم اپنا بنائی معبود سمجھتے ہو یہ باطل معبود تو اس سے حقیقی معبود کے حکم تمہاری کے بندھے ہوئے مسخر غلام ہیں بیشک ان تمام اشیاء میں تو عقل والی قوم کے لیے بہت ایمان دینے والی بڑی بڑی نشانیاں ہیں بے عقلوں جاہلوں نے کیا سمجھا ہے وہ تو صرف یہ سمجھتے ہیں کہ دن نکلا تو کھیتوں۔ اسکیوں کالجوں یونیورسٹیوں اور سائنسی لیبارٹریوں تجربہ گاہوں میں گھسی گئے اور گئے نئے نئے تجربے کرنے کبھی آسمان پر نگاہ اٹھائی تو ستاروں پر کمزیر لٹوانے کی فکر کرنے لگے اور اگر زمین کی طرف دیکھا تو زندگی کی ساری قیمتی سائنسی معنیات کے تلاش کرنے نکلنے میں خرچ کر ڈالیں اور نئی نئی ایجادات کر کے یہ سمجھ دیا کہ دنیا میں زندگی کا مقصد پورا ہو گیا اور بے نصیب یہ قیمتی زندگی دنیوی تجربوں یا سونے چاندی پٹروں نکلانے کے لیے نہیں دی گئی اگر تو حاملِ قرآن ہے تو ان اشیاءِ عالم کو دیکھ کر اپنے من کی دنیا میں ڈوب جا اور فقیرِ حالِ مست ہو جا اور اپنے خدا تعالیٰ کو پالے جب اہل عقل اور صاحبِ دل والوں نے خود آگاہی کو چھوڑ کر خدا آگاہی کی چشمِ بصیرت سے انہیں چاند سورج ستاروں کو دیکھا تو کوئی ٹوٹ و قطب بنگیا کوئی ابدال و افتاد۔ یہ زندگی سائنسدان بننے کے لیے نہیں دی گئی بلکہ وہی اللہ بننے کے لیے ملی ہے یہ زندگی جہانِ ازل نے کسے یہ نہیں ملی بلکہ مقامِ کرامت تک پہنچ کر مثلِ خواجہ اجیری اپنی کھڑاؤں اڑانے کے لیے دی گئی ہے۔ اسے حاملِ قرآن مومن تو اس لیے پیدا نہیں کیا گیا کہ انیم بم بنائے اور دنیا کو تباہ کر تا پھرے بلکہ تو اس لیے پیدا کیا گیا ہے کہ تبرا ایک چھوٹا سا رقبہ اور دو حرفی پیغام جلائے اور دریائیں تلہا جائے۔ کیسے نادان ہیں ہمارے موجود سائنسدان جو کفارِ یہود و نصاریٰ کی سائنسی ترقی دیکھ کر ہر وقت کٹھنہ رہتے ہیں ڈاکٹر اقبال نے اسلام کے علما و اسیاحہ مدارس خانقاہوں نمازوں اور مسجد و رکوع سے جرت اس لیے نفرت و حقارت کی کہ یہ لوگ انگریزی سائنسدانوں کی طرح سائنسی ترقی کیوں نہیں کرتے مسجدوں مدرسوں سے اب تک کیوں چٹے ہوئے ہیں ذکرِ الہی کے وظیفوں نمازوں میں کیوں مشغول ہیں۔ اس طرح ہمارے ایک اقبال پرست موجودہ مفسر صاحب بھی اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے سائنسدانوں کو اہل عقل سمجھتے ہیں اور ادیبانِ اللہ کو بے عقل حالِ مست کہہ کر دنیا دار کی طرح دلِ مست کی مثل سمجھتے ہوئے

اولیاء اللہ پر زبان طعن و راز کرنے میں پھر حیرانی یہ ہے کہ اس قسم کے شاعر و مفسر اہل اللہ و مسجد نشین کو تو برا کہتے اور حال مستی کا طعن دیتے ہیں مگر خود ساری عمر کوئی سائنسی کمال نہیں دکھاتے صرف ذہانی طعنے بازی اور اہل اللہ و خانقاہ مدارس پر زبان درازی کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ دنیوی کام مثل گھاس مچوس جمع کرنے اور کھودنے کے ہے اور دینی کام مثل شہنشاہی کرنے اور سلطنت چلانے کے ہے جب کوئی بادشاہ و شہزادہ کسی گھبارے پر حسرت نہیں بیجا تا تو مومن کیوں حسرت و رشک کفار سائنسدانوں پر کرے۔ دنیوی کام کے لیے کفار کو پیدا کیا گیا ہے اور دینی کام کے لیے مومن مسلمان کو کفار کم عقل خدام ہیں ان کو دنیوی کاموں کی طرف نگا دیا گیا مومن اہل عقل ہے اس آیت کریمہ میں اہل عقل سے اہل ایمان اولیاء علماء ہی مراد ہیں۔ قیامت میں کسی دانشور سے یہ سوال نہیں ہوگا کہ تو نے سائنس فلسفہ کیوں نہ پڑھا۔ اگر سائنس پڑھنا حیات دنیوی کا مقصد یا کمال انسانیت ہوتا تو انبیاء و کرام علیہم السلام اور صحابہ کرام سائنسدان بن کر آتے اور سائنسی تجربے و ایجادات کرتے۔ اس قسم کے کم فہم مفسرین یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ اس آیت میں اہل عقل سے مراد سائنسدان ہیں۔ یہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف کلام اور مسلمانوں کو منشاء قرآنی در راہ حق سے دور کر کے یہود و نصاریٰ کے راستے پر چلانے والا ہے۔ اس قسم کے لوگ یہ نہیں سوچتے کہ اگر قرآن مجید سائنسی تجربے کرنے کے لیے ہی حکم لے کر آیا ہے تو پھر یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ کیا۔ اور اگر بقوم یعقلون سے مراد دنیوی تجربے کا لوگ ہیں اور علماء اولیاء صوفیاء یہ کام نہ کر کے قابل نفرت و طعن ہیں تو نبی کے متعلق تمہارے مفسرین کا ذہن کہاں تک پہنچ گیا رب تعالیٰ سب کو ہدایت دے ان آیت کا مقصد یہ نہیں کہ ہر مسلمان سب کچھ چھوڑ کر بس دوزخ میں پھڑک کر سائنسی لیبارٹری میں ہی مشغول ہو جائیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ اے لوگو آسمان و زمین کے ظاہر و باطن سے جو کچھ بھی ظاہر ہو رہا ہے یا آئندہ ہوگا خواہ کسی ذریعے کسی کی محنت سے ہو یا کوئی بھی ذریعہ بخائے زمین و آسمان میں تو لاکھوں چیزیں ہیں جن کے ظاہر ہونے کا وقت اور اسباب و ذرائع یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے جو کام جس کی تقدیر میں ہے وہ اسی نے کرنا کسی کے کسی کو مطلع کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اہل اللہ اور اہل دنیا نیز مومن و کافر کی مثال ایسی ہے جیسے بادشاہ شہزادے اور خدام۔ بادشاہ ہونے کے فتنے سلطنت کے کام آتے ہیں جب کہ خدام کے فتنے بادشاہوں شہزادوں کی خدمت اسی طرح مومن کے فتنے عالم فقیہ اور غوث و قطب بنتا ہے اور یہ کوشش کر کے اللہ تعالیٰ کی سلطنت کے کام کرنا ہیں مگر دنیوی تجربہ کاروں کے فتنے دنیا کی ایجادات بنانا کی کمینوں خادموں۔ نوہوں کے کاموں پر کیا رشک و حسرت کرنا۔ اے کم فہم تجھ کو تو یہ حسرت ہونی چاہیے کہ کاش ہم محدث مفسر عالم فقیہ غوث و قطب ولی بن جائیں اور صرف حسرت ہی نہیں بلکہ جان بازی سے کوشش کرنی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ کے رنگوں میں سے کسی رنگ میں رنگے جائیں یہی تو اللہ تعالیٰ کی اس آیت پر غور نہیں کرتا کہ اُس نے تمہارے ہی لئے زمین میں مختلف خوشنما چیزیں پیدا فرمائیں آسمان و زمین میں ہر طرف اسی رب کریم کی جلوہ گری ہے۔ بیشک ان میں معرفت الہی کی نشانیاں ہیں۔ اُس قوم کے لیے جو ہمہ وقت یاد الہی و ذکر الہی میں حال مست ہیں یہ نشانیاں دنیا سازی کے لیے نہیں بلکہ ایمان بخش

ہیں قائم ہے ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: یہاں مسلمانوں کو یہ سمجھایا جا رہا ہے کہ معاشی ترقی کے لیے اپنے ملک میں کھیتی باڑی زیادہ سے زیادہ کرنی چاہیے باغات کھیت سب مفید مگر کھیت افضل ہیں کیونکہ باغات کے بغیر زندگی گزر سکتی ہے مگر کھیت ضروریات زندگی میں سے ہیں اس سے فدا حاصل ہوتی ہے یہ فائدہ ینبت لکم ید الزرع میں زرع یعنی کھیت کو مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: تمام پھلوں میں سب سے زیادہ مفید اور افضل زیتون کھجور اور انگور ہے اس سے جتنی چیزیں بنتی ہیں اتنی کسی اور پھل سے نہیں بنتیں یہ فائدہ علی الترتیب تین پھلوں کے خصوصی ذکر سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: دنیا کا سارا نظام رب تعالیٰ نے بندوں کے لیے پیدا فرمایا لہذا بندوں کو چاہیے کہ ہر وقت شکر یعنی شایع مصطفیٰ میں رہیں اور عشق و محبت محبوب میں سرشار رہیں یہ فائدہ سخرکم (الحج) سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن: ابتدا آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ: آسمانی بارش کا پانی کسی وقت کسی پاک جگہ برے وہ پاک ہے۔ ہاں گندی جگہ برے تو رہ گندی جگہ اس کو ناپاک کر گئی جو برس رہا ہے وہ بہر کیف پاک ہے یہ مسئلہ منہ ثراب بلا قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اور جب بارش پاک ہے تو تمام بخارات کا پانی بھی پاک ہے لہذا گو برید انسانی گندگی کے بخارات اڑ کر چھت سے لگے اور وہ پانی بن کر کپڑوں یا بدن پر ٹپکا تو وہ کپڑے وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے بادل بھی زمینی بخارات ہی ہیں۔

دوسرا مسئلہ: امام اعظم اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فرمان ہے کہ ہر مسلمان کو فلسفہ منطوق علم طب علم نجوم اور علم فلکیات اور علم توقیت سیکھنا فرض ہے۔ یہ مسئلہ چاند سورج رات دن کو مسخر کرنے کے ذکر سے مستنبط ہوا کہ ہم سیکھنے کے لیے ہی رب تعالیٰ نے ان کو مسخر فرمایا ہے۔

تیسرا مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے دین کی خدمت کرنے کی غرض سے کھیتی باڑی باغات سازی اور دنیوی علوم میں مشغول ہونا بھی عبادت ہے یہ مسئلہ لایت (الحج) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پہلے تینوں بعض جانوروں کو چرا نے کا ذکر ہے اور پھر انسان کے کھانے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دوسری آیت میں فرمایا گیا کُلُوا وَامْرُؤُوا زَوَاجَکُمْ اس تبدیلی کا کیا فائدہ۔

جواب: اس آیت کی ترتیب میں انسانی اخلاق کی تعلیم ہے یعنی تم بھوکے جانوروں کی طرف پہلے توجہ دو اور اپنے سے زیادہ ان کا خیال رکھو اور اس دوسری آیت کی ترتیب میں کھانے کی تقسیم کا ذکر ہے یعنی ایک ہی چیز میں رب تعالیٰ نے تمہاری اور تمہارے جانوروں کی خوراک بنا دی کہ گودا اور دانے تم پہلے اپنے لیے علیحدہ کر لو یا کھا لو اور بھوسہ اور پھلکے جو بعد میں بچتے ہیں وہ اپنے جانوروں کو کھلا دو۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ آسمان بارش کے پانی کے ذریعے

کھیتی زیتون کھجور انگور اور کچھ پھل پیدا فرمائے کیونکہ یہ کلام مثبت ہے اور مثبت میں من تعصیہ ہوتا ہے حالانکہ تمام پھل ہی بارش سے پیدا ہوتے ہیں۔

جواب :- اولاً تو یہ قائل ہی متفق علیہ نہیں ہے کہ کلام مثبت میں من تعصیہ ہی آسکتا ہے بعض نفاق کے نزدیک من زائد بھی ہو سکتا ہے۔ تو اگر اس من کی التمرات کے من کو زائد مان لیا تب تو اعتراض ختم ہو گیا لیکن من بغضیت کا مان کر جواب یہ ہے کہ دنیا میں کھیتی زیتون کھجور انگور تو پورے ہیں مگر مطلقاً پھل ہزار ہا قسم کے ایسے ہیں جو دنیا میں نہیں بلکہ جنت میں ہیں لہذا من تعصیہ جنت کے مقابل ہے۔ یا یہاں علانی تقسیم کے اعتبار سے بغضیت کا من ہے کہ ہر ملاقاتے میں بعض پھل پیدا ہوتے ہیں نہ کہ تمام۔ اس لیے بغضیت کا من ہونا درست ہے۔ تفسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَسَخَّرْنَا لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ لَآ تَكُنَّ دُونَ وَجْهِهِ وَلَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ وَكَانَ الْعَرْشُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ لَّيِّنٌ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ۔ سورج کو مستحکم کیا۔

جواب :- یہاں مقصود کفار کے لیے اظہار ہے اور نعمت فائدوں کا نام ہے اس لیے پہلے نعمت کے فائدوں کا ذکر کیا یعنی دن و رات بعد میں سورج یعنی اصل نعمت کا ذکر کیا۔ نیز تسخیر کے معنی صرف عاجز کرنا ہی نہیں بلکہ نافذ کرتے اور پابندی کے ساتھ جاری رکھنے کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ رات اور دن کو جہاں پر جاری دلائی۔

تفسیر صوفیانہ : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ يُنْزِلُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ۔ وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمانِ نبوت سے قرآنِ عہد کا پانی حدیث پاک کی بارش تم سب مخلوق کے لیے اتاری جس سے تم کو ایمان کا شربت ملا اور ایمان کے درخت اعمال کے پھول پھل اور سرسبز و شاداب مبادیوں کی چراگاہیں میسر ہوئیں جس سے تمہارے قلب عشق الہی اور محبت نبی کا پیارہ چرتے ہیں اور تمہارے نفوس قدسیہ ریاضتوں کی غذا ہیں۔ سیتے ہیں اس ہی رحمتِ نبوت کی جھلکتی گھٹاؤں کی موسلا دھارِ انوارِ تجلیات کی بارشوں سے چھنتاں مومن میں تمہارے ہماری معرفت کی کھیتیاں عبادت کی تازگی والے سجدوں کے زیتون اور صدقات و خیرات کی تروتازہ کھجوریں اور اقرب و احقرام کے رس بھرے میٹھے انگور اور ہر قسم کے ذکر و انکار کے پھل اگلے چٹکے۔ مومن کامل میں ان نعمتوں کا ظہور بہت ہی بڑی حیرت میں ڈال دینے والی قدرت کی نشانی ہے اُس قوم کے لیے جو ہمیشہ شاہکار قدرت میں غور و مدبر فکر و نظر کرتے رہتے ہیں صوفیہ کرام کے نزدیک دنیا کا آسمان چاند سورج ستاروں والا اونچا آسمان ہے لیکن آخرت کا آسمان ذاتِ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جس کے سورج و ستارے قرآن و حدیث و عبادات ہیں۔

وَسَخَّرْنَا لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ۔ وَمَا ذَرَأْنَا فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ۔

اے راہ معرفت کے ستارے تمہارے ہی لیے تمہارے رب تعالیٰ نے مراقبہ کی رات اور شاہد سے کا دل مسخ و جاری فرمایا ہے اور تمہارے لیے ہی قرآن مجید کا سورج اور حدیث پاک کا چمکتا چاند مسخ و محفوظ اور نافذ فرمایا۔ اور آسان عبادتوں کے چمکتے ستاروں جیسے سجدے روشن قیام دیکھتے رکوع اسی کے حکم سے مثل نجوم مسخ و موجود ہیں بیشک قرب الہی کے ان آسان ترین راستوں میں عقل سلیم والی قوم کے لیے بڑی نشانیاں ہیں اور وہ جو تمہاری زمین قلبی میں عشق الہی محبت مصطفوی عقل ایمانی ہم سانی کے رنگ برنگ پھول کلیاں اور غنچے کھلائے اور نفسِ امارہ میں کفر نفاق فسق بے ادبی حسد بغض ضرور و بکھر کی جھالیاں لگائے ہیں ان میں انہیں ذکر کرنے والوں پر گہ پڑھنے والوں اور نصیحت پکڑنے والوں کے لیے بہت عبرت کی نشانیاں ہیں اے انسان یہ سب کچھ زوال پذیر ہے۔ یہاں ہر ایک کا سفر جاری ہے۔ اے امتحان گاہِ ناسوتی میں رہنے والے تو سفر کن کی طرف مستقل ہو لے واللہ ہے۔ تیری عمر فانی کے کتنے ہی مہل و نہار گزر گئے۔ تیرے کان میں اللہ کی ایک بات بھی نہیں پہنچی تھی معلوم ہے اس دنیا نے تجھ جیسے کتنے مغروروں اکثر والوں کو فنا کا زہر پلا دیا اس لیے اے بندے غافل نہ بن طالب بن۔ مثل معرفت تک پہنچنے کے لیے صرف دو ہی قدم ہیں ۱۔ قدمِ نفس ۲۔ قدمِ خلق اگر ان دو قدموں پر قابو پالیا تو اے مرید طالب اپنے رب تک آسانی سے پہنچ جائے گا۔ پہلے قدم کا نام دنیا ہے اور دوسرے قدم کا نام آخرت ہے بندہ وہی کامیاب ہے جو غیبِ عقل سے نکل کر عقلِ قلب کا حاضر باش ہو جائے تیز چلکر صفِ اول میں جگہ بنائے محفلِ قلب کے تبرکات عقد و عفو ہیں ان کا خواہش مند بن جائے قلب کی آواز پر کان لگائے کیونکہ قلب مومن اللہ کا نقارہ ساز ہے اور نقارہ دعوت الی اللہ ہے پکار کی صداٹیں اٹھ رہی ہیں کہ ابھی وقت و مہلت ہے۔ اے توبہ کے طلبگار و غلوں کے جو پاؤں اگے آ جاؤ۔ محفلِ قلب کی پانچ صفیں ہیں۔ پہلی صف مقامِ ولایت دوسری صف مقامِ مدارج تیسری صف خاصانِ خدا کے لیے جو تقی صفت اہل بیت الہیہ والوں کے لیے پانچویں اور آخری صف غیوب تھاکی محفل ہے۔ غلوں والوں کو ان صفوں میں جگہ ملتی ہے۔ قلب مومن پہلی صف کے لیے مثلِ دن ہے۔ دوسری کے لیے مثلِ شمس ہے تیسری کے لیے مثلِ قمر ہے چوتھی کے لیے مثلِ نجوم پانچویں کے لیے مثلِ میل کہ وہاں غلوت کا اندھیرا ہے نا محرم کو غلوتِ محبوب کا آستانہ نہیں دکھایا جاتا۔ لہذا ریا کاری کا کوڑا اور زہر کا زور بھیک دو تاکہ دل والوں کی محفل سے حصہ پاؤ ورنہ محرومی تو بہت ہی آسان ہے۔

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَحْمًا

اور وہ اللہ ہے جس نے اپنے تابع فرمان کیا دریا کو تاکہ تم اس سے پاکیزہ

اور وہی ہے جس نے تمہارے لئے دریا سخر کیا کہ اس میں سے تازہ گوشت

طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا

گوشت کھاؤ اور تاکہ نکالو تم اس سے وہ زیور جو تم پہننے میں لاتے ہو

کھاتے ہو اور اس میں سے گہنا نکالتے ہو جسے پہنتے ہو

وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ

اور تو دیکھتا ہے کشتیوں کو کہ پانی کو پیچھے پھینکنے والی اس میں اور تاکہ طلب کرو تم

اور تو اس میں کشتیاں دیکھے کہ پانی کو چیر کر چلتی ہیں اور اس لیے کہ تم اس کا

فَضْلُهُ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ

اس کا فضل اور تاکہ تم شکر کرو اور اس آقا نے تم کو عہد میں زمین میں

فضل تلاش کرو اور کہیں احسان مانو اور اس لیے زمین میں

رَوَّاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

کہیں کہ کہیں ہرکت کر جائے تم سب کی وجہ سے اور نہریں اور راستے بنائے تاکہ سفر حق کی

نگزڈاے کہ کہیں تمہیں لے کر نہ کا پیسے اور نہ دیاں اور رستے کہ

تَهْتَدُونَ ﴿١٤﴾ وَعَلَّمَتْهُمُ الْاٰتِ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾

ہدایت پاؤ اور بہت نشانیاں بنائیں اور ایک ستارے سے وہ سب تاہیات ہدایت پاتے رہیں گے

تم پاؤ اور علامتیں اور ستارے سے وہ راہ پاتے ہیں

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾

تو کیا وہ ذات جو خالق ہو اس کی مثل ہے جو خالق نہ ہو

تو کیا جو بنائے وہ ایسا ہو جائے گا جو نہ بنائے تو کیا تم نصیحت نہیں مانتے

وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ

اور اگر گننا چاہو تم اللہ کی نعمت تو کبھی نہ گن سکو گے ان کو بیشک اللہ

اور اگر اللہ کی نعمتیں گنو تو انہیں شمار نہ کر سکو گے بیشک اللہ

كَغَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿١٧﴾

بخشنے والا رحم والا ہے

بخشنے والا مہربان ہے

تعلق۔ ان آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیت سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق باری تعالیٰ علیٰ عبودہ نے حیوانی انسانی مخلوق کے لیے جو نعمتیں پیدا فرمائیں ان کے مرکز و مخزن تین جگہ قائم فرمائے آسمان زمین اور پانی پچھلی آیت میں آسمانی و زمینی نعمتوں کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں دریائی و آبی نعمتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں تین قسم کے مقام کا ذکر کیا گیا۔ جہاں سے انسانوں کو بقا و زندگی کے لیے رزق ملتے ہیں اب ان آیت میں انسانی حیوانی رہائش گاہ کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ رہائش صرف زمین پر ہو سکتی ہے اس لیے اس کو ساکن کیا گیا ہے اگر یہ بھی چاند سورج ستاروں یا پانی کی طرف طلبی پھرتی تو کبھی بھی اس پر ٹھیرا نہ رہتا یا پھر پانیوں میں شہر آباد ہوتے یا چاند سورج میں مخلوق کو رکھا جاتا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں آسمانی زمینی دریائی نعمتوں کا ذکر ہوا۔ اب یہاں ان کے برتنے فائدہ حاصل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے اور ان نعمتوں کی حصول کا طریقہ و علم سکھایا جا رہا ہے کہ آسمانی زمینی دریائی علوم حاصل کر کے نعمتیں مہیا کر لو فائدہ اٹھا لو۔

هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ لَكُمْ طَرِيقًا وَتَخْرُجُوا مِنْهُ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا

وَتَذَرَى الْفُلُكَ مَوَاجِرِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

اور جس نے وہ سمندر کو تمہارے لیے راستہ بنا دیا اور تم اس سے حلیہ نکالو اور اس کے فضل سے تم شکر کرو

تفسیر نحوی

marfat.com

Marfat.com

مراد ہے۔ سُخْر بَابِ تَفْعِيل کا ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مصدر ہے سُخِرَ سُخْرًا سے بنا ہے بمعنی عاجز ہونا یہ لازم ہے عاجز کرنا ماتحت کرنا باج کرنا قابو میں کرنا یہ مفعول تَرْجَمہ متعدی ہے یہاں یہی معنی ہیں۔ مَحْوِیْمِر اس میں پوشیدہ اَنْفِرَ اَنْفَالًا استغراقی بمعنی عام بجر اسم مفرد جامد بمعنی دریا بحالت فتح ہے۔ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تعلیلیہ تاکو بَابِ تَنْفَر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْفَرُوا سے مشتق ہے بمعنی کھانا۔ دَلَّاسًا تَاكُلُوْنَ تاکو گئے میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اُس نے نصب دیا لہذا تاکو گئے کی نونِ اعرابی گر گئی۔ مَن جَارَہ سببیہ یا بعنیت کا۔ تَا واحد مذکر غائب مجرور متقبل کا مرجعِ خبر ہے یہ جار مجرور متعلق ہے تاکو کا کما حقاً اسم مفرد جامد بمعنی گوشت اس کی جمع لُحُوم ہے اسی سے ہے لحم یعنی موٹا نر یا دہ گوشت والا۔ موصوف طریقاً صفت ہے اسم مفرد جامد بمعنی پاکیزہ۔ حلال۔ تازہ لذیذ مرکب تو صیغی بحالتِ نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے تاکو کا۔ واو عاطفہ۔ تَنْفَرُ جَوْا بَابِ اسْتِفْعَال کا فعل مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے اسْتَفْرَجَ متعدی ہے بمعنی نکالنا حاصل کرنا خرچ سے بنا ہے لازم ہے بمعنی نکالنا۔ منصوب ہے تاکو کیونکہ معطوف ہے تاکو کا مَن جَارَہ بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ ضمیر کا مرجعِ خبر ہے۔ حلیۃ اسم مفرد مؤنث لفظی یہ تہ تائینت کی ہے یا تکبیری یا معرفت کی ہے اس کی جمع ہے حُلُمٰ بمعنی زیور یا مراد ہے سونا چاندی اور ہیرے جواہرات لفظ حلیۃ سب کو شامل ہے بعض کے نزدیک وہ چیزیں مراد ہیں جس سے زیور بنتا ہے بمعنی معلول ہو کر علت مراد لی گئی ہے۔ بحالتِ نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا۔ تَلْبَسُوْنَ۔ بَابِ فَتْح کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر بُسْتُ سے بنا ہے بمعنی پہننا لباس بنانا چھپانا ملاوٹ کرنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں اَنْتُمْ ضمیر اس کا فاعل مراد عام انسان ہیں خافیر اس کا مفعول ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی۔ تاکو کی وہ سب مفعول یہ ہے اور یہ جملہ فعلیہ معطوف ہو اسب علت ملکر علت ہوئی متحرکی۔ واو سر جملہ تری بَابِ فَتْح کا فعل مضارع معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر اس میں پوشیدہ۔ اس کا فاعل ہے رَاٰی سے بنا ہے بمعنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ اَنْفِ لَامِ مَعْرُوفَ حَسْبِ اَنْفَالًا اسم جمع مکسر منصرف بروزن اَنْفَالُ اس کا واحد مَحْوِیْمِرٌ بروزن تَنْفَلُ بمعنی کشتی بھری جہاز مفتوح ہے مفعول یہ ہے۔ مَوْاخر اسم جمع منتی الجوا اس کا واحد ہے مَوْخَرٌ یہ مصدر میمی ہے بمعنی اسم فاعل مَوْخَرٌ اَنْفَرُ سے مشتق ہے بمعنی پیچھے کرنا آخر کرنا پانی کو چیرنا یہاں ترجمہ ہے پانی کو چیرنے والیاں پیچھے چھوڑنے والیاں فی جَارَہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر کا مرجعِ خبر ہے۔ واو عاطفہ۔ لَامِ گئے جب مضارع پر آتا ہے تو کسور ہو جاتا ہے اس میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے جو مضارع کو نصب دیتا ہے تَلْبَسُوْا بَابِ اسْتِفْعَال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد ہے عام انسان اس کا مصدر ہے اِسْتَفْعَال بمعنی چاہنا ڈھونڈنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں بَعَثَ سے مشتق ہے نونِ اعرابی بوجہ نصب گر گئی دراصل تَلْبَسُوْا تَابِعًا جَارَہ تبعیضیہ فضل اسم مفرد جامد حاصل مصدر اس کی جمع ہے فضائل بمعنی کسی اچھی چیز کی زیادتی یا بمعنی اللہ کا انعام و نعمت، مہربانی یہاں یہ معنی بہتر ہیں اچھی چیز کی زیادتی کو فضل کہا جاتا ہے۔ مَوْاخر کی زیادتی کو کثرت کہا جاتا ہے۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ

ناجائز فائدہ ہی غلط ہے اجنبی کا فاصلہ ہو سکتا ہے جس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں تفصیل کے لیے ہمارے فتاویٰ اعظمیٰ جلد اول میں بیروں کے مسح والا مسئلہ مطالعہ فرماؤ۔ دوم یہ کہ هُمْ يَهْتَدُونَ میں هم اجنبی نہیں بلکہ چلنے کی جڑ ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ اَفْنِ۔ آہنز سوالیہ انکار یعنی ایسا نہیں فحوف ابتدا برائے تہیں کلام اظہار وجہ کے لیے ہوتی ہے من اسم موصول مراد ہے ذات باری تعالیٰ یَخْلُقُ۔ فصل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب حو غیر فاعل مستتر کا مرجع من ہے۔ باب نعر سے ہے غلٹی سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مد ہوا۔ موصول صلہ ملکہ مبتدا ہوا کہ حرف جر شبید کے لیے ہر قسم کی مشابہت کو عام ہے من اسم موصول کا حرف جر ہے کان جار سے لَا يَخْلُقُ باب نعر کا مضارع منفی معروف بمعنی حال غلٹی سے بنا ہے۔ حو غیر مستتر کا مرجع من ہے۔ اور اس دوسرے من سے مراد بت ہیں یہ جملہ فعلیہ موصول صلہ ملکہ محو رہا اور وہ متعلق ہے ثابت یا کائنات پوشیدہ اسم فاعل کا یہ سب جملہ اسیم ہو کر خبر ہے مبتدا اَفْنِ کی آہنز استغایہ سوال قرار کے لیے۔ یعنی ضرور نصیحت پکڑو نہ حرف ابتدا۔ لَا تَذْكُرُونَ باب تفصیل کا مضارع معروف منفی بلا صیغہ جمع مذکر حاضر اتم اس میں پوشیدہ غیر اس کا فاعل ہے اور خطاب ہے سب کفار کو دراصل تھا تَذْكُرُونَ علامت مضارع کو گرا دیا کیونکہ دوسری ت مصدر یہ اس کی جگہ ہے ذکر سے مشتق ہے بمعنی نصیحت پکڑنا۔ واو سر جملہ حرف شرط اَعْدُوا باب نعر کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مجزوم ہے ان شرطیہ نے جزم دیا ہے دراصل تھا اَعْدُوا نون اعرابی اتم سے گر گئی غزو مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اگنا۔ اتم غیر اس میں پوشیدہ اسم کا فاعل ہے مرجع عام انسان بَعْدَ اسم مفرد جامد منیث وحدت کی ہے بابت نیت کی مضائقہ ہے لفظ اللہ اسم مفرد جامد اسم اعظم ذات علی مجید کا۔ مضاف الیہ بحالت جر یہ مرکب اضافی بحالت فتح مفعول بہ ہے تَعْدُوا کا مفت کا معنی ہے بلا معاوضہ مفید چیز ملنا لا تَخْصُوا باب افعال کا مضارع منفی معروف جمع مذکر حاضر۔ اس کا مصدر اَجْصَلُ بمعنی اگنتی صحیح اور مکمل کرنا۔ احاطہ کرنا۔ گھیر لینا یاں پہلے معنی میں ہے خَصْنٌ سے بنا ہے ہر وقت متعدی ہوتا ہے۔ دراصل تھا۔

لَا تُخْصِيُونَ بروزن لا تَكْمُونُونَ لام کلمے پر ضم بوجہل ہوا لہذا ضمہ ماقبل کو دیا ورسا کن جمع ہوئے ی گر گئی۔ واو نہیں کر سکتی کیونکہ علامت جمع ہے آخر کانون اعرابی ان شرطیہ نے گرا دیا کیونکہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے۔ حاضر و واحد مونث غائب منصوب متصل مفعول بہ ہے لا تَخْصُوا کا۔ ان حرف تحقیق۔ اللہ اسم مفرد جامد بحالت فتح کیونکہ اسم ہے ان کا لام مفتوح وابتداء خبر ان کی تاکید کے لیے آیا۔ فُفُورُ۔ اسم مبالغہ بروزن فُفُورُ غُفُورُ سے بنا ہے بمعنی چھپانا۔ مٹانا۔ بخشش یاں ہر معنی مناسب ہے مرفوع ہے کیونکہ خبر اول ہے ان کی رحیم اسم صفت مشبہ۔ رَحْمٌ کی مشتق ہے ترجمہ ہے بہت ہی رحم کرنے والا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے۔ ان کا یہ سب کچھ ملکہ جملہ اسیم ہو گیا۔

تفسیر عالمائے

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كَمَا وَامَنَهُ لِحَاطِرِنَا وَتَسْتَخْرِجُ أَمْنَهُ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا
وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ

اور کتنی عظیم جہاز کن قدر توں والا ہے وہ اللہ تعالیٰ جس نے زمین کے آس پاس چاروں طرف بحر پیکار

پہلے ہوئے سمندر و ہشت پانی اور اُسکی لہروں کو مسخر عاجز و مسکین پابند مکین کر دیا تاکہ تم اسے انسانوں اس سخت نمکین کڑوے سمندری پانی سے نکال کر تازہ پاکیزہ نرم و نازک میٹھا لذیذ گوشت کی مچھلیاں پکا کر تمکو اور اس سے ہزار چیزیں بنا کر کھاؤ اور اس سمندر کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تم اس سے بست نیچے جا کر غوطہ خوری کے ذریعے اور رب تعالیٰ کی دی ہوئی عقل کے ساتھ قسم قسم کے موتی جواہرات ہونگے مرجان سیپوں کے زیور نکالو جن کو تم لباس بناتے ہو اپنی بیویوں بہو بیٹیوں کے لیے سمندر کا تیسرا فائدہ یہ کہ اس بحر عظیم پانی میں ایسی عظیم کشتیاں دن رات نہایت آرام اور تیز رفتاری سے پانی کو چیرتی ہوئی چلتی رہتی ہیں۔ پھری ہوئی لہروں کو بہاڑ جیسی موجوں کو اُس ہی خالق و رحیم کریم نے تنکوں جیسی کشتیوں کے لیے بڑے بڑے بحری جہازوں کے لیے مسخر و نرم کر کے غمل کی طرف بچھا دیا صرف اس لیے کہ **وَأَتَّبَعُوا مِنْ فَضْلِهِ** تاکہ تم ساری دنیا کے انسانو سمندری دیپائی سفر کے ذریعے تجارت و کاروبار کر کے اُس خالق تعالیٰ کا فضل دولت عزت سامان رزق خوراک کی شکل میں تلاش کر سکو اور مولیٰ کریم نے یہ سب شاہکار قدرت کیوں ظاہر فرمائے اصل مقصود کیا ہے **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** اور تاکہ تم قدرتی نعمتیں کبھی اجرام فلکیہ میں کبھی چاند سورج ستاروں میں کبھی انسانی بدن اور نفوس آدمیت میں کبھی حیوانات چرند پرند و درند میں کبھی ثمرات و شجرات و نباتات میں اور پھر کبھی بحر و غار کی موج کے طوفانوں میں دھار کی لہروں پاٹ کی موجوں میں دیکھ کر شکوہ دروغار کرو اور شکر گزار بندے بن جاؤ۔ نور تو کرو کہ پانی بھی اُس نے پیدا کیا اور پانی میں سفر کرنے کے لیے کشتی جہاز آباد و زین بنانا بھی اسی رب کریم نے سکھایا کہ سب پہلے اُسکی نبی مکرم حضرت نوح علیہ السلام نے اُس رب تعالیٰ کے سکھانے بتلنے سے کشتی نما ابدوز جہاز بنایا پھر اُس کی نقل میں بعد کے دوسرے انسانوں نے کشتیاں جہاز بنائے نوح علیہ السلام سے پہلے دنیا میں کبھی کسی نے کہیں کوئی کشتی نہ بنائی تھی۔ (تفسیر ابن کثیر) جہاز رانی میں سب سے زیادہ ایجادات ترقی اور قوت مسلمان قوم نے کی باقی اقوام نے ان کی نقل اور تقلید کی۔ دریائی جانوروں میں طریا صرف مچھلی ہی ہے یعنی پاکیزہ نرم تازہ ہو تو کھانے کے لائق جلدی بگڑ جانے والا۔ کسی دوسرے جانور کا گوشت اتنا نرم نہیں ہوتا اسی لیے فقہی اصطلاح میں مچھلی کو گوشت نہیں کہا جاتا۔ اور یہاں اس کو **فَرْمَانَا** مجازاً ہے۔ **وَالْفَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَّاسَىٰ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ** **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** **وَعَلَّمْتُ** **وَبِالْنَجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ** **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ** اور اُس رب قدیر نے گاڑ دی ہیں زمین میں ایک جگہ ٹھیرا دینے والی سنگلاخ بے شمار کیلیں کہ کہیں مل جائے۔ یعنی تاکہ ہل نہ پڑے۔ تمام متقدمین و متاخرین فلاسفہ اور علماء و معیت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زمین ایک گروہ ہے اور انڈہ خاکیت کی مثل پانی میں پڑی ہوئی ہے اس کا صرف ایک چوتھائی اوپر ظاہر ہے اسی کو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ ربیع سکون کا نام دیتے ہیں تین چوتھائی پانی کے اندر ہے۔ چاروں طرف سمندر ہوتا تو ہر شخص کو نظر بھی آ رہا ہے اس رب سکون پر ہی سب انسان چرند پرند نباتات حیوانات پہاڑ ندی نالے رکھے گئے ہیں۔ دنیا کے جزیرے جیسے برطانیہ جزائر انڈیمان۔ (کالا پانی) وغیرہ صرف اس لیے نبھاتے ہیں کہ جہاں سطح زمین نیچی تھی وہیں سمندر اگیا اور اس طرح ایک اونچا ٹھڑا جزیرہ کھلانے لگا

ورنہ سب زمین ایک جڑا ہوا کرہ ہے جزیرے جدا نہیں نہ یہ دوسری تیسری زمین ہے۔ جیسا کہ بعض احمقوں نے جزیروں کو جدا زمین سمجھ کر سات زمینوں کی گنتی پوری کی۔ سائنسدانوں اور ان کی جی حثوری میں بعض اردو مفسرین نے انتہائی غیر فہم داری اور نادانی کا ثبوت دیتے ہوئے کہا شروع کر دیا کہ زمین مثل سیارہ گردش کرتی ہے حالانکہ حرکت زمین پر ان نادانوں کے پاس مضبوط دلیل تو درکنار کوئی بھونڈی دلیل بھی نہیں۔ جب کہ زمین کے ایک جگہ ٹھہرنے پر عقلی۔ نقلی۔ قرآنی۔ حدیثی۔ مشاہداتی۔ منطقی فلسفی تقریباً اٹھارہ دلائل ہیں جن کو کوئی توڑ نہیں سکتا جس کی کچھ تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔ یہاں بس اتنا سمجھ لو کہ قرآن مجید کی اس آیت اَنْ تَمِیْدَ کے علاوہ تقریباً گیارہ آیتوں سے صاف صاف ثابت ہو رہا ہے کہ چاند سورج گردش میں ہیں نہ کہ زمین اور یہ کہ زمین پانی پر رکھتی ہوئی ہے اور جو پانی میں ہو وہ سیاروں کی طرح گردش کی طرح کر سکتی ہے دوم یہ کہ یہ آیت اور سورہ انبیاء کی آیت ۳۱ سورہ لقمان کی آیت ۳۱ ہی بتا رہی کہ زمین ٹھہری ہوئی ہے اس لیے کہ پہاڑ مثل کیل زمین میں ٹھکے ہوئے ہیں زمین پر صرف بوجھ بن کر رکھتے ہوئے نہیں ہیں اسی لیے ارشاد ہے۔ فِی الْاَرْضِ نَهْ كَهْ عَلٰی الْاَرْضِ۔ اور رب تعالیٰ خالق کائنات نے زمین میں پہاڑوں کی کیلیں ٹھونکی ہی اس لیے ہیں کہ زمین کو ٹھہرانا مقصود ہے سوم یہ کہ پہاڑوں کو روا کی فرمایا اسی لیے کہ وہ ایک جگہ ٹھہرے ہیں اور زمین کو بھی ٹھہرائے ہوئے ہیں اسی معنی کی بنا پر اہل عرب بندرگاہ (ٹرینل) کو مرسی کہتے ہیں۔ لہذا ان چند وضاحتی باتوں سے ثابت ہوا کہ نہ یہ زمین ہوائی جہاز کی طرح پرواز میں ہے کیونکہ تسخیر بحر کے زمرہ میں ہے نہ مثل بحری جہاز رفتار میں ہے کیونکہ اَنْفٰی فِی الْاَرْضِ۔ ہے چہاں یہ کہ جو چیز پانی میں چلتی ہے وہ ضرور دائیں بائیں ہچکولے کھاتی ہے خواہ اس پر کتنا ہی بوجھ لدا ہو۔ لیکن زمین کبھی ہچکولے نہیں لیتی کیونکہ اَنْ تَمِیْدَ بَکُمْ ہے اور مشاہدہ بھی یہ ہی ہے نیز پانی میں چلانے کا آخر مقصد کیا ہے وہ ذات پاک تو فضولیات اور بیکار کام سے پاک ہے۔ زمین پر رات دن کا بننا اور چاروں طرف سورج کی دھوپ روشنی و حرارت کا پہنچنا تو سورج کی گردش سے ہی حاصل ہو رہا ہے۔ زمین کے چلنے پھرنے کی حاجت نہیں اس لیے حرکت زمین کا قائل ہونا یہ ہو وہ خیال اور سر پھروں کا کام ہے۔ انکار بانی تو دیکھو کہ اسی زمین خشک پر بیٹھے پانی کی نہریں چلائیں اگر نہریں اور دریا بھی سخر نہ ہوں تو وہ بھی سیلاب بن کر غداں ڈھادیں۔ اسی پروردگار عالم نے انسانوں حیوانوں کے چلنے پھرنے سفر کرنے کے لیے اور گرم شدگی سے بچانے کے لیے بے شمار راستے بنائے ہیں اور جزا فیہ دہن فرماتے ہیں کہ جس طرح زمین پر سڑکوں گلیوں۔ دروں پگڑیوں۔ وادیوں گھاٹیوں۔ نالیوں۔ کھاٹیوں سے راستے بنائے گئے ہیں اس طرح سمندر میں بھی لہروں اور مختلف رنگدار پانیوں کے ذریعے قدرت الہیہ نے مضبوط راستے بنائے ہیں جو صرف مسافران بھروسہ جہاز ران کپتی والے ہی جانتے پہچانتے ہیں۔ کیسا کم ہے کہ سطح زمین پر راستے بنائے اور زمین کی بندریوں پر درختوں وغیرہ سے نشانات بنائے یعنی راستوں کو پہچاننے کے لیے پہاڑوں گھاٹیوں جھکات و اشجار کی علامات بنا ڈالیں۔ صحیح

قول یہ ہے کہ سبلاً اور ملامت دونوں کا مطلب سفر پر ہے نہ کہ اتنی پر کیونکہ اتنی کے لیے فی الارض دنیا کی بھلائی ملامت علی اللہ من ینہ زمین کے اوپر ہیں نہ کہ اندر لہذا اتنی صرف پہاڑ ہیں اور اس قدر قوت والے کریم رحیم مولیٰ تعالیٰ نے ستاروں کو پیدا فرما دیا کہ انہی کے ذریعہ بندے ہر وقت سفر حضر بھری خشکی ہوئی راستوں پر منزل کی ہدایت پاتے ہیں۔ اندھیرا ہو یا اجالا دن ہو رات ہر چلنے والے کو ستاروں کی حاجت ہے سفر میں راستے اور مشرق مغرب وغیرہ کا پتہ لگانے کے لیے اور حضر میں وقتوں کا پتہ لگانے کے لیے نجوم کی ضرورت ہے۔ چاند سورج بھی نجوم سیارگان میں شامل ہیں آگنی کروڑھا نعمتوں کا پیدا فرما بیوا لایا ان تو نئی طرح ہو سکتا ہے یا ان لوگوں کی طرح جو کچھ بھی پیدا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا اب بھی یہ کفار اس کے بندے نہیں بتے اور اس کی یادِ عبودیت نہیں مناتے حالانکہ حق بندگی یہ تھا کہ زندگی کی ہر حالت ہر سانس میں اسی کا بڑھ ہوتا۔ **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ** بندو جاؤ تم سے کہا جاتا ہے کہ رب تعالیٰ کا ذکر کرو یہ صرف عبادت گزاری پاکیزگی عبادت تمہارے ہی اخلاق درست کر کے تم کو دنیا و آخرت میں با عزت بنانے کے لیے ہے ورنہ حقیقی شکر تو درکنار تم تو اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے چاہیں کتنی ہی کوشش کرو کر دھوا نعمتیں تمہارے جسم میں موجود ہیں پھر زمین کے اوپر آسمان کے اندر داییں بائیں اور بادلوں فضاؤں ہواؤں آسمانوں میں تمہارے لیے بے حساب نعمتیں ہیں اور پھر یہ نعمت کیا کم ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے کفر شرک اور لاکھوں گنہوں کو بغیر معافی مانگے بھی بخشنے والا۔ لیکن کفر شرک دنیا میں فقط معاف ہو سکتا ہے بعد موت نہیں۔ تمہارے اتنے اتنے بڑے جرموں کے باوجود اپنی کوئی نعمت تم پر بد نہیں کرتا اور ایسا رحیم ہے کہ ہر طرح کا دنیوی آرام دے ہی جاتا ہے۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت سے فائدہ حاصل کرنا اللہ کریم کی رضا و خوشنودی کا باعث ہے اس لیے رب تعالیٰ بار بار فرماتا ہے کہ میں نے تمہارے لیے یہ سب کچھ مسخر کر دیا خیال رہے کہ کسی کے لیے مسخر کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ مسخر شدہ چیز پر بندے کے قبضے میں دے دی جائیں دوم یہ کہ بندہ کے لیے مسخر ہوں بندے کا اس پر قبضہ یا غلبہ نہ ہو۔ وہ چیز بندے کو نقصان نہ پہنچا سکے بلکہ یا تو وہ چیز بندے کے لیے بالکل بے ضرر ہو جائے اور بے ضرری کے ساتھ ساتھ فائدہ بھی پہنچائے۔ پہلی صورت انبیاء علیہم السلام کے لیے ہے کہ انبیاء کے قبضے میں عالم کی ہر چیز دے دی جاتی ہے چاند سورج بادل ہوائیں فضا میں ان کے حکم کے باندھے بنائے جاتے ہیں۔ اس کا ثبوت احادیث و قرآن میں بہت جگہ موجود ہے۔ انبیاء اکرام کی غلامی کے طفیل بعض بہت بڑے بڑے خواص اولیاء اللہ کو بھی یہ عزت بخش دی جاتی ہے جیسے کہ حضور غوث پاک کو حضرت خضر کی اتباع و فرمانبرداری کی بنا پر بہت کچھ انعام ملا۔ دوسری صورت عام انسانوں کے لیے ہے کہ چاند سورج ستارے ہوائیں پانی انسانوں کے فائدے کے لیے رواں دواں مگر انسان کے قبضے میں نہیں نہ کسی بادشاہ وزیر امیر کا ان پر غلبہ ہے لہذا طرح جنات سانپ بچھو وغیرہ انسان کو نقصان

نہیں دے سکتے یہ سب کچھ سخر ہوتا ہے۔ ورنہ مولیٰ تعالیٰ کے قبضے اور غلبے کے ماتحت تو ہر چیز ہے۔ سمندر و دریاؤں کا نہ ڈبنا زمین کی کھیتیاں اگانا اور چپ چاپ کھانا بندوں کی ٹھوکر پر پھاڑ دے کھریے کلباڑیاں برواشت کرتے چلے جانا یہ سب دوسری قسم کی تسخیر میں شامل ہے یہ فائدہ و سخر الجوز (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ زمین و آسمان بالکل اپنی جگہ ساکن و جامد ہیں صرف سیارے۔ چاند سورج ستارے چکر لگا رہے ہیں۔ یہ فائدہ اُن تَمِیدِ بَکْم سے حاصل ہوا سکون زمین کے مکمل و مضبوط دلائل اور سائنسی دلیلوں کا رد ہمارے فتاویٰ انعطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔

تفسیر فائدہ دنیا کی ہر چیز انسان کے لیے نصیحت ہے۔ لہذا انسان کو چاہیے کہ ہر چیز میں غور فکر تدبیر کرے۔ یہ فائدہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ دریائی جانوروں میں صرف مچھلی کھانا حلال ہے اس کے علاوہ کئی جانور حلال نہیں مچھلی وہ ہے جس کے پنجے پاؤں نہ ہوں صرف چھوٹے چھوٹے دانی بائیں پر ہوں لہذا جھینگا کثیر احرام ہے اس کے پنجے ہوتے ہیں اسی طرح کچھوا کیکڑا وغیرہ تمام دریائی آبی جانور حرام ہیں۔ مچھلی کی ایک پہچان یہ بھی ہے کہ مچھلی پانی سے باہر ایک منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جبکہ دوسرے تمام سمندری جانور پانی سے باہر بھی زندہ چلتے پھرتے رہتے ہیں۔ یہ مسئلہ کھانا طریقیًا فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ چاند سورج ستارے صرف علم توقیت اور علم جغرافیہ کے لیے بنائے گئے ہیں یعنی اُن کے ذریعے نماز۔ روزے۔ حج و قربانی کے وقت و تاریخیں اور سال و ماہ و ہفتے دن و رات کا اندازہ اور وقت معلوم کیا جائے۔ ستاروں سے قسمیں یا غیب کا حال معلوم کرنا یا قسمت کو ستارے سے معلق سمجھنا حرام ہے۔ علم نجوم سے مراد اگر علم توقیت و علم جغرافیہ یعنی راستے اور سمتیں معلوم کرنا یا جائے تو یہ علم سیکھنا جائز بلکہ فرض علیٰ کل مسلم ہے اور اگر صرف عام والا علم نجوم مراد ہو تو یہ سیکھنا سکھانا اور نجومیوں سے قسمت کا حال پوچھنا اور اس پر یقین کر لینا سب حرام ہے۔ یہ مسئلہ بِالْقَمَرِ هُمْ يَفْتَدُونَ سے مستنبط ہوا۔ تفسیر مسئلہ قرآن مجید سے حقیقی بھی نصیحتیں حاصل ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک عبادت دوم تعظیم عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی غیر کی عبادت حرام ہے مگر تعظیم ہر اُس چیز کی جائز بلکہ بعض اوقات شری واجب ہے جس کو رب تعالیٰ نے محترم اور بڑا بزرگ بنا دیا ہے یہ مسئلہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعراضات

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ دریا تمہارے لیے سخر کئے ہیں اور تسخیر کی علت یعنی وجہ یہ ہے کہ تم اُس سے تازہ گوشت کھاؤ دریا تو انسان کو ڈبو دیتے ہیں سیلاب لاکر پوری بستیاں تباہ کر دیتے ہیں اگر انسان بچتا ہے تو اپنے فتنہ راکی سے بچتا ہے پھر یہ تسخیر کیسی ہوئی۔

جواب :- معترض نے سمندر کی ہیبت ناک لمبائی چوڑائی اور دہشت آمیز وسعت کو مد نظر نہ رکھا۔ اور پھر ایسے بحر بیکار میں جہازوں کشتیوں کو خراباں خراباں چتے اور مہینوں سفر کرتے نہ دیکھا اور اتنے بڑے سمندر میں اپنی اس چھوٹی زمین پر غور نہ کیا ورنہ صرف انہی باتوں پر سوچنے غور کرنے سے یہ اعتراض خود بخود حل ہو جاتا ہے کہ کسی قدرت نے ان پہاڑوں جیسی لہروں کو باندھ کر رکھا ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ سیلاب سے بستی کا تباہ ہو جانا تو یہ اعتراض نہیں بلکہ اسی تبصر کے ثبوت کی ادنیٰ سی دلیل ہے کہ اے انسان تیری اور تیری ان عایشان سیدٹھ بستیوں کی حیثیت تو یہ ہے کہ بارش کے معمولی سیلاب نے ان سنگلاخ بستیوں کو خس و خاشاک کی طرح ہبا کر فنا د تباہ کر دیا اور کوئی انسانی قوت بھی اس معمولی بارش کی تباہی سے نہ بچا سکی یہ وہ دلیل ہے جو گمراہوں بے دینوں کو خواب مر مست سے جگانے والی راہ راست پر ڈالنے والی ہے کہ اگر یہ سمندر سخنر ہوتا تو تمہاری یہ چھوٹی سی کائنات انسانیت ایک لہر کی مارتھی۔ دوسرا اعتراض آپ کی تفسیر نے اُن قیید کلم سے ثابت کیا ہے زمین چلتی نہیں بلکہ ایک جگہ ساکن کھڑی حالانکہ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ تہجد کا معنی چلنا نہیں بلکہ دائیں بائیں ہچکولے کھانا ہیں اس آیت میں چلنے کی نفی نہیں ہے صرف ہچکولوں کی نفی ہے مطلب یہ ہے کہ سیدھی چل رہی ہے خالی کشتی کی طرح ہچکولے نہیں کھاتی نہ جھکتی ڈوکتی ہے۔

جواب :- بت سے مفسرین نے نہیں بلکہ اردو خوان چند سائنسدان مفسرین نے سائنس سے مرعوب متاثر ہو کر اب کھدیا بھر حال ایسا لکھنا قطعاً غلط اور کم فہمی ہے تین وجہ سے ایک یہ کہ ان نادان مفسروں کو اپنی یہ غلط بات منوانے کے لیے کہنا پڑتا ہے کہ پہاڑ زمین کے اوپر کشتی کے سامان کی طرح رکھے ہوئے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے اگر ایسا ہوتا تو آیت پاک کے الفاظ اَلْقَىٰ فِي الْاَرْضِ نہ ہوتے بلکہ عَلٰی الْاَرْضِ ہوتے لفظ فی بتا رہا ہے کہ پہاڑ زمین پر صرف رکھے ہوئے نہیں ہیں بلکہ ٹھکے ہوئے ہیں اور ٹھونکن روکنے کے لیے ہی ہوتا ہے دوم یہ کہ ہچکولوں سے روکنے کے لیے وزن ساری کشتی میں برابر رکھا جاتا ہے ورنہ بوجھ سے کشتی ایک طرف ڈھلک جاتی ہے اور ڈوبنے کا خطرہ ہو جاتا ہے لیکن رد ای پہاڑ زمین کے چاروں طرف برابر نہیں ہیں ثابت ہوا کہ کشتی کے سامان کی طرح پہاڑ زمینی ہچکولے روکنے کے لیے نہیں بلکہ چلتے سے روکنے کے لیے ہے سوم یہ کہ جب کشتی چلتی ہے تو تجربہ و مشاہدہ ہے کہ کشتی کتنی ہی بھری کیوں نہ ہو چلنے سے ہچکولے ضرور کھاتی ہے۔ کوئی وزن کتنا ہی وزن رکھا ہو کسی طرح سے بھی رکھا ہو ہچکولوں سے روک نہیں سکتا۔ صرف ٹھیری ہوئی کشتی ہی ہچکولوں اور جھکنے ڈھونے سے بھی بچتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ زمین ساکن ہے اس لیے وہ تفسیر غلط ہیں جو حرکت زمین کی دیلیں ڈھونڈتی اور بیان و بتاتی پھرتی ہیں اور پھر سوچنا یہ ہے کہ زمین کو آخر چلانے کا مقصد کیا ہے جو چاند سورج کے چلانے سے حاصل نہیں ہوا۔ خیال رہے کہ چاند سورج و ستارگان ہی چلنے کے لیے ہیں اس لیے ان پر آبادی نہیں رکھی گئی اور زمین غیچہ جیسا کہ انسان حیوانی آبادی کے لیے ہے اس لیے اس کا ساکن ہونا ضروری ہے۔

تیسرا اعتراض :- یہاں آپ نے اور پڑا نے مفسرین نے فرمایا کہ زمین پانی پر ہے حالانکہ زمین کی حقیقت اس کے خلاف

ہے زمین کی حقیقت یہ ہے کہ خشکی و سمندر یعنی بحر و بر سب گیند کی طرح ایک گول کرہ ہے اور غبارے کی طرح اڑتا پھرتا ہے اسی نقشے کے مطابق سائنسدانوں نے زمین کا گلوب گول گیند کی طرح بنایا ہے اور اس پر خشکی اور چھوٹے چھوٹے جزیروں اور چھوٹے بڑے دریاؤں پانیوں کے ساتھ بڑے سمندر کا بھی نقشہ بنایا ہے۔ جواب۔ یہ نقشے یہ تصورات سب ذہنی پیداوار ہیں اور اپنی دیوانگی سے۔ مگر ذہن اور بناوٹی خیالی اختراعات قرآن و حدیث کے خلاف ہو چکے علاوہ خود سائنسدانوں کے اپنے پرانے نظریات کے بھی خلاف ہیں۔ اور عقل سلیم بھی اس بات کو ماننے کے لیے تیار نہیں۔ معترض کہتا ہے کہ زمین اور پانی ایک ہی کرہ ہے حالانکہ قرآن مجید سورۃ صہ آیت نمبر ۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے دَکَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ یعنی پانی پر عرشِ اعظم رکھا ہوا تھا اس سے ثابت ہوا کہ پانی علیحدہ ایک مستقل کرہ ہے۔ تفاسیر و روایت میں ہے کہ بحلیات الہیہ سے پانی میں جوش کھولا ہٹ و تیزی پیدا ہوتی اس سے جھاگ و دھواں بھاپ پیدا ہوا۔ بحلیات الہیہ سے جھاگ جم کو زمین بنی اور بھاپ جم کر آسمان بنے۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ زمین علیحدہ کرہ ہے پانی علیحدہ اور یہ کہ زمین پانی پر بھی ہوئی ہے۔ پرانے فلاسفہ اور سائنس دان زمین کو مرغی کے انڈے کی شکل گول مانتے رہے جیسا کہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں لکھا ہے نیز تمام سائنس دان اب تک یہ مانتے چلے آ رہے ہیں کہ تمام کائنات عالم میں سات گرتے ہیں مگر اب مگرہ خاک یعنی زمین مگرہ ہوا مگرہ باد و مگرہ کرہ نار۔ مگرہ دھواں مگرہ عالم سیارگان مگرہ فلکی کواکب۔ ان نظریاتی اقوال سے بھی زمین کا علیحدہ کرہ ثابت ہوتا ہے نیز آج تک تمام سائنس دان کہتے رہے ہیں کہ ہوا کا باد و صرف مدار زمین میں ہے اور یہ کسی نے بھی نہ کہا کہ کرہ ہوا بھی سیارہ ہے اور زمین کے ساتھ ساتھ پروان میں ہے جب مدار زمین میں موجود ہوا پروان میں نہیں تو زمین بھی پروان و رفتار میں نہیں ہو سکتی۔ ثابت ہوا کہ زمین و سمندر کا ایک کرہ ہونا بھی غلط موجودہ گلوبی نقشہ بھی غلط اور تجر و تجربہ کی پروان بھی غلط صرف چاند سورج و سیارے ہی گردش میں ہیں بحر و بر جامد و ساکن ہیں سائنس کی اتنی ترقی کے باوجود آج تک کوئی سائنسدان سمندر کا دوسرا کنارہ اور سمندر کی لمبائی چوڑائی نہاپ سکا نہ آخری گہرائی کا پتہ لگا سکا جب کہ سائنسدانوں نے زمین کی پوری لمبائی چوڑائی نہاپ ڈالی ہے بلکہ مامون رشید کے حکم سے اُس زمانے کے فلسفی میس بن حنین نے پوری زمین کی پیمائش و صافت صحیح معلوم کر لی تھی جس پر موجودہ سائنسدان گرومے اتفاق کیا۔ اگر یہ سب برہمراہی ہی کرہ بحر و بر و ان ہوتا تو یہ تضاد کیوں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَفَن يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ مَا مفسرین اور قرآن مجید کی اگلی آیت اَفَن يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَّمُخَلَقُوْنَ مَا بَت ہوتا ہے کہ کَمَنْ سے مراد بت ہیں۔ حالانکہ بت بالکل بے جان و بے عقل چیز ہیں تو یہاں لفظ مَنْ کیوں بولا گیا یہ عقل والوں کے لیے مسئلہ ہے۔ چاہیے تھا کہ لَمْ يَخْلُقْ ہوتا۔

جواب :- یہاں چونکہ خطاب کفار بت پرستوں سے ہے اور وہ اپنے بتوں کو بڑا عقل والا سمجھتے ہیں اس لیے نَمَنَ فرمایا گیا۔ اور یہ نَمَن کی اجماعاً سمجھ کی تائید نہیں بلکہ ان کے ذہنی تصور کو اس طرف پھیر نیکیئے ہے کہ یہاں تمہارے بت ہی مراد ہیں نہ کہ کوئی دوسری جمادات یا نباتات۔ ورنہ اگر یہاں کَمَا لَا يَخْلُقُ فرمایا جاتا تو بت پرستوں کا ذہن اپنے بتوں کی طرف نہ جاتا اور وہ کہہ دیتے کہ یہاں بت مراد نہیں وہ کَمَا لَا يَخْلُقُ میں سے نہیں بلکہ یہاں دیگر جمادات وغیرہ کا ذکر ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ نَمَن اور صا اسم موصول کے متعلق قاعدہ اکثر یہ واصلہ تو واقعی بھی ہے کہ من اہل عقل کے لیے اور مَا غَيْرُ ذَوِي الْعُقُولِ کے لیے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں اس کے خلاف بھی کہی ہو جاتا ہے کہ من غیر عقل کے لیے جسے ارشاد ہے فَمِنْهُمْ مَنْ يُنْشِئُ عَلَىٰ بَطْنِهِ مَجْدًا تَرْجُمَةً سَاسًا لِّمَنْ يَشَاءُ جَانُورًا وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْنِي دَارًا مِّنْ طِيبٍ لِّمَنْ يَشَاءُ وَآخَرُونَ يَخْلُقُونَ كَمَا يَشَاءُونَ وَآخَرُونَ يَخْلُقُونَ كَمَا يَشَاءُونَ وَآخَرُونَ يَخْلُقُونَ كَمَا يَشَاءُونَ اور ما عقل والوں کے لیے بولایا جاتا ہے۔ سورۃ الشمس کی آیت میں ارشاد ہے وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا یہاں لفظ ما خالق تعالیٰ کے لیے بولا گیا۔

پانچواں اعتراض یہاں مطرح ہونا چاہیے تَحَا فَنَنْ لَا يَخْلُقُ كَمَنْ يَخْلُقُ اس لیے کہ کافر کہتے ہیں ہمارے بت دعا ذالہ اللہ کی طرح ہیں یہ نہیں کہتے کہ اللہ ہمارے بتوں کی طرح ہے۔ مگر یہاں موجودہ آیت کا ترجمہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ کیا خالق اور اللہ اس کی طرح ہو سکتا ہے جو پیدا نہیں کرتا کفار کی تردید کے لیے تو یہ فرمانا چاہیے تھا وہ بت جو کچھ بھی پیدا نہیں کرتے اُس معبود کی طرح ہو سکتے ہیں۔ جو سب کچھ پیدا کرتا ہے۔

جواب :- مشرکین اپنے بتوں کو کسی کی مثل نہیں کہتے نہ تشبیہ دیتے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بت حکومت و عزت میں اللہ کی برابر ہیں۔ دعا ذالہ اللہ اس کا جواب دیا گیا کہ عزت وہ حکومت میں برابری کیسے ہو سکتی وہ خالق تعالیٰ ہے اور کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ نیز رب تعالیٰ عَلَّیٰ اَسْمَاسَ کا ذکر پہلے ہی ہونا چاہیے ایک جواب یہ دیا گیا کہ چونکہ پہلے بتوں کی کمزوری بیان کی گئی ہے اس لیے اب فرمایا گیا کہ جو اللہ اتنی عظیم عظیم اشیا کا پیدا کرنے والا ہے وہ ان کمزور بتوں کی طرح کیسے ہو سکتا ہے۔ یا برابری کیونکر ہو سکتی ذرا اسی چیز پر اسے کم عقلو خیال کر لو۔ (تفسیر کبیر، واللہ ورسولہٗ اعلم۔ اس کی تفسیر صوفیانہ انشا اللہ تعالیٰ آیت ۲۳ کے بعد ہوگی)

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝۱۹

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو تم - اور وہ لوگ جو

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور ظاہر کرتے ہو - اور اللہ کے

يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ

عبادت کرتے ہیں، میں کی غیر اللہ نہیں پیدا کر سکتے کچھ اور وہ خود

سوا جن کو پوجتے ہیں وہ کچھ بھی نہیں بناتے اور وہ خود

يَخْلُقُونَ ۝۲۰ اَمْ وَاتُ غَيْرَ اَحْيَاءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ ۚ

سب پیدا کئے گئے ہیں۔ مردے میں نہ کہ زندہ - اور نہیں شعور رکھتے

بنائے ہوئے ہیں مردے میں زندہ نہیں اور انہیں خبر نہیں

اَيَّانَ يَبْعَثُونَ ۝۲۱ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَالَّذِينَ

کہ کب قیامت میں اٹھائے جائیں گے۔ معبود تمہارا معبود ہے ایک ہی تو وہ جو

کہ لوگ کب اٹھائے جائیں گے۔ تمہارا معبود ایک معبود ہے تو وہ جو

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ

نہیں ایمان لاتے پر قیامت اُن کے دل انکار کرنے والے ہیں اور

آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ

مُسْتَكْبِرُونَ ۝۲۲ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا

خود کو بڑا سمجھنے والے ہیں۔ نہیں شک اس میں کہ حقیقت میں اللہ جانتا ہے جو

مغرور ہیں۔ فی الحقیقت اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور

يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝۱۳

وہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں بیشک وہ اللہ نہیں محبت کرتا بڑا بننے سمجھنے والوں کو
ظاہر کرتے ہیں - بیشک وہ مغروروں کو پسند نہیں کرتا

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہزار ہا قسم کی نعمتوں اور ان کے پیدا کرنے کا ذکر فرما کر اب
آخری نعمت یعنی ہدایت کا بلکہ حصول کی طرف بندوں کو رغبت دی جا رہی ہے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ حی لا یموت کی شانِ خالقیت بیان فرمائی گئی اب ان آیات میں۔
مشرکین کے جھوٹے معبودوں کے خود ہی مردہ ہونے کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ جو خود مردہ ہو وہ کسی کو
کیا پیدا کرے گا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کنایتاً اللہ تعالیٰ کا رحم ثابت ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی
زمینی دریاؤں آسمانی نعمتیں سب کو دیں یہ اُس کا اپنی جاندار مخلوق بلا امتیاز سب کافروں مومنوں وغیرہم
پر رحم و شفقت تھی جس سے دھوکا ہو سکتا تھا کہ شاید ان سب سے اللہ کو محبت بھی ہے۔ اب
ان آیات میں اس کی تردید فرمائی جا رہی ہے رحم و شفقت سے محبت ہونا ضروری نہیں اللہ کو بدکاروں
مغروروں سے محبت کبھی نہیں ہو سکتی۔

تفسیر نحوی

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ
لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۚ اَمْ وَاتَّخَذُوا غَيْرَ اٰلِهَةٍ ۚ وَمَا
يَشْعُرُونَ ۚ اٰتَانَ يَبْعَثُونَ ۚ وَاَوْسِرْ جُلَّةَ لَفِظِ اللّٰهِ مَبْدَاً مَّرْفُوعاً ۚ يَعْلَمُ بَابُ سَمْعٍ
كَامْتَارِعِ ثَبِتَ مَعْرُوفٌ هُوَ ضَمِيرٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ نام اسم موصول منصوب ہے۔
تُسِرُّونَ ۚ بَابُ اَفْعَالٍ كَانْفَعْلٍ مَضَارِعٌ مَعْرُوفٌ صِيغَةُ جَمْعٍ مَذْكُورٌ حَاضِرٌ اَنْتُمْ ضَمِيرٌ مُسْتَرَكٌّ كَامْرَجِعُ يَا اِهْلَ الْكِمَ مُخَاطَبٌ هِيَ
يَا سَارِے انسان۔ واصل تُسِرُّونَ تھا۔ رکار میں ادغام کر دیا۔ بوجہ مناسبت اور خفیت۔ مصدر
سے اسرار یعنی چھپانا۔ سر صناعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی ارازلینا۔ بھیجہ چھپانا۔ واؤ عاطفہ
تُعْلِنُونَ ۚ بَابُ اَفْعَالٍ كَامْمَارِعِ مَعْرُوفٌ ثَبِتَ جَمْعٌ مَذْكُورٌ حَاضِرٌ مصدر سے اعلان بمعنی ظاہر کرنا۔
بِتَانَا ۚ اَنْتُمْ ضَمِيرٌ مُخَاطَبٌ اس کا فاعل ہے جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا دونوں مل کر معطوف ہے
مَا تُسِرُّونَ کا۔ وہ موصول صلہ مل کر مفعول بہ ہے۔ یعلم کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہے۔ واؤ سر جملہ

الَّذِينَ اسْمُ مَوْصُولٌ جَمْعُ مَذَكَّرٍ يَدْخُلُونَ بَابَ نَصَرٍ كَامْضَارٍ ثَبِتٌ مَعْرُوفٌ صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ هُمْ ضَمِيرٌ
مُسْتَرَكٌّ كَامْرَجٍ الَّذِينَ هُمْ دَعْوَاةٌ سَبَّحَ مِنْهُ بَنَاءٌ بِمَعْنَى بَلَاءٌ - پوچھنا - یہاں دوسرے معنی میں ہے مَن
جَارٌ مَفْعُولِيَّتِ كَا - دُونِ - اسْمُ مَفْرُودٍ جَائِدٌ - بِمَعْنَى - مُقَابِلٌ - سَوَاءٌ - حِفَاظَتٌ - غَيْرٌ - كَهْنٌ - نِيچے - جگہ سے
ہٹنا (تجاوز کرنا) یہاں پہلے معنی میں ہے - مَرَبٌ ہوتا ہے اکثر - کبھی مبنی بھی ہوتا ہے - یہاں مَرَبٌ
ہے - مضاف ہے - اللہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے - لَا يَخْلُقُونَ - بَابُ نَصَرٍ كَا
مَضَارِعُ مَتْنِ بَلَاءٌ - صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ خَلْقٌ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا اس کا فاعل ضمیر مستر ہُمْ ہے -
ثِيَابٌ - اسْمُ مَفْرُودٍ جَائِدٌ عِنْسِي تَنَوُّنٌ تَكْرِيرٌ ہے بمعنی کوئی چیز - بِحَالَتِ نَصَبٍ ہے مَقُولٌ بہے واؤ -
حَالِیہ هُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَبْدَأِیہ یَخْلُقُونَ فَعْلٌ مَضَارِعُ مَجْہُولٌ هُمْ ضَمِيرٌ اس میں پوشیدہ اس کا نائب فاعل
ہے - جس کا مَرَجٌ دُونَ اللہ ہے - یہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہو کر حال ہوا - لَا يَخْلُقُونَ کے فاعل هُمْ ضمیر
کَا - اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوگی - دُونِ اللہ کی - اَمْوَاتٌ اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٌ مَنْصَرَفٌ اس کا واحد ہے مِیْتُ
بمعنی بے جان - کمزور - بے نفع - جدائی - وفات شدہ - مرا ہوا - روح جسم سے علیحدہ ہوتا - دِنٌ
بَدَنٌ کسی چیز کا تھوڑا تھوڑا کھٹا - یہاں پہلے معنی مراد ہیں - بِحَالَتِ رَفْعٍ ہے مبتدا ہے - غَيْرُ اسْمِ مَفْرُودٍ
جَائِدٌ بِالْکَلِّ نَفْیِ کے لیے - مضاف ہے اَحْیَاءٌ - اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٌ مَنْصَرَفٌ اس کا واحد ہے حَیٌّ - بمعنی زندہ -
مَوْجُودٌ - جَانِدَارٌ - طاقُورٌ - بَرُصْنٌ وَالَا - (رنامی) نَفْعٌ بِنَحْشٍ - یہاں زیادہ مناسب پہلے معنی میں باقی معنی
بھی ہو سکتے ہیں - بِحَالَتِ کَسْرٍ ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر مبتدا ہے - واؤ سر جملہ یا حالِیہ
مَا يَشْعُرُونَ - فَعْلٌ مَضَارِعُ مَتْنِ بِمَانَاہِ - صِيغَةُ جَمْعٍ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ اس کا فاعل هُمْ ضمیر پوشیدہ کَامْرَجٍ
اَمْوَاتٌ ہے - بَابُ نَصَرٍ سے ہے شَعْرٌ سے بنا ہے - بمعنی حواسِ خمسہ سے جانا - اِیَّانَ - اسْمُ
ظَرْفِ اسْتِفْہَامِی ہے - یہ دَوَّلَقَطْرٌ مِیْنِ اَیَّیْ عَا اَوَّانِ - اَیَّیْ حَرْفِ اسْتِفْہَامِی ہے (سوالیہ)
بمعنی کون سا - اَوَّانِ اسْمُ ظَرْفِ زَمَانِی ہے بمعنی اوقت - واؤ کوئی کیا احد ادغام کر دیا - ہو گیا اِیَّانَ
مَجْمُوعٌ کا ترجمہ ہوا - کَبْ (کس وقت) یَبْعَثُونَ - فَعْلٌ مَضَارِعُ ثَبِتٌ مَجْہُولٌ بَابُ نَصَرٍ سے ہے
جَمْعُ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ هُمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذَكَّرٌ اس کا نائب فاعل جس کا مَرَجٌ ہے الَّذِينَ یَا اَمْوَاتٌ مَرَجٌ ہے -
بَعَثٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا - خواہ دنیا میں یا میدانِ محشر میں - زندہ سے کو بھیجنا یا زندہ کر کے بھیجنا
یہاں مراد ہے زندہ کر کے میدانِ محشر میں بھیجنا - اِیَّانَ اس کا ظَرْفٌ مَقْدَمٌ ہے - یہ جملہ فعلیہ مفعول
ہم ہے مَا يَشْعُرُونَ - اَلْمَلٰٓئِکَةُ اِلٰہٌ وَّ اَحَدٌ اِلٰہٌ اسْمُ مَفْرُودٍ مُشْتَقٌّ صِيغَةُ مَبَالِغٍ - بَرُوزُنْ فَعَالٌ - بمعنی
اسْمُ فَاعِلِ اِلٰہِ - اَللّٰہُ سے مشتق ہے - (بنا ہے) بمعنی حیران کرنا - عاجز کرنا - ترجمہ ہے بہت ہی

حیران کرنے والا۔ ہر ایک چیز کو عاجز کرنے والا۔ اَلہ کا معنی عبادت کرنا بھی ہے تب یہ لفظ
 مبالغہ یعنی اسم مفعول مآئوہ ہوگا۔ اور ترجمہ ہوگا عبادت کیا ہوا (معبود) مضاف ہے۔ اسی لیے
 توین نہیں آئی۔ کم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع تمام انسان ہیں اگرچہ ظاہر خطاب کفار مکہ کو ہے۔
 یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اِلہ اسم نکرہ بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی موصوف ہے وَاحِد اسم مفرد
 مشتق مذکر وَاحِد اسم فاعل ہے وَحِد سے بنا ہے بمعنی ایک ہونا۔ اکیلا ہونا۔ بے مثل ہونا اسماء
 عددا کا پہلا عدد ہے بحالت رفع صفت ہے اِلہ کی مرکب تو صفتی خبر مبتدا ہے فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ۔ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا
 يُعْلِنُونَ اِنَّهٗ لَا يُحِثُّ الْمُّسْتَكْبِرِينَ۔ ف ابتداء ثانیہ تحسینیہ۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔
 لَا يُؤْمِنُونَ۔ فعل مضارع منفی معروف باب افعال سے ہے صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے
 اِیمان۔ اَمِنْ سے بنا ہے بمعنی اسلام قبول کرنا اُھم مستتر کا مرجع الذین۔ ب جارۃ بمعنی علی۔
 الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل صیغہ مؤنث واحد۔ آخر سے بنا ہے بمعنی بعد میں ہونا۔
 اخیر میں ہونا۔ یہ جار مجرور متعلق ہیں لَا يُؤْمِنُونَ کے یہ سب جملہ فعلیہ موصول صلہ مل کر مبتدا ہے۔
 قُلُوب۔ جمع مکسر منصرف۔ اس کا واحد ہے قَلْب اسم جامد ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے بمعنی پھینکا۔
 قلب اسم جامد بمعنی دل۔ پھرتا حرکت کرتا رہتا ہے۔ ظاہر اُخون سے باطناً۔ علم۔ اُھم قوت سے
 مضاف ہے اُھم ضمیر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے مُنْكَرَةٌ۔ اسم فاعل باب افعال
 کا صیغہ واحد مؤنث مصدر ہے انکار۔ نکر سے بنا ہے بمعنی نہ مانتا۔ صی ضمیر واحد مؤنث اس میں
 مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع قلوب ہے۔ غیر ذوی العقول جمع کے لیے ضمیر واحد مؤنث
 غائب آجاتی ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ قُلُوب۔ واو عالیہ۔ قُلُوب بھم کی ضمیر ذوالحال
 ہے۔ اُھم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ مُسْتَكْبِرُونَ۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر
 اِسْتَكْبَار۔ کبر سے بنا ہے بمعنی بڑا ہونا۔ اشکبار کا ترجمہ ہے بڑا سمجھنا۔ سرکشی کرنا۔ مُکْبِر کا
 ترجمہ ہے بڑا بننا۔ ضمیر پوشیدہ اُھم اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر ہے اُھم مبتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے۔ قُلُوب بھم کا۔ اور خبر مبتدا ہے۔ لَا جَرَمَ۔ اسم متصلہ
 ہے۔ دو لفظ ہیں اَلَا نَافِیۃ جَرَم اسم فعل۔ بمعنی ماضی مطلق شک۔ لَا جَرَمَ بمعنی لاشک۔ ترجمہ ہے
 نہیں شک کیا اُس نے یا نہیں شک والی ہوئی یہ بات کہ یہ یقینی ہے یہ بات اصطلاح میں یہ لفظ پورا
 یقیناً کے معنی میں مستعمل ہے۔ ترکیب میں دُو قَوْل میں۔ اَلَا جَرَمَ۔ فعل ماضی مطلق معروف منفی

ہے صیغہ واحد مذکر غائب۔ ۲۔ لا یخترم اسم فعل بمعنى اثبت یا حق۔ ماضی مطلق۔ بہر دو صورت
اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا فاعل ہے۔ اَنْ حرف تحقیق الشداس کا اسم للہذا منصوب ہے۔
یَعْلَمُ۔ باب سَمْع کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے
مَا اسم موصول یُسْرُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف هُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا
مرجع ہے الَّذِینَ۔ مصدر ہے اِشْرَارٌ۔ رِشْرَسے بنا ہے بمعنی چھپانا۔ دل میں خیال کرنا آپس
میں راز داری کرنا۔ خفیہ باتیں یا تدبیروں کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر
معطوف علیہ ہے واو عاطفہ مَا اسم موصول۔ یُعْلِنُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف
صیغہ جمع مذکر غائب هُمْ ضمیر کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ مصدر ہے اِعْلَانٌ۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ عَلَن سے بنا
ہے بمعنی ظاہر ہو جانا۔ بر ملا بات کرنا۔ سامنے آنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول معطوف ہوا
ما قبل کا اور عطف کی سب عبارت مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا۔ اودہ جملہ خبریہ فعلیہ خبر ہے اَنْ کی اودہ
فاعل ہوا اَنْ کا۔ اسی لیے اَنْ کا ہمزہ مفتوحہ ہے۔ اَنْ حرف مشبہ بالفعل کا ضمیر واحد منصوب
مثنوی اسم اَنْ ہے اس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ لا یُحِبُّ۔ باب افعال کا مضارع منفی بلا بمعنی حال صیغہ
واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے اِحْبَابٌ۔
معنی محبت کرنا۔ پسند کرنا۔ حُب سے بنا ہے۔ بمعنی محبت ہو جانا۔ پسند ہونا۔ باب افعال
میں اگر متعدی ہوا۔ الف لام استغراقی یا اسمی بمعنی الَّذِینَ۔ مُسْتَکْبِرِینَ۔ باب استفعال کا اسم
فاعل صیغہ مذکر بحالت فتح مفعول بہ ہے لا یُحِبُّ کا۔ یہ فعل فاعل مفعول مل کر خبر اَنْ ہے۔ وہ
جملہ ہو کر یہیں پر مکمل ہو گیا۔

تفسیر عالم

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُشْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ۔ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ۔ اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ وَمَا

يَشْعُرُونَ اَيَّانَ يُبْعَثُونَ۔ اے اللہ کے کافرو۔ نبی کے گستاخو تم تا قیامت ہمارے حبیب بنی

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو بھی تحریراً تقریراً۔ عقیدتاً۔ عملاً۔ فعلاً باتیں چھپا چھپا کرتے

ہو یا ظاہر ظہور بر ملا کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اپنے محبوب کو فوراً بتا دیتا ہے

اس لیے تمہاری فریب کاریاں جال سا زیاں اور سب منصوبے ہتھکنڈے دھڑے رہ جاتے

میں۔ ہمارے نبی اور اُن کے صحابہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ یہ وسعت علمی بھی ہے

موجود کی شان الوہیت ہے۔ تمہارے جھوٹے معبود تو فوڈہ بھر علم نہیں رکھتے۔ اور وہ تمام کٹری پتھر

لوہے کے بت جن کو یہ اللہ کے مقابلے میں پوجتے ہیں وہ تو کوئی چیز بھی نہ پیدا کر سکیں نہ بنا سکیں اور وہ خود مخلوق ہیں اور انسانی ہاتھوں سے تراشے خراشے ہوئے ہیں۔ بیکار ہیں بنجر زمین کی طرح مردہ ہیں ہرگز کسی وقت بھی نہ زندہ تھے نہ ہیں نہ ہوں گے اور قطعاً شعور نہیں رکھتے نہ سمجھ نہ اور اک نہ سن نہ پڑھ کر کب کس دن یہ سب انسان قبروں سے اٹھائے جائیں گے۔ ایک قول میں اموات غیر اُحیاء سے مراد کفار ہیں۔ اور پہلے قول میں اموات بت ہیں۔ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ یہاں سچے اور جھوٹے معبود کی پہچان کرانی جا رہی ہے کہ سچا معبود حئی لا یَمُوت ہے۔ اور جھوٹے معبود اموات غیروہ اُحیاء ہیں۔ اور جس طرح زمین کو مردہ کہہ دیا جاتا ہے اسی معنی میں پتھر کے بت کو بھی مردہ کہا گیا ہے علما فرماتے ہیں کہ موجودات چار قسم کی ہیں۔ ۱۔ حئی لا یَمُوت یہ شان فقط سچے حقیقی معبود اللہ تعالیٰ کی ہے ۲۔ اُحیاء غیروہ اموات یہ شان انبیاء کرام کی ہے کہ فقط ایک آن کے علاوہ ان پر کبھی موت نہیں آ سکتی۔ ۳۔ اموات غیروہ اُحیاء یہ حالت بتوں کی اور کفار کی ہے اگرچہ بظاہر زندہ چل رہے ہوں ۴۔ اموات بعد الاموات یہ حالت عام جنات و انسان کی ہے کہ زندگی ظاہری کے بعد موت پھر قبر کی زندگی۔ گویا کہ کلی موت بتوں کی قلبی موت کفار کی۔ جسدی موت عام انس و جن کی قبر میں سب زندہ کر دیئے جاتے ہیں جیسا کہ متعدد آیات و احادیث سے ثابت ہے اس بنا پر یہاں مسدود صرف بت ہی کو اموات فرمایا گیا۔ ہمارے اس دور کے ایک نہایت ہی جاہل اُردو مصنف اس آیت کا مطلب بیان کرتے ہوئے انتہائی گستاخانہ انداز میں اموات غیر اُحیاء سے مسلمان اولیا انبیا اور بزرگ ہتیاں مراد لیتے ہوئے کہتے ہیں کہ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ سَعۃً سے مراد وہ صالحین ہیں جن کو عالی معقدین و تالکین بخشش یا غریب نواز کہتے ہیں۔ پوچھو اس بیوقوف مفسر سے کہ یہ تفسیر تو دیگر احادیث و آیات قرآنی کے سراسر خلاف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا اموات غیروہ اُحیاء۔ اگر اس سے قبر والے مراد ہوتے تو وہ تو قبر سے پہلے بھی زندہ ہیں اور قبر میں بھی جیسے کہ شہداء وغیرہ نیز ابو جہل کے قتل کے بعد نبی کریم نے اس سے کلام فرمایا اور بتایا کہ یہ مفتولین بدستہ ہیں۔ آج سارے نجدی و ہابی دیوبندی مودودی مدینہ پاک پہنچ کر بحرف ندا صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ وَ مَا يَشْعُرُونَ اور قیامت میں اٹھنے کا شعور نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہر عام مسلمان بھی حشر نشتر قیامت کا شعور رکھتا ہے۔ بے شعور تو صرف لکڑی پتھر وغیرہ ہی ہے اور ای کے بنے ہوئے بت بے شعور ہیں۔ نیز فرمایا گیا اَيَّانَ يُبْعَثُونَ کب اٹھائے جائیں گے۔ یعنی

یہ بت جن کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو یہ نہیں جانتے کہ لوگ کب اٹھا جائیں گے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ ذرے ذرے بلکہ تمہاری خفیہ علانیہ حرکتوں کو بھی جانتا ہے۔ یہاں حقیقی اور بناوٹی معبودوں کا تقابلی جائزہ و تعارف پیش کیا جا رہا ہے نیز کبھی کسی دور میں کسی بزرگ کو معبود نہ کہا گیا نہ اُس کی عبادت کی گئی ہاں بعض بزرگوں کے نام کے بت بنا کر اُن کو پوجا گیا۔ تو بُرائی بتوں کی فرمائی جا رہی ہے اور ان کے عقیدت مندوں کو سمجھایا جا رہا ہے۔

نہ کہ بزرگوں کی اور بے شعور یہ بت میں نہ کہ بزرگ۔ بزرگانِ دین کو تو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنایا ہے۔ اسی لیے انبیاء اور بعض اولیاء اللہ اپنے عطائی علم غیب سے نَسْرُوْنَ وَتُعَلِّمُوْنَ کو جان لیتے ہیں۔ معلوم ان جاہل مفسروں کی عقل کہاں ماری جاتی ہے کہ مثل بتوں خود ہی بے شعور ہو گئے۔ اَلْهٰکُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ۔ قَالِیْذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ فَاُولٰٓئِکُمْ هُمُ الْمُتَكِبِرُوْنَ لَا جَرَءَ اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسِّرُوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ۔ اِنَّہٗ لَا یَحِیْبُ النَّسْتَکِبِیْنَ۔ کوئی عقل کا اندھا ذہن کا کورا ملنے یا نہ ملنے کے مگر حقیقت

یہی ہے کہ سب کائناتِ مخلوق کا سچا قابلِ عبادت معبود وہ ایک ہی معبود ہے جو خالق مالک علیم و خیر اتنی کثیر شاندار نعمتیں پیدا فرما کر بلا معاوضہ عطا فرمانے والا۔ اور اُس کی قدرتیں اتنی آشکارا ظاہر و ثابت واضح روشن ہیں کہ ذرا سی سمجھ والا بھی معرفتِ کردگار حاصل کر لیتا ہے لیکن وہ لوگ بد سخت جو معرفت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل نور معرفت سے دور محروم اندھیرے میں پڑے ہیں اور اسی لیے وہ توحید و رسالت کے منکر ہیں اور اب حالت یہ ہو گئی ہے کہ ہمارے ہمارے رحمۃ عالمین حبیب کی باتوں کے آگے اپنے آپ کو زیادہ بڑا سمجھتے ہوئے نہایت غرور و تکبر کرتے ولے ہیں اور اسی غرور کی وجہ سے مجلسِ مصطفیٰ میں حاضری کو عار سمجھتے ہیں۔ یہ انکا غرور ہی ہے جو ان کو اِثْبَاعِ رَسُوْلِیْہِ پاک عبادتِ الہیہ۔ راہِ ہدایت انکساری سجدہ ریزی کے قریب نہیں آنے دیتا۔ حالانکہ نبی کریم کی سچائی اور رب کی کرودوں نعمتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بہت بڑے یقین والی ہے اس میں قطعاً شک نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ وہ تمام کچھ جانتا ہے کہ جو وہ لوگ چھپاتے ہیں اور وہ جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کی پوشیدہ چیزیں ان کے قلبی عقیدے اور ارادے ہیں ان کی ظاہر چیزیں ان کے اعمال ہیں۔ وہ ظاہر کو جانتا ہے اس طرح کہ اُس کے انجام کا پتہ ہے خفیہ کو جانتا ہے اس طرح کہ وہ اللہ مخلوق کے اتنا قریب ہے کہ کسی کی جان بھی اتنی قریب نہیں۔ پوشیدہ کو جانتا ہے اس طرح کہ قلبی ارادوں سے واقف ظاہر کو جانتا ہے اس

طرح کہ اس کی سزا جزا پوری دے سکتا ہے۔ گناہگار کوئی کتنا ہی ہو مگر عاجزی مسکینی میں اس کو معاف کیا جاسکتا ہے لیکن مغرور تکبر اور خواہ مخواہ خود کو بڑا سمجھنے والے اکثر باز کو کبھی بھی اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ خیال رہے کہ تکبر ساری برائیوں فسق و فجور اور کفریات گستاخیوں بے ادبیوں کی جڑ ہے۔ اسی لیے تمام گستاخانِ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرے تکبر سے مکروہ ہو جاتے ہیں۔ اور گستاخ بد بخت اپنے تکبر کی بنا پر مکروہ چہروں سے ہی پہچانے جاتے۔ نیز آقا و کائنات اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا گستاخ اللہ کا بھی ادب نہیں کرتا اسی لیے لَا یُحِبُّ الْمُتَّكِبِرِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ متکبروں کو پسند نہیں فرماتا۔ کیونکہ تکبر ہر اچھے عمل ہر اچھی نصیحت سے روک دیتا ہے علما فرماتے ہیں کہ تکبر سے بینِ خرمیاں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ گستاخی ۲۔ بے ادبی ۳۔ جہالت۔ ۴۔ ظلم۔ ۵۔ فساد۔ ۶۔ سرکشی۔ ۷۔ بے غیرتی۔ ۸۔ بد فعلی۔ ۹۔ بد عملی۔ ۱۰۔ گناہ۔ ۱۱۔ کفر۔ ۱۲۔ شرک۔ ۱۳۔ قتل و غارت۔ ۱۴۔ بے برکتی۔ ۱۵۔ نحوست۔ ۱۶۔ قطع رحمی۔ ۱۷۔ شیطانیّت۔ ۱۸۔ مکاری۔ ۱۹۔ ہر ایک کا برا چاہنا۔ ۲۰۔ حق کی مخالفت۔ موجودہ دور کے گستاخوں میں یہ سارے عیوب صاف نظر آتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو تکبر سے بچائے۔ تکبر ہر شخص کے لیے ہر وقت بُرا ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم مولوی کی شکل میں ہو یا پیر کی کوئی مدرسہ ہو یا عام ذمیوی جگہ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کا علم قدیم ہے ازلی ابدی ہے مگر اس کا مشاہدہ ہر آن ازل سے اب تک حادث ہے اس لیے کہ مشاہدے کا تعلق بندے کے فعل سے ہوتا ہے۔ جب مشہود الیہ حادث تو مشاہدہ بھی حادث۔ یہ فائدہ مائسرون (الخ) کے مستقبل و حال فرمانے سے حاصل ہوا اور یہاں ایک قول میں علم بمعنی مشاہدہ بھی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی صفات کسی بندے میں ماننا عین شرک ہے۔ خواہ وہ خصوصی صفات ہوں یا غیر خصوصی اس لیے کہ رب تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل اور لاشریک ہے۔ ہاں البتہ صفاتی نام اور وہ لفظ استعمال کرنا جو اللہ تعالیٰ کی اس صفت کے لیے مستعمل ہے وہ دوسرے کے لیے بھی استعمال کرنا جائز ہے۔ جیسے لفظ مجید۔ سمیع۔ بصیر۔ کریم وغیرہ اللہ کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور قرآن پاک کے لیے بھی ہی کریم کے لیے بھی لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جیسا وہ اللہ تعالیٰ مجید ہے اسی طرح قرآن بھی مجید ہے۔ یہ فائدہ اللہ و ارحمہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ تکبر کرنا مومن کی عادت نہیں۔ جو مسلمان ہو کر تکبر کرے

وہ اپنے مومن ہونے کے خلاف حرکت کر رہا ہے۔ ایمان کامل سے محروم ہو جائے گا۔ یہ فائدہ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ہم کامر جح کفار ہیں اور ہم کے تقدم نے صحر کافائدہ دیا۔ چوتھا فائدہ۔ مومن مسلمان کو اپنا ظاہر و باطن دونوں درست اور پاکیزہ رکھنے چاہئیں یہ فائدہ مَا يَسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب کریم نے اپنے شاہدے میں دونوں کا ذکر فرمایا۔ یعنی اس کی بارگاہ میں صرف باطن ہی کا اعتبار نہیں ہے وہاں ظاہر بھی دیکھا جاتا ہے۔ کوئی شخص کتنا ہی عاجز میسین اور باطن کا نیک بنے مگر ظاہر نماز روزہ نہ کرے تو مردود بارگاہ ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زندگی دو قسم کی ہے ۱۔ روحانی ۲۔ جسمانی ظاہری۔ ظاہری زندگی پر ظاہری یعنی شریعت کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ اس لیے ہر کافر و مشرک کو شرعاً زندہ ہی کہا جائے گا اور زندگی کے سارے قانون اس پر لگیں گے۔ میراث وغیرہ۔ اگرچہ باطناً ہر کافر مردہ ہے۔ یہ مسئلہ اموات غیروا حیات۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے کافر کو نماز روزے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے ہر فرقہ میں مسلمان کو تکبر اور غرور کرنا حرام ہے۔ ہاں البتہ بحالت جنگ کفر کے سامنے تکبر جائز ہے وہ بھی صرف اس لیے کہ کفار پر رعب پڑے گھبراہٹیں حوصلہ توڑ جائیں۔ عام حالات میں غرور حرام ہے۔ خیال رہے کہ تکبر نام ہے جھوٹی اکڑ بازی اور انانیت کا سچی صفت کا اظہار یا اپنے ساتھ اور لشکر یا جماعت کی شان بیان کرنی خواہ کسی طرز و طریقے سے ہو یہ تکبر نہیں۔ یہ مسئلہ۔ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ سے مستنبط ہوا۔ جھوٹی اکڑ کو عربی میں استکبار کہا جاتا ہے۔ نیز بلاوجہ بلا ضرورت اپنی سچی صفات کا اظہار بھی بڑا ہے کیونکہ تکبر کی ہم شکل ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَاللّٰهُ يَعْلَمُ۔ اللہ جان لے گا یا جانتا ہے۔ مگر دوسری آیت میں ارشاد ہوا لِيَعْلَمَ اللّٰهُ۔ تیسری جگہ ارشاد ہے وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ التَّائِبِينَ (۶) پہلی آیت نے بتایا شروع سے جانتا ہے۔ دوسری نے اور تیسری نے بتایا کہ رب تعالیٰ ابھی نہیں جانتا اُنہدہ جانے گا۔ اسی بات سے پتہ لگتا ہے کہ یہ رب کا کلام نہیں ورنہ یہ تضاد بیانی اور غلط بیانی نہ ہوتی۔ (آریہ و عیسائی)

جواب۔ حضرت حکیم الامت بدایونی اُس کا جواب یہ دیا ہے کہ پہلی آیت میں علم اپنے معنی میں ہے یعنی ادراک و معلومات۔ پتہ ہونا۔ اور دوسری آیتوں میں علم بمعنی مشاہدہ کرنا ہے۔ اس کی وضاحت ابھی ہم نے قوائد میں بیان کر دی۔ کہ باری تعالیٰ کی معلومات اور پتہ ہونا قدیم ہے اور مشاہدہ حادث ہے۔ جب تک بندہ کرے گا نہیں اُس وقت تک مشاہدہ بھی نہیں ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ ابھی پہلے آیت ۱۷ میں فرمایا گیا کَمَنْ لَا يَخْلُقُ یعنی بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے اب پھر یہاں آیت ۱۸ میں فرمایا گیا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا یعنی وہ بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ یہ تو فقط لفظی تکرار ہو گئی۔ اس کی دوبارہ ضرورت کیا تھی؟۔ جواب۔ پہلی آیت میں صرف تقابلی سوال ہے اور دعوت غور فکر ہے کہ اے کافر و بہت سوچ کر بتاؤ کہ کیا خالق اور غیر خالق کسی بھی حیثیت میں برابر ہو سکتے ہیں۔ اس کا جواب اہل دانش و تدبر کے نزدیک صاف نفی میں ہے لیکن کفار اور اُغیار کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا کہ وہ کون ہے جو غیر خالق ہے اور جس کو خالق کے برابر سمجھا جا رہا ہے۔ تو اُس کی صاف صاف لفظوں میں وضاحت فرمائی گئی کہ وہ۔ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ میں اُنہی کی یہ حالت ہے کہ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا۔ وہ کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ اور صرف یہی نہیں کہ وہ پیدا نہیں کر سکتے بلکہ وہ تو اتنے کمزور ہیں کہ وَهُمْ يَخْلُقُونَ وہ تو خود بید کئے گئے ہیں یا خود کسی انسانی ہاتھ کے گھڑے ہوئے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ اُموات کے بعد غیر اُحیاء فرمانا محض تکرار ہے۔ کیونکہ مقصد دونوں کا ایک ہی ہے۔ جواب۔ فقط اُموات ہونا ایک کمزوری ہے لیکن اُمواتِ غَیْرِ اُحیاء دوسری کمزوری ہے۔ اس طرح کہ باری تعالیٰ سچا معبود اس لیے بھی ہے کہ وہ نہ اُموات ہونے میں ہے نہ غیر اُحیاء ہے۔ اور رب تعالیٰ کی انسانی و جناتی مخلوق کی چار حالتیں ہیں۔

۱۔ غیر اُحیاء۔ یعنی لاشیٰ ۲۔ پھر دنیا میں اگر اُحیاء ۳۔ موت سے اُموات ہوئے ۴۔ پھر بعد موت چند ساعتوں کے بعد اُحیاء ہوئے۔ مگر اے مشرکین کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو وہ بت تو اتنے کمزور ہیں کہ ہماری حیوانی مخلوق اور بندوں کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ ایسے اُموات ہیں کہ کبھی بھی اُحیاء نہیں ہو سکتے۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے غیر اُحیاء ہیں نہ قبل موت زندگی نہ بعد موت زندگی۔ تو چونکہ یہاں بعد موت زندگی کی نفی بتانی مقصود تھی اس لیے اُموات کے بعد غیر اُحیاء کہنا نہایت مفید ہے۔ محض تکرار نہیں بلکہ جداگانہ معانی ہیں۔ اور معبود حقیقی وہ ہوتا ہے جو موت و حیات قبل و بعد کے سارے عیوب سے پاک ہو (کبیر۔ مسائل الرازی)

یونہی اعتراض۔ بت جادات ہیں اور جادات کو میت کہنا درست نہیں۔ مردہ اس کو کہا جاسکتا ہے جو پہلے زندہ ہو۔ جواب۔ موت و حیات کا اصلی معنی ہے غیر نفع و فائدہ۔ نفع اور فائدہ۔ تو اس اصلی معنی کے اعتبار سے زندہ وہ جو نفع اور فائدہ دے اور۔ لے۔ مردہ وہ جو نفع و فائدہ نہ لے سکے نہ دے سکے۔ اسی معنی میں زمین کو زندہ و مردہ کہا جاتا ہے تو یہاں بھی یہی بتایا گیا ہے کہ کافرو۔ مشرکویہ بت مردہ یعنی ناقابل نفع ہیں ان کو کوئی فائدہ نہ دے نہ لے سکیں اور ان کی یہ کیفیت غیر احیاء یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ہے خیال رہے کہ دیے پتھر سے نفع لیا تو جاسکتا ہے مگر پتھر خود نفع نہیں دے سکتا۔ اس لیے اُموات فرمایا گیا۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَا يَشْعُرُونَ اَتَانِ يَبْعَثُونَ۔ اور وہ بت شعور نہیں رکھتے کہ کب اٹھائے جائیں گے لوگ۔ یعنی قیامت کب ہوگی۔ بتوں کے متعلق اس بات کا ذکر کیوں کیا گیا جب کہ قیامت کے بارے میں تو کوئی انسان بھی نہیں جانتا بلکہ جنات بھی نہیں جانتے کہ قیامت کب کس وقت آئے گی۔ آخر اس خصوصی نفی کی کیا ضرورت تھی۔ بتوں کی سیکڑوں کمزوریوں میں سے کسی ایسی کمزوری کا ذکر کیا جاتا جو کسی انسان میں نہ ہوتی۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَشْعُرُونَ۔ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا لَا يَحْكُمُونَ۔ وہ نہیں جانتے۔ اس لیے کہ علم کا تعلق سر سے اور سر کے دماغ سے ہے جب کہ شعور کا تعلق دل کی گہرائیوں سے ہے۔

جواب۔ اگرچہ بت معمولی جانور اور کیرے مکڑے سے بھی زیادہ بے شعور ہے ہیں اس لیے کہ جادات ہیں مگر یہاں بتوں کا انسانیت سے تقابل مقصود نہیں۔ بلکہ کفار کے عقیدے کے مطابق جو بتوں کو معبود کہتے تھے۔ سچی اور جھوٹی بناوٹی معبودیت کا تقابل ہے کہ سچا معبود وہ ہے جو قیامت۔ حشر نشر۔ بندوں کے قبروں سے اٹھنے کو جانتا ہے۔ ہر چیز کی خبر رکھتا ہے۔ یہ بت اس لیے بھی باطل ہیں کہ ان کو پتہ ہی نہیں کہ بندے کب اٹھائے جائیں گے۔ لہذا ان کو معبود سمجھنا اور ان کی پوجا پرستش کرنا انتہائی احمقانہ حرکت ہے ان سے زیادہ تو جانور حیوانات کو شعور ہے۔ نیز شعور کی نفی اس لیے درست ہے کہ شعور کی نفی سے تمام قوتوں کی نفی ہو جاتی ہے شعور کا اصل معنی ہے بے حس۔ بے حواس ہونا۔ جیسے مٹی کا ڈھیلہ۔ بے حس ہے۔ علم کی نفی سے۔ باقی قوتوں کی نفی نہیں ہوتی۔ دیکھو بچہ شیر خوار۔ بلکہ یک روزہ بیٹہ بالکل بے علم ہوتا ہے مگر اس کی تمام قوتیں حواس ظاہری و باطنی۔ اس میں موجود ہیں انہی قوتوں کا نام شعور ہے۔ علما فرماتے ہیں کہ شعور اور اس میں چھ طرح فرق ہے۔ ۱۔ شعور وحی چیز سے علم کسی۔ ۲۔ شعور پیدا شدہ ہوتا ہے۔ علم ہوش

سنبھالنے کے بعد بلکہ بعد بلوغت ۴۲ شعور جانوروں کو بھی ہوتا ہے مگر علم صرف ذی عقل کو۔
۴۳ شعور حواسِ ظاہری سے بھی حاصل ہوتا ہے اور حواسِ باطنی سے بھی مگر علم صرف حواسِ ظاہری
سے حاصل ہوتا۔ ۴۴ شعور روح کا خاصہ ہے مگر علم عقل کا خاصہ ہے۔ ۴۵ بہت سے انسان
بے علم ہیں مگر کوئی انسان بے شعور نہیں۔ منطقی لوگ جس کو علم کہتے ہیں وہ ان ہی معنی میں ہے تمام انسان
خاص کر مسلمانوں کو قیامت حشر و نشر اور قبروں سے اٹھنے کا شعور ہے مگر تعین وقت کا علم نہیں اس
لیے شعور کی نفی بالکل درست ہے۔ شعور کی نفی نے یہ بتایا کہ بتوں کے پاس حواس کی کوئی قوت
بھی نہیں عقلی نہ قلبی۔ نہ بصارت نہ سماعت نہ شامہ نہ لامسہ نہ ذائقہ نہ ماشیہ نہ فہم نہ ادراک۔ وَاللّٰهُ
وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْمُتَوَاتِرِ۔

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَيْلًا كُلُّوْا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ جلیہ تلبسوتہا و تری الفلک مواخرفیہ و لتبتغوا من فضله و لعلکم تَشْكُرُونَ و اَلْقَى فِي الْاَرْضِ رَواسیٰ اَنْ یَّعْبِدَ بِكُمْ وَاَنْهَارًا وَسُبُّدًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور وہ اللہ وہ نثاروں والا ہے جس ذات کریم نے قرآن کا سمندر بیکراں تمہارے لیے مسخر یعنی آسان فرما دیا ہے تاکہ تم اس بحر بے کنار کی شریعت سے جسمانی روحانی غذائیں کھاؤ مسجود غذائیں تم کو دنیا و آخرت میں عشق کمال کی لذت بخشیں اور تزکیہ نفس کی طراوٹ دیں اور طریقت کے زیور اس سمندر قرآنی سے نکالو۔ جن کو محافل نورانیہ مجالس قدسیہ میں دل دماغ عقل و فکر کا زیور بنا کر پہنو۔ تمہاری تمام عقل و دانش کی کشتیاں تدبیر و تدبیر کے جہاز اسی سمندر کی لہروں میں کٹاں کٹاں درواں درواں تیرتے پھر رہے ہیں تاکہ اجتہاد و فقہ کے مسائل۔ حیات دنیوی کی ہر ضرورت غنی و خوشی کے قواعد حقوق العباد و حقوق اللہ کے فضائل اسی قرآن مجید سے تلاش کر سکو۔ اور گہوارہ اسلام کی آرام دہ باعزت زندگی پاک کائنات عالم کے سامنے شریعت و معرفت کا شکر الہی ادا کرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے مومن کی زمین جسمانی میں شریعت قرآن و حدیث کے قانونی لنگر ٹھونک دیے تاکہ تمہاری ارض جسمانی اس سمندر قرآنی کے ذخائر میں نفسانی طو قانون اور دسواں کی ہواؤں میں گمراہوں کی طرح بھٹکتی نہ پھرے۔ اسے حق کے متلاشی و رب کائنات وادی اسلام میں شریعت کی نہریں اور طریقت کے رستے تمہارے لیے بنا دیئے تاکہ تم ان راستوں میں ایقان و عرفان کے پانیوں سے نہاتے دھوتے پیتے پلاتے شاداں و فرحان قرب محبوب کی ہدایت پالو۔ اس راستوں کی مسافت میں تصوف کی تیس منزلیں ہیں اور ہر منزل کا ایک دروازہ ہے۔ پہلا دروازہ ریاضت نفس۔ ۲ صبر جمیل۔ ۳ طلب مولیٰ۔ ۴ مصائب پر تحمل۔

۵۔ جہدِ مسلسل۔ ۶۔ علم دینی کے حصول میں لگن۔ ۷۔ فقر کی مجلس اور ہم نشینی۔ ۸۔ اُمراء اور بادشاہوں و زبیروں سے اجتناب۔ ۹۔ اغنیاء سے دوری ۱۰۔ شریعت کی مکمل سرباپا بندی ۱۱۔ اللہ سے ہر وقت فریاد و التجا۔ ۱۲۔ مکر شیطانی سے ہر وقت استغفار و توبہ ۱۳۔ اللہ کی رحمت کی ہر وقت اُمید۔ ۱۴۔ دل میں رقت و ہیبت الہی کا خوف ۱۵۔ فکرِ باطن میں مشغولیت ۱۶۔ اخوت و معدت۔ ۱۷۔ مساکین پر رحم۔ ۱۸۔ جو دوسخا ۱۹۔ نخل سے پرہیز۔ ۲۰۔ ہر کام میں میانہ روی ۲۱۔ فحش لوگوں اور فحاشی سے بچنا ۲۲۔ اللہ رسول کے لیے محبت اور عداوت۔ ۲۳۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا خیال رکھنا اور اپنے تعلق داروں سے کرنا۔ ۲۴۔ دینی معاملات میں سخت گیری۔ ۲۵۔ مناظروں مکالموں اور زیادہ کلام سے بچنا۔ ۲۶۔ حکم تقدیر۔ قضاء الہی پر تسلیم خم کرنا۔ ۲۷۔ احوال و کرامات کا ترک کرنا کرامتوں کی خواہش نہ کی جائے۔ ۲۸۔ منظور بارگاہ ہونے کی خواہش اور طلب میں لگا رہنا۔ ۲۹۔ محبت شیخ مرشد میں فنا ہونا۔ تصور شیخ میں متوجہ رہنا۔ ۳۰۔ ہر حال میں جمعیتِ قلبی اختیار کرنا۔ ۳۱۔ دنیا سے بے نیاز ہو جانا۔ ۳۲۔ ہر چیز کو مشاہدہ حق میں کرنا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم انسانی میں تین سوڑ ہیں اور ہر سوڑ کے لیے یہی منزلیں حَبِیۃٌ تَلِیْسُوْنَہَا ہے۔ ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک پہنچنے کے لیے یہی منزلیں اور دروازے ہیں وَعَلِمْتَ وَاِلَّا لَتَجْعِبَهُمْ یَعْتَدُوْنَ۔ اَفَمَنْ یَّخْلُقُ کَمَنْ لَا یَخْلُقُ۔ اَفَلَا تَذَکَّرُوْنَ وَاِنْ تَعَدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔ رب تعالیٰ نے دن و ایمان کے راستوں میں بھی مسافرانِ راہِ طریقت کے لیے عظیم نشانات و علامات پیدا فرما دیئے تاکہ بندہ شیطانی بھول بھلیوں میں پھنس کر گمراہی کے جنگل میں نہ جا پڑے۔ شریعت کے دن میں علما فقہا قدرت کے رہنا نشان ہیں اور طریقت کی اندھیری راتوں میں اولیاء اللہ مثل قرب کے ستارے ہیں ہدایت دی جاتے ہیں جو غیر خالق سے منہ موڑ کر رشتہ توڑ کر خالق تعالیٰ کے طالب بن جائیں۔ یہی ہدایت کے ستارے اور راہِ شوق کے نشانات اس صحرا و ناسوتی میں ہر قول و عمل سے نعرہ بون میں کہ اَفَمَنْ یَّخْلُقُ کَمَنْ لَا یَخْلُقُ عَابِدِیْ کُنْ فِیْکُمْ مَخْلُوْقٌ نَّاسُوْتِیْ کی طرح کس طرح ہو سکتا ہے۔ مروجہ کے لیے یہی ایک بات عظیم نصیحت ہے۔ مقامِ عبرت ہے۔ تمام بندے اہل طریقت حاصل شریعت اگر باطن و ظاہر کی نعمتیں فکرِ مراقبہ سے شمار کی کوشش کریں تو ایک نعمت کو بھی احاطہ و فکری میں نہیں لاسکتے بیشک اللہ تعالیٰ ہی وہ کریم و قدیر ہے جو بندوں کی کمزوریوں کو بخششوں سے بدلنے والا ہے اور توفیق کی رحمتوں سے نوازنے والا ہے۔ نشاناتِ الہیہ والے عالم ربانی وہ ہیں جن کے قول و

عمل میں ربانی فتوحات رحمانی الہامات اور سبحانی ارشادات - نورانی ہدایات ہوں۔ جن کی طبعیتوں میں اندازِ حکیمانہ کی جھلک ہو اور چہروں میں جمالِ روحانی کی چمک ہو۔ قدرت کے چمکتے ستارے وہ اولیاءِ صوفیاء ہیں جو کلام کریں تو حقیقت لاہوتی ظاہر ہو اور خاموشی ہوں تو انوارِ حال کی چمک ہو۔ جن کے اعضاءِ ظاہری سے بے تعلقی واضح ہو اور حواسِ باطنی میں تعلقِ معرفت کے رشتے پیوست ہوں۔ وجود سے فانی ہوں۔ روح سے باقی ہوں۔ باطل سے فانی ہوں حق سے باقی۔ مخلوق سے ٹوٹے ہوئے ہوں خالق سے جڑے ہوئے ہوں۔ تصوف ہی بندے کو مردِ کامل بناتا ہے۔ صوفیاءِ کرام اور اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ تصوف کفر سے ایمان کی طرف، معصیت سے اطاعت کی طرف، نفسانیت سے روحانیت کی طرف راغب ہونے کا نام ہے۔ لباس و دستار کا عالم اور گڈری و تیسیح کا صوفی طالب دیتا ہے۔ اور طالب دنیا زیادہ پڑھنے پڑھانے کا خواہش مند رہتا ہے۔ لیکن طالبِ دین عمل میں زیادتی کا خواہش مند ہوتا ہے۔ طالبِ دنیا و ان تَعْدُوا کے چکروں میں عمر برباد کر دیتا ہے۔ لیکن طالبِ دین و ایمان لَا تُحْصُوہَا کے بحرِ تفکر میں غوطہ زن ہو جاتا ہے۔ طالبِ دنیا کو علم پڑھانا ڈاکو کے ہاتھ میں تلوار دینا ہے۔ بحرِ لاہوتی معرفت کا خزانہ ہے اور اولیاءِ اللہ غفاریت کے پردے میں چھپے ہوئے ہیں۔ علماءِ ربانی رحیمیت کے اونچے مینار پر بلند ہیں۔ خطاؤں کی معافی غفاریت ہے اور عطاءِ نعمت رحیمیت ہے۔ توفیق خیرات غفاریت ہے اور اعمالِ صالحہ رحیمیت ہے۔ شریعت غفاریت ہے۔ طریقت رحیمیت ہے۔ یہ تمام انعامات اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے پیدا کئے ہیں۔ صوفیاءِ کرام فرماتے ہیں کہ اگر عبادتِ الہی بندوں کو عطا نہ ہوتی تو بندے گھٹن سے مرجاتے۔ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَسْتُرُوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ وَالَّذِیْنَ یَذُّوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَهُمْ یُخْلَقُوْنَ اَمْوَاتٌ غَیْبًا حَیًّا وَمَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ۔ اور صرف اللہ تعالیٰ ہی اُن تمام اسرارِ خفی و جلی کو جانتا ہے جو اسے منزلِ مراد پر چلنے والوں میں اپنے عقل و شعور میں چھپاتے رہتے ہو اور اقوال و اذکار سے ظاہر کرتے ہو اہل دل فرماتے ہیں کہ مومن کا ذکرِ خفی مَا تَسْتُرُوْنَ ہے اور ذکرِ جہری مَا تُعْلِنُوْنَ ہے۔ یہی اہل ایمان کی نشان دہی صوتِ مردمی سے انہی کو خطاب کیا جاتا ہے۔ اور وہ بدکردار و بد نصیب جو اللہ تعالیٰ خالقِ کل کو چھوڑ کر شیطان کے بندے اور ہجاری بنتے ہیں زندگی کے قیمتی لمحات دنیا پرستی میں برباد کر دیتے ہیں۔ نہیں سوچتے کہ جن نفسیات کے ہم شیدائی ہیں وہ فانی مخلوق سے کہ قلبِ جمادی کو بگاڑ تو سکتے ہیں مگر کوئی فائدہ بنا نہیں سکتے۔ ہجر کی موت سے مردہ ہو چکے ہیں ایسے

کبھی بھی ہدایت الہیہ کی زندگی نہ پاسکیں۔ انسان دسواں شیطان سے اتنا مخمور و مدہوش ہو جاتا ہے کہ اس کے تمام حواس ایمانی بے حس ہو جاتے ہیں مردہ بدست زندہ کی مثل۔ قلب سے بیگانہ عقل کے کوسے نہیں جانتے کہ کون کب کس حالت میں آخری انجام میں اٹھایا جائے گا۔ کس کو ملحق کو عزت کون باطل میں اٹھایا جائے اور کون مقصد مراد میں یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی جلوہ گری ہے۔ اسے حقیقت کے دامن کی پناہ چاہنے والے قلب مخلص والے بندے تیرا نفس مخلص ہے۔ اور قلب مخلص لہذا نفس کی پرستش نہ کر اس سے دور ہو۔ مخلص اور مخلص میں چار طرح فرق ہے۔

۱۔ مخلص لالچی ہوتا ہے اور مخلص بے غرض۔ ۲۔ مخلص غریب ہوتا ہے اور مخلص حقیقی امیر۔ ۳۔ مخلص حریص ہوتا ہے اور مخلص سابر مخلص اہل اللہ کا دشمن ہے ہر آن سرکشی و شرارت پر کمر بستہ مگر اہل اللہ کا انتقام معافی ہے۔ ۴۔ مخلص احسان جتانے والا نیز بھڑکتا شعلہ ہے اور سخاوت خشک لکڑی مخلص اس لکڑی کو کشتی بنانے والا ہے۔ لیکن احسان جتانے والا اس لکڑی کو ایندھن بنانے والا ہے۔ مخلص اموات غیر اخیاء ہے اور مخلص دار بقا کی زندگی والا ہے۔ احسان کو باطل کا بھی ہتھیار ہے اور حق کا بھی۔ اہل باطل احسان سے انا کی راہ دیکھتے ہیں لیکن اہل اللہ کے لیے انا و خودی کے فنا سے منزل بقا اور خلعت وصل ہے۔ جس سے دنیوی ذلت اور آخری عزت ہے۔ یہ شان منصور حلاج کی ہوئی۔ لیکن اگر بقا کے ارادے سے انا کہا تو یہ خودی فنا و مردودیت ہے۔ جس کا انجام اموات غیر اخیاء ہوتا ہے۔ اور دنیوی حصہ تو ملتا ہے مگر دائمی ذلت نصیب میں ہوتی ہے۔ جیسے ابلیس کا حال ہوا۔ بندے کو ہر وقت ہمیت الہی میں ہونا چاہیے۔ کون کس طرح مبعوث ہو یہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِہٖ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ۔ لَایُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّکْرَمَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ۔ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسِّرُّوْنَ مِمَّا یَعْمَلُونَ۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِیْنَ۔ اسے کائنات مالین کی تو لو بس ایک ہی ذات قدس ہے جس کے حضور سجدہ ہونا جس کے آستانے پر تم سب کا جھکنا لائق و درست ہے اس لیے کہ کسی کی کوئی طاقت اس سے بلند نہیں ہے۔ سب ہتھیں اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ پس وہ نفسانیات جو منزل آخرت کو نہیں سمجھتے ان کے دل راہ صداقت سے دور پڑے ہوئے ہیں۔ اور وہ اہل نفس جو اپنی فنا کو بقا سمجھنے والے ہیں۔ اگرچہ ان کی مزاجی طبیعتیں حقیقت فنا کو تسلیم کرتی ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ رنج کی پوشیدگی اور جسم کی ظاہری کو پورا پورا جانتا ہے مگر کے جال بچھانے والے جو کچھ اپنے ضمیر کی گہرائیوں میں چھپاتے ہیں۔ اور قول و عمل سے جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان تمام اسرار و آشکار کو رب تعالیٰ

جاتا ہے۔ دنیا و دن اور اس کی ہر چیز گھٹیلے۔ طالب دنیا مردوں میں۔ اور ناکارہ و گھٹیا۔
 کمزور ضعیف کا اپنے آپ کو اونچا بلند و بڑا سمجھنا قابل نفرت۔ اس لیے بیشک وہ رب عالمین بڑا
 سمجھنے والوں کو متکبروں کو محبوب نہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کی دل کی آنکھیں اندھی ہیں ان کے
 نصیب میں مشاہدہ جمال نہیں۔ ان کا نفس آثار آنکھیں گھولے ہوا ہے۔ اور دنیا کی جانب ہی
 دیکھنے اور اس کی تمنائیں ہیں۔ حالانکہ آنکھوں کو دونوں جہان سے بند کر لینے سے ہی مشاہدہ حق
 نصیب ہوتا ہے۔ عین معرفت سے ہی مطالعہ صفات جمال و جلال ہو سکتا۔ اس راستے میں
 وہی قدم بڑھا سکتا ہے جو دانایتنا ہو۔ یہاں قوتوں کا مظاہرہ اور دعویٰ کرنے والے متکبرین
 تھک کر گر جاتے ہیں لیکن عجز والے روشن آنکھوں کی مدد سے قدم بڑھاتے ہوئے درگاہ محبوب
 تک پہنچ جاتے ہیں۔ ولایت الیہ کے سفر میں صرف سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں۔

۱۔ پہلا قدم خوف ہے۔ محبوب کی سطوت بے نیازی سے دلوں کا مضطرب ہونا خوف
 عشاق ہے۔ ۲۔ دوسرا قدم شکر۔ محبوب کے ذکر کے وقت فرحت سے دل کا جوش مارنا شکر ہے
 ۳۔ قدم یقین۔ محبوب سے وصل ماسوا سے انقطاع احکام مغیبات اسرار پر مطلع ہونا یقین
 ہے ۴۔ قدم دل۔ فنا فی الذات ہونا اس کے تین درجے ہیں۔ فنا فی الشیخ۔ فنا فی الرسول۔
 فنا فی اللہ۔ ۵۔ قدم صبر۔ بلاؤ مصائب پر وقوف کے باوجود بقاء ادب کے ساتھ ثبات مع اللہ
 رہے۔ ۶۔ قدم انبساط۔ اپنے مراقب و مدارج کے باوجود عجز کے ساتھ جلوت و خلوت میں نفس
 ڈاکر رہے۔ ۷۔ قدم قرب۔ بلاؤ لطف کے علاقوں کو طے کرنا اور انوار کی منزل تک پہنچنا قرب الہی
 ہے۔ ۸۔ قدم محبت۔ دنیا کو حلقہ انگوٹھی۔ عشق محبوب کو اس کی گینہ سمجھنا۔ ۹۔ خلوص کا قدم
 محبوب کی چاہت میں سب بلکہ خود کو بھی غیر سمجھے غل قدم شوق۔ ریت محبوب کی تمنا بڑھتی
 ہی جائے۔ اور دیدار میں سکون ہو قورنہ ہو۔ ۱۰۔ قدم واردات الہی یہ فضل ربی ہے نہ استدعا
 کا دخل ہے نہ طریقہ و ساعت مقرر۔ نہ فریاد نہ دعا یہ تمام قدموں سے انوکھا ہے۔ ۱۱۔ قدم بقاء
 بقاء محبوب ہی میں بندے کی بقا ہے۔ نہ بقا کو فنا ہے نہ بقا دالے کو لہذا بقا ہی بقا ہے۔
 ۱۲۔ قدم معرفت۔ ہر شی کی مخفیات کا علم اور شواہد حقیقت کو عیون قلبی سے دیکھنا ۱۳۔ قدم وفا۔
 ستر اوجہ ارعایت حقوق اللہ کو حفاظت حد و دائرہ۔ ماسرعت الی مرضات اللہ ۱۴۔ قدم ہمت
 یہ ہے کہ نفس کو حب دنیا سے روح کو تعلق آخرت سے قلب کو ارادہ غیر اللہ سے خالی کرنا۔
 ۱۵۔ قدم رضا۔ خودی کو فنا کرنا۔ یہ قدم دلالت صغریٰ کے لیے پہلا ہے مگر اسی میں اتہما کا مقام ہے

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ۔ کی جلوہ سامانی ہے۔ ان قدموں کو چلنے کے بعد منزلِ محبوبیت ملتی ہے۔ یہ پھول دھین وہاں کھلتا ہے جہاں انکار کی جھاڑیاں تکبر کے کانٹے لایوٹھ منوں کی بد عقیدگی مُسْتَكْبِرِينَ کی گندگی اور منکرۃ کا کڑا کچرانہ ہو۔ تمام انسان ہی قدموں پر چلنے کے لیے پیدا کئے گئے ہیں۔ جس نے ان قدموں کی کوشش نہ کی اُس کی زندگی برباد ہے وہی لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ کے زمرے میں داخل ہے۔ اے میرے رب کریم مجھے بھی میری اولاد کو بھی ہمتِ قدم عطا فرما۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا

اور جب بھی پوچھا گیا اُنہوں نے کہا اُنار رب نے تمہارے تو یہی بولے کہ

اور جب اُن سے کہا جائے تمہارے رب نے کیا اُنار۔ کہیں

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ

تھمتے بناوٹی ہیں پچھلوں کے۔ اس لیے کہتے ہیں کراٹھائیں اپنے بوجھ

انگوں کی کہانیاں ہیں کہ قیامت کے دن اپنے بوجھ

كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَ مِنْ أَوْثَارِ الَّذِينَ

پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجھ اُن کے

پورے اٹھائیں اور کچھ بوجھ اُن کے

يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَزْمُرُونَ ۚ

گمراہ کرتے ہیں جن کو سے نابھی خبردار براہے وہ بوجھ جو بنا رہے ہیں۔

جنہیں اپنی جہالت سے گمراہ کرتے ہیں سن لیا ہی برا بوجھ اٹھاتے ہیں

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ

بیشک مکر کیا تھا اُن لوگوں نے جو سے تھے پہلے اُن کے تو اٹھایا اللہ نے بنیادوں کو

بیشک اُن سے اگلوں نے فریب کیا تھا تو اللہ نے اُن کی چٹنائی کو نیو

مِّنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ

اُن کی سے جڑوں پھر گر پڑی پر اُن چھت سے اوپر اُن کے

سے یا تو اوپر سے اُن پر چھت گر پڑی

وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

اور آیا عذاب اُن کو طرف سے اُس جگہ کے کہ نہ تھی سمجھ اُن کو

اور عذاب اُن پر وہاں سے آیا جہاں کی انہیں خبر نہ تھی -

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں کفار کے غلط اور شرکیہ عقیدوں کا ذکر ہوا کہ اپنے خود ساختہ عقیدوں میں انہوں نے بتوں کو آسمانی معبود سمجھ لیا۔ اب ان آیات میں کفار کی اُن بیہودہ باتوں کا ذکر ہے جو وہ حقیقی معبود اور اُس کے سچے اور دائمی کلام کے بارے میں کرتے رہتے رہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کی اس بے علمی کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ بروز قیامت خود اپنے اٹھنے کے منکر تھے۔ اب ان آیتوں میں اُن بوجھوں کا ذکر ہے جو وہ خود اپنے سر پر قیامت میں اٹھا کر لائیں گے یعنی اسے کافر و تم تو اٹھنے کے منکر ہو حالانکہ تم کو تو بوجھ بھی اٹھانا پڑے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں موجودہ کافروں کی بد علمی بد عقیدگی کا ذکر ہوا تھا کہ یہ مغرور ہیں اور مغرور ہمیشہ بیوقوف ہوتے ہیں ان میں حماقت تو ہوتی ہے چالبازی چستی چالاکی فریب کاری نہیں ہوتی لہذا مغرور آدمی اتنا سخت نہیں ہوتا اُس کو مارنا آسان ہوتا ہے اب ان آیتوں میں سابقین کافروں کا ذکر ہے کہ وہ بہت چالاک ہشیار فریب کار تھے جب اُن کو ان واحد کے عذاب نے ہلاک کر دیا تو تم کیا چیز ہو۔

شان نزول روایت ہے کہ مکے کا ایک کافر نصر بن حارث اُس نے بہت قصے کہانیاں یاد کی ہوئی تھیں۔ ایک دفعہ اُس سے کسی صحابی نے ایمان قرآن کے بارے میں سوال کیا تو کہنے لگا کہ (معاذ اللہ) قرآن مجید بناوٹی قصے کہانیوں کی ایک کتاب ہے ایسی کہانیاں تو مجھ کو بھی بہت یاد ہیں۔ اُس کی تردید میں چھ آیتیں از ۲ تا ۱۹ نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالَُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيُحْمِلُوهُمُ أَوْ تَرَاهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ . دَمِنْ أَوْتَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ . الْأَسَاطِيرُ مَا يَذُرُّونَ . واؤسر جملہ اذا حرف شرط ظرفیہ زانیہ بمعنی جس وقت ۔ جب بھی ۔ جب ۔ یقین ۔ باب نصر کا ماضی مطلق مجہول قول سے بنا ہے ہو ضمیر واحد مذکر غائب مستتر اس کا نائب فاعل لام جارہ مفعولیت کا ضم ضمیر کا مزج کفار کہ ہے ۔ جار مجرور مل کر متعلق ہے یقین کا ۔ یہ جملہ فعلیہ مجہولیہ قول ہوا ۔ ماذا کی اصلیت میں دو قول ہیں ۔ ایک یہ کہ ۔ ماذا اسم بیسط ہے ۔ مرکب یا مفرد نہیں یعنی اگرچہ پہلے یہ لفظ علیحدہ دو تھے مگر اب ایک ہی لفظ ہے ۔ ترجمہ ہے ۔ کیا کچھ ۔ کتنا کچھ ۔ یہ کبھی اسم جنس ہوتا ہے ۔ بمعنی یہ کچھ ہے ۔ کبھی موصول ہوتا ہے بمعنی الذی ۔ کبھی استفہامیہ ہوتا ہے ۔ بمعنی کتنا کچھ اسی معنی میں یہاں ہے ۔ ترکیباً یہ اسم موصول سوالیہ ہے اور مابعد جملہ ۔ اس کا صلہ ہے ۔ دوسرا قول یہ کہ ماذا اسم مرکب ہے ما اور ذ سے ۔ ما سوالیہ ذام موصولہ یا عا سوالیہ ہی ہے اور ذل اسم اشارہ قریب ۔ عا یا ما زائدہ اور ذ اشارہ قریب ۔ یا ما سوالیہ اور ۔ ذل زائدہ ترجمہ علی الترتیب اس طرح ہوگا ۔ عا کیا ہے وہ جو ۔ عا کیا ہے یہ ۔ عا یہ کیا خیال رہے کہ مفرد اسم وہ ہے جو اصلاً ایک ہی ہو اور معنی بھی ایک ہی ہو ۔ جیسے زید بکر وغیرہ بسیط اسم وہ ہے ۔ جو اصلاً دو ہوں مگر اس طرح جڑ جائیں کہ معنی ایک ہو جائیں ۔ جیسے بَعْدَکَ یُحْمِلُونَ وغیرہ ۔ مرکب اسم وہ جو اصلاً یعنی شروع سے دو ہوں اور معنی بھی دو ہوں جیسے مرکب تو صیغی اثنائی ۔ بنائی ۔ منع ثمری ۔ مرکب تفسیدی ۔ اُنْزِلَ ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق معروف صیغہ واحد مذکر غائب ۔ مصدر ہے ۔ اُنْزَالٌ بمعنی اتارنا ۔ نَزَلَ سے بنا ہے اُنْزَالاً ۔ رَبٌّ ۔ اسم مفرد جامد بحالیت رفع فاعل ہے اُنْزَلَ کلمہ ضمیر جمع مذکر مخاطب مجرور متقیل مضاف الیہ ہے ۔ یہ جملہ فعلیہ سوالیہ ہو کر مقولہ ہوا یقین کا ۔ قَالَوا ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر جمع پوشیدہ اس کا فاعل مل کر قول ہوا ۔ اَسَاطِيرُ ۔ اسم جمع بنتی المجموع اس کا واحد ہے اُسْطُورٌ یا اُسْطُورَةٌ ۔ اسی سے ہے ۔ سطر ، دکھی ہوئی ایک لائن) اسی سے سطر ۔ دیکھ کر کہنے کا آلمہ ۔ اَسَاطِيرُ بمعنی اپنے قلم اور دماغ سے بنائی ہوئی ۔

خبریں لکھی ہوئی سطریں یعنی جھوٹی۔ جیسے کہ ناول افسانہ۔ مضاف ہے غیر منصرف ہے۔ الف لام عہدی یا اسی۔ اولین۔ جمع مذکر نالیم اس کا واحد ہے اول۔ بمعنی پہلے لوگ۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ یُجْلُوا۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت۔ جُلُّ سے بننا ہے بمعنی اُٹھانا۔ لاذا منصوب ہے لام کئے میں اُن پوشیدہ سے دراصل تھا یُجْلُون۔ نون اعرابی بوجہ نصب گر گئی۔ مُمّ ضمیر مستر کا مرجع کفار مکہ ہیں اوزار۔ اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے وِزْرُ بمعنی بوجھ۔ مضاف ہے مُمّ ضمیر جمع غائب کا مرجع خود کفار (یعنی اپنا) یہ مرکب اضافی مبینہ ہے یا ذوالحال ہے۔ کاملۃً۔ اسم فاعل مؤنث۔ بحالت فتح ہے کیونکہ یا حال ہے یا تمیز ہے اوزار کی یہ سب مل کر مفعول بہ ہوا یُجْلُوا کا۔ یوم۔ اسم مفرد جائد طرف زمانی ہے۔ بمعنی دن۔ وقت۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی ذہنی۔ قیامت۔ اسم مصدر ہے۔ آخر کی ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی اکھڑا ہونا۔ اُل ہوتا۔ قائم ہونا۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے یوم کا۔ مرکب اضافی۔ مفعول فیہ ہے یُجْلُوا کا یہ سب جملہ فعلیہ مسبب (عاقبتہ) ہے یا علت ہے۔ قالوا کی۔ واو سر جملہ۔ من جارۃ تبعیضیہ۔ اوزار اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے وِزْرُ۔ بمعنی وہ بوجھ جو اپنے جسم پر لا د جائے۔ تھکا دینے والا۔ مضاف ہے الذین اسم موصول بحالت جر۔ مضاف الیہ ہے۔ یُضِلُّون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معرف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے اِضْلَالُ بمعنی گمراہ کرنا۔ ضَلُّ سے بنا ہے۔ اس کا فاعل مُمّ ضمیر مرفوع متفصل مستتر ہے۔ مُمّ ضمیر ظاہر منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے۔ ب جارۃ بمعنی عَنْ جارۃ غیر۔ اسم مفرد جائد فقط نافیہ مضاف ہے علم۔ اسم مصدر یا حاصل مصدر مضاف الیہ ہے نکرہ غیر معین ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا در جار مجرور متعلق ہے یُضِلُّوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ مل کر مضاف الیہ اوزار کا۔ مرکب اضافی مجرور ہے من سے۔ جار و مجرور متعلق ہے یُحْصِلُ فعل مستقبل پوشیدہ کا۔ اَلَا۔ حرف بسیط ہے۔ تین طرح متعلق ہے۔

۱۔ فقط کلام کے ابتدا۔ افتتاح کے لیے عا عرض کرنے کے لیے (یعنی زمی سے سمجھانے کے لیے) ۲۔ تخصیض۔ (چھٹک) کے لیے۔ یعنی سختی سے بات سننے کے لیے۔ یہاں آخری طریقہ ہے۔ بعض نے کہا یہ لفظ مرکب دو گلوں سے ۱۔ اہمزہ استفہام عا لآ نافیہ۔ اور مرکب کرنے کی وجہ ہے کلام کی نفی کو توڑ کر ثبوت میں شدت پیدا کی جائے۔ اپنے اپنے دلائل سے دونوں قول درست ہیں۔ اور مدعا یہ کہ۔ اَلَا۔ اصلاً مرکب ہے مگر انجام کار بسیط ہو گیا ہے۔ ساء فعل ذم ہے۔ بحث ماضی مطلق باب نصر سے ہے سَوَّءُ اُجُوفِ وادی اور مہموز اللام سے بنا ہے بمعنی۔ بُرا ہونا۔

ہمیشہ لازم ہوتا ہے۔ اس باب مجروریں۔ کما۔ اسم موصول۔ بحالت رفع فاعل مخصوص بالذم سے ساء کا
 یدروُن۔ باب ضرب کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ دُرُ سے بنا ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ صُم
 ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع کفار ہیں۔ صلہ ہوا موصول کا۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالَى اللّٰهُ
 بُنَيَّا لَهُمْ مِنَ الْفَوَاحِشِ مَا شَفَعْنَا لَكُمْ فِيهِمْ وَلَآتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ
 قَدْ مَكَرَ۔ فعل ماضی قریب مثبت معروف۔ باب نصر سے ہے۔ مکر سے بنا ہے بمعنی۔ فریب کرنا
 چال چلنا۔ یا کسی کے فریب کو توڑنا۔ پہلے معنی مراد ہیں۔ الَّذِينَ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَدْ مَكَرَ
 کا مَن جارہ بیانہ قبل اسم ظرف زمانی۔ یہ جب مضان ہو تو معرب ہوتا ہے اور عامل کا اعراب ظاہر
 ہوتا ہے۔ صُم ضمیر مجرور اس کا مضان الیہ ہے۔ مَرَبَّ اضانی مجرور ہے مَن سے اور متعلق ہے مَرَبَّ
 فعل ماضی پوشیدہ کا یہ جملہ فطیہ صلہ ہوا الَّذِينَ کا۔ فَ سَبِيَّةٌ آتَى۔ فعل ماضی مطلق۔ آتَى سے بنا ہے
 بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں بمعنی لانا ہے۔ بُنَيَّا۔ اسم مفرد الف تون زائدتان۔ مذکر۔ اس کی جمع نہیں ہوتی
 اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ جمع ہے بُنَيَّةٌ کی جیسے شُرَّانُ فُحْلَانُ۔
 بُنَيَّا۔ بمعنی ساری عمارت۔ بنیاد سے چھت تک بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے
 صُم ضمیر جمع مضان الیہ۔ مَن حرف جر الف لام استقراتی۔ قَوَاعِدُ۔ اسم جمع مفتی الجمع۔ یعنی وہ جمع
 جس کی پھر جمع نہ بن سکے (جمع الجمع)۔ اس کا واحد قَاعِدٌ بھی ہوتا ہے بمعنی بنیاد (عبادت کی دیوار کا
 نیچے کا زمین دوز حصہ)۔ قَاعِدٌ بھی۔ بمعنی آئینہ بڑھی عورتیں۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ لَقَاتِ
 بِرُكُوْنِيْ حَيْثُ قَامَتْ اور ٹھہری ہو اس کو قَاعِدٌ کہتے ہیں۔ بحالت کسر ہے مَن سے جار و مجرور متعلق ہے
 ہے آتَى کا ف حرف انجام۔ عاقبت۔ خَرَّ۔ باب ضرب نصر کا ماضی مطلق معروف۔ خَرَّ سے بنا
 ہے مضان ثلاثی کا مادہ ہے۔ بمعنی دھلکے سے گرنا۔ ایک دم گزرا۔ ڈھے جانا۔ فُلْ جارہ فوقیت
 کی صُم ضمیر کی مرجع الَّذِينَ سے۔ الف لام عہدی یا ذہنی یا خارجی سُقُفٌ۔ اسم مفرد جادہ عرف باللام
 بمعنی چھت۔ اس کی جمع ہے سُقُوفٌ اور اس جمع کی جمع سُقُفٌ ہے۔ اور بھی دو قول ہیں ترجیح اسی
 کو ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے خَرَّ کا۔ مَن جارہ ابتدائیہ فوق۔ اسم ظرف مکانی۔ جب اس
 کا مضان الیہ ظاہر موجود ہو تو یہ معرب ہوتا ہے۔ صُم ضمیر اس کا مضان الیہ ہے۔ ترجمہ اُن کے
 ادب سے۔ واؤ سر جملہ۔ آتَى۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ آتَى سے بنا ہے۔ بمعنی آنا۔ باب
 ضرب سے ہے۔ صُم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ۔ الف لام عہدی ذہنی عذاب۔ اسم مفرد جادہ۔
 بمعنی سزا۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے آتَى کا مَن جارہ ابتداء غایت کے لیے یا بیانہ۔

یا زائد ہے۔ حیث۔ اسم ظرف مکانی مبہم۔ جب یہ مامولہ کے ساتھ مل کر آئے شرط و جزا کے لیے ہوتے۔ بمعنی حیثاً۔ ہر حال میں ضمیمہ پر مبنی ہوتا ہے۔ ظاہراً اس پر ضمیمہ ہے مبنی کی وجہ سے مگر محلاً مجرور ہے من جارہ سے بمعنی۔ جہاں کہاں۔ جہر۔ جب کبھی۔ یہاں پہلے معنی ہی درست اور مراد میں۔ حیثاً ظرف زمانی ہوگا بمعنی جب کبھی۔ بیان کیفیت کے لیے بھی آتا ہے۔ بمعنی اس طریقے سے۔ یہ معنی بھی یہاں بن سکتے ہیں۔ لَا يَشْعُرُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب مضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ شعروں سے بنا ہے۔ بمعنی حواس خمسہ کے ذریعہ جانتا۔ اسی سے شعور۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ لِيُحْمِلُوهُ أَوْ تَرَاهُمْ كَايِمَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَمِنَ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ يُحْمِلُونَ عَنْهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ أَلَا

سَاءَ مَا يَزُرُّهُمْ ۚ۔ اللہ تعالیٰ نے بہت کثیر دلائل عقلیہ ظاہریہ باطنیہ سے توحید و رسالت کو ثابت فرمادیا لیکن اس کے باوجود ان عقل کے اندھوں ضد کے پکوں سے جب بھی کہا گیا اور پوچھا گیا کہ کیا اتارا تمہارے پروردگار۔ نے وہ کون سا کلام ہے جس کا چرچہ عالم میں پھیلتا چلا جا رہا ہے اے کتے والو مسافروں کے راہ میں بیٹھنے والو ذرا ہم کو بھی تو بتاؤ تاکہ ہم بھی اس نوری جہرے والے سرور انبیا کی محفل میں حاضر ہو کر اللہ کے کلام کو زبان فیض مصطفیٰ سے سنیں تو یہ کفار مکہ کچھ کے پاس بیٹھنے اور جنگلوں میں بیٹھ کر دربار مصطفیٰ میں آنے والے مسافروں کو روکنے کے لئے بار بار یہی بولے کہ اللہ کے کچھ نہیں نازل کیا یہ تو خود منجھ مصطفیٰ نے ہی اگلے افسانوں قہقہے کہانیوں ناولوں اور جھوٹے سچے واقعات کو نہ جانے کہاں کہاں سے کس کس سے سننا کو جمع کر لیا ہے۔ یہ دہی پہلوں کے اساطیر ہیں۔ کفار مکہ یہ صرف اس لیے کہتے ہیں تاکہ لوگ نہ محفل پاک میں حاضر ہوں۔ نہ شان مصطفیٰ ظاہر ہو نہ کلام الہی کی لذت سے کوئی آشنا ہو سکے بلکہ ان کی یہ یہودہ گفتگو سن کر وہیں سے دل برا کر کے واپس لوٹ جائے۔ لیکن درپردہ ان کی یہ بد اھمالیاں اس لیے ہو رہی ہیں تاکہ وہ قیامت کے دن اپنا پورا بوجھ بھی اٹھائیں اور ان لوگوں کا بوجھ بھی اٹھائیں جی کو وہ اپنی جہالت پر قوی اور حسد بقیض کی وجہ سے گمراہ کر رہے ہیں۔ کیا ہی سخت ترین بُرا ہے وہ بوجھ جو وہ بناتے اور اکٹھا کرتے چلے جا رہے ہیں جس کا پتہ قیامت میں چلے گا۔ چونکہ قرآن مجید نبی کریم کی نبوت کا معجزہ ہے اور یہ وہ نبوت کا معجزہ ہے جو قیامت ہر ایک کے سامنے والا اور کائنات کو تسلیم نہیں کرتے تھے اس لیے ہر وقت وہ قرآن مجید کا بھی انکار کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ رب تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ پرانے لوگوں کے قصے

کہانیاں ہیں یا ان کے سچے بیٹے ہوئے واقعات یا ان کی جھوٹی بناؤنی تاویلیں افسانے جن کو یہ نبی
 سنا رہے ہیں۔ اور جانتے بوجھتے قرآن مجید کی فصاحت بلاغت قانون احکام۔ حقائق وقائق اور علوم کا
 انکار کر دیتے تھے۔ یہ گفتگو آپس میں بھی کرتے تھے اور تجاج سے بھی مہمانوں سے بھی مسافروں سے
 بھی۔ اس جگہ رب تعالیٰ نے کفار کے اس قول کے عذاب کا ذکر فرمایا کہ انجام یہ ہے کہ اپنا اور ان لوگوں
 کا کفر یہ بوجھ اٹھائیں گے جو ان کے کہنے سے مسلمان نہیں ہوتے کفر یہی لوٹ جاتے ہیں۔ گویا ان
 کفار مکہ پر دو عذاب۔ عا۔ اپنے کافر رہنے کا۔ عا۔ اور دوسروں کو کافر کرنے کا۔ لیکن کہنے ماننے
 والوں پر ایک بوجھ صرف گمراہ اور کافر رہنے کا۔ یہاں من بعضیت کا ہے بوجھ سے متعلق نہیں بلکہ الذین
 سے تعلق ہے یعنی بوجھ بعض نہیں بوجھ تو پورا ہوگا الیث۔ لیکن ہوگا ان کا جو ان کے بہکانے سے گمراہ ہو
 گئے۔ اور جو نہ پہلے ان کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ خواہ وہ مومن ہو گئے یا کسی اور وجہ سے کافر ہی رہے
 نہ کہ ان کے کہنے سے قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْغَوَاصِدِ
 فَخَرَّ عَلَيْهِمُ الشَّقَقُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ
 یا رسول اللہ کفار مکہ کی ان گستاخانہ ذلیل حرکتوں سے آپ انگلیں دل نہ ہوں اس لیے کہ یہ کفار کا پرانہ
 طریقہ ہے اس سے پہلے جو کافر قویں گزری ہیں انہوں نے بھی اسی قسم کے مکر فریب اور طرح طرح
 کے منصوبے اپنے انبیاء کی نافرمانی کرنے اور ان کو ستانے کے لیے بہت کئے تھے اور وہ کافر
 بھی سمجھتے تھے کہ شاید ہماری مکاریاں منصوبے بنیاں بہت مضبوط اور کامیاب ہیں۔ مگر آپ
 کے اللہ نے ان کو اور ان کے تمام فریبانہ منصوبوں کو ان کی جڑوں سے اکھیڑ دیا۔ پس گر پڑیں ان
 کی گھریلو چھتیں ان کے اوپر جب کہ وہ رات کو غفلت کی تیند سو رہے تھے اور سب دب کر مر گئے ایک
 بیتہ بھی باقی نہ بچا۔ اور رات کا عذاب ان کے پاس اتنی تیزی اور اچانک آیا کہ وہ سمجھ بھی اور سننے
 بھی نہ سکے۔ ایک قول ہے کہ بنیاں سے مراد کفار کی فریب کاریوں کے محل ہیں اور جڑ سے اکھیڑنے کا
 معنی ہے کہ انبیاء کرام اور دین الہی کے خلاف تمام منصوبوں کو ناکارہ کر دیا گیا تھا تو اب یہ کفار مکہ
 بھی اپنی سوچی سمجھی اسلام قرآن حدیث اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف فریب کاری پر خوش
 نہ ہوں انجام ان کا بھی ویسا ہی ہونے والا ہے۔ ایک قول ہے کہ بنیاں سے مراد وہ مینارہ اور برج
 ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی تبلیغ ایمان سے ناخوش ہو کر مرو دین کتھان کافر غلامی کا دعویٰ کرنے
 والے نے پانچ ہزار گز یا اس سے بھی اونچا دو فرسخ یعنی چھ میل اونچا بنوایا تھا۔ اور ایک بڑا صندوق
 ہلکی تیلی لکڑی کا بنا کر اس میں خود اور اپنے وزیر ہامان کو بٹھایا تھا۔ دو یا تین بڑی گدھوں کے پاؤں

اوپر باندھے اور بانس پر گوشت باندھا۔ جب گدھوں نے گوشت دیکھا تو اوپر کو لپکیں لیکن چونکہ وہ بھی صندوق سے بندھے تھیں اور بانس بھی اس لیے گدھوں کے ساتھ صندوق بھی اوپر کو پرواز کرتا رہا۔ اور گوسفٹ کو پکڑنے کی خاطر تقریباً ایک ماہ اوپر کی طرف پرواز جاری رہی۔ اللہ تعالیٰ نے عقاب - نکرہ - باز اور گدھ کو یہ طاقت و ہمت اور برداشت بخشی ہے کہ وہ بھوکے پیاسے رکھ مہینہ ڈیڑھ مہینہ پرواز کر سکتے ہیں۔ اب نمرود اور اس کا وزیر جب آسمان کو دیکھتا ہے وہ تو اتنا دور لگتا ہے جتنا زمین سے لگتا تھا اور زمین کو دیکھتا ہے تو گول چاند کی طرح نظر آتی ہے۔ تو نمرود نے آسمان کی طرف ایک تیر پھینکا۔ قدرت الہیہ سے وہ تیر چند منٹ بعد خون میں سنا ہوا داپس اسی سراخ کے ذریعہ صندوق میں آکر گرتا ہے۔ نمرود خوش ہو جاتا ہے کہ میں نے ابراہیم کے رب کو قتل کر دیا (معاذ اللہ) پھر اس نے گوشت ولے بانس کو اٹاکر دیا جس سے گوشت نیچے کی طرف آگیا۔ تو گدھوں نے نیچے کی طرف پرواز شروع کر دی اور نیچے پرواز کی وجہ سے وہ چند دن میں زمین پر آگئے جہاں سے چل کر نمرود اپنے پایہ تخت پہنچا جبکہ مینار سے پرگھنڈ میں بڑا مغرور بنا جا رہا تھا ادھر حضرت جبریل نے رب تعالیٰ کے حکم سے ایک پر مارا جس سے وہ انتہائی مضبوط مینارہ ایک دم ٹوٹ کر گر پڑا۔ (واللہ اعلم بالصواب) مگر اس آیت پاک کی تفسیر میں پہلا قول درست ہے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ انسان کچھ بھی کرے کتنی ہی تدبیریں بنائے رب تعالیٰ کی منشا کے بغیر کچھ نہیں کر سکتا بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جو کوئی کسی کے لیے مصیبت کا گرہا کھودتا ہے۔ وہ خود ہی اس میں گرفتار ہے۔ ہر میدان میں رب تعالیٰ جل مجدہ اپنے پیارے نبیوں - ولیوں اور صالحین متقیوں کی شان آن بان بڑھاتا ہے۔ اکثر دیکھا جا رہا ہے کہ فاسق و فاجر کفار اور گستاخ لوگوں کی دنیوی زندگی اور موت ذلت و رسوائی سے ہی ہوتی ہے۔ میں نے بیچشم خود بہت سے نبی کریم کے گستاخوں کو بری ذلت آمیز موت مرتے دیکھا ہے۔ دنیا میں اگرچہ جبر و دستار کے ساتھ تسکلی مومنانہ بناتے پھرنے لگی اپنی بد اعمالیوں فریب کاریوں کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی کارستانی یا کسی جادوگری کا چکر قرار دے لیتے ہیں۔ مگر اپنی طرف اپنی سیاہ کاریوں کی طرف دیکھتے ہوئے یہ نہیں کہتے کہ ہم پر یہ عذاب الہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کریم و رحیم سب کو ہدایت و شعور دینے والا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند خاندے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اگرچہ تمام مکرو فریب ہی بہت بُرے اور قابلِ گرفت و نقصان دہ ہیں مگر۔ انبیاء کرام اور اللہ تعالیٰ کی چیزوں کے خلاف فریب کاری تو بہت ہی سخت گناہ ہے۔ جس کی سزا بلا واسطہ خود رب کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ سختی و جرم کا اندازہ سزا کی سختی سے کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے بندے کو حتی الامکان اللہ کے پیاروں کی ناراضگی سے بچنا چاہیئے۔ یہ فائدہ قدّمَا اللّٰہِ کی پوری آیت کے مضمون اور تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت میں انشاء اللہ تعالیٰ علماء و مشائخ کو ہر عمل کا دگنا ثواب ملے گا اس لیے کہ ان کو اپنے اعمال کا ثواب بھی ملے گا اور وہ اپنے شاگردوں مریدوں اور مقیدیوں کے اعمال کا پائیں گے یہ فائدہ دَمِنَ آوَنَ اِذِ النَّارِ کی اقتضاء النص سے حاصل ہوا کہ جب بد عملی کا بوجھ گمراہ کرنے والوں کو اٹھانا پڑے گا تو نیک عملی کا ثواب نیک بنانے والوں مثلاً سنانے والوں کو بھی انشاء اللہ ضرور ملے گا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت کے دن کامل سزا صرف کفار کے لیے ہے۔ گناہگار مسلمان کو گناہ کی پوری نہیں ملے گی بلکہ کچھ گناہ شفاعت سے کچھ گناہ ایصالِ ثواب ختم شریف اور لواحقین اور پچھلے نیک و اشرار کی نیکیوں کے بنتے سے معاف یا ہلکے کر دیئے جائیں گے یہ فائدہ کَاٰلِہٖٓ کی نسبت صرف کفار کی طرف کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب کوئی شخص خاص کر کوئی عالم دین یہ کہے کہ یہ حدیث پاک ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو کسی شخص کو جائز نہیں کہ ایک دم بغیر تحقیق و انکشاف کرے بلکہ اگر سننے والا خود عالم ہے تو تحقیق و تفتیش کرے۔ اور اگر عالم نہیں تو علماء و محققین سے پوچھے۔ خاص کر اس زمانے میں جب کہ کتابیں چھپی ہوئی ہر جگہ دستیاب ہیں بزرگوں اور علماء محدثین کی محنتوں سے دینی خدمتوں سے دین بہت آسان ہو چکا ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی حدیث پاک کا انکار کرنا۔ کفار کی علامت ہے یہ مسئلہ قَالُوْا اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلٰیْنَ اَمْ یُعِیْبُوْنَہُمْ یَعْبُوْہُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس سے منکرین حدیث چکڑالوی اور پرویزی عبرت پکڑیں۔

دوسرا مسئلہ۔ بے علم جاہل آدمی کو قطعاً ناجائز ہے دین کی تبلیغ کرنا اور لوگوں کو مسائل بتانا۔ اس لیے کہ جاہل انسان اپنی جہالت کی وجہ سے یقیناً غلطی بتائے گا اور لوگوں کو گمراہ کرے گا۔ یہ مسئلہ بھی یُعِیْبُوْہُمْ یَعْبُوْہُمْ بغیر علم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات۔ یہاں چند اعتراض و سوالات وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ رَبُّنَا رَبُّنَا لَعَنَ الْكَافِرِينَ۔ جب ان سے کہا گیا کہ کیا نازل کیا تمہارے رب نے تو جواب میں کفار نے کہا پہلوں کے فسانے قصے کہا ہاں۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار نزولِ حق کو تسلیم کرتے تھے مگر اللہ کی گستاخی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اللہ نے بناؤ لی کہانیاں نازل کی ہیں حالانکہ ایسا نہیں وہ تو یہ ماننے ہی نہ تھے کہ نبی کریم جب کو کلامِ الہی کہہ رہے ہیں وہ آسمان سے نازل ہوا ہے بلکہ وہ تو اس کو نبی پاک کی بناوٹ کہتے تھے۔ تو یہ آیت کی عبارت کس طرح درست ہوئی۔ جواب - تفسیر کبیر نے اس کے تین طرح جواب دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ کفار کا یہ جواب تمسخر اور مذاق تھا۔ اس طرح کہ جب کوئی اجنبی سوال کرتا کہ تم نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو مذاق کرتے ہوئے کہتے کہ یہ کہانیاں ہیں جن کو منزلِ شمس جاتا ہے یا منہ مبارک کے کہتے کہ ہاں جی اللہ نے اب کہانیاں ہی نازل کرنی تھیں۔ اور تو کچھ نازل کرنے کی چیز ہی ہی نہیں۔ دوم یہ کہ کفار کے جواب کی کچھ عبارت پوشیدہ ہے۔ پوری بات اس طرح ہے کہ جب کوئی مسافر ان سے پوچھتا کہ رب تعالیٰ نے کونسا کلام نازل فرمایا ہے تو جواب کہتے ہاں کہا تو جاتا ہے کہ اللہ اپنا کلام نازل فرما رہا ہے۔ مگر وہ سب بناوٹی قصے ہیں۔ اب خود سوچ لو کہ کیا رب کا کلام ایسا ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ کفار کہتے تھے کہ ہم کیا کہہ سکتے ہیں۔ رب کے کلام والی کوئی نشانہ اس میں پائی نہیں جاتی۔ نہ فصاحت نہ بلاغت۔ نہ دقالت نہ حقائق۔ یہ وہی معمولی قصے ہیں جو ہر کون انسانہ گو سنا سکتا ہے۔ (معاذ اللہ)۔ لہذا یہ ہر طرح کی گفتگو۔ تسلیم کرنا نہ تھی۔

دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا۔ فَخَرَّ عَنِّيُمُ الشَّقِيُّ مِنْ خَوْفِهِمْ۔ یعنی اُن کفار پر چھت اُن کے اوپر کی طرف سے گر گئی۔ چھت تو ہوتی ہی اوپر سے اور اوپر سے ہی گرتی ہے۔ پھر یہ لفظ بڑھانے سے کیا فائدہ؟ (تفسیر کبیر)۔

جواب - امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ مِنْ خَوْفِهِمْ سے اس چیز کی تاکید اور وضاحت فرمائی جا رہی ہے کہ جب چھت گری تو وہ چھت والے اس کے نیچے ہی تھے اور ہلاک ہوئے۔ ورنہ چھت تو واقعی اوپر ہی ہوتی ہے اور اوپر سے ہی گرتی ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ لوگ۔ چھت والے اُس کے نیچے ہی ہوں۔ اس کو بیان کرنے کے لیے مِنْ خَوْفِهِمْ فرمانا نہایت ضروری اور مفید ہے۔ تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا لَيَجْمِدُنَّ أَجْنَاسَهُمْ كَامِدَةً۔ بڑے کافر چھوٹے کافروں کا پورا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور دوسری جگہ ایک آیت میں فرمایا گیا لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ۔ قیامت میں کوئی کسی کا بوجھ قطعاً نہیں اٹھائے گا۔ ان آیتوں میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب - اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت پاک میں گمراہ گمراہ ہونے والے کفار کا ذکر ہے۔ اور اس دوسری آیت میں غیر متعلق کفار کا ذکر ہے۔ یعنی جس کافروں کے کفر اور بد عقیدگی کا تعلق دوسرے

بڑے کافروں سے ہے وہ تو چھوٹوں کا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور جو غیر متعلق کافر لوگ ہیں وہ کسی دوسرے کے کفر کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ دوسرا یہ کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے ہر کافر اپنا بھی بوجھ اٹھائے گا اور گمراہ و معتقد ہونے والے کافر ماتحت کا بھی۔ اور اس دوسری آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ ایسا نہیں ہوگا کہ اصل مجرم ہلکا پھلکا رہے اور دوسرے کسی شخص کو مزدوروں کی طرح اس کا بوجھ اٹھوا دیا جائے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں کفر کا بوجھ کافر کے اٹھانے کا ذکر ہے یعنی کافر اور بڑا کافر اپنے کافر ساتھی کا بوجھ اٹھائے گا اور مجرم کافر پر بھی کافر بننے کا بوجھ پورا پورا ہوگا۔ اور اس دوسری آیت میں ہے کہ کوئی مسلمان اپنے کسی کافر رشتے دار کا بوجھ محبت یا حمایت یا ترس کھاتے ہوئے نہیں اٹھائے گا۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ قَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيُحْمِلُوا

أَوْتَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْتَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ يَغْيِرُ عَنْهُمْ أَلْسَاءَ مَا يَزِيدُونَ - یہ دنیا و دنیا داروں کا طریقہ باطل ہے کہ جب بھی ان مردہ صنموں سے پوچھا جائے کہ تمہارے ان ابدی پروردگار نے قلبِ مزکی پر کونسی واردات نازل فرمائی ہیں تو طغیانی شرارتیں یہی جواب دیتی ہے کہ یہ دوسرا شیطان ہیں جیسے کہ نفسِ آمارہ پر ہوتے تھے۔ قلبِ ابلیسی دھوکے میں ہے کہ درغلہ ہٹ کو صدائے ربانی سمجھ رہا ہے۔ نفس و شیطان کی یہ جھوٹی بات اور کذب بیانی ایک بھاری بوجھ ہے جس کو ایامِ قہر میں پورا پورا اپنے اوپر اٹھائیں گے۔ اور ان اعضاءِ ظاہری کا طغیانی بوجھ ان ہی آثار و شیطانی نفوس پر ہوگا جن کو یہ اللہ سے دور فتنہ و فتور، شرارت و قصور میں استعمال کرتے پھرتے تھے۔ بے عقلی و نادانی اور ظلمتِ شیطانی سے۔ خبردار اتہمائی ذلیل کرنے والی ہیں وہ بوجھ اغیار کی گٹھڑیاں جو یہ عالمِ نفرت میں اٹھائیں گے جب کے درگاہِ قدس سے محرومی کی زنجیریں ڈال کر دُکارسے جائیں گے۔ نفسِ شرارت کرنے کا عادی اور قلبِ صبر کرنے کا عادی۔ صوفیاء کے نزدیک صبر تین قسم کا ہے۔

۱۔ صبر اللہ یعنی امورِ الہی کی ادا اور ترک نہیں پر ثابت قدم رہنا۔ ۲۔ صبر مع اللہ یعنی تقنا و قدر پر پرسکون رہنا۔ ۳۔ صبر علی اللہ یعنی جلالِ محبوب کی تاب اور آخرت کا سفر وعدہ الہی پر اطمینان ہونا یہ صبر سب سے زیادہ سخت ہے پہلے صبر میں نفس پر اپنی سرکشی کا بوجھ ہے لِيُحْمِلُوا (۱) کا ظہور ہے۔ دوسرے صبر میں وَ مِنْ أَوْتَارِ الَّذِينَ تیرے صبر میں نفس کی موت ہے أَلْسَاءَ مَا يَزِيدُونَ - قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ بَيِّنَاتُ

مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْنِهِمْ فَاتَّخِذُوا الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔ عقل نفسانی نفس و شیطان کا بھاری جال ہے ایسے پہلے زمانوں سے اسی عقلی جال کے ذریعے ہر راستے میں تسکار کرتا رہا ہے۔ کفر شرک۔ منافقت اور فسق نفسِ امارہ کے تین بڑے مکان ہیں۔ ان پر شرارتوں فتنوں۔ فسادوں کی چھت ہے۔ قرآن و حدیث کی خبریں اور محرومیِ ذلت نامرادی کا باطنی عذاب ہے اور بدکاروں کے سینے کا اندھیرا اور ظلمت ان کی لاشعوری ہے۔ قلب نورانی اور روح ایمانی کو آگاہ فرمایا جا رہا ہے کہ حسد انسانی کے شروع دنوں ہی سے نفسِ امارہ نے شیطانی تصورات کے ذریعے قسم قسم کے مکر چیلے پہلے نے کرنے شروع کر دیئے تھے تو خالق تعالیٰ نے ان نفسوں کے کفر شرک فسق و فجور کی ساری عمارتیں اس طرح ڈھادیں کہ خود اپنے کھڑے ہوئے فساد قائم کئے ہوئے فتنوں اور شرارتوں کی چھتیں ان پر ان لحاظ میں گریں کہ یہ سب نفسوں رفیلہ اپنی رذالتوں میں مشغول تھے۔ اور ان گروے ہوؤں پر کسی نے ترس نہیں کھایا نہ بچایا بلکہ مزید ان پر اس طریقے سے عذاب محرومی اور فنا آیا کہ بے شعوری میں سبھل بھی نہ سکے اور اپنے ساتھ اپنی پوری شخصیت کو بھی اعضاء ظاہری و باطنی کو بھی قعرِ ندت میں ڈال دیا یہی آج بھی ان کفار و منافقین کا انجام بد ہے۔ نفسِ امارہ کا سب سے بڑا کمیرہ ہے کہ جھوٹوں کو بچوں کا لباس پہنا کر۔ صراطِ مستقیم پر کھڑا کر دیا جائے تاکہ اس راستے پر چلنے والے مخلص مسافرانِ مٹرل محبوب کو اپنی طرف بلانے متوجہ کرنے کے ذریعہ چیلے یہاں سے رد کا ٹوکا جائے۔ اور رک جانے والوں کو ان کی طرف کان لگا والوں کو نہایت بیٹھی آواز سے محبوب سے دور کر دیا جائے۔ اَللّٰهُمَّ وَقِنَا دَاوْلًا دَنَا مِنْهُمْ۔

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنُ

پھر قیامت کے دن رسوا کرے گا ان کو اور فرمائے گا کہاں ہیں
پھر قیامت کے دن انہیں رسوا کرے گا اور فرمائے گا کہاں ہیں

شُرَكَاءِى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ

وہ شریک میرے کہ ضد بازیاں کرتے تھے تم جن کے بارے میں فرمایا

میرے وہ شریک جن میں تم جھگڑتے تھے علم والے

الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ

اُن لوگوں نے جو دیئے گئے علم بیک ذلت ہے آج اور بُرائی ہے
کیسے گئے آج ساری رسوائی اور بُرائی

عَلَى الْكَافِرِينَ ۲۷) الَّذِينَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ

پر کافروں - یہ وہ لوگ ہیں کہ موت دیتے ہیں جن کو فرشتے
کافروں پر ہے - وہ کہ فرشتے اُن کی جان نکالتے ہیں اس حال پر

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ قَالُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

ظلم کرنے والے ہیں جانوں پر اپنی - تو ڈالیں گے وہ صلح سلامتی کہ ہم نہ کرتے تھے
کہ وہ اپنا بُرا کر رہے تھے اب صلح ڈالیں گے کہ ہم تو کچھ بُرائی نہ

مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ

کچھ گناہ - ہاں بیشک اللہ جاننے والا ہے کو اُس جو تم
کرتے تھے - ہاں کیوں نہیں بیشک اللہ خوب جانتا ہے جو تمہارے

تَعْمَلُونَ ۲۸) فَأَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

کرتے رہے تو داخل ہو جاؤ تم دروازوں میں دوزخ کے ہمیشہ رہنے والے
کو تک تھے اب جہنم کے دروازوں میں جاؤ کہ ہمیشہ اس میں

فِيهَا فَلْيَسْ مَشْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۲۹)

میں اُس تو یقیناً بُرا ہے ٹھکانہ بُرا بننے والوں کا
رہو تو کیا ہی برا ٹھکانہ مغزوروں کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں سابقہ مشرکین کے ذبیحی ان عذابوں کا ذکر ہوا جو خاص قوموں پر خاص وقتوں پر آیا۔ اب ان آیت میں ان عذابوں کا ذکر ہوا ہے جو آخرت میں بلا امتیاز زمانہ اور قومیت سب کافروں پر دائمی ہوتا رہے گا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہوا جو وہ اللہ رسول اور قرآن پاک کے خلاف کرتے رہتے تھے۔ اب ان آیات میں ان باتوں کا تذکرہ ہے جو قیامت میں اہل ایمان ان کفار کے بارے فرمائیں گے۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کے عذاب سے مرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں کفار کے عام موت مرنے کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں تو ان کی حالتیں مختلف ہیں مگر آخرت میں سب کی حالت ایک جیسی ہوگی۔

تفسیر نحوی ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ -

ثم صرف - عطف ہے مابعد کلام کا ماقبل انھم العذاب پر یوم اسم ظرف زمانی بمعنی دن - وقت زمانہ - یہاں پہلے معنی مراد ہیں بحالت فتح ہے طرف مقدم سے مضاف ہے - الف لام عید ذہنی بمعنی وہ نامعلوم - جس کی حقیقت کا سننے والے کو پتہ نہ ہو۔ اُس پر الف لام عید ذہنی آئے ہے اور اگر متکلم اور سننے والے دونوں کو پتہ ہو تو عید خارجی - قیامت - اسم مصدر بمعنی اکھڑا ہونا - یخزئی باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ھو ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ - مصدر ہے اخزأ - یخزئی سے بنا ہے بمعنی ذلیل کرنا - رسوا کرنا - برے کاموں کا نتیجہ سننا - دراصل تھا یخزئی - ی پر ضمہ (پیش) ثقیل (بوجھل) تھا لہذا ساکن کر دیا - ھم ضمیر منصوب متعلق مفعول بہ ہے - واؤ عاطفہ یقول - فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب ھو ضمیر مستتر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ فاعل ہے اس کا - این اسم ظرف مکانی استفہامیہ - اگر این کے ساتھ موصولہ آجائے تو این شرطیہ ہو جائے بمعنی جہاں کہیں یا جس طرف - مگر یہاں ظرفیہ مکانیہ ہے بمعنی کہاں - کدھر - شرکاء - اسم جمع کسر منصرف شریک کی جمع ہے بمعنی ملکیت کا سا جھی اوصاف حضوی کا ساتھی ہم مثل - یہاں مراد ہے معبودیت کا حصہ دار - مضاف ہے یا و متکلم کی طرف اس لیے مجرور ہے ورنہ بحالت نصب ہے کیونکہ منظوف ہے طرف منظوف مل کر مفعولہ ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا - الَّذِينَ اِسْم موصول - كُنْتُمْ تَشَاقُّونَ باب مفاعلت کا ماضی استمراری - مصدر ہے مشافت - شقق سے بنا ہے مضاعف ثلاثی ہے - بمعنی ایک

دوسرے کو حیرنا۔ لڑنا۔ ایک دوسرے سے جھگڑا کرنا۔ مناظرہ کرنا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فی جارہ
 ظرفیہ مکانیہ بمعنی بارے ضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مرتفع ہے شرکاء جار مجرور متعلق ہے
 کُنْتُمْ نَشَاتُوتَ۔ کایہ جملہ فعلیہ صلیہ ہے۔ موصول صلیہ مل کر صفت ہے۔ شرکائی کی۔ وہ مظلوم
 ہو کر مقولہ ہوا قول کا اور قول مقولہ مل کر معطوف بنخیزی کا۔ قَالَ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب
 چونکہ اس کا فاعل اسم ظاہر ہے اگرچہ جمع ہے اس لیے قَالَ واحد آیا۔ یہ قول یا جوابی ہے جو غیر مخاطب
 کی طرف سے ہے۔ کیونکہ پہلے قول میں خطاب کفار سے ہے مگر جواب مسلمانوں کی طرف سے
 منقول ہوا یا یہ نیا قول علیحدہ ہے۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَالَ چونکہ تمام
 موصولات مبنی ہوتے ہیں اس لیے ان کا اعراب ظاہر نہیں ہوتا۔ اعراب صرف اسماء متکلمہ معربات
 کا ظاہر ہوتا ہے اُولَٰئِكَ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضم ضمیر
 مستتر۔ اس کا نائب فاعل جس کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ الف لام عہدی ہنی علم۔ اسم مفرد حاصل مصدر (عہد)
 بمعنی معلوم۔ یا بمعنی قوت ادراک۔ یا فہم سمجھ یا عقل سلیم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت زکر
 ہے مقول بہ ہے اُولَٰئِكَ اس کا مصدر ہے اِيتَاءٌ۔ اِيتَ سے بنا ہے بمعنی دینا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو
 کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر فاعل ہے قَالَ کا۔ اگلی عبارت مقولہ ہے۔ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِيقٍ۔ الف لام
 عہدی بنخیزی حاصل مصدر بمعنی رسوائی۔ ذلت۔ بحالت نصب ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ اَلْيَوْمَ۔ اسم
 مفرد معرف باللام۔ الف لام تخصیصی ہے۔ یوم اسم ظرف زمانی بمعنی عام دن۔ الف لام نے تخصیص
 پیدا کی اور ہو گیا بمعنی آج۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف کا اِنَّ پوشیدہ اسم فاعل کا عطاؤ عاطفہ۔
 الف لام استغرائی یا عہدی۔ سُوءٌ۔ اسم تفضیل مونث واحد بمعنی برے کام۔ بری سزا۔ سخت مصیبت
 مقابل ہے حسنی کا بمعنی اچھے کام۔ ایک قول میں یہ مصدر ثلاثی ہے بمعنی جہنم میں جانا بروزن ربخی۔
 اسم جامد حاصل مصدر بھی ہو سکتا ہے جہنم کے معنی میں۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ معطوف ہے
 بنخیزی پر۔ علی جارہ فوقیت کا۔ الف لام استغرائی کافرنین۔ اسم فاعل جمع مذکر کفر سے بنا ہے۔
 بمعنی اشک کرنا بحالت جر ہے علی سے جار مجرور متعلق ہے کافرنین پوشیدہ کا۔ اَلْيَوْمَ اس کا ظرف ہے
 بیچ میں وَالسُّوءُ کا فاصلہ آگیا۔ کیونکہ ظرف میں اس کے برداشت کی قوت ہوتی ہے۔ کافرنین شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اِنَّ اسم خبر سے مل کر مقولہ ہوا۔ الَّذِينَ تَتَوَقَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ
 فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا كُنَّا نَحْمِلُ مِنْ سُوءٍ۔ بَلٰی اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ فَادْخُلُواْ اَبْوَابَ جَهَنَّمَ
 خَالِدِيْنَ فِيْهَا۔ الَّذِيْنَ۔ اسم موصول جمع مذکر صفت ہے ماقبل کافرنین کی

اس لیے محلا (باطناً) مجرور ہے۔ تَتَوَقَّأُ۔ باب تَفَعُّلٌ کا۔ فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب وُتِي سے بنا ہے بمعنی پورا ہونا۔ لازم ہے باب تَفَعُّلٌ میں اگر متعدی ہوا بمعنی پورا کرنا۔ زندگی پوری ہو جانے کا نام وفات ہے۔ مصدر ہے تَوَاتٌ اور تَوَاتِي۔ دراصل تھا تَوَاتِي۔ ی کو الف سے بدل دیا ھُم ضمیر جمع منصوب متصل ہے۔ مفعول بہ ہے تَتَوَقَّأُ کا۔ الف لام عہد و ذہنی تَلَا ۡنِکَہُ اسم جمع مکسر منصرف ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَتَوَقَّأُ کا۔ بقاعدہ نحوی جمع مکسر فاعل کا فعل مؤنث بھی آجاتا ہے۔ ظالمی۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے ظالم۔ دراصل تھا ظالمین۔ مضاف ہوا اس لیے نون اعرابی آخر سے گر گئی کیونکہ یہ نون تنوین کے قائم مقام ہوتی ہے۔ مضاف پر چونکہ تنوین نہیں ٹھہر سکتی اس لیے نون جمع اعرابی اور نون ثنیۃ اعرابی بھی نہیں ٹھہر سکتی بحالت فتح ہے حال ہے کَفَرِیْنِ کا۔ ظَلَم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا دینا آخرت کا۔ اپنا یا کسی کا۔ یہاں مراد کفر ہے۔ یافسق و فجور۔ اَنْفُس۔ اسم جمع مکسر منصرف کَفَسٌ واحد ہے بمعنی ذات۔ بحالت جر ہے مضاف الیہ ہے ظالمی کا ھُم ضمیر کا مرجع کَفَرِیْنِ ہے۔ ف۔ عاطفہ تعقیبیہ بمعنی اثم۔ تراجی کے لیے ہے۔ اَلْقَوُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل فاء عاقبت کی وجہ سے۔ مصدر ہے اَلْقَاءُ۔ بمعنی اڈالنا۔ تین طرح مستقبل ہے۔

۱۔ ہاتھ سے ڈالنا۔ ۲۔ زبان سے ڈالنا۔ ۳۔ ارادے سے ڈالنا۔ یہاں زبان سے ڈالنا مراد ہے۔ اَلْقَوُ سے ہے۔ ہر حال متعدی ہوتا ہے۔ نہہ بگاڑنے اور ڈالنے والی بیماری کو بھی لقوہ کہتے ہیں۔ ھُم ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کَفَرِیْنِ۔ الف لام عہد خارجی سلم۔ اسم مفرد جامد مذکر مؤنث ہر دو کے لیے مستعمل ہے بمعنی۔ صلح۔ عاجزی۔ نرمی۔ مسکین بننا۔ قرآن برداری کا اظہار کرنا۔ مَا کُنَّا نَعْمَدُ باب فتح کا یا سَمِعَ کا ماضی استمراری منفی معروف۔ عَلٌ سے بنا ہے بمعنی کام کرنا صیغہ جمع متکلم۔ شَخْنٌ ضمیر جمع متکلم کا مرجع کَفَرِیْنِ ہے۔ مِن جَارہ تبعیضیہ۔ تنکیری معنی کے لیے ہے۔ یعنی کوئی۔ سُوء۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی۔ برائی۔ گناہ عیب ہر نقصان وہ چیز کو سُوء کہا جاتا ہے نقصان خواہ دینی ہو یا دنیوی روحانی ہو یا بدنی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ماقبل فعل کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قائلین پوشیدہ اسم فاعل جمع کا اور قول مقولہ مل کر حال ہوا اَلْقَوُ کے فاعل کا۔ ہلی۔ حرف ایجاب سابقہ نفی کو توڑنے کے لیے اور حقیقت حال سے آگاہ کرنے ظاہر کرنے بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے اس سے پہلے پوشیدہ نِیَقُو لَوْن فعل مستقبل ہے۔ اُس

کا فاعل ملائکہ کی طرف راجع ضمیر صم ہے۔ اور فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو۔ بلی اس کا مقولہ
 اول بلی اور نعم دونوں ہی حرف ایجاب ہیں مگر فرق یہ ہے کہ نعم سابقہ کلام کی تائید کرتا ہے خواہ
 نفی ہو یا ثبوت۔ لیکن بلی نفی کے بعد آتا ہے اور نفی کو توڑتا ہے۔ یہاں بلی نے مالکنا کی نفی کو توڑا۔
 اگر یہاں نعم ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ ہاں واقعی تم نے کوئی برائی نہیں کی۔ اور بلی نے یہ معنی کئے کہ اس تم
 نے بلی کی ان حرف تحقیق اللہ اسم منصوب ہے اس کا اسم۔ علیم۔ صفت مشبہ کا صیغہ ہے علم سے
 بنا ہے بمعنی خوب جاننے والا ب جارہ نا اسم موصول مجرور ہے ب سے کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔
 فعل ماضی استمراری ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع کفرین۔
 عمل سے بنا ہے بمعنی ہا تمہیں میرے کام نیک یا بد۔ ف سببہ بمعنی لہذا اُدْخُلُوا۔ باب نصر کا۔
 امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ دَخُلُوا سے بنا ہے۔ بمعنی اندر جانا۔ اندر آنا۔ باہر والا کہے تو پہلے
 معنی ہوں گے اندر والا موجود کسی کو داخلہ کا کہے تو دوسرے معنی ہوں گے۔ ابواب۔ اسم جمع
 مکسر منصرف۔ باب واحد ہے بمعنی دروازہ۔ بحالت فتح ہے۔ مفعول فیہ ہے۔ اُدْخُلُوا کا تین
 (دُوزبر) سے مانع اضافت ہے۔ جہنم اسم مفرد جاید بمعنی دوزخ غیر منصرف ہے کیونکہ علم اور عجمی
 ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ ابواب کا۔ خَالِدِینَ۔ اسم فاعل جمع مذکر ضمیر جمع مذکر
 اس کا فاعل فی جارہ ظرفیہ مکانیہ صا ضمیر مجرور متصل یہ جار و مجرور متعلق ہے خَالِدِینَ کا۔ یہ سب شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا اُدْخُلُوا کے فاعل کا بَلِیْسٌ مَثْوٰی الْمُتَكَبِّرِیْنَ ف حرف عاقبت انجام کا۔ لام
 ابتدائیہ یقینیہ بمعنی اَلْبَتَّ۔ بَلِیْسٌ فعل ذم ماضی مطلق۔ بمعنی برا ہے اس کا مخصوص بالذم یعنی جہنم
 پوشیدہ ہے۔ مَثْوٰی اسم مفرد جاید یا مشتق اسم ظرف ہے باب ضرب کا۔ ثَوٰی سے بنا ہے۔ اس کی
 جمع ثنادی۔ مضاف ہے بمعنی ٹھکانہ۔ رہائش گاہ۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِیْنَ۔ مُتَكَبِّرِیْنَ باب
 تفعّل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہتے کَبَرُوْا۔ بمعنی خود پسندی کرنا۔ غرور کرنا۔ اپنے کو بڑا سمجھنا
 مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف بَلِیْسٌ کا۔ بَلِیْسٌ سب سے جر کر جملہ فعلیہ ذمیہ ہوا۔

تفسیر عالمیانہ

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَاءِ عَالِ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تُشَاقُّوْنَ
 فِيْهِمْ قَالَالَّذِيْنَ اَوْثَقْنَا الْعِلْمَ اِنَّ الْيَحْزَى الْيَوْمَ وَالسُّوْءَ عَلٰى
 الْكٰفِرِيْنَ الَّذِيْنَ كَانَتْ فِئْتَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْنَ اَنْفُسِهِمْ قَالُوا لَوْلَا اَسْلَمْنَا مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْءٍ۔
 یہ جو کچھ ذکر ہوا یہ تو دنیوی ذلت و رسوائی ہے کہ باوجود قرآن مجید کی گستاخیاں کرنے کے اور
 لوگوں کو قرآن و صاحب قرآن سے روکنے کے لوگ پھر بھی دن بدن رسول پاک کے دامن میں آتے

چلے جا رہے ہیں۔ اور یہ شکست بھی ان کی بڑی ذلت ہے۔ لیکن قیامت میں ان کو پوری ذلت اللہ تعالیٰ دے گا اور فرمائے گا میرا مولیٰ تعالیٰ حساب محشر کے وقت کہ کہاں ہیں تمہارے بناوٹی خیالی دھمی وہ میرے شریک جھوٹے معبود جن کی محبت میں تم کٹے مرے جاتے تھے اور مسلمانوں سے حجت بازی کرتے تھے۔ میدان محشر میں اسی موقع پر تمام اہل علم مسلمان بھی دیگر سابقہ آتیں بھی اولیاء اللہ اور ملائکہ بھی۔ ہر طرف سے یہی کہیں گے کہ بیشک آج کا اہل رسوائی اور دائمی برائی ہر طرح کی مصیبت عذاب اُن کافروں پر وارد ہو کر رہے گا جو اُس وقت تک اپنی جانوں پر کفر شرک حسد بغض عداوت مخالفت۔ ممانعت رکاوٹ گستاخی بے ادبی سرکشی۔ اذیت کے ذریعے اپنی جانوں پر ظلم اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔ جس وقت کہ ان کو موت کے فرشتے موت دے رہے تھے۔ یعنی مرتے وقت تک اپنی جانوں پر ظلم ہی کرتے رہے کسی بھی نیک آدمی کا کہنا نہیں مانا کہ کم از کم مرتے وقت ہی کلمہ پڑھ لیتے یا گستاخی رسول پاک سے باز آ جاتے۔ یہ کافر اور بے ادب گستاخ لوگ دنیا میں تو کیسے کیسے غرور کرتے ہیں کہ کتنی کو دولت کا گھنڈ کوئی حکومت پر نازاں کسی کو سرداری پر فخر کوئی گُرسی پر مغرور۔ کسی کو اپنے پڑھنے لکھنے اور شاگردوں کی تعداد پر اتنا تکبر کہ غیبت باطن سے رسول کریم کے علم پر گستاخی کرنے لگ جاتے ہیں مگر جب ان کے موت کے فرشتے ان کے گلے دبائیں گے تب اٹھوٹے گی اور بجائیں گے فریادیں کریں گے اور صلح محبت کی کوشش کریں گے۔ کہ اے موت کے فرشتو! آج ہم پر کیوں عذاب اور سختی کرتے ہو۔ خدا کے لئے چھوڑ دو یہ ڈروانی شکلیں تو نہ دکھاؤ۔ ہم تو دنیا میں کوئی برا عمل نہ کرتے تھے مفسرین فرماتے ہیں کہ اس کلام کے دو مقصد بنتے ہیں یا تو وہ کافر جھوٹ بولتے ہوئے کہیں گے کہ ہم کوئی برائی نہ کرتے تھے جس طرح قرآن کریم حدیث پاک اور زبان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اولیاء اللہ علماء اہلسنت نے فرمایا ہم نے اسی طرح کیا۔ اور یا مقصد یہ ہے کہ ہم نے جو کچھ بھی شرک کفر گستاخی بے ادبی کی وہ ٹھیک تھی برائی نہ تھی اس لیے کہ ہر شخص جو بھی مذہبی عمل کرتا ہے وہ اس کو صحیح یقین کر کے کرتا ہے۔ ایک مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے باطن میں اگرچہ کوئی عقیدہ رکھا مگر ظاہراً سیاسی طور پر تو ہم اچھے ہی کام کرتے رہے اور جن کی اچھائی کا ہم کو آج یقین آ رہا ہے دنیا میں ہم اُن میں شامل ہوتے ہی رہتے تھے اگرچہ قلبی عقیدت سے نہ تھی۔ صرف دھوکہ دہی کے لیے یا اپنا مقام بنانے کے لیے دوٹوں یا ساتھی جمع کرنے کے لیے یا منہ و مخالب پر قبضہ کرنے کے لیے۔ ہر فتنہ کی تاریخ ایسی فریب کاریوں سے بھری پڑی ہے۔

ہر محفل اور ہر مسجد میں نظر آ جاتے ہیں۔ اپنی اسی چال کا یہاں اظہار کرتے ہوئے۔ موت کے وقت فرشتوں سے یا میدانِ محشر میں بارگاہِ ذوالجلال کے اندر کہیں گے کہ اللہ قسم ہم نے تو کبھی کوئی برائی نہیں کی۔ بَلَىٰ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ فَادْخُلُوْا الْاَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا فَاُولٰٓئِكَ مَثْوٰی الْمُتَكَبِّرِيْنَ۔ ہاں۔ ہاں۔ اب کسی باتیں بنا رہے ہو۔ کیسے مسکین۔ اور نیک بن رہے ہو یہ طنزیہ جواب ہے یا موت کے وقت جیسا کہ بعض نے فرمایا مگر بوقتِ موت اس طرح کے سوال و جواب اور گفتگو کا احادیث میں کوئی تذکرہ نہیں اس لیے درست یہ ہی قول ہے کہ یہ سب باتیں میدانِ محشر کی ہیں۔ وہاں بھی یہ بلی فرشتے کہیں گے کہ ہاں بیشک اللہ تعالیٰ ان تمام عملوں کو جانتا ہے جو تم ظاہر باطن خفیہ علانیہ چھوٹے بڑے۔ کفر و فسق کے کرتے رہے ہو۔ اور یہ جو کچھ تم کو ذلت و رسوائی مل رہی ہے اُسی کے حکم اور فیصلے سے ہے۔ پس حساب و کتاب کے بعد یا موت کے بعد داخل ہو جاؤ جہنم کے دروازوں میں۔ ہر شخص اپنے اپنے دروازے کے ذریعے۔ اگر وقتِ موت مراد ہو تو ابواب سے مراد قبریں ہیں یا جو بھی مرنے کے بعد ٹھکانہ ہو۔ خیال رہے کوئی بھی مردہ مرنے کے بعد خواہ کسی حالت میں رکھا جائے مگر اُس کی ہر چیز روح جسم عالم برزخ میں چلا جاتا ہے اور برزخ کی کیفیت اس پر طاری ہو جاتی ہے خواہ قبر میں دفن کیا جائے یا جلا کر رکھ بکھیر دی جائے یا جسم کو ظاہر کسی جگہ فریز کر دیا جائے۔ یہ برزخِ زندگی دیکھنے سے نظر نہیں آتی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ مردہ دس سال سے برف خانے میں پڑے مگر حقیقت وہ برزخِ حالات سے دوچار ہے۔ یہی حال ان مردوں کا ہے جن کو جالور۔ درندے کھا جائیں۔ میدانِ محشر کے بعد تو جہنم میں داخل ہو گا لیکن قبور اور عالم برزخ اگرچہ جہنم نہیں مگر جہنم کا دروازہ ضرور ہے اور کافر۔ بدکار کو جہنم کی گرمی اور مختلف عذاب پہنچتے رہتے ہیں۔ یہ عذاب۔ سزا۔ ذلت۔ فرشتوں کی ماراں جو قبر سے شروع ہوئی ہے قیامت تک چلے گی پھر اُس کے بعد بھی خالِدِیْنَ فِیْہَا۔ اے کافر و تم کو اس میں ہمیشہ ہی رہنا ہے۔ ابھی تو ابوابِ جہنم یعنی ابتلا ہے آئندہ اس سے کچھ زیادہ ہی ہو گا کم نہیں ہو گا۔ اے سرکش کافر۔ ابھی دنیوی زندگی میں اپنی سرکشی اور گستاخیوں سے باز آ جاؤ۔ ورنہ آنکھ بند ہوتے ہی محظوم ہو جائے گا کہ فٰیئِش مَثْوٰی الْمُتَكَبِّرِيْنَ مغرور اور تکبر لوگوں کا ابدی دائمی ٹھکانہ کتنا سخت برا ہے۔ عذاب سزا والا گندا اور بدبودار ہے اَللّٰهُمَّ اَجِدْنَا مِنَ النَّارِ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْاَبْوَابِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دامنِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی عظیم نعمت ہے جس کی مثال نہیں

ملتی۔ کتنا ہی گناہگار ہو مگر سارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہو۔ قیامت میں اُس کی رسوائی ذلت نہیں ہوگی اگر عذاب جرم و گناہ ہوا بھی تو نہایت پوشیدگی میں رکھا جائے گا۔ کسی بھی دوسرے شخص کو پتہ نہ چلے گا یہ فائدہ ثَمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ میں ذلت کو کفار سے خاص کر دینے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں اگر کفار پر عذاب آجائے تو اُس سے آخرت کا عذاب ختم یا کم یا ہلکا نہ ہوگا۔ جس طرح پہلی امتوں پر دنیا میں آسمانی عذاب آئے اور ہلاک کئے گئے۔ کفار مکہ پر بھوک کا عذاب سات سال تک آیا کئی کافر مرے یا بدر میں مقتول ہوئے ان عذابوں سے آخرت کا عذاب درہ بھر کم نہ ہوگا نہ قبر کا عذاب کم ہو۔ یہ فائدہ ثَمَّ يُخْزِيهِمْ میں رُحَّةً فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر شخص کو دنیا میں رب تعالیٰ کی خشیت۔ قبر کی دہشت اور انجام سے ڈرتے رہنا چاہیئے۔ ایمان و اعمال کا دار و مدار موت پر ہے۔ یہ فائدہ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اصل کافراں کو کہا جائے گا جو کفر پر مر گیا۔ قرآن مجید میں ان ہی کفار کی بُرائی بیان کی جاتی ہے۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زندہ موجود کافر کو بد عادی یا اُس پر خاص کر لعنت ڈالنی شرعاً ناجائز ہے۔ اس لیے کہ انجام کا پتہ نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ مومن ہو کر فوت ہو۔ ہاں مرنے کے بعد جب کہ یقین سے کفر پر مرنا معلوم ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح زندگی میں کافر کو ہدایت کی دعادی جائز ہے خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی۔ مگر بخشش کی دعا ہر کافر کے لیے منع ہے۔ یہ تمام مسائل ظالمی اَنْفُسِهِمْ سے مستنبط ہوتے ہیں کہ اس میں انجام آخری کا ذکر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ موت کے وقت کالایمان معتبر نہیں۔ خواہ عالم نزع ہو یا کوئی ایسی علامت نظر آجائے جس سے اُس کافر کو اپنی موت کا یقین ہو جائے اور اسی کیفیت میں وہ مر جائے مثلاً موت کے فرشتے نظر آجائیں اور اُن کو دیکھ کر کہہ پڑھنے لگے اپنے سابقہ کفر سے توبہ کرے یا دُوبنے لگے جیسے فرعون نے دُوبتے وقت کہہ دیا تھا تمہا اَمْسَتْ (الخ) یا گولی اور تلوار کا مہلک زخم لگے تب کہہ پڑھے۔ بعض فقہا فرماتے ہیں کہ اگر کوئی تلوار یا بندوق سر پر مارنے کیلئے آگیا اور یقین ہو گیا کہ قتل کر ہی ڈالے گا۔ ایسی حالت کا ایمان لانا بھی معتبر نہیں ہے مگر صرف دھکی معتبر نہیں۔ واللہ اعلم بالقواب۔ یہ مسئلہ۔ فَالْقُوا السَّلَامَ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کافر کو جھڑکتے یا تنبیہ کرنے یا اُس کا مذاق اڑانے کے لیے اس سے اُس کے عقیدے کے مطابق بات کرنی شرعاً جائز ہے۔ مثلاً مشرکین سے پوچھنا کہ بتاؤ کہاں ہیں وہ شریک جن کو تم اللہ کا شریک کہتے ہو یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا هَذَا رَبِّي۔ یہ مسئلہ ابنِ شَرِكَانِ نے فرمایا

سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا اِنَّ شُرَکَآئِیْ

میرے شریک کہاں ہیں؟ اور سورت انفام آیت ۲۱ میں ارشاد ہے اِنَّ شُرَکَآءَکُمْ تَمَہَارُے شَرِکِیْثَ کہاں ہیں۔ اس میں کیا فرق ہے۔

جواب۔ یہ دونوں سوال قیامت میں ہوں گے۔ لیکن شُرَکَآئِیْ فرمانے میں ان کے برے عقیدے کا ذکر ہے اور شُرَکَآءُکُمْ فرمانے میں ان کے اُس بھروسے کا ذکر ہے جو وہ اپنے بتوں پر کرتے تھے کہ قیامت میں یا ہر مصیبت میں ہمارے یہ بت ہماری مدد کریں گے۔ اس لیے دونوں طرح فرمانا بالکل درست ہے کہ دو چیزوں کا اظہار ہے۔ یہاں شُرَکَآئِیْ فرما کر کفار کے عقیدے کا اطل و بیہودہ ہونا بتایا جا رہا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَلْقُوا السَّلَمَ مَا کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَیْءٍ یعنی کفار قیامت کے میدان میں باتیں کریں گے اور کہیں گے کہ ہم تو کچھ برائی نہ کرتے تھے۔ مگر دوسری جگہ سورت لیس آیت ۶۵ میں ہے اَلْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلَیْہِمْ لُغُوۡتَہُمْ یعنی زبانوں پر مہر لگا دی جائے گی۔ زبانیں بول ہی نہ سکیں گی۔ ان دونوں میں مطابقت کیونکر ہو۔

جواب۔ یہاں اس آیت میں ابتدائی حالات کا ذکر ہے۔ حساب کتاب سے پہلے باتیں کریں گے اور حساب کے وقت بھی باتیں کریں گے صفائی بیان کرتے ہوئے جھوٹ بولیں گے۔ اور اُس دوسری آیت میں عارضی حالت کا ذکر ہے کہ زبانی جھوٹ کو روکنے کے لیے تھوڑی دیر زبانوں پر مہر لگائی جائے گی پھر ہاتھ پیر کا بیان لینے کے بعد مہر توڑ دی جائے گی۔ اور پھر وہ بولنے لگے گا اسی لیے جہنم میں جا کر بھی باتیں کرے گا۔ اَلْیَوْمَ کا معنی پورا وقت قیامت نہیں بلکہ تھوڑا سا وقت مراد ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فَاَلْقُوا السَّلَمَ سے معلوم ہو رہا ہے کہ کفار بہت عاجز نہیں گے اور انتہائی مسکینیت سے صلح ڈالیں گے۔ کیونکہ صلح ہمیشہ عاجزی سے ہی کی جاتی ہے۔ مگر دوسری آیت میں فَلَیْسَ مَثْوٰی اَلْمُتَّکِبِیْنِ سے ثابت ہو رہا ہے کہ وہ بہت اکر باز ہوں گے۔ مغرور تکبر ہوں گے۔ اس میں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب۔ یہاں کفار کی دنیوی اور اخروی دو حالتوں کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں یہ ہر وقت موت تک مغرور تکبر رہے۔ اور عاجز مسکین وہ قیامت میں نہیں گے اور وہاں عاجز بننے سے کوئی فائدہ نہیں نیز فرمایا گیا کہ کفار قیامت میں صرف عاجز بنیں گے عاجز ہوں گے نہیں۔ عاجز بننے اور عاجز ہونے میں

بڑا فتنہ ہے۔ عاجز ہوتا وہ ہے جو طبعاً قدرتی مسکین نرم دل ہو خوش اخلاق ہو۔ اور عاجز بننا ماضی
مکاری مطلب برآری ہے۔

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّوْنَ فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ
تَقْسِرُ صُورِيَانِهٖ اَوْ تَوَالِعَلَمْ اِنَّ الْغِيْزَ الْيَوْمَ وَالسُّوْءَ عَلٰى الْكَافِرِيْنَ ۝۷ الَّذِيْنَ تَتَرَفَعُ فِيْهِمْ

الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْهِمْ ۝۸ پھر فیصلہ ربانی کے قائم ہونے کے دن جب کہ
قلب عرش پر تجلیات کے انعام ہوں گے اور نفس شیطانی پر فقر ذلت کی بارش کی مثل سزا میدان
حردی میں کھڑا کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا اے ازل کے محروم کہاں ہے آج وہ دنیا اور دودیت دنیا
خواہشات و تمنائیں جن کو میرے امر و نہی اور میرے قانون میری شریعت میری عبادت سے زیادہ
محبوب سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ تجاریں دکانداریاں جن کو تم اپنا رازق سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ
عوام جن کو طاقت کا سرچشمہ سمجھا جاتا تھا کہاں ہیں وہ بادشاہتیں۔ حکومتیں اور حکومتی کرسیاں جن پر
اللہ سے زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ اور جن کی خاطر تَشَاقُّوْنَ فِيْهِمْ آپس میں قتل و غارت جنگ و
جدال فتنہ و فساد لڑائی جھگڑا کرتے رہتے تھے۔ اُس یوم حیرت میں صرف اہل علم لدنی والوں کو قوت
گویائی دی جائے گی وہی اذن ازل سے گویا ہوں گے کہ آج محرومیت کی ذلت ہے اور قرب الہی
سے دوری کا بُرا عذاب ہے۔ وَاِهْوَاتِ اٰہِلُ الشُّرْكِ کافروں پر۔ وہ ثقافات کے کافر اور
شرارت کے شرک اُن کے قُوٰءِ ملکوتیہ جو اُن کے نفس سے متصل ہوتے ہیں نفوسِ مقدسہ کی
شکل میں آکر۔ اُن روحانی قوتوں کو موت دیتے ہیں جو نفسِ ظالم میں پوشیدہ ہو کر اپنی سعادت
مخزومہ پر ظلم کرتے رہتے ہیں۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بندے پر جس قوت کا غلبہ ہو اُسی کے اثرات
اجسام و اعمال و اقوال پر وارد ہوتے ہیں اُس کی قوتِ ملکوتی بھی اسی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے
اگر وہ ظلمتِ ظلم میں ہی زندگی برباد کرتا ہے تو اولاً حجاب کی موت وارد ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے
انسان کسی بھی کارِ خیر کے لائق اور قابل نہیں رہتا۔ اُس کے ہاتھ پاؤں مثل مردہ نیکی کی طرف اٹھتے ہی
نہیں۔ اُس کے کان کسی نصیحت کو سنتے ہی نہیں وفات کے وقت موت کے فرشتے بھی اُسی شکل
میں نمودار ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی تسکلیں انسان و جنات کے اُئینہ بدنی کے مطابق نظر آتی ہیں یہاں تک
کہ اگر بندے کے اعمال ردی اور ظلمت والے ہوں تو ملائکہ و جنات کا نظر آتے ہیں اور ایسی مصیبت ناک
کہ جنات بھی ڈر سے کانپ جائیں۔ اگر قلبِ حسین و منور ہو تو شکلِ ملائکہ بھی خوبصورت و دل نشین ہوتی
ہے۔ بندے تین قسم کے ہیں۔

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ط

اور کہا گیا کو اُن جو متقی بنے کہ کیا ہے وہ جو اُتارا رب نے تمہارے بولے بھلائی اور ڈر والوں سے کہا گیا تمہارے رب نے کیا اُتارا بولے خوبی

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ط

لیے اُن کے جنہوں نے نیک کام کیے میں اس دنیا بلند درجے جنہوں نے اس دنیا میں بھلائی کی اُن کے لیے بھلائی ہے

وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ط وَلِنَعْمَدَارُ الْمُنْتَفِقِينَ ۝۳۱

اور البتہ گھر آخرت کا بھلائی والا ہے اور یقیناً اچھا ہے گھر متقیوں کا اور بیشک پیچھلا گھر سب سے بہتر اور ضرور کیا ہی اچھا گھر پرہیز گاروں کا

جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

باغ میں رہنے کے لائق داخل رہیں گے وہ متقی اُن میں جاری رہیں گی سے نیچے اُن کے بسنے کے باغ جن میں جاہیں گے اُن کے نیچے نہریں

الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزَى

نہریں دیے اُن کے میں اُن وہ ہے جو چاہیں گے اسی طرح بدلا دیتا ہے رواں انہیں وہاں ملے گا جو چاہیں اللہ ایسا ہی صلہ

اللَّهُ الْمُنْتَفِقِينَ ۝۳۱ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ

اللہ پرہیز گاروں کو وہ کہ وفات دیتے ہیں اُن کو فرشتے اس حال میں کہ دیتا ہے پرہیز گاروں کو - وہ جن کی جان نکالتے ہیں فرشتے ستھرے بن

طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ

وہ پاک و صاف ہوتے ہیں کہیں گے فرشتے السلام علیکم۔ داخل ہو جاؤ تم جنت میں
میں یہ کہتے ہوئے کہ سلامتی ہو تم پر جنت میں جاؤ

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۲﴾

بدلہ اُس کا جو تم عمل کرتے رہے

بدلہ اپنے کئے کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں مشقیوں کی اُن باتوں کا ذکر ہوا جو وہ کفار کے متعلق خود
کہیں گے۔ اب ان آیت میں اُن باتوں کا تذکرہ ہے جو وہ اللہ تعالیٰ یا ملائکہ سے ہمکلامی کا شرف
حاصل کر کے جواباً کریں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کے جہنم میں داخلے کا تذکرہ ہوا۔
اب ان آیات میں مومنوں کے جنت میں داخلے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ یہ بات عین حقیقت ہے
کہ مومن کافر ہر شخص نے مرنا ہے۔ مگر چونکہ ہر دہ کی جس طرح زندگی اور آخری انجام میں نمایاں فرق ہیں
اسی طرح بوقت نزعِ نظر اُڑ موت میں بھی فرق ہے چنانچہ پچھلی آیت میں کافروں کو موت دینے
والے ملائکہ اور اُن کی گفتگو مذکور ہوئی اب ان آیات میں ایمان والوں کے وفات کی حالت اور شان کا
ذکر ہو رہا ہے تاکہ فرق ظاہر ہو۔

شانِ نزول۔ اہل عرب و عجم کے دورِ ولے قبائل کے لوگ، پیامِ حج میں اپنے قاصد بھیجا کرتے تھے
تاکہ کیتے پاک میں آکر حج بھی کریں نبی کریم اور اسلام و قرآن کے بارے میں صحیح معلومات حاصل کریں۔
سردارِ کفار نے ان قاصدوں کو نبی کریم یا صحابہ سے ملنے سے روکنے کے لیے اپنے آدمی بیرونی
راستوں پر چھوٹے ہوتے تھے جو نبی کریم اور اسلام کے خلاف بہت گستاخانہ غلط باتیں کر کے
قاصدوں کو نفرت دلانے اور وہیں سے واپس چلے جانے کی رغبت دیتے مگر قاصدان کی یہ رغبت
نہ مانتے بلکہ صحابہ سے ملتے اور قرآن و اسلام اور آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق صحیح معلومات لے کر
جاتے تب یہ چھ آیتیں ایک دفعہ اسی قسم کے واقع پر نازل ہوئیں از آیت ۳ تا ۳۵۔

تفسیر نحوی

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ وَلَنِعْمَ ذُرِّيَّتَيْنِ - داؤد سرجملہ قیل - باب نصر کا فعل ماضی مطلق مجہول واحد مذکر غائب صومئیر مستتر اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی قول یا کلام ہے لام جارہ برائے مفعولیت الذین اسم موصول جمع مجرور ہے لام سے اتقوا باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت معروف تقوا سے بنا ہے بمعنی پرہیزگار - متقی ہونا تاء اصلہ مادے کی تاء مصدر یہ میں مدغم ہو گئی مصدر ہے اتقاء - صومئیر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے - فعل فاعل مل کر صلہ ہوا - موصول صلہ مل کر مجرور اور متعلق قیل کا یہ مکمل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - ماذا - حرف استفہام بسیط ہے بمعنی کیا کچھ - انزل - باب افعال کا فعل ماضی مطلق - صیغہ واحد مذکر غائب - انزل مصدر ہے بمعنی اتارنا - رب اسم مفرد بالغہ جامدہ بمعنی پالنے والا - بحالت رفع فاعل ہے انزل کا - کم صومئیر جمع مذکر حاضر مجرور ہے مضاف الیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا - قالوا فعل ماضی مطلق یہ قول جوابی ہے - صومئیر جمع کا مرجع الذین ہے - جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا خیر - اسم مفرد جامدہ - بمعنی بھلائی اس کی دو قسمیں ہیں - ۱۔ مطلق - ۲۔ مقید - ایمان ہدایت جنت - نیکی - علم - تقویٰ - یہ خیر مطلق ہے - دولت عزت - سلطنت - اولیئہ خیر مقید ہے اس کا مقابل ہے شر یہاں مراد ایمان اور ہدایت - بحالت نصب ہے - مفعول بہ ہے پوشیدہ فعل انزل ماضی کا - لام جارہ تفعیل کا - الذین اسم موصول جمع مجرور ہے لام جارہ سے - احسنوا - باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے احسن - بمعنی اچھائی کرنا - حسن سلوک کرنا - صومئیر جمع اس کا فاعل ہے - جس کا مرجع ہے الذین - فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہذہ - اسم اشارہ قریب کے لیے - یہ لفظ مرکب ہے صا حرف تنبیہ اور ذمہ اسم اشارہ سے - الف لام جنسی دنیا - اسم تفضیل مؤنث - اس کا مذکر ہے آدنی - دنیو یا دنی سے مشتق ہے - بمعنی قریب ہونا - گھٹیا ہونا کم تھوڑا ہونا - مراد ہے یہ جہان - (دار العمل) مشار الیہ ہے ہذہ کا - اشارہ اور مشار الیہ مجرور ہے - اور جار مجرور متعلق ہے احسنوا کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا - موصول صلہ مجرور ہوا - اور وہ متعلق ہوا کیوں فعل تامہ پوشیدہ مضارع کے - حسنہ - اسم مفرد مؤنث لفظی - یا مذکر ہے - آخر کی ت وحدت کی ہے - بمعنی اچھائی - بھلائی - مفید چیز - خوشی دینے والا کام - یا واقعہ - یہاں ہر معنی درست ہے - اس کی ضد (مقابل) ہے یسئہ - اسم جنسی ہے - بحالت رفع - فاعل ہے کیوں پوشیدہ کا - واؤ ابتدائیہ - لام کئے مفتوحہ برائے تاکید - واؤ - اسم مفرد جامدہ بمعنی چار دیواری والا گھر - بحالت رفع کیونکہ ابتدا ہے - مضاف ہے -

الف لام عہد ذہنی آخرت - اسم فاعل مؤنث - آخرت سے بنا ہے بمعنی آخر میں ہوتے والا۔ مراد ہے بعد قیامت والا جہان - مجرور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے - یہ مرکب اضافی مبتدا ہے خبریہ اسم مفرد جاید ہے معنی بھلا - اچھا - خوشی دینے والا مقابل ہے شعر کا مرفوع ہے خبریہ مبتدا کی - واو سر جملہ - لام ابتدائیہ تاکیدیہ - نعم فعل مدح - غیر متصرف اس کا صیغہ مؤنث ہے نعمت - بمعنی اچھا خوبصورت دارالمتقین مرکب اضافی اس کا فاعل ہے - دار اسم مفرد جاید مرفوع ہے - الف لام استغرائی متقین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر - واحد متقی ہے بحالت ہے - مضاف الیہ ہے دار کا - نعم کا مخصوص بالمدح مھو ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع دارالآخرۃ ہے - یا مخصوص بالمدح اگلی عبارت جنت عدن ہے - یا یہاں لفظ دارالجزا محذوف ہے اور مخصوص ہے نعم - اس میں تین قول ہیں - دو قول اولین میں یہ جملہ بالکل علیحدہ ہے - ماقبل - بالبعد سے جدا ہے جنت عدن یدخلونہا تجرون من تحتہا الا نھر - لھم ما يشاءون - کذلک یجزي اللہ المتقین الذین تتوفھم النکیمہ طیبین - یقولون سلام علیکم اذ دخلوا الجنة بما کنتم تعملون - جنت اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے جنتہ - بمعنی پوشیدہ باغ - خواہ نگاہوں سے پوشیدہ یا حواس خمسہ سے پوشیدہ یا خیال و وہم عقل و دماغ سے پوشیدہ - مراد ہے عالم آخرت بحالت رفیع ہے - اس کی پانچ طرح ترکیب کی گئی ہے -

۱۔ مبتدا ہے بالبعد جملہ اس کی خبر ہے - ۲۔ اس کا الٹ ہے یہ مبتدا ہے خبر محذوف - ۳۔ یہ خبر مقدم اس کا مبتدا مؤخر پوشیدہ - ۴۔ یہ مخصوص بالمدح ہے - مگر ہماری ترکیب اس طرح ہے - جنت مضاف عدن - اسم مفرد جاید بمعنی دائمی - ہمیشہ رہنے والی - یہ اسم صفاتی ہے تمام جنت کا - یا یہ علم ذاتی ہے جنت کے ایک طبقے کا تب یہ ترجمہ یہاں نہ ہوگا - مکرہ مجرور ہے مضاف الیہ ہے - مرکب اضافی مبتدا ہوا - یدخلون - باب نصر کا فعل مضارع بمعنی مستقیل - صیغہ جمع مذکر غائب مھم ضمیر مستتر کا مرجع متقین ہیں - داخل سے بنا ہے بمعنی اندر آنا یا اندر جانا - ھا - ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے اس کا مرجع جنت - موصوف ہے بالبعد کا - تجری - باب صرب کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب تجری سے بنا ہے بمعنی بہنا - جاری ہوتا - من جارہ ابتداء غایت کے لیے تحت اسم ظرف جاید نکر ہے بمعنی نیچے - اس کا مقابل ہے فوق یعنی اوپر - مشابہ ہے أسفل کے یہ دونوں لفظ ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں - ان کا ماقبل مافوق یعنی اوپر ہوتا ہے - اور بالعدا تحت - یعنی نیچے ہوتا ہے - دونوں میں فرق

یہ ہے کہ اَسْفَلَ کا ماقبل اور مابعد ایک یہ چیز ہوتا ہے لیکن تَحْتَ کا ماقبل اور مابعد دونوں جدا جدا
 دو چیزیں ہوتی ہیں۔ حَاضِرِ مَرْجِعِ جَنَّت یعنی درخت ہیں۔ یا مکانات۔ مجرور متصل ہے مضاف الیہ
 ہے۔ مرکب اضافی اور جار مجرور متعلق ہے تجزی کے۔ الف لام استغراقی اَلْهَارُ۔ اسم جمع مکسر
 منفرد۔ واحد نَہْرُ ہے۔ معنی وہ زمین جس کو پانی بہنے کے لیے کھود کر بنایا جاتا ہے۔ مراد پانی
 ہے یعنی سبب بول کر سبب مراد دیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہاں یہ جگہ پانی سے خاص ہو جاتی ہے۔
 بعض نے کہا کہ دونوں کے مجموعے کا نام نہر ہے اور جاری ہونے کا مطلب دراز ہونا۔ پھیلا ہوا
 ہونا۔ ساتھ ساتھ چلنا واقع ہونا ہے اس معنی سے دونوں جاری ہیں۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے
 نہری کا۔ اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یا صفت ہے۔ ماقبل حاضری کی۔ يَدْخُلُونَ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے
 ابتدا کی۔ لام جارہ نفع کا هُمْ ضمیر جمع غائب کا مرجع متقین۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے مابعد کا
 یا اسم موصول ہے اَصْلًا غیر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ لیکن مجازاً عام ہے۔ يَشَاؤُن۔ باب
 فتح کا مضارع مثبت معروف ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل۔ شئ سے بنا ہے بمعنی چاہنا
 پسند کرنا۔ اس کا فاعل ضمیر مستتر جمع غائب هُمْ کا مرجع متقین ہے۔ یہ فعل فاعل جار مجرور مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ مگر دوسری ترکیب میں هُمْ متعلق ہے مَوْجُودُ پوشیدہ اسم مفعول ابتدا کے اور
 كَا يَشَاؤُن صلہ موصول خبر ہے۔ كَذَلِكَ یہ اسم کل تشبیہ کے لیے۔ یہ ہمیشہ درمیان میں آتا ہے۔ اس
 کے ماقبل کا نام مشبہ بہ اور مابعد کا نام مشبہ ہوتا ہے۔ یہاں سابقہ کلام میں مذکور نعمتیں مشبہ بہ ہیں
 یہ لفظ چار فصول کا مجموعہ ہو کر بسیط ہوا ہے۔ اے ک تشبیہی اے لام تقریبی یا بعیدی۔ اے کاف
 آخری ضمیر مخاطب کا۔ اے ذال اسم اشارہ مطلق۔ اس میں ضمیر مخاطب ذہنی خطاب کی بنا پر
 ہوئی اگر اسی اعتبار سے واحد تشبیہ جمع مذکر مؤنث تبدیل ہوتی رہتی ہے۔ مثلاً۔ كَذَلِكَ۔ كَذَلِكَ۔
 كَذَلِكَ كَذَلِكَ۔ یہی حال ذالک کا ہے۔ تجزی۔ باب ضرب کا مضارع معروف بمعنی
 حال یا مستقبل صیغہ واحد مذکر۔ اس کا فاعل۔ اَللّٰہُ ہے۔ تجزی سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا الف
 لام استغراقی۔ متقین۔ باب افتعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے تجزی
 کا مادہ ہے ثَقُو۔ بمعنی ہر نقصان دہ اور غم دینے والی اور کسی کو ناراض کرنے والی بات۔ عمل۔ اور
 خیالات و عقائد سے بچنا۔ منقول اصطلاحی شرعی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے بچنا۔ موصوف ہے
 الَّذِينَ۔ اسم موصول مراد ہیں متقی لوگ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے متقین کی۔ تَتَوَقَّأ۔
 باب تفعّل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث۔ هُمْ ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول

جس کا مرجع (مراد) مُتَّقِینَ ہے الف لام عہدی ذہنی ہے ملائکہ اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے ملک بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَوَفَّاکا۔ وَفَّی لَفِیف مفروق سے بنا ہے۔ طَیِّبِینَ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ واحد طَیِّبٌ ہے۔ بمعنی پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت۔ خوش منظر۔ بحالت فتح ہے حال سے یا متَّقِینَ کا یا ملائکہ کا۔ حال وہ ہوتا ہے جو فاعل یا مفعول یا مبتدایا خبر یا اسم مہمول کی کیفیت بتائے یَقُولُونَ۔ فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل مثبت جمع مذکر غائب صُمّ ضمیر جمع غائب اس کا فاعل مستتر ہے۔ فعل ماعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ سَلَامٌ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بروزنِ فَعَالٍ ثَلَاثِی کا مصدر ہے۔ بمعنی ظاہری یا لہنی آفتوں سے بچنا۔ بچایا جانا۔ یا یہ مصدر معروف ہے یا مہمول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل ماضی وَقَّع کا بمعنی دعا۔ خبریہ۔ نہیں انشائیہ یا بخبریہ ہے۔ تنوین یعنی دُوبیشیں۔ عوضِ اصناف میں۔ دراصل سَلَامُ یا سَلَامُ اللہ۔ تمنا۔ مصناف الیہ کو محذوف منوی کر دیا۔ اُس کے عوض تنوین لگادی جس سے عمومی جامعیت کا فائدہ ہوا۔ سَلَامُنَا تَحِیَّۃ اور عزتِ قرآن (مبارکبادی) سَلَامُ اللہ۔ خبر ہے یا دعا مشابہ تَحِیَّۃ ہے۔ عَلٰی جارہ فوقیت کے لیے۔ کُنْ ضمیر مذکر حاضر مجرور متّصل مراد ہیں متقی لوگ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ وَقَّع کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہے۔ اُدْخُلُوا۔ فعل امر حاضر معروف جمع مذکر مخاطب باب نصر۔ وُخِّلٌ سے بنا ہے بمعنی اندر آنا۔ اندر جانا۔ یہ دو ترجمے متکلم کے اپنے مکان کے اعتبار سے ہوتے ہیں۔ اَنْتُمْ اِس کا فاعل جس کا مرجع متقی لوگ۔ الف لام عہدی۔ جَنَّةٌ۔ اسم مفرد جنسی عموم کے لیے۔ مراد ہے عالمِ آخرت۔ مفتوح ہے مفعول فیہ ہے اُدْخُلُوا کا۔ ب جارہ سببیہ بمعنی وجہ سے نا اسم موصول یا مصدریہ۔ موصول اپنے مابعد کو صلہ بناتا ہے اور مصدریہ اپنے مابعد کو مصدری معنی میں کرتا ہے اگرچہ ماضی ہو مضارع ہو کوئی خبریہ فعل ہو۔ کُنْتُمْ تَفْعَلُونَ باب نفع یا سَمْع کا ماضی استمراری جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر اِس کا فاعل جس کا مرجع ہے مُتَّقِینَ۔ غَمْلٌ سے بنا ہے بمعنی اعفاس سے کام کرنا اچھے یا بُرے۔ یہاں مراد ہیں اچھے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ وہ مجرور۔ متعلق اُدْخُلُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔

تفسیر عالم سارہ

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً. وَلَكَ أُولَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ رِزْقٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُمْ لَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ وََلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ وََلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ وََلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ وََلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذَاتَ بَيْنٍ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغِلُّ أُولَ الَّذِينَ هُمْ يَرْجَوْنَ

کے لیے کفر و کفریات اور کفار کانٹے ہیں تو مخلص متقی مومن سدا بہار پھول اور کلیاں ہیں۔ ان آیت میں دونوں کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر حاسد و سرکش کانٹوں جیسے کافر۔ مسافروں سے اسلام قرآن کے بارے میں دل آزار گفتگو کرتے تھے اور پوچھنے والوں کو بارگاہ قدسیاں سے دور بھگانے متفر کرنے کی حتی المقدور کوشش میں لگے رہتے تھے اساطیر۔ ساحر۔ مجنون۔ کماہن کاذب اور نہ جانے کیا کیا کہتے تھے۔ لیکن ان دُفود اور ججاج مسافروں میں سے جب کوئی نہی سوال کسی مومن صحابی سے کرتا تو وہ ایمان افروز جواب دیتے ہوئے فرماتے۔ رب تعالیٰ نے اپنے نبی محمد رسول اللہ کے لیے یہ قرآن خیر کثیر بنا کر نازل فرمایا۔ ایسی خیر کہ دنیا جہان قبر حشر حکمت و نصرت کی ساری خیر یہیں جمع فرما دی گئی ایسی خیر کہ جس کے ہوتے ہوئے نبی کریم اور صحابہ کرام کو کوئی کبھی برائی چھو سکتی ہی نہیں۔ عجیب نکتہ۔ باری تعالیٰ نے یہاں قرآن مجید اور وحی الہی کو خیر فرمایا۔ اور تنوین تعظیمی لگا کر کثرت و عظمت کا اشارہ فرمادیا۔ اور بحالت نصب فرما کر نزول اور عطاء ربانی کا اشارہ فرمادیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر کثیر عطا فرمائی۔ بتانیہ مقصود ہے کہ میرے حبیب نے ایک مرتبہ اپنے علم غیب کو خیر کثیر کے ہونے پر موقوف کیا تھا جس سے کچھ گستاخ بد بخت قرب قیامت میں نبی کریم کے علم غیب کی نفی کریں گے۔ ان گستاخوں کا مہنہ توڑ جواب دیا جا رہا ہے کہ نبی کریم نے فرمایا تھا اگر میں غیب جانتا تو میرے پاس خیر کثیر ہوتی۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ قرآن و حدیث خیر کثیر ہی تو ہے۔ جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیر کثیر ہے تو سمجھ لو کہ کائنات کا علم غیب بھی ہے ہاں اتنا ضرور ہے کہ یہ خیر اور غیب عطائی ہے۔ ذاتی نہیں کیونکہ ذاتی ہو نا نشان الوہیت ہے اور ہر چیز کا ذاتی ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور بلا واسطہ عطائی ہونا صرف نبوت کی صفت ہے اسی لیے علما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ذاتی ہونے میں بے مثل ہے اور پیارے نبی عطائی ہونے میں بے مثل ہیں۔ یہ ہی قرآن کریم نبی پاک کے لیے خیر کثیر ہے اور تا قیامت متقی امتی کے لیے خسنہ ہے کیونکہ نیکوں کو اسی کے ذریعے تمام حسنات حاصل ہوتی ہیں۔ اعمال دنیا سے جزاء آخرت تک عبادت سے ریاضت تک جسمانیات سے روحانیت تک علم سے ولایت تک سب اسی قرآن مجید کا ہی فیض ہے۔ اور پھر آخرت کا گھر تو بہت ہی بھلائیوں والا ہے۔ خیر اور خسنہ میں فرق یہ ہے کہ خسنہ میں اپنے کردار کا کچھ دخل ہوتا ہے اسی لیے اعمال صالحہ کو خسنہ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح حلال طیب روزی بھی خسنہ ہے۔ مگر خیر وہ ہے جس میں اور جس کے ملنے میں بندے کے کسی فعل کا دخل نہ ہو۔ اسی لیے قرآن مجید اور تمام وحی جلی و خفی بھی خیر ہے آخرت مومنین

بھی خیر ہے۔ حسنہ وہ ہے جس میں زوال ممکن مگر خیر میں نہ زوال نہ تغیر نہ تبدل۔ اسی لیے ساری مخلوق کے علوم مدارج۔ شان۔ صفات حسنہ میں مگر انبیاء کرام کی طاقت قوت شان۔ علم اختیار خیر میں۔ ان میں نہ زوال نہ تغیر تبدل۔ بڑھاپے میں ہر انسان کی علمی نگرں جسی حالات بدل جاتے ہیں مگر نبوت کی ہر چیز روز اول سے آخر ابدی تک یکساں رہی دنیا پرست استیاء دنیا پر مغرور ہوتا ہے جو دنیا میں مغرور ہوتا ہے حالانکہ وَكِنَعَم دَارُ الْمُتَّقِينَ متقیوں کا گھر ہی اچھا ہے اس لیے کہ وہ جنت عدن ہے اور اس کو کبھی زوال نہیں متقی لوگ اس میں ہمیشگی کے لیے داخل ہوں گے۔ خوبصورتی ایسی کہ جگہ جگہ دودھ۔ پانی۔ شہد۔ اور خوشبوؤں کی نہریں جاری ہوں گی۔ اور کثرت ایسی کہ ہر متقی ہر وقت اپنی ہر پسند کو وہاں موجود پائے گا۔ جنت کی یہ ایسی خصوصیت ہے جو دنیا میں کسی کو بھی نصیب نہیں۔ خواہ نیک ہو یا بد۔ دولت مند ہو یا ساری دنیا کا بادشاہ۔ كَذٰلِكَ يَجْزِي اللّٰهُ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ تَتَوَقَّأُ هُمْ اَلْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُوْنَ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ سن لو اے دنیا والو کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح ایک ہی جنت اور علاقہ جنت کی صورت میں تمام ان لوگوں کو جزا دیتا ہے جو دنیا میں کامل متقی بن کر رہے۔ متقی وہ ہے جو ہر چھوٹی سے چھوٹی نیکی کرتا رہے اور ہر چھوٹی سی چھوٹی برائی سے بچتا رہے کسی وقت کسی حالت میں لاپرواہی نہ برتے اور کسی بھی اچھے برے عمل کو معمولی نہ سمجھے۔ خوف خدا ہر وقت اُس پر طاری رہے۔ متقی وہی لوگ ہوتے ہیں کہ فرشتے ملک الموت کے تمام معاون ساتھی بندوں کی طیب ظاہر حالت میں ان کو وفات دیتے ہیں۔ اس طرح کہ اعمال صالحہ عبادت شریعہ سے ان کا ظاہر و باطن طیب ہوتا ہے اور دنیا کی فکروں خواہشوں الجھنوں سے ان کا دل پاک صاف ہوتا ہے۔ اور بے امیدوں سے دولت کے چکروں سے ان کا دماغ خالی ہوتا ہے۔ اور لقاء حبیب ممتی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں سے ان کا دل شاداں ہوتا ہے کہ قبر میں جلوہ مصطفیٰ کی زیارت نصیب ہوگی اور میدان محشر میں دیدار باری تعالیٰ کی شرفیابی کے خیال و تصور سے طبیعت خوشیوں سے بھری ہوتی ہے۔ متقی کے لیے موت عید بن جاتی ہے۔ ابھی وہ انہی خیالات کی خوشی میں مست ہوتے ہیں کہ ملائکہ کی۔ بیک دم سب کی یا فقط ایک کی سب کی طرف سے آواز سنائی دیتی ہے کہ اے پیارے متقی لوگو ہمارا سلام ہو تم پر۔ یا اللہ کا سلام سنو اللہ تعالیٰ تم کو سلام فرماتا ہے۔ کیسی شان کی وہ گھڑی ہوگی کیسی خوشنیاں ہوں گی جب حسین و جمیل مسکراتے چہروں کے ساتھ موت کے فرشتے رب کا سلام بندے کو دیتے ہوئے بعد احترام قبض روح کر کے بارگاہ رب ذوالجلال میں پہنچانے کے لیے آتے ہیں اور مومن اس حسین منظر میں اپنی برابر زیارت جلوہ

مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کرتے ہوئے موت کی وادی میں جانے کی تیاری میں ہوتا ہے اور ساتھ ہی بار بار زبان ملائکہ سے سنتا ہے۔ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اے اُرداح مومنین جاؤ اپنی اپنی جنتوں میں داخل ہو جاؤ۔ کیونکہ مومن کی قبور بھی مثل جنت آرام و در میں اور بفرمانِ حدیث پاک قبر مومن میں جنت کی کھڑکی کھول دی جاتی ہے اور قبر میں ہی جنت کا رزق پیش کیا جاتا رہتا ہے تا قیام قیامت۔ ہر چیز سے زیادہ لذت تو دیدارِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن کو ملتی ہے۔ اسی لذت کے لیے مومن عبادت و ریاضت کی مشقتوں میں اپنی زندگی گزار کر پھر جنت میں سکراتے ہوئے جان دے دیتا ہے۔ اسی لیے فرشتے کہتے ہیں کہ اے متقی مسلمانو۔ آج یہ سب کچھ عزت افزائی ہمارے سلام دعا و شجرہاں بشارتیں سب منظرِ روح افزا یہاں کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اُن ہی اعمالِ صالحہ و ریاضاتِ ثنائیہ و عباداتِ شریعہ کی وجہ سے ہے جو تم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات اور اسوۂ حسنہ کے مطابق کر رہے تھے۔ ایک قول ہے کہ جنت سے قبر مراد نہیں بلکہ اصلی حقیقی جنت مراد ہے اور اُدْخُلُوا میں تین قول ہیں۔ ۱۔ یہ میدانِ محشر میں کہا جائے گا۔ اے بوقتِ موت کہا جائے گا۔ اور معنی ہے کہ داخل ہو جانا جنت میں جب سب کے دخول کا وقت ہو۔ ۲۔ اُدْخُلُوا گویا کہ تم قبر میں بلکہ آرام و جنت میں ہی داخل ہو رہے ہو اور حکم علم الیقین کے لیے فرمایا جاتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَرَسُوْلُهُ بِالْصَّوَابِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ مومن کی زندگی بھی مبارک ہے کہ نفسِ ہمارے کی مخالفت اور دل کی موافقت بنی کی شریعت اور اللہ کی معرفت کا زمانہ عبادت کی لذت اور ریاضت کی مشقت کا زمانہ ہے۔ اور موت بھی مبارک ہے رب تعالیٰ کی جزا اور رضا کا زمانہ ہے۔ حسدِ بغض نہیں نفسانی خواہشات نہیں کیونکہ آخرت میں نفسِ ہمارے نہیں غالب میں قلب ہی قلب ہے اور وہ ہمیشہ اچھی خواہشات ہی کرتا ہے یہ فائدہ خیر اگر دو دفعہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں کسی کی ساری خواہشات پوری نہیں ہوتیں۔ مگر آخرت میں ہر چہ کی ساری خواہشات پوری ہوں گی یہ فائدہ مایشتاؤن فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی دنیا میں ہم کو رب تعالیٰ کی مرضی پوری کرنا اور اس کی ماننا چاہیے اور آخرت میں رب تعالیٰ اپنے کرم سے ہماری سب باتیں مانے گا۔ تیسرا فائدہ۔ موت کے فرشتے بہت میں مگر اُن کے سردار ایک حضرت عزرائیل ہیں۔ اور خدا داد قوت سے ایک وقت سارے جہان میں ہر میت کے پاس جلوہ گر ہیں یہ فائدہ متوفّاہُمُ الْمَلَائِكَةُ میں مائیکہ کے جمع ہونے کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ایک قول میں یہ جمع ادب و احترام کے اظہار کے لیے ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ بندوں کا ادب و

تعلیم جمع بولتے میں ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو جمع حاضر یا جمع غائب کے صیغہ سے بکارتا جائز نہیں ہے اور اس کی توحید کے خلاف اور شرکانہ گفتگو سے مشابہ ہے۔ ہاں الیہ بندوں میں بزرگوں کے لیے جمع بولنا تعلیماً جائز نہیں یہ مسئلہ بیخیزی الشری میں بیخیزی کو واحد اور الملیکۃ کو ایک تفسیر کے مطابق واحد فرشتے کے لیے جمع بولنے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب لازم ہے۔ یہ مسئلہ سلام علیکم سے مستنبط ہوا۔ کہ ملیکۃ بھی بوقت ملاقات نزع یا ملاقات محضر مومنوں سے یہی فرمائیں گے۔ نیز جب سلام سے معنی سلام مراد ہو تو سلام علیکم کہا جائے گا اور جب سنت سلام مراد ہو تو السلام علیکم کہا جائے۔ ایک قول میں سلام کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جواب دینا فرض یا واجب ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سابقہ آیت میں قرآن مجید کے متعلق کفار کا قول منقول ہوا۔

انہوں نے کہا۔ یہ قرآن مجید ساطیر الاولین ہے۔ یہاں اس آیت میں مسلمانوں کا قول نقل فرمایا گیا۔ قالوا خیراً۔ وہاں بھی قالوا ساطیر ہے یہاں بھی قالوا خیراً ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ وہاں۔ ساطیر رفع کی حالت میں ہے اور یہاں خیراً۔ فتح یعنی زیر کی حالت میں؟

جواب۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار نے نزول من اللہ کا انکار اور سائل کے سوال میں انزل ربکم کی نفی کرتے ہوئے جواب دیا تھا کہ یہ جس کو تم قرآن مجید کہتے ہوئے اللہ کی طرف سے نازل شدہ سمجھتے ہو۔ وہ منزل من اللہ نہیں بلکہ ہوا ساطیر الاولین وہ پہلوں کے بیان کردہ افسانے میں۔ چونکہ یہاں خصوصاً پوشیدہ بتا ہے اس لیے ساطیر کو رفع آیا۔ اور مسلمانوں نے جو جواب دیا اس میں نازل ہونے کا اقرار ہے۔ سوال تھا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا۔ تو سچا جواب اس طرح دیا گیا کہ أَنْزَلَ خَيْرًا۔ خیر کو نازل فرمایا۔ اس جگہ انزل پوشیدہ ہوا۔ اور خیراً اس کا مفعول یہ لہذا فتح (زیبا) دوسرا اعتراض۔ مسلمانوں نے خیراً کیوں کہا۔ قرآن یا کلاماً۔ یا کتاباً کہنا چاہئے تھا۔

جواب۔ اس لیے کہ نزول کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ نازل شدہ کا تعارف بھی ہو جائے۔ کہ رب تعالیٰ نے جو نازل فرمایا ہے وہ قیامت تک کی ہر قوم کے لیے ہر اعتبار سے ہر علاقے ہر حالت میں ہر طرح خیر اور بھلائی ہی بھلائی ہے۔ یہ ایک لفظ کہہ دینا استہلاکاً۔ عظیم اور جامع مانع جواب ہے جس نے کہ بعد میں

کئے جانے والے بہت سے سوالات کا جواب پیشگی دیدیا۔ یہ ثنائی و کافی جواب قرآن یا کتاباً کلمہ دینے سے نہ بنتا۔ یہ اعتراض۔ گناہ اور فسق کرنے سے بھی انسان کا فر ہو جاتا ہے۔ دیکھو۔ یہاں ان آیت میں۔ **لِلَّذِينَ** کو مقدم کر کے حصر پیدا کرتے ہوئے **حَسَنَةً** یعنی جنت کو **أَحْسَنُوا** سے خاص کر دیا۔ اور وضاحت سے رب کریم نے بتا دیا کہ جنت صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو **حَسَنَةً** کام یعنی اچھا عمل کریں نیکی اور تقویٰ اختیار کریں۔ ثابت ہو گیا کہ فاسق و فاجر برے عمل والے کو جنت کبھی بھی نہیں۔ یہی سزا اورابدی دائمی جہنم کافروں کے لیے بھی ہے۔ لہذا فاسق بھی جب عذاب میں کافر کی مثل دائمی جہنم میں رہا تو پھر وہ کافر ہی ہوا فاسق لوگ **لِلَّذِينَ** **أَحْسَنُوا** انہیں میں (معتزلی اور موجودہ وہابی)

جواب۔ یہ اعتراض اور استدلال فقط اس جہالت و ناہنسی کی بنا پر ہے کہ معترض نے **أَحْسَنُوا** کو بھی منحصر اور مخصوص سمجھ لیا۔ یہ بات تو تسلیم ہو سکتی ہے کہ **لِلَّذِينَ** کا پہلے ہونا حصر پیدا کر دے اگرچہ یہ بھی درست نہیں۔ مگر **أَحْسَنُوا** تو مخصوص نہیں۔ اسی سے تو ہر اچھا کام مراد ہے۔ اور اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ سب سے اچھا کام ایمان قبول کرنا ہے۔ اعمالِ حسنہ تو بعد کی چیز ہے۔ اور چونکہ پہلے کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے اس لیے تقابلی جائزے میں یہاں **أَحْسَنُوا** سے مراد ایمان قبول کرنا اور اسلام لاکر مسلمان بن جانا ہے۔ ورنہ **أَحْسَنُوا** کام تو وہ بھی ہیں جو دنیوی اعتبار سے اچھے ہوں اور ایسے احسن کام تو کافر بھی اپنے اصل پڑوس اور گلی محلے۔ ملک علاقے میں کرتے رہتے ہیں حالانکہ ان احسن کاموں پر جنت نہیں۔ جنت تو دینی **أَحْسَن** پر ہے۔ نیز **حَسَنَةً** سے جنت ہی مراد لینا درست نہیں۔ قرآن مجید میں **حَسَنَةً** بہت معنی میں آیا ہے جس کی تفصیل آئندہ تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے۔ اور اگر جنت ہی مراد ہو تو اس سے دائمی جہنم کا ثبوت غیر محسوس کے لیے کس طرح ہوا۔ ہر کیف یہ دلیل نہایت کمزور ہے۔

تفسیر صوفیانہ **أَوْ قَبِلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَا ذُكِّرُوا** رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ **لِلَّذِينَ** **أَحْسَنُوا** فِي هَذِهِ الدُّنْيَا **حَسَنَةً** **وَلَكِنَّ** **الْآخِرَةَ** **أَخَيْرٌ** **وَلَنِعْمَ** **دَارُ** **الْمُتَّقِينَ** **جَنَّتُ** **عَذْرٍ** **يَدْخُلُونَ** **سَهَا** **تَجْرِي** **مِنْ** **تَحْتِهَا** **الْأَنْهَارُ** **سَهْرٌ**۔ اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے اور اس پر تجلیاتِ الہی کا نزول ہوتا ہے وادیِ طلب کا اجنبی مسافر مراقبہٴ اسرار اور کعبہٴ جلال میں پہنچ کر قلبِ شاہد کی طرف متوجہ ہو کر سوال کرتا ہے تو اہل ضمیر دل کی طرف سے کہتے ہیں۔ وادیِ عشق میں ہر طرف خیر ہی کا نزول ہو رہا ہے **أَتَقِيَاءَ** جمال کے لیے عالمِ ناموس میں مشاہدہٴ انوار کا مدینہٴ حرم ہے اور عالمِ لاہوت کی آخری منزل میں خیر ہی ہے قربِ محبوب کے چمنِ متقی قلب کے لیے ہے اس دایرہٴ سرور میں بقا کی سکونت

دخول ہے اسی میں محبت الہیہ کی تہری اشاریں جاری ہیں۔ لَہُمْ فِیْہَا مَا یَشَآءُوْنَ کَذَٰلِکَ یَجْزِی
 اللّٰہُ الْمُتَّقِیْنَ۔ الَّذِیْنَ تَتَوَقَّأُہُمُ الْمَلَٰئِکَةُ طَیِّبِیْنَ یَقُولُوْنَ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔
 مقام مرید سے مراد بننے والوں کے لیے ان مشاہدات کے چمنوں میں طلبِ صادق کی ہر شئی ہے۔
 خالق تعالیٰ مخلصین طالبوں کو اسی کی مثل قُرب سے نوازتا ہے۔ ان کی وفات لقاءِ محبوبیت ہے ان
 کے اعمالِ قلب کی جزا میں ہمیشہ کے لیے دخولِ سرور فرمالو۔

هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ تَاْتِیَہُمُ الْمَلَٰئِکَةُ اَوْ یَاْتِیَ

نہیں انتظار کرتے ہیں مگر اس کا کہ آئیں اُن کے پاس فرشتے یا آئے
 کا ہے کے انتظار میں ہیں مگر اس کے کہ فرشتے اُن پر آئیں یا تمہارے رب کا

اَمْرُ رَبِّکَ کَذَٰلِکَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ ط

آخری فیصلہ تمہارے رب کا اسی طرح کیا اُن لوگوں نے جو سے پہلے اُن کے
 عذاب آئے ان سے اگوں نے بھی ایسا ہی کیا

وَمَا ظَلَمَہُمْ اللّٰہُ وَلٰکِنْ کَانُوْا اَنْفُسَہُمْ یَظْلِمُوْنَ ﴿۲۲﴾

اور نہیں ظلم کیا اللہ نے اُن کا اور کیوں تھے وہ جانوں پر اپنی ظلم کرتے
 اور اللہ نے اُن پر کچھ ظلم نہ کیا ہاں وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے

فَاَصَابَہُمْ سَبَآتٌ مَّا عَمِلُوْا وَحَاقَ بِہُمْ مَّا

تو پڑیں اُن پر برائیاں اُن کی جو کیا انہوں نے اور گھیر لیا کو اُن اسی نے تھے وہ کا
 تو اُن کی بُری کمائیاں اُن پر پڑیں اور انہیں گھیر لیا اس نے

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۳۴﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

جس مذاق اڑاتے - اور بولے وہ جو مشرک ہوئے

جس پر ہنستے تھے - اور مشرک بولے

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

اگر چاہتا اللہ نہ عبادت کرتے ہم کی غیر اُس کے ذرا بھی

اللہ چاہتا تو اُس کے سوا کچھ نہ پوجتے نہ ہم

نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ

ہم اور نہ باپ دادے ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم خود کے بغیر اُس

اور نہ ہمارے باپ دادا - اور نہ اُس سے جدا ہو کر ہم کوئی چیز حرام

شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ

کچھ چیز - اسی طرح کیا انہوں نے جو پہلے تھے اُن سے - تو نہیں ہے

ٹھہراتے - ایسا ہی اُن سے اگلوں نے کیا تو

عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿۳۵﴾

پر رسولوں مگر پہنچا دینا ظاہر ہونے والا -

رسولوں پر کیا ہے مگر صاف پہنچا دینا

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں بوقت موت فرشتوں کے آنے کا ذکر ہوا تھا جو صرف موت

دینے والے ہیں کسی کے لیے رحمت کسی کے لیے عذاب - اب ان آیات میں کافروں کا ذکر ہے جس میں

وہ عذاب کے فرشتوں کے اترنے کی خواہش ذکر کرتے رہتے تھے۔ دو شرا تعلق۔ پھلی آیتوں میں مسلمانوں کی اخروی آزاد زندگی کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں کافروں کی اخروی مقید زندگی کی طرف وضاحت فرمائی جا رہی ہے۔ میسر تعلق۔ پھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا مومن ایسی باتیں کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں اب اس جگہ کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہے جو رب کو ناپسند ہیں۔

تفسیر نحوی | مَلَّ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَأْتِيَ اَمْرٌ رَّيْكَ . كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ . وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ .

حل۔ حرف استفہام ہے یعنی سوالیہ۔ مگر کبھی بمعنی قد حرف تحقیق بھی ہوتا ہے مگر کم کبھی سوال تقریری کے لیے ہوتا ہے۔ اکثر سوال حقیقیہ کے لیے ہوتا۔ اسی لیے یہاں ہے۔ حرف استفہام اور بھی ہیں مگر حل کی سات خصوصیات ہیں۔

۱۔ ہمیشہ موحیہ کلام پر آتا ہے ۲۔ حل کے بعد ان حرف تحقیق نہیں آ سکتا ۳۔ حل سے پہلے حرف عطف آ سکتا ہے۔ مثلاً واؤ۔ یا ام وغیرہ ۴۔ حل کے بعد فعل اختیاری نہیں آ سکتا۔ ۵۔ حل کے بعد شرطیہ جملہ نہیں آ سکتا یعنی ان شرطیہ وغیرہ ۶۔ حل ماضی مضارع سب پر آتا ہے مگر مضارع میں زمانہ مستقبل کا معنی ہوتا ہے نہ کہ حال کا ۷۔ حل متنی سوال کے لیے بھی آ جاتا ہے بمعنی نہیں اسی معنی میں یہاں ہے اس وقت جملہ خبریہ پر بھی آتا ہے اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے کمال نے یہ بات سمجھائی۔ حقیقت ہے کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے پوشیدہ جو مر سمجھے اور لذت معلومات لیتے کے لیے اٹھا رہے علم کا ماہر ہونا چاہیے۔ يَنْظُرُونَ۔ باب نصر کا مضارع معروف بمعنی مستقبل صرف عزلی نہ کہ ترجمہ۔ نَظَوْا سے بنا ہے۔ بمعنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ نظریں اٹھا اٹھا کر دیکھنا یعنی استظار کرنا۔ حتم منیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ الا حرف انشئا۔ مفرغ۔ کیونکہ مستثنیٰ (یَنْظُرُونَ پوشیدہ) محذوف منوی ہے۔ اَنْ ناصبہ خود محلاً منصوب ہے کیونکہ سب عبارت بل کر مفعول بہ ہے بتائی۔ ایک قرئت میں یاتی۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب یا واحد مذکر ہے بجا لیت نصب ہے اَنْ ناصبہ سے آتی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ مراد زمانہ مستقبل ہے۔ حتم منیر جمع غائب مذکر مفعول بہ ہے بتائی کا بمعنی عند حتم۔ یعنی پاس۔ عند کو حذف کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آلے کی حکمت بھی بتائی گئی۔ یعنی اُن کو مفعول بنایا گیا۔ صرف قریب ہونا نہیں اُن کو کچھ کیا گیا موت اور پاریس سے۔ الف لام عہد ذہنی ملکۃ جمع مکسر سے ملک کی بمعنی فرشتے فاعل ہے بتائی کا بدیں وجہ مرفوع۔ او حرف عطف۔ ترویدی بلا تعین۔ مانعہ الخلوک ظاہر کرنے کے لیے یعنی دونوں باتیں ختم نہیں ہو

سکتیں ہاں البتہ دونوں ایک دم آسکتی ہیں۔ موت اور عذاب کے فرشتے۔ یاتی۔ فعل مضارع معروف مثبت۔ معطوف ہے پہلے فعل ساتی پر اس لیے منصوب ہے تبعاً۔ اُمُر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی حکم۔ فیصلہ۔ عذاب بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ مضاف ہے مابعد کَارِت۔ اسم مفرد جاہد مبالغہ کے معنی میں بمعنی بہت پالنے والا۔ مضاف ہے لک ضمیر واحد حاضر اس کا مضاف الیہ۔ کَذَالِکَ۔ اسم تشبیہ ہے بسیط ہے۔ ماقبل مشبہ بہ ہے اور مابعد مشبہ۔ فَعَلَ۔ فعل ماضی مطلق معروف مثبت ہر باب میں جاری ہوتا ہے۔ عربی نحو صرف کا بنیادی ہے۔ الَّذِینَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ بنی ہے بہم ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے فَعَلَ کا۔ مِنْ جَارَہ بیانہ قبل اسم ظرف معرب بحالت کسر ھم ضمیر جمع مذکر مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرتب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے فَعَلَ کا۔ کَذَالِکَ حرف تشبیہ جار مجرور متعلق مقدم ہے فَعَلَ کا۔ واو سر جملہ۔ مَا ظَلَمَ۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ باب ضرب سے ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا ہر صورت متعذری ہوتا ہے۔ خواہ مجرور کے بالوں سے ہو یا مزید فیہ کے ھم ضمیر اس کا مفعول۔ اس لیے منصوب ہے۔ اللہ اسم مفرد جاہد۔ بعض نے کہا مشتق ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے ظلم کا۔ واو حالہ۔ لکن حرف عطف استدراک کے لیے یعنی ماقبل کلام کو غلط اور مابعد کو صحیح کرنے کے لیے۔ کَانُوا یُظْلِمُونَ فعل ماضی استمراری۔ درمیان میں۔ مفعول بہ کا فاصلہ لایا گیا حصراً و تاکید پیدا کرنے کے لیے۔ ھم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے۔ کَفَّارِکَ۔ اَلنَّفْسِ۔ اسم جمع مکسر منصرف۔ واحد ہے نَفْسٌ بمعنی جان۔ خودی (اپنا) اس معنی میں اس کو ضمیر نفسی بھی کہتے ہیں۔ اسم تاکید ہے۔ بمعنی ذات بھی ہے اور سانس بھی۔ یہاں مراد جان ہے۔ یا اپنے آپ۔ مضاف ہے ھم ضمیر جمع مجرور متصل کا۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ ہے کَانُوا یُظْلِمُونَ کا۔ فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا وَخَاقٍ بِهِمُ مَا کَانُوا یَسْتَهْزِئُونَ تعقیبہ ہے یا سببہ۔ اَصَابَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد غائب مصدر ہے اِصَابَہُ اور اِصَابَہُ۔ بمعنی۔ پہنچنا۔ واقع ہونا۔ لگنا۔ ھم ضمیر مفعول بہ ہے۔ سَيِّئَاتٌ۔ جمع مؤنث سالم۔ اس کا واحد ہے سَیِّئَةٌ بمعنی برائی۔ وبال۔ گناہ مصیبت۔ اس کا مقابل ہے خَسَنَةٌ۔ بمعنی اچھائی۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے اَصَابَ کا مضاف ہے مابعد کا۔ اِس لیے تنوین نہیں آئی۔ یا اسم موصول۔ عَمِلُوا۔ باب یمع کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع غائب۔ ھم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں غل سے بنا ہے بمعنی دل دماغ اور اعضا کے کام واو سر جملہ۔ خَاقٍ۔ باب یمع کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ حَقِیْقٌ سے بنا ہے بمعنی گھیرنا۔ غالب آنا ب جارہ مفعولیت کا ھم ضمیر مجرور متصل مراد کفار ظالمین ہیں متعلق ہے خَاقٍ کا۔ ما۔ اسم موصول

بحالت رفع فاعل ہے حاق کا۔ کَانُوا یَسْتَهْزِءُونَ باب استفعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اسْتَهْزَأَ۔ هَزَّج سے بنا ہے بمعنی مذاق اڑانا۔ درمیان میں یہ جار مجرور اس کے اپنے متعلق کا فاصلہ آگیا۔ تاکید کے لئے اور حصر کے لیے ب جارہ۔ مفعولیت کا۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع امر ہے۔ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا اخْرَأْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ فَقَدْ عَلَى الْوَسِيلِ إِلَّا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ۔

واو ابتدائیہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق۔ الَّذِينَ اسم موصول محذوف رفع کی حالت میں ہے فاعل ہے قَالَ کا۔ اَشْرَكُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشْرَكَ۔ شَرَك سے بنا ہے بمعنی بت پرستی کرنا۔ بہر حال یہ متعدی ہے۔ هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ۔ قَالَ اپنے فاعل سے جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی عبارت مقولہ ہے۔ لَوْ شَاءَ اللَّهُ شَاءَ فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر۔ شَيْءٌ اجوف یائی اور مہموز اللام سے بنا ہے۔ بمعنی چاہنا۔ اَلَّذِينَ اسم مفرد جابد اسم اعظم ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ مَا عَبَدْنَا باب نُصَر کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ منفی ہے۔ عَبَدُ سے مشتق ہے بمعنی عبادت کرنا۔ یو جا کرنا۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُنِ اسم ظرف مکانی بھی ہوتا ہے بمعنی نیچے۔ اسم جابد بھی ہوتا ہے۔ بمعنی مقابل۔ کم گھٹیا۔ سوا۔ علاوہ۔

یہاں اسم جابد ہے بمعنی اسواہ ضمیر مضاف الیہ ہے اس کا۔ مَرْب ہوتا ہے اس لیے کہی دون کی بھی دون۔ یہاں مجرور من سے جار مجرور متعلق ہے۔ فعل کا مِنْ جَارَہ زائدہ تاکید تکیری استغراقی نفی کے لیے یعنی کچھ بھی۔ شَيْءٌ اسم مفرد مذکر تاکید سے کلی نفی ہوئی بمعنی بالکل۔ نَحْنُ ضمیر جمع متکلم مرفوع متقل تاکید کے لیے ہے عَبَدْنَا کی ضمیر جمع متقل کی کیونکہ مابعد کو عطف کرنا تھا اور متقل پر عطف نہیں ہو سکتا لہذا نَحْنُ متقل لائی گئی۔ واو عاطفہ لانافیہ زائدہ۔ آبَاءُ۔ اسم جمع مکسر ہے اس کا واحد ہے اب بمعنی باپ دادا۔ یعنی پچھلا فاندان مضاف ہے تا ضمیر جمع متکلم مجرور متقل ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی معطوف ہے نَحْنُ کا اور تاکید تابع ہے تا ضمیر متقل کی۔ واو عاطفہ۔ لَّا خَرْمُنَا۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق منفی معروف جمع متکلم یہ ماضی لا سے متقی ہوئی نفی کی شدت بیان کرنے کے لیے مانافیہ سے شدت پیدا نہیں ہوتی مصدر ہے تَحْرِمُ بمعنی حرام کرنا۔ حُرْم سے بنا۔ بمعنی دور ہونا۔ عزت والا ہونا۔ حرام ہونا۔ سختی سے منع کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُنِ۔ اسم مفرد معرب جابد بمعنی بغیر۔ ہ ضمیر کا مرجع اَلَّذِينَ زائدہ تاکید یہ۔ شَيْءٌ اسم مفرد جابد نکرہ سے مِنْ جَارَہ تاکید استغراقی نے شَيْءٌ کی کلی نفی کر دی یعنی کچھ بھی نہ بالکل نہ۔ یہ دونوں جار مجرور

متعلق اول اور دوم ہوئے لَّا خَرَضْنَا کے اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر عطف ماعینہ بنا پر ہوا کَذٰلِكَ۔ اسم
بسیط تشبیہی کاف جارہ کی وجہ سے مجرور ہو کر متعلق مقدم ہوا فَعَلَ ماضی مطلق ثبت معروف کا۔
الَّذِیْن اسم موصول جمع مذکر محلاً مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے فَعَلَ کا۔ فَعْلٌ مادہ مصدر مُبْتَنٍ سے بنا ہے
بمعنی مین زائدہ قبل اسم طرف زمانی بمعنی پہلے۔ بَعْدُ کلمہ مقابل۔ مضاف ہے معرب ہوتا ہے جب مضاف
الیہ ظاہر موجود ہو جیسے یہاں تھم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرتب جار مجرور مل کر
متعلق ہوا موجود اسم مفعول پوشیدہ کا اور شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صیغہ ہوا۔ موصول صیغہ فاعل ہوا فَعَلَ کا
ف۔ حرف ابتدا عاقبت بمعنی پس۔ حُلّ حرف استفہام نافیہ علی جارہ۔ الف لام استغراقی یعنی تمام۔
رُسُل۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے رسول مجرور ہے علی سے۔ اِلَّا حرف استثنیٰ مفرغ۔
کیونکہ مستثنا متذکر نہیں۔ بلکہ محذوف منوی ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے فَعَلَ وَ جَبَّ
عَلَى التَّوَسُّلِ اِلَّا نَعَى وجوب کی نفی مطلق (عمومی) کو توڑا اور ایک شق میں یعنی صرف تبلیغ کو ثابت
کیا۔ علی جارہ وجوب کے لیے ہے۔ اَبْلَاغُ۔ الف لام استغراقی یا جنسی بلاغ۔ بروزن فعال۔
مصدر ہے ثلاثی کا متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی مگر یہاں متعدی ہے کیونکہ بمعنی اَبْلَاغُ باب
افعال سے ہے اور باب افعال ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ اِلَّا کے
بعد مشتنیٰ ہے۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی مُبْتَنٍ۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر۔
مصدر ہے اِبْیَانٌ۔ مُبْنِیْنٌ تھا یروزن مکرم۔ بمعنی بیان کرنا۔ کھول کر سنانا۔ کھلی کھلی تبلیغ کرنا۔
ظاہر کرنا۔ پورا مکمل کرنا۔ بَنِیْنٌ سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ سامنے ہونا۔ درمیان ہونا۔ یہ دونوں
بلا تین الف لام کی وجہ سے ہیں مُبْنِیْنٌ صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر مشتنیٰ ہوا۔ جب کہ
فَعَلَ وَ جَبَّ مشتنیٰ متہ ہے۔ اگرچہ حروف نافیہ بھی بہت ہیں اور حروف سوالیہ بھی مگر یک وقت
جس میں دونوں چیزیں جمع ہو جائیں وہ حرف حُلّ ہے۔ اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ نفی کی خبر اور استفہام
سے تاکید پیدا ہو جاتی ہے۔ اردو میں ترجمہ اس طرح ہو گا بس بھی تو ہے۔ یا۔ اس کے سوا کیا ہے۔
سوال اور نفی یعنی خبر اور انشاء کے اجتماع سے کلام میں تین چیزیں پیدا ہوئیں جو اس جگہ اشد ضروری
تھیں تاکہ اشد شدت یحضر یہ بات حُلّ سے ہی حاصل ہوتی ہے لہذا یہاں یہی لفظ مفید
ہے۔ نانا فیہ یا استفہامیہ یا ہمزہ استفہامیہ سے یہ بات اور مقصد حاصل نہ ہوتا۔

تفسیر عالمانہ اَهْلَ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَاْتِيْ اَمْرٌ رَّيْكَ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ
مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ فَاصَابَهُمُ

سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَمْتِرُونَ اسے پیار سے نبی آقاؐ کل رحمتِ عالمین۔ جتنے بھی آسان اور نرم طریقے کسی کو سمجھانے کے ہو سکتے تھے اُن تمام طریقوں سے قرآن و حدیث کے ذریعے تم نے ان کفارِ مکہ کو سمجھا دیا۔ پہلوں کا انجام بتا دیا ان کے ظلم آشکار کر کے اس کی جزا سزا ستادی اُن کے اُجڑے گھروں ٹوٹی بستیوں کی نشان دہی بھی کر دی یہ خود بھی ان کھنڈرات کو کئی دفعہ آتے جاتے دیکھ چکے ہیں۔ مگر یہ اب بھی اپنی بُری حرکتوں سے باز نہیں آتے تو سمجھ لیجئے کہ یہ صرف ذلت آمیز موت کے منتظر ہیں ان کی یہ حالت بتا رہی کہ اب یہ سولے اُس کے اور کسی چیز کے منتظر نہیں کہ اُن کے پاس موت کے ہیستناک فرشتے آئیں یا آپ کے رب تعالیٰ کا فیصلہ آ جائے۔ یہ حماقتیں اور بد تہذیبیاں جو یہ کفار کر رہے ہیں ان سے پہلے کافر بھی کرتے رہے ہیں۔ اور جس قوم پر جو بھی مصیبت ٹوٹی یا عذاب آیا تو وہ اللہ نے ظلم نہ فرمایا۔ بلکہ ان کفار نے خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کے طومار توڑے۔ ظالم جب کسی پر مصیبت ڈھائے اور مظلوم اس مصیبت کا شکار ہو جائے تب وہ ظلم مظلوم پر ہوا۔ لیکن اگر مظلوم کو کچھ بھی نہ ہو اور وہ صاف بیچ جائے بلکہ اس کی عزت عظمت اور زیادہ ہو جائے تو یہ ظلم خود ظالم پر ہی پڑ جاتا ہے۔ اس طرح کہ ظالم ذلیل رسوا ہو جاتا ہے۔ حسد کی آگ کامی کی شرمندگی میں جلتا مارتا رہتا ہے۔ اور دنیا کی کوئی راحت اس کو آرام نہیں پہنچا سکتی۔ محققین فرماتے ہیں کہ نقصان دینے تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ظالم جس کو اپنے نفع سے غرض نہ ہو صرف دوسرے کا نقصان کرے اپنی آنا اور خود غرضی کی خاطر۔ ۲۔ مودی جس کی شرارتوں سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے۔ ۳۔ حاسد جو اپنے فائدے اور نفع کے لیے دوسرے کا نقصان چاہے یا کرے۔ اور ان میں سے جو بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے تو وہ خود اپنے پر ظلم کرنے والا۔ کفارِ مکہ نے نبی کریم کی دشمنی میں قرآن مجید اسلام اور اللہ تعالیٰ کی گستاخیوں میں ظلم ایذا اور حسد ہر طرح سے معاونانہ مخالفانہ کام کئے مگر ہر میدان میں ناکام ہوئے اس لیے دنیا میں ذلیل اور آخرت میں معذب ہوئے یہ نقصان اُن کو کسی دوسرے نے نہیں دیا بلکہ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا۔ ان کی اپنی ہی بد کرداری کی سزا اُن کو ملی اور ایسی ملی کہ وَحَاقَ بِهِمُ۔ ان پر ہر طرح ابدی برائی چھا گئی اب وہ کسی طرف سے کبھی بھی کسی طریقے سے بچ کر نہیں نکل سکتے۔ یہ مصیبت و ظلم خود اُن کا اپنا اس لیے ہے کہ جس چیز کا مذاق اڑاتے تھے وہی عذاب اُن پر انتہائی دردناک ہیبت ناک طریقے سے وارد ہو گیا۔ لیکن عذاب سے پہلے انبیاء و مرسلین کے سمجھانے کے باوجود تم سخرانہ طور پر یہی حال رہا کہ سَمَّ قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ

مِنْ شَيْءٍ لَّخَبٌ وَلَا آيَاتُنَا وَلَا حُكْمُنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 فَعَلَّ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاءَ الْمُبِينُ۔ ابتدا سے ہر کفر اور باطل فرقے کا یہ طریقہ رہا ہے کہ اولاً
 حق کا مقابلہ اپنے زور بازو سے کیا پھر جب اس سے مقصد پورا نہ ہوا تب یہودہ گورٹی بد اخلاقی تسمخ سے
 مقابلہ کیا جب انبیاء کرام نے اس کو بھی اپنی خوشی اُٹھتی سے برداشت کر لیا تو اپنے خود ساختہ دلائل
 سے جیتنے کی کوشش کرنی شروع کی لیکن جب باطل پرستوں کو یہاں بھی ذلت آمیز شکست ہوئی تو
 اپنے باپ دادوں کی پرانی مثالیں لے بیٹھتے۔ اور تاخیر عذاب کی ڈھیل کو اپنی سچائی اور رب تعالیٰ
 کی رضا سمجھتے۔ اسی کا یہاں ذکر ہے کہ بد عقل مشرکین۔ اللہ کی حکمت۔ رضا۔ مشیت۔ ارادے اور حکم میں
 فرق نہیں کرتے اور اس قسم کے تمام مشرکین یہی کہتے پھرتے ہیں کہ اگر یہ ہماری بت پرستی بری ہے اللہ
 کی مرضی کے خلاف ہے تو اللہ چاہتا تو خود ہی ہم کو کسی طریقے سے خیراً قہراً روک دیتا ہم اُس کے غیر
 کی عبادت کر ہی نہ سکتے کچھ بھی۔ نہ ہمارے باپ دادے۔ وہ تو لمبی لمبی ہزار سالہ عمر تک شرک کرتے
 رہے ان کو تو کسی نے نہ روکا نہ ان پر عذاب آیا بہت ہی خوشخبرم زندگی گزار کر دنیا سے چلے گئے۔
 اور عبادت غیر اللہ کے علاوہ تو ہم نے بہت سی ایسی اُتیا خود اپنے اقوال سے اپنے پر حرام بھی کر لی ہیں
 اللہ کے کسی صاف ظاہر حکم کے بغیر۔ لیکن یہ بھی کافی زمانوں سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اونٹ کی چربی کچھ
 بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور وغیرہ سا بھہ وسیلہ کچھ دیگر اُتیا۔ اگر یہ بھی بقول تمہارے اے
 انبیاء کے گروہ۔ اللہ کے خلاف ہوتا تو وہ ہم کو منع کر دیتا یا زبردستی ہم کو روک دیتا۔ یا ہم میں ان بد عملیوں
 کی قوت و طاقت ہی نہ رہتی۔ مگر چونکہ ایسی کوئی رکاوٹ نہ ہوئی لہذا یہ سب کچھ شرک کفر اور اپنی مرضی
 سے چاہیں حرام حرام کہیں اللہ کی عین مرضی کے مطابق۔ اُس یہودہ استدلال کا نہایت شاندار جواب
 فرمایا گیا کہ تم غلط کہتے ہو کہ اللہ نے تم کو یا تمہارے بڑوں کا اپنی رضا سے یہ کرنے دیا تم کہتے ہو کہ ان بڑوں
 نے بھی شرک اختیار کیا تھا اور چیزیں حرام کی تھیں تو ان سے بھی اللہ راضی لہذا ہمارے شرک و حرام پر ہم
 سے بھی راضی ہے یہی کلام جب تمہارے بڑوں پہنوں باپ دادوں نے کیا تھا تو ان کو روکنے کے لیے
 بھی ہم نے اپنے انبیاء کرام بھیجے تھے اور جب تمہارے باپ دادوں نے مثل تمہارے انبیاء کی بات
 نہ مانی تھی تو ہم نے ان پر عذاب بھیج کر ان کو فنا کر دیا تھا۔ ہمارے معظم رسولوں کا کام تو صرف ہمارا
 حکم پہنچا دینا ہے جو انہوں نے پہلے بہت شاندار طریقے سے کیا اور اب کر رہے ہیں۔ تم کو تمہارے
 باپ دادوں کا سب حال ان کی اُجڑی بستیاں دکھا دی گئی ہیں۔ وہ عیش سے نہیں مرے بلکہ ذلت کی
 محنت مرے رہا یہ کہ تم کو گناہ و شرک کی ہمت و طاقت ہی کیوں دی؟ تو اس لیے کہ تم اشرف المخلوقات ہو۔

تم جانور حیوان نہیں کہ نکیل ڈال کر تم کو گھسیٹا جائے یا کسی کے کیلے سے باندھ دیا جائے یا لگام ڈال کر مسخر کر دیا جائے اور تم اطاعت پر گھوڑوں گدھوں کی طرح مجبور ہو جاؤ۔ تم زمین میں ہمارے پیارے اور ظیفہ فی الارض ہو۔ تمہارے اعمال کی کچھ اہمیت اور قدر و قیمت ہے تمہاری زندگی قیمتی سرمایہ ہے تمہارے ایک ایک عمل کے لیے ہماری بارگاہ میں دس دس اور ستر ستر گنا۔ بلکہ پچاس ہزار اور لاکھوں تک ثواب تیار ہیں۔ اور ثواب اسی عمل پر ہوتا ہے جو بندہ اپنے اختیار اپنی محنت پیار اور عشق الہی سے کرے اسی لیے تم کو عقل دل دماغ ہنم فراست شعور علم فکر تدبیر کے ذریعے زمین میں ہر اچھے برے فعل پر اختیار بخشا مارے باندھے کے کاموں پر ثواب نہیں ہوا کرتا۔ گدھے گھوڑے کتنی ہی محنت مشقت کی اطاعت مالک کریں ان کو کھانا دانا تولے گا آخر دی ثواب نہیں ہے۔ انبیاء کرام بھی باتیں بتانے سمجھانے آتے ہیں کہ اسے بند و اپنی اور اپنی زندگی و لمحات زندگی اور چند سانسوں کی قدر سمجھنا اور رب نے ہر قسم ہر طرح کے کام کرنے کی جو تم کو ہمت طاقت دی ہے اس کو غنیمت جانو شکر کرو پہلوں کا انجام دیکھو جو تمہارے پیلے باپ دادا کرتے اور بھگتے رہے۔ اب بھی دامن مصطفیٰ میں آ جاؤ وقت کو غنیمت جانو۔ اپنے باپ دادا کی کفر یہ شریک سے اپنے منیر کو دھوکا مت دو۔

مشیت الہیہ اور رضا الہیہ میں فرق سمجھو۔ جبر و قدر کے پیچیدہ مسائل میں اپنی عقل مت دوڑاؤ۔ اور اگر تم ہمارے پیارے نبی کی نبوت اور ان کی پیاری تبلیغ کے صرف اس لیے منکر ہوتے ہو کہ ان کی تبلیغی باتیں کوئی نئی نہیں ہیں وہی اساطیر الاولین۔ پرانے زمانوں کی باتیں۔ نوح و ابراہیم موسیٰ و ہارون (علیہم السلام) جیسی باتیں۔ تو تمہاری دلیلیں بھی تو قَدْ اَتَيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ میں۔ اپنے باپ دادا جیسی احمقانہ اور باعث عذاب الیم ہیں۔ ہمارے انبیاء پر تو پہلے بھی اور اب بھی فقط بَلَاغُ النَّبِيِّینَ ہی ہے۔ اگر ایسی ہی بری عادتوں سے تمہارے ان بڑوں پر عذاب آتے رہے تو تم کیسے بچ سکتے ہو۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کائنات عالم میں رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ آقا دو عالم حضور آقا علی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ جس کو اس آستانہ مقدس سے بھی ہدایت نہ ملی اس کو اور کہیں سے ہدایت نہیں مل سکتی۔ ایسا انسان انتہائی بد نصیب ہے یہ فائدہ هَلْ يَنْظُرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ نبی کریم علی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مان کر ان کے دروازے سے ہٹ کر منہ موڑ کر صرف عذاب الہی کا انتظار کیا جاسکتا ہے۔ ہدایت تو کہیں سے اب مل سکتی ہی نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام

اور خصوصاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ تمام مخلوق سے بے نیاز ہیں اگر کوئی بھی ایمان نہ لائے تو بھی انبیاء کرام علیہم السلام کا کچھ نہیں بگڑتا یہ فائدہ اس جگہ اور قرآن مجید میں کئی جگہ اِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِيِّنَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جس حال میں جہاں بھی رکھے وہ اُس کا عین کرم حکمت اور انصاف ہے کسی بھی تکلیف پر رب تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔ ہاں البتہ دنیوی تکالیف اور عذاب دنیوی یا اخروی بندے کی اپنی سیوا غلیوں بدکاریوں کی اور کفریات کی وجہ سے آتے ہیں۔ لہذا انسان اور خاص کر مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر وقت اپنی نیکی بدی پر دھیان رکھے۔ نیکی پر تکیہ الہی اور بدی پر استغفار اور خوف و دہشت کرتا رہے یہ فائدہ وَمَا ظَنَّهُمْ بِالْإِخْلِ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ عقیدہ بدلنے اور بد عقیدگی سے کفر لازم آتا ہے بد اعمالی اور گناہ سے کفر لازم نہیں آتا کوئی شخص عقیدہ کفریہ کرے اُس کے مطابق عمل کرے یا نہ کرے کافر ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ۔ فَاصْبِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ نَجْمًا مِمَّا عَمِلُوا (الح) کی اُس تفسیر سے مستنبط ہوا جس میں اعمال سے یہاں مراد قلبی عقیدے ہیں۔ اور نیز لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا۔ والے عقیدے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ حرام شرعی صرف وہ چیز ہو سکتی ہے جس کو اللہ رسول حرام فرمائیں اسی لیے ایک جگہ ارشاد ہوا۔ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (الح) سورت توبہ آیت ۱۰۱ کسی دوسرے انسان کے حرام حرام کہنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی یہ مسئلہ وَلَا حَرَمٌ مِّنْهُ دُونِہ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ لہذا اس سے وہ جاہل لوگ عبرت پکڑیں جنہوں نے ہر چیز کو حرام کہنے کی مشین کھولی ہوئی ہے۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا حرام کہنا۔ گویا اللہ کی مرضی اور اُس کی بات ہے اور شریعت کا حکم بن گیا۔ مجتہدین ائمہ اربعہ نے جن اشیاء کو حرام ثابت کیا ہے وہ قرآن و حدیث سے ہی ثابت کیا ہے خود حرام نہیں کہا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ كَذٰلِكَ لَفَتْ شَبِہ ہے۔ اس سے پہلے والا جملہ مشبہ ہے اور اس سے بعد دوسرے بعد والا جملہ مشبہ بہ ہے۔ اور یہ فائدہ کہتے ہیں کہ مشبہ اپنے مشبہ بہ کے بالکل مشابہ ہونا چاہیے۔ قول عمل اور اُس کے نیچے میں۔ ورنہ یا تشبیہ غلط ہوگی۔ یا اگر نتیجہ مختلف ہو تو ظلم ہوگا۔ کہ بات دونوں نے کی لیکن سزا صرف ایک کو ملی۔ (آریہ)۔ اگر

موجودہ کفار نے بھی وہی کفریہ بات کی تھی تو ان پر وہ عذاب کیوں نہیں آیا جو پہلوں پر آیا یہ بیجا رعایت تو سر امرنا انصافی اور ظلم ہے۔ (دہریہ) جواب۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ دنیا میں ہزاروں سزا دینے والوں کے لیے ہزار مواقع ایسے آتے ہیں جب کہ وہ ایک جیسی تعزیری سزا نہیں دیتے حالانکہ جرم ایک جیسا ہوتا ہے اور اس کو کوئی بھی قاضی جج اور منصف حاکم کا ظلم نہیں کہتا بلکہ اس کو دانشوری کہا جاتا ہے۔ ڈاکٹر حکیم لوگ ایک ہی طرح کے دو مریضوں کا مختلف علاج کرتے ہیں اور دونوں کو شفا ہو جاتی ہے۔ خود آریہ کا مذہب ہے کہ مرنے کے بعد آداگون ہو کر جون بدلتی ہے۔ اور دوسرے روپ میں انسان آ جاتا ہے اور گناہگار کتے بننے بندر کی شکل میں آتا ہے۔ حالانکہ ایک قسم کے گناہگار سب کے سب صرف ایک ہی قسم کے جانور بنتے۔ مگر مختلف جونوں میں آتے ہیں اور اس کو بھگوان کی حکمت سمجھا جاتا ہے۔ اگر معترض کی تشبیہ کو مد نظر رکھا جائے تو یہ بھگوان کا ظلم اور بے انصافی بنتا ہے جو تم اپنے بھگوان کو سچانے کے لیے جواب دو گے وہی یہاں سمجھ لو تحقیقی جواب یہ ہے کہ اولاً تو تشبیہ میں مکمل تشبیہ ضروری نہیں۔ صرف ایک چیز کا اتحاد بھی تشبیہ کے لیے کافی ہے۔ لہذا سابقہ کافر اور موجودہ کافر جن کفر میں آپس میں سب مشابہ ہیں مگر نوعیت کفر جدا گانہ۔ اس لیے عذاب جدا گانہ کسی کو آسمانی عذاب کسی کو زمینی پر عذاب قتال جہاد کے ذریعے۔ جن پچھلی امتوں پر آسمانی عذاب آئے وہاں ایک حکمت یہ بھی تھی کہ وہ ساری قوم ہی کافر رہی سوائے چند ایک کے۔ اور اُس نبی علیہ السلام پر جہاد فرض نہ ہوا کیونکہ لشکر اھل ایمانی بنا ہی نہیں۔ لیکن جن انبیاء کرام کے پاس اہل ایمان کا لشکر بن گیا۔ اُن پر جہاد فرض اور وہ جہاد ہی کافروں کے لیے خدائی عذاب بن گیا۔ اور قتل ہو کر فوراً عذاب قبر میں مبتلا ہو گئے۔ یہ جنگ شہداء کے لیے عذاب نہیں کہ وہ تو شہادت سے راحت میں چلے گئے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَحَاقَّ بِهِمْ۔ یعنی حق آگیا اُن پر وہ عذاب۔ لفظ حَاقَّ تو حق سے مشتق ہے۔ اور حق اچھی چیز کو کہا جاتا ہے۔ باطل کے مقابل۔ تو یہاں بری چیز یعنی عذاب کے لیے حق کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟ قرآن مجید نے عذاب کو بٹس یعنی برا فرمایا ہے جواب۔ یہ لفظ حقیق سے بنا ہے لیکن اگر حق سے بھی مانا جائے تو حق کے لغوی معنی میں غالب آتا۔ چھا جانا۔ سچائی اور صداقت کو بھی حق اس لیے کہتے ہیں کہ حقیقت میں وہی غالب ہوتا ہے۔ عذاب کو حق اسی لیے کہا گیا کہ وہ غالب آ جاتا ہے۔ مغلوب نہیں ہوتا۔ اگر یہ ظاہر اہم نہ لگے۔ نیز عذاب کافروں کے لیے برا فرمایا گیا۔ کفار پر عذاب اللہ آنا مومنوں کے لیے اچھا ہے جیسا کہ چور ڈاکو کی گرفتاری شرفاء کے لیے اچھی ہے خود ڈاکو کے لیے بری۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے بھی فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ نَعْلَمُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور پھر دوسری جگہ فرمایا گیا۔

كَذَلِكَ نَعْلَمُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مَّكَرَاسُ كَيْفَ هُوَ اَوْ يَهَالُ بَعْدَ هِي كَذَلِكَ نَعْلَمُ
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ اِسْ فَرَقِ كِي وَجِهَ كِيَا هِي ۚ يَهِي اَيْتِ سِي ثَابِتِ هُوَا هِي اِنِ پَرِ عَذَابِ اَيَا - اَوْرِ دُوسَرِي
اَيْتِ سِي كَفَارِ سِي دَرِگَزَرِ كَزَا ثَابِتِ هُوَا هِي - جَوَابِ - يَهِي اِسْ قَسْمِ كَا جَمْلِ اَوْرِ عِبَارَتِ خُوْرِبِ كَلَالِ
كَاقُولِ هِي كِي اِهْنُوں نِي بِي اَيَا كِيَا تَحَا لِهَذَا اِنِ پَرِ عَذَابِ كَا اَنَا ظَلَمُ نِهِيں تَحَا - اَوْرِ اَبِ يِهْ دُوسَرِي عِبَارَتِ
خُوْرِبِ كَا قُولِ هِي - كِي جِسْ طَرَحِ هِمِ اَوْرِيهِ مَوْجُوْدِ كَا فَرِشَرِكِ كَرِ رِهِي هِي - اِي طَرَحِ اِنِ سِي يَهَلُوں نِي
يَهِي شَرِكِ وَحَرَامِ كِيَا تَحَا - اِسْ وَجِهَ سِي يِهَالِ عَذَابِ كَا ذَكْرِ نِهِيں هِي - اَوْرِ نِي هِي دَرِگَزَرِ كَا ذَكْرِ هِي -

هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَأْتِيَكَ كَذَلِكَ نَعْلَمُ الَّذِينَ مِن
قَبْلِهِمْ وَمَا ظَنَّمَهُمُ اللَّهُ وَ لَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ فَاصْبِرْ لَهُمْ سَيِّئَاتُ

تفسیر صوفیانہ

مَا عَمِلُوا اَوْ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ - اہل شقاوت صرف اسی چیز کے منتظر ہیں کہ اُن
کے پاس سوط عذاب کے صدائے غیبی کے ظلمات آئیں - یا قہر بعد کا فیصلہ و ربانی آجائے - بد باطن
نفوس نے فسادِ جہانی میں یہی اعمالِ ظلمت کئے - شریعت کی عبادت طریقت کی ریاضت والی بندش
پابندی یہ رب کا ظلم نہیں - ظلم تو انشقیانے اِن پابندیوں سے ہٹ کر خود اپنی جانوں پر کیا لہذا اِن کو
موتِ نفسانی کی بُرائی شقاوت کی بد بختی پہنچی - اور عقلِ سلیم قلبِ صحیح کے جن مراقبوں کا نفسِ شیطانی
مناق و انکار کرتے تھے - اُسی کی کثافت نے اِن کو ابدی سزا میں گھیر لیا - وَ قَالَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا - كَوْشَاءَ اللَّهُ

مَا عَمِلْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لَا اٰبَاؤُنَا وَ لَا حَزْمَتَانِ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ نَعْلَمُ الَّذِينَ مِن
قَبْلِهِمْ فَعَلَّ عَلَى الرَّسْلِ اِلَّا الْبَدَاغُ النَّبِيُّ - خواہشاتِ دنیا کے دنیا پرست مشرکوں نے کہا کہ اگر رب تعالیٰ
چاہتا تو ہم دنیا پرستی اور خواہشاتِ نفسی نہ کرتے کچھ بھی نہ ہم نہ ہمارے باطنی آباؤ اجداد تہی رحمان و
الام سے اور نہ ہم دنیا سازی سیاست بازی کے لیے اپنی مرضی سے نئی نئی راہیں جائز و ناجائز تجارت
کی کھولتے یہ سب کچھ دنیا بنانے والے خالق تعالیٰ کی رضا سے ہم کر رہے ہیں - نداء غیبی سے قلب
محبوب پر جواب آتا ہے کہ یہی بد علی اُن سے پہلے بدکاروں نے بھی کی تھی اُن کے پاس بھی عقل و ضمیر
کے پیغامِ ان اسرارِ مبعوث تھے - ضمیر کی آواز نے سمجھایا تھا - تو ضمیر و قلب و عقل و خرد کے باطنی اسرار
کا کام تو کھلا کھلا پہنچانا ہی ہے صوفیاء کلام فراتے ہیں کہ جب بندہ طلبِ مولیٰ بن کر توفیق کا لباس اور عبادت کا زیور پہن کر
کہ خلوتِ مراقبہ کے مجلہ عروسی میں فروکش ہوتا ہے - تو ضمیر شوق کا دوزخ باطنی سینہ اسرار کے پرے اٹھا کر قلبِ مستور کو جگاتا
ہے اُس وقت بندہ دنیا کی تمام ٹکروں اُبھنور پریشانیوں سے بے نیاز ہوتا طالبِ حق کے لیے حیاتِ دنیوی کا یہ عظیم و نجیب سر و بخش موڑ ہوتا
ہے اور بندہ سمجھ جاتا ہے کہ مجھ کو اسی دن کے لیے پیدا کیا گیا ہے -

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور البتہ بیشک بھیجا ہے ہم نے میں ہر امت ایک رسول اس لیے کہ تم لوگ عبادت کرو اللہ کی اور بیشک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا کہ اللہ کو پوجو

وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَ

اور بچو تم سب بتوں سے تو کچھ اُن میں وہ ہیں جن کو ہدایت دی اللہ نے اور اور شیطان سے بچو تو اُن میں کسی کو اللہ نے راہ دکھائی اور

مِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي

کچھ اُن میں وہ کہ لازم ہوئی پر اُن گمراہی تو سیر کرو میں کسی پر گمراہی ٹھیک اتری تو زمین میں چل پھر کر

الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۳۱﴾

زمین پس آنکھوں سے دیکھو کیا ہوا تھا انجام جھٹلانے والوں کا دیکھو کیا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا

إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ

اگر تم قلبی محبت سے چاہو پر ہدایت اُن کی پس بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا اُس کو اگر تم اُن کی ہدایت کی حرص کرو تو بیشک اللہ ہدایت نہیں دیتا جسے

يُضِلُّ ۚ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿۳۲﴾

گمراہ کرتا ہے جس کو اور نہیں ہے لیے اُن کے کوئی بھی مددگار

گمراہ کرے اور اُن کا کوئی مددگار نہیں

Marfat.com

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں انسانوں کے دو گروہ کا ذکر ہو رہا ہے۔ پہلی یہاں

وجہ بتائی جا رہی ہے کہ یہ دو گروہ کیوں بن گئے۔ **فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ اللَّهُ**۔ نے یہ اشارہ فرمایا ہے
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے ان کاموں کا ذکر ہوا جو وہ خود کرتے رہے اور ان کی وجہ
سے ظالم کافر ہوئے۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ ان کو ایک عمل کا حکم فرما رہا ہے جس کی
وجہ سے وہ پھر خوفِ الہی اور نیکی میں آسکتے ہیں اور برائی و ظلم سے بچ سکتے ہیں۔

ثُمَّ تَعْلَقُ۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ ہمارے پیارے رسولوں پر صرف احکامِ الہیہ
قرآن و حدیث کا پہنچا دینا لازم ہے کسی کے ایمان لانے کی ذمہ داری ان پر نہیں۔ اب ان آیتوں
میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ کسی کے ایمان کی اتنی حرص نہ فرماؤ کہ اپنے آپ
کو ہی مغموم کر لو اللہ آپ کے گناہوں کو کبھی ہدایت نہ دے گا۔ اور نہ کوئی دنیا و آخرت میں
ان کا مددگار ہو۔

شأن نزول۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابو العالیۃ تابعی سے روایت کی کہ ایک مشرک کی ایک
مسلمان سے قرض کے لین دین پر کچھ بات ہوئی دوران گفتگو مسلمان نے کہا اُس رب کی قسم جس سے
میں مرنیکے بعد ملنے کا یقین رکھتا ہوں میں اپنا قرضہ تجھ سے ضرور وصول کر لوں گا۔ تو کافر نے قسم
کھائی کہ اللہ میرے مردے زندہ نہیں کر سکتا۔ تب یہ تین آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۳۶ تا
۳۸۔

تفسیر نحوی **وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَ**
مِنْهُمْ مَّنْ ضَلَّ۔ واؤ سر جملہ۔ لام کے تاکیدیہ تحقیقیہ قد بعتنا

باب فتح کا ماضی قریب ثبت معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب ذات بابرکات جل مجدہ ہے۔
بعث سے بنا ہے کسی کو کسی بڑی ذمے داری کے ساتھ بھیجنا۔ یا سختی سے کسی کو اٹھانا۔
فی جائزہ مکانی ظرفیت کے لیے۔ کل اسم تاکیدی اُمۃ۔ اسم مفرد جامد اس کا جمع ہے اُمم۔ یہ نکرہ
عمومی ہے۔ یعنی ہر گروہ ہر جماعت ہر آل۔ مضاف الیہ ہے کل یہ مرکب مجرور ہے فی سے۔ اور
متعلق ہے قد بعتنا کا۔ رسولاً۔ اسم مفرد صفت مشبہہ بمعنی اسم مقول مُرسل۔ بحالت فتح ہے
مفعول بہ ہے قد بعتنا کا۔ ان۔ حرف نابہ بمعنی اُمی تفسیر یہ ترجمہ ہوا یعنی اس لیے کہ۔ یا ان مصدر
ہے۔ تب معنی ہوگا۔ رسول بھیجا ہم نے عبادت کرانے کے لیے۔ دوسرے معنی قوی ہیں۔

اُعْبُدُوا۔ باب نصر کا فعل امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل عِبْدٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی اطاعت۔ حکم پر چلنا۔ فرماں بردار۔ پوجا۔ یہ لغوی تراجم ہیں مگر منقول شرعی میں کسی کو ذاتی مستحق سمجھ کر اس کی عزت اور فرمانبرداری کرنا عبادت اور عطائی مستحق سمجھ کر کرنا۔ اتباع ہے۔ عبادت اور عبودیت دونوں مصدر ہیں مگر تین طرح فرق ہے۔ اول یہ کہ رب تعالیٰ کی نسبت سے اُس کا نام عبادت اور بند سے کی نسبت سے عبودیت دوم یہ کہ کرنے سے پہلے عبادت نام ہے اور کرتے وقت یا کرنے کے بعد اُس کا نام عبودیت سوم یہ کہ عبادت عام ہے ہر فرماں برداری کو۔ یہاں تک کہ مومن کا سونا جاگنا۔ کھانا۔ پینا۔ سب عبادت۔ مگر عبودیت صرف پرستش۔ پوجا۔ سجدہ ریزی کا نام۔ یہ حقیقی فرق ہیں لیکن مجازاً عبودیت کو بھی عبادت کہہ دیا جاتا ہے۔ اللہ اسم مفرد جاہد۔ نام ذاتی ہے باری تعالیٰ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اُعْبُدُوا کا۔ فعل فاعل مفعول مل کر جملیہ فعلیہ اَنْ مصدر یہ کے لحاظ میں مفعول کہ ہے قَدْ بَعَثْنَا کا۔ اور اَنْ تفسیر یہ کی صورت میں مفسر ہے پورے کلام سابقہ کا۔ واؤ عاطفہ اِجْتَنِبُوا۔ باب افتعال امر حاضر معروف جمع مذکر۔ مصدر ہے۔ اجْتَنَبْتُ۔ بمعنی۔ پرہیز کرنا۔ دور رہنا۔ بچنا۔ نفرت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ جَنْبٌ سے بنا بمعنی ایک کروٹ ہونا۔ علیحدہ رہنا۔ اسی معنی میں مسافر کو اجنبی اور پلید کو جُنُبی کہا جاتا ہے۔ الف لام استغراقی ہے اگر طاغوت کو حکمی جمع مانا جائے اور الف لام عہدی ذہنی ہے اگر طاغوت کو لفظاً واحد مانا جائے۔ طاغوت۔ اسم مفرد جاہد۔ جنسی لفظ ہے لہذا یہ واحد جمع مذکر۔ مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے۔ اس کا معنی بُت یا شیطان۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اُعْبُدُوا اللہَ پیر ف۔ حرف تعقیب یا حرف تعلیل یعنی بَعَثْنَا کے بعد یا بَعَثْنَا کے ذریعہ یا وجہ سے۔ مِنْ جَارٍ تَبَعِیْہِہ۔ مُمْ۔ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصیل اس کا مرجع عام لوگ یا ہر نبی علیہ السلام کی قوم۔ مَنْ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل یَكُونُ۔ یا گان کا۔ اصل عبارت اس طرح تھی نَیْکُونُ مِنْهُمْ مَنْ (الہ)۔ مُمْ جار مجرور اسی پوشیدہ مضارع فعل تامہ یا ماضی کا متعلق ہے ہادی باب ضرب کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اللہ اس کا فاعل یہ جملیہ فعلیہ صلہ ہے مَنْ کا پھر فاعل ہے پوشیدہ کا ہادی سے بنا ہے بمعنی۔ منزل ایمان تک پہنچانا۔ واؤ عاطفہ مِنْ جَارٍ تَبَعِیْہِہ۔ مُمْ ضمیر کا مرجع وہی قوم نبی علیہ السلام مجرور۔ اس جار مجرور کا عطف ہے ماقبل مُمْ پر۔ مَنْ اسم موصول بحالت رفع معطوف سابقہ مَنْ پر۔ حَقَّقْتُ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب حَقَّقْتُ مضاف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ صحیح ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مطابق ہونا۔

ٹھیک نشانے پر پڑتا نہایت ہو جانا۔ چھا جانا۔ یہاں یہ آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ بعض اہل لغت نے اس کا ترجمہ کیا ہے وہنس جانا۔ علی جائزہ فوقیت کے لیے ہ صنیر مجرور متصل۔ اس کا مرجع من ہے۔ متعلق ہے حقیقت کے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی۔ مَنَالٌ۔ اسم مصدر ثلاثی بروزن فَعَالٌ۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی گمراہ ہونا۔ گمراہ کرنا۔ یہاں اسم جاید حاصل مصدر ہے۔ یعنی گمراہی۔ اس کا مادہ مَنَلٌ۔ مضاف ثلاثی بحالت رفع ہے فاعل ہے حقیقت کا۔ حَقَّتْ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو امن موصولہ کا فسیوؤا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبۃ المکذبین ان تَحْرِضُ عَلٰی هٰذَا لَیْسَ بِاِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرٍ۔ ف تَعْلِیْلِہ سیروا۔ باب ضَرْب کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ سیر سے بنا ہے بمعنی پھرنے۔ چکر لگانا۔ گھومنا پھرنے۔ چلتے ہوئے آس پاس دیکھتے جانا ہلکی چال۔ اَنْتُمْ صنیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ یا سارے لوگ ہیں۔ فی جائزہ ظرفیہ۔ الف لام عہد خارجی ارض اسم مفرد جاید مؤنث لفظی۔ مجرور ہے متعلق ہے سیروا کا۔ ف تَعْلِیْلِہ۔ اَنْظُرُوا۔ باب نُصْر کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ اَنْظُرُوا سے بنا ہے بمعنی غور کرنا۔ آنکھ سے دیکھنا۔ دل داغ کو حاضر کر کے دیکھنا۔ اَنْتُمْ صنیر مستتر کا مرجع کفار مکہ۔ کیف۔ اسم غیر متکثر بنی۔ مَسْتَم۔ ظرف مجازی۔ سوالیہ ہے کبھی شرطیہ بھی ہوتا ہے۔ بیان حالت یا سوال حالت یا تعلیق حالت کے لیے ہوتا ہے۔ محلاً منصوب ہے خبر مقدم ہے کان فعل ناقصہ ماضی مطلق کی۔ صیغہ واحد مذکر غائب عَاقِبَۃ۔ اسم مفرد جاید۔ یا مشتق اسم فاعل مؤنث عَقِبٌ سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا۔ بعد میں ہونا۔ آخر میں ہونا۔ مراد ہے انجام۔ نتیجہ۔ مضاف ہے۔ الف لام استغراقی۔ مُکَذِّبِینَ باب تَفْعِیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے مُکَذِّبٌ۔ بمعنی جھٹلانا۔ کسی کو جھوٹا کہنا۔ مجرور ہے مضاف الیہ ہے عاقبت کا یہ مرکب اضافی اسم ہے کان ناقصہ کا اور پورا جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول بہ ہے اَنْظُرُوا کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوا سیروا کا۔ ان۔ حرف شرط۔ تَحْرِضُ۔ باب ضَرْب کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انتہ صمیر مخاطب اس میں مستتر ہے تَحْرِضُ۔ یا تَحْرِضُ سے بنا ہے۔ بمعنی کسی چیز کی زیادتی ہونا۔ خواہش اور تمنا کی زیادتی کو لایح کہتے ہیں اگر صرف اپنا مفاد ہو تو طبع ہے۔ اگر اپنا بھی غیر کا بھی یا فقط غیر کا مفاد ہو تو حرص ہے بری چیز کے لیے ہو تو جائز ہے۔ علی حرف جبر استحصال کے لیے مَحْد۔ اسم مفرد جاید حاصل مصدر ہے۔ بمعنی ایمان نصیب ہونا۔ ہدایت ملنا اَنْتُمْ صنیر کا مرجع کفار مکہ مضاف الیہ ہے مَحْدِی کا۔ اور مرکب اضافی مجرور ہے علی سے متعلق ہے تَحْرِضُ۔ مضارع مجزوم ہے ان شرطیہ سے۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیمہ ان حرف مشبہ شروع کلام میں ہے اللہ اسم

مفرد منصوب اسم ہے اِنَّ کا۔ لَا یُھْدِیٰ۔ باب قُرب کا فعل مضارع منفی بلا صیغہ واحد مذکر غائب
 ہو ضمیر اس میں مستر اس کا قائل ہے جس کا مرجع اللہ ہے فعل حال کے معنی میں ہے مَنْ اسم موصول
 بحالیت فتح مفعول بہ ہے لَا یُھْدِیٰ کا یُضِلُّ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف۔ دراصل تھا
 یُضِلُّ۔ لام کا لام میں ادغام کیا گیا کیونکہ دونوں ہم جنس اور ہم مخرج ہیں۔ لام کا مخرج زبان کا کنارہ
 نوک اور سامنے کے اوپر والے ڈنڈا انت کی جڑ تالو میں پوشیدہ۔ اِنَّ کو ضوا مک کہتے ہیں کیونکہ
 ہنسی میں کھلتے ہیں۔ مثل مضاعف تلاتی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا لازم ہے افعال نے متعدی
 کیا بمعنی گمراہ کرنا۔ واو حالیہ یا سر جملہ۔ مانا فیہ مشبہ بلیث۔ لام جارۃ لقع کے لیے ضم ضمیر کا مرجع
 مَنْ ہے جو لفظاً واحد مگر معناً جمع ہے ضم ضمیر میں معنی کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ مِنْ جارۃ تبعیضہ
 تکرہ کے لیے بمعنی کوئی۔ نصیرین۔ باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالیت کسر ہے مَنْ سے۔
 اِس کا واحد ہے ناصراً۔ نصر سے بنا ہے۔ بمعنی اپنے حساب اور اپنی اہلیت کے برابر کسی کی مدد
 کرنا۔ بحالیت کسر ہے۔ مِنْ جارۃ سے۔ لُحْم اور مَنْ دونوں جار مجرور متعلق ہیں مؤخوؤ پوشیدہ اسم
 مفعول کے اور وہ شبہ جملہ ہو کر اسم ہوا ماثاتیہ کا اور اِس کی خبر محذوف ہے۔ مَنْ یُنصِّرُ۔ یہ جملہ
 صلہ موصول سے جڑ کر خبر ہے تا کی ایک قول میں مِنْ جارۃ زائدہ لغو ہے۔ اور نصیرین۔ خبر ہے اِنَّ
 کی یہ مرکب زیادہ آسان ہے۔ کیونکہ پوشیدہ خبر مجازاً صفت بن جاتی ہے۔ ما موصولہ حال سابقہ مَنْ
 کا۔ اور وہ مفعول بہ اور پھر لَا یُھْدِیٰ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط کی۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ

تفسیر عالم

اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ۔ کفار کہہ گا یہ کہنا کہ ہمارے باپ دادا اسی طرح
 شروع سے کرتے چلے آ رہے ہیں اور یہ بت پرستی کا دین بہت زمانوں سے جاری ہے آج تک کسی
 نے اِس کو بُرا نہ کہا نہ کسی نے منع کیا نہ کسی طرح سے اللہ نے روکا نہ اللہ کے نزدیک یہ بُرا ہے اگر یہ
 بُرا ہوتا تو اللہ ہم کو نہ کرنے دیتا۔ کفار کی یہ باتیں سراسر جھوٹ اور کذب بیانی پر مبنی ہیں ورنہ تاریخی اور
 جغرافیائی اعتبار سے یہ بھی جانتے سمجھتے ہیں کہ اللہ بیشک ہم نے ابتداء سے آج تک ہر انسانی گروہ قبیلے
 اور قوم و اُمت میں ایک ایک رسول بھیجا۔ اور ہر رسول مکرم و محظّم نے سب لوگوں سے ایک ہی تبلیغ
 فرماتے ہوئے فرمایا کہ صرف اللہ کی عبادت کرو۔ اور ہر طاغوت یعنی سرکش ملعون اور گمراہ کرنے والے اور
 دامن نبوت عظمت انبیا اولیا سے دور رکھنے والے شیطان سے بچو ایک طرف رہو۔ تو ہمیشہ سے ہی

ایسا ہوتا چلا آرہا ہے کہ نہ سب نے دعوتِ انبیاء کا انکار کیا نہ ہی سب نے اقرار کیا بلکہ بہت سے ان میں ایسے ہوئے کہ انہوں نے انبیاء کرام علیہم السلام کے پیغامِ ربانی کو عقلِ سلیم اور تاریخی مناظر و مشاہد کی روشنی میں تدبیر و تفکر سے سوچا تو ان کو رپ کاٹناٹا نے اپنے فضل و کرم سے ہدایت عطا کی۔ اور بہت سے ایسے بد نصیب ہوئے کہ انکی غرور و تکبر والی نفسانی شیطانی طبیعت نے ان کو حقیقت کو سوچنے سمجھنے کا موقع ہی نہ دیا۔ اور انبیاءِ عظام کو غریب و حقیر سمجھتے ہوئے ہمارے پیارے نبیوں کا مذاق ہی اڑاتے رہے۔ اور اللہ کے دینِ نبی کے دامنِ مخلصین کی صحبتِ اولیاء اللہ کی محفلوں سے دور ہٹنے کے لیے طرح طرح کے بہانے قسم قسم کی دلیلیں بناتے رہے یہ وہی لوگ تھے جن پر ازل سے ہی لعنت کی پھٹکا اور دُور کی گمراہی لاحق ہو چکی تھی۔ اسے موجودہ کافرو تم کیسے کہتے ہو کہ تمہارے سارے ہی باپ دادا بت پرست رہے۔ وہ بھی تو تمہارے ہی آباؤ اجداد تھے جو فوراً بارگاہِ رسالت کے حاضر باش ہو گئے۔ اور وہ بھی تمہارے ہی باپ دادا تھے جو کافر ہی رہے لیکن ہم نے کسی کو ایسے ہی نہیں چھوڑ دیا۔ بلکہ آئندہ نسلوں کے لیے ہم نے نیکیوں کی نیکی کا اور بروں کی برائی کا پورا پورا نشان قائم فرما دیا۔ لہذا فِیْہِیْ وَاِیْ اِذْ ذٰلِکَ فِیْ ذِیْ اَیْمٰنٍ مِّنْکُمْ لَکُمْ سِرٌّ لَّکُمْ تَوْبَةٌ لَّکُمْ جَلَدٌ لَّکُمْ سَالِقٌ لَّکُمْ اَنْبِیَاءٌ کَرَامٌ اِنْ تَبْلِغْ۔ قانون اور شریعت و کتاب کو جھٹلانے والوں کا بھی انجام دیکھ لو۔ اور ہمارے پیاروں کے آستانے اور مزارات بھی دیکھ لو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا یہ کہنا کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اگرچہ حقیقتاً درست ہے مگر چونکہ کفار کا منشا اس کلام سے انبیاء کرام کا مذاق اڑانا اور نبوت کو بیکار اور جھوٹا سمجھنا تھا اس لیے کفار کا یہ قول کفر قرار دیا گیا۔ خیال رہے کہ طاغوت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بندے کو دینِ الہی اور اللہ رسول سے دور کرے خواہ وہ شیطان ہو یا اس کی ذریت یا بت ہوں یا بت پرستی کرانے والے پنڈت پادری وغیرہ۔ انسانی بت کی پرستش حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوئی اور جانوروں کی پوجا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے اور دھتوں کی پوجا حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے سے۔ اور آسمان و کواکب کی پوجا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے آگ کی پوجا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے آگ کا پہلا بیماری زرتشت تھا۔ یہ سارے مل ملا کر تقریباً تین سو ساٹھ طاغوت بنتے ہیں۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)۔

اِنْ تَحْرِضْ عَلٰی هٰذِهِمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصِیْرٍ اِسے پیارے نبی جان کائنات رحمۃ عالمین۔ قانونِ ازل ہے کہ ہدایت کا انمول موتی نہ جبر سے دیا جاتا ہے نہ قہر سے نہ کسی کی نرمی دل سے۔ ادا ایسی جبری قہری ہدایت کا فائدہ بھی کوئی نہیں۔ ہدایت تو منزلِ شوق کا راستہ ہے۔

بغیر جاہست اور طلب کے نہیں دی جاسکتی۔ اسے نبی تم تو سراپا رحمت ہو ہر شخص کی ہر فلاح ہدایت پر قلبی حرص و خواہش رکھتے ہو۔ لیکن یہ کفار مکہ اور سرداران قریش اتنے سخت بد تہذیب اور آپ کے گستاخ بے ادب بے نصیب جندی ہٹ دھرم ہیں کہ اگرچہ ہم کو تسلیم کرتے ہیں مگر اسے نبی تم کو مجنون وغیرہ کہتے ہیں اور وہی کو اساطیر کہہ کر مذاق کرتے ہیں لوگوں کو دین سے روکتے ہیں اپنے عقیدوں کو بچا اور اسلام کو بڑھاتے ہیں۔ ان بد سختوں کی ہدایت پر اگرچہ تم حرص کرو تو بھی بیشک اللہ تعالیٰ اپنے قیدی قانون کے مطابق اس کو کبھی بھی ہدایت نہیں دے گا جس کو گمراہی میں بھٹکتا چھوڑ دیتا ہے۔ اور ایسے لوگوں کیلئے دنیا و آخرت میں کسی طرح کا کوئی مددگار نہیں۔ نہ دنیا میں تو فتنہ خیر دے کر گمراہی سے کوئی بچا سکے نہ آخرت میں اللہ کے عذاب سے کوئی چھڑا سکے۔ اس لیے کہ جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرنے کا ارادہ فرماتا ہے تو پھر کسی کی مجال نہیں جو اس کو بچالے۔ اس فیصلہ کے بعد تو کسی کی حرص۔ خواہش دعا التجاء کوئی بھی کارآمد نہیں۔ اور ایسے شخص کی ثنائی یہ ہوتی ہے کہ کسی وقت بھی کسی کا سمجھنا اس کو درست یا نرم دل نہیں کرتا۔ کسی کی نصیحت یا بیٹھی اچھی بات اس پر اثر نہیں کرتی۔ تند خو۔ مغرور اور گستاخ بنا رہتا ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی عبادتوں میں سب سے بڑی اور ابتدائی۔ پہلی عبادت ایمان لانا ہے۔ اگرچہ یہ ایمان قبول کرنا دل کا کام ہے ثابت ہوا کہ دل کے اعمال بھی عبادت ہیں اور صرف قلبی خیالات پر ثواب ملے گا۔ اور یہ اللہ کا کم ہے کہ بڑے خیالات پر رب تعالیٰ پکڑ نہیں فرمائے گا مگر اگر اچھے خیالات اور ادا دل پر ثواب ضرور ملے گا۔ بلکہ اچھے خیالات تصورات اور ذہنی ریاضت پر تو ولایت غوثیت قطبیت بھی مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ انبیاء کرام کا فرد کو ایمان ہی کی دعوت دیتے ہیں کفار پر ایمان والی عبادت ہی فرض ہے ایمان لانے اور قلبی عقیدے ارادے درست کرنے کو ہی عبادت قرار دیا گیا۔ اس کی نافرمانی پر ہی کفار کو عذاب ہوگا۔ ورنہ کفار دنیا میں بحالت کفر نماز روزے کے مکلف نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ چونکہ ایمان اور عبادت اسلامیہ بہت اہم ہیں اور اللہ نے تمام انبیاء کرام کو اسی مقصد کے لیے مبعوث فرمایا ہے لہذا انہیں کی صحبت میں بیٹھنا اور بڑوں سے بچنا نہایت ضروری اور فرائض اسلامیہ میں داخل ہے یہ فائدہ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کوئی شخص اپنے ذاتی علم عقل اور لیاقت پر مجرور نہ کرے۔ اسی مجرور میں بڑے بڑوں کو ڈوبتے دیکھا گیا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ کسی شخص کا بد نصیب رہنا اور انبیاء اولیا علماء قرآن و حدیث سے فیض اور ایمان نہ پانا۔ تبلیغ اور تقریر و عطا و نصیحت یا علما اولیا و اللہ کا قصور نہیں۔ یہ نافرمانی کی اپنی ہر قسمی ہے۔ اس لیے نہ تبلیغ بندھنی چاہیے نہ اسلامی شریعت اور مسائل میں نرم طریقہ یا تبدیلی یا

وقت رکھ رکھاؤ یا کسی کا لحاظ مروت ہو۔ اسلام میں جتنی نرمی ہونی چاہئے تھی وہ اللہ نے خود ہی فرمادی ہے اب بندے کے اختیار میں نہیں ہے۔ یہ فائدہ۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّقَتْ کی تفسیر سے حاصل ہوا کسی موقع پر کسی کافر پر کسی کافر کا زری کا مطالبہ تسلیم نہ کیا گیا۔ اس سے وہ لوگ اور مردود ہو گئے۔ پھر یہی کا دھندہ کرنا اے عبرت پکڑیں جو سیاسی طور پر اور مردوں کی تعداد بڑھانے کیلئے خود اور مردوں کو بدلتے کی کوشش نہیں کرتے۔ اس طرح اپنی مرضی کا بنانا چاہتے ہیں اور وہی قسم کے مودی اور مفتی اپنے لیے منتخب کر لیتے ہیں۔ اسی طرح پہلے بادشاہ کرتے تھے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جن سفروں کا اسلام اور قرآن میں رب تعالیٰ نے اور حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے اور اس حکم کی وجہ سے جو سفر کفار پر ضروری اور مسلمانوں پر واجب و لازم ہو گئے ہیں ان سفروں میں عذاب شدہ بستانیاں دیکھنا عبرت پکڑنا تو یہ استغفار میں بھی شامل ہیں یہ مسئلہ فَاَنْظُرُوا کَيْفَ کَانَ اِمْ میں اَنْظُرُوا امر فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس اعتبار سے فَتَوٰرِ اَحَالِ میں بھی یہ شامل ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو دنیوی علوم خاص کر علم تاریخ اور علم جغرافیہ اور ہر زمانے کی سواری چلانے کا علم مثلاً پہلے زمانے میں گھوڑے اونٹ چلانے کا علم ہنر اور مشق اور آج کل ہوائی جہاز ریل۔ کار۔ بس ٹینک۔ اور بحری جہاز کی ڈرائیوری سیکھنا واجب اور ضروری ہے۔ یہ مسئلہ بھی فَاَنْظُرُوا والی آیت اور اس کی امریت و حکمت باطنی سے مستنبط ہوا۔ اس کے مزید وضاحت ہماری کتاب اسلام کی عالمگیر خوبیاں میں پڑھیے۔

تیسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیوی کاموں میں حرم کرنا حرام ہے۔ لیکن دینی کاموں میں حرم عین جائز بلکہ واجب ہے اور دنیوی حرم پر عذاب ہے تو دینی کاموں میں حرم کرنے پر ثواب ہے۔ یہی حکم لایح کا ہے۔ یہ مسئلہ ان شخړض کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَسَيَرُّوْا فِی الْاَرْضِ زمین میں خوب ہر طرف چلو پھرو جاؤ۔ سفر کرو۔ اور حدیث پاک میں ہے لَا تَشَدُّوا الرَّحَالَ اِلَّا بِمَدَائِنَ یمین مسجدوں کے علاوہ کسی اور طرف سفر نہ کرو۔ ان دونوں میں مطابقت کیسے ہو۔ جواب۔ مطابقت بہت آسان ہے یا اس طرح کہ آیت میں کفار کو عبرت کے لیے سفر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اور مسلمانوں کو فضول سفروں سے روکا جا رہا ہے۔ یا اس طرح کہ آیت میں سیر کا حکم ہے جو صرف عبرت پکڑنے اور دین اسلام کی طرف راغب ہونے کے لیے اور حدیث پاک میں سفر سے فحاشی کی جا رہی ہے۔

سیر میں وہ جگہ دیکھنی مقصود ہوتی ہے مشقت نہیں ہوتی۔ سفر میں اصل غرض ذاتی کام اور مشقت ہوتی ہے جس سے وہ کسی جگہ کو غور سے نہیں دیکھ سکتا۔ نیز حدیث پاک میں دوسری مسجدوں کو دیکھنے زیارت کرنے کی غرض میں سفر سے منع فرمایا گیا قابل زیارت صرف یہ تین مسجدیں ہیں۔ باقی دنیا کی سب مسجدیں برابر ہیں۔ بس اپنی مسجد کی ہی پابنچ وقت زیارت کرو۔ اس سے تبلیغی وہابیوں کو غیرت پکڑنی چاہیئے جو اپنی نور مسجد کو مسجد نبوی سے بھی افضل سمجھتے ہیں۔ (معاذ اللہ) اور لوگوں کو اپنی مسجد کی زیارت کی ترغیب دیتے ہیں۔ دو ٹکڑا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنْ تَحَرَّمْتَ عَلَىٰ هٰذَا ثُمَّ قَالَ اللَّهُ لَا تَهْدِيْ یعنی اسے نبی تم اگرچہ کفار کی ہدایت پر حرص فرماؤ مگر بیشک اللہ ان کو ہدایت نہیں دے گا۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم بالکل کسی کو ہدایت نہیں دے سکتے۔ اور تمام علماء اسلام فرماتے ہیں کہ ہدایت نام ہے کفر کی ظلمت سے نکال کر اسلام کے نور میں لانا۔ اور یہ ہدایت تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دینا ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَتِيْكُمْ بِالْهُدٰى وَالْخَيْرِ مِنَ الْغٰلِبِ اِلٰى النَّارِ سورۃ ابراہیم آیت ۱۔ اور سورۃ شوریٰ آیت ۵۲ میں ارشاد ہے وَ اِنَّكَ لَتَهْدِيْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت دیتے ہیں ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ دراصل ہدایت چھ قسم کی ہے۔

۱۔ قرب الہی کی منزل مقصود تک پہنچانا۔ ۲۔ دل میں دین کی محبت ڈالنا۔ ۳۔ توفیق خیر اور حالات سازگار ہونے۔ ۴۔ منزل مقصود کے راستے تک لے آنا۔ ۵۔ راستہ دکھا دینا۔ ۶۔ راستے پر چلانا۔ پہلی تین ہدایتیں صرف رب تعالیٰ دے سکتا ہے کوئی اُس کے علاوہ نہیں دے سکتا اس آیت میں ان ہی تین قسم کی ہدایتوں کا ذکر ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حریص ہونے کا معنی یہ ہے کہ آپ یہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان گمراہوں کو بھی ہدایت توفیق عطا فرمائے اور ان کے دل میں اسلام قرآن کی محبت ڈال دے۔ اور فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِيْ سے ہدایت نبوت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ حرص کے پورا نہ ہونے کی بات ہو رہی ہے۔ ہدایت کی چوتھی اور چھٹی قسم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرماتے ہیں۔ ہدایت کی پانچویں قسم قرآن مجید سے بھی حاصل ہوتی ہے اور حدیث پاک سے بھی اور اولیاءِ علیہ السلام سے بھی۔ لیکن سب سے بڑی ہدایت رب تعالیٰ کی ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر قرآن مجید کی پھر حدیث پاک پھر اولیاء اللہ پھر علماء سے ملنے والی ہدایت۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا اِنْ اَعْبَدُوْا اللَّهَ وَاجْتَنَبُوْا الطَّاغُوْتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى
اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدٰى وَمِنْهُمْ مَنْ ضَلَّ سَبِيْلَهُ فَانْظُرْ اٰيْهَ الْاَمْثَلِ

تفسیر صوفیانہ

اے درد و فراق کے عالم عشق میں بستے والو۔ البتہ بیشک ہم نے ہر گروہ طالبین میں پیغام معرفت الہیہ کے ساتھ اپنا الہامات ربانی کا رسول مبعوث فرمایا کہ تمام ظاہری باطنی جہری ستری خواہشات و اعمال میں اپنے خالق ذوالجلال کی رضا پر ہی جھکے رہو۔ اور باطل کی طاغوتی طاقتوں سے دور اور متنفر رہو۔ تو اللہ ہی نے کسی کو ہدایت ایصال الی المطلوب کی منزل تک جو ارقرب کی تجلیات میں پہنچایا۔ اور کچھ بد نصیبوں پر وادی درگاہ کی گمراہی گھر گئی۔ اور وہ راہ معرفت سے دور بھٹکتے ہوئے موت فنا میں گر گئے لہذا اسے عبرت انجام کی نگاہ والوزین اجسام کی تدبیر و تفکر کی سواری پر سوار ہو کر سیر کرو پھر دیکھو مراقبہ روحانی سے کہ مشاہدہ انوار کو جھٹلانے والوں اور دور بھٹکنے والوں کا انجام بد کیسا ہوا۔ صوفیا کی اصطلاح میں بعثتاً سے مراد واردات احوال ہے۔ امت سے مراد شخصیت جسمانی ظاہری و باطنی ہے۔

رسول سے مراد رب تعالیٰ کے فیہی الہام میں عبادات صوفیاء سے مراد مراقبہ غور تدبیر و تفکر ہے۔ طاغوت باطنی نفس کے دوسوے میں جو طالب حق کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ ان کی طرف توجہ نہ دینا اجتناب مومن ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اہل شریعت کے مشرب میں یہاں مومن و کافر کا تذکرہ ہے۔ لیکن ہمارے مشرب و مذہب میں من صدی اللہ سے درویش صادق۔ اور صداقت کا پیکر راہ معرفت کا فقیر مراد ہے۔ اور من حقت علیہ سے۔ منزل معرفت کے گمراہ مراد ہیں خواہ جتہ و ستار میں اہل ظاہر ہوں یا طرہ امتیاز میں اہل دنیا ہوں۔ یا ولقت و ثلوار میں اہل باطن ہوں۔ میسر واکا حکیم الہی سیر جسمانی تدبیر نفسانی اور مراقبہ مرہ حانی کے لیے ہے فی الارض سے زمین قبلی و نفسی مراد ہے۔ فانظروا کا اشارہ دینی انفسکم افلا تبصرون کی طرف ہے۔ ان تحریر علی ہدایتهم فان الله لا يهدي من يشاء وما لقہم من بصیرین۔ اے عقل سلیم اور قلب علیم اور طبیعت شریف تو اگر ان کو کر کے لباس دلے گمراہوں کی ہدایت پر خواہش مند اور حریص بھی ہو۔ تو بھی غالب کون فیکون اس بد نصیب کو ہدایت منزل انوار نہیں بخشتا جس کو اس کی بد ذاتی و سرشتی کی وجہ سے وادی ناسوت میں ذلت گمراہی دیتا ہے اور بے کسئی کے اس لوق ویران میدان میں کوئی بھی اس کا مددگار نہیں ہوتا۔ یہ عذاب فراق کی گمراہی اس لیے ہے تاکہ عالم اصرار میں درویش مخلص فقیر صادق کی سچی پہچان ہو سکے فقیر مخلص و درویش کا روحانی لباس یہ ہے کہ فکر و تدبیر کا جتہ و عجز کا ٹپکا۔ ذکر دائمی کا عمامہ علم کثیر کا گرتہ۔ کثرت علم کا بٹن کلام جمیل کا رومال۔ قرب حسین کا تہبند۔ فراخ دلی کی بنیان تزکیہ نفس کی چادر۔ رجوع الی اللہ کا عصا۔ اور غیرت کی خلوت حیا کی خلوت میسر ہو۔ اس کا ہنسنا تبسم ہو۔ اور اس کا سوال صرف تعلم ہو۔ غافل کو جگانے والا ہو ماہل کو سکھانے

والا ہو۔ اور موذی کو ہٹانے والا ہو۔ ایذا پر بے صبری نہ کرے۔ بے سمجھوں کی محفل نہ کرے۔ مصیبت سے غمناک نہ ہو۔ غیبت میں بات نہ کرے۔ محتربات سے دور ہو۔ شبہات سے واقف ہو۔ مغرور ہو۔ غریب کا مُعین ہو۔ یتیم کا حفیظ ہو۔ چہرے میں بشاشت ہو۔ سینے میں خفاقت ہو۔ اور دل میں حزن نہ ہو۔ فکر مشغول ہو۔ فقر سرور ہو۔ دین میں شہد سے زیادہ میٹھا ہو۔ اور لہے سے زیادہ سخت ہو نہ اپنا بھید کھولے نہ کسی کا پردہ پھاڑے۔ حکمت میں لطیف ہو۔ خلوت میں شہید ہو۔ یعنی مشاہدہ کرنے والا۔ اور خلوت میں حسین ہو۔ اپنے وجود کا محاسبہ کرے اصرار کا مکالمہ کرے نفس سے مجادلہ کرے۔ طیب مذاق ہو۔ حسن اخلاق ہو۔ نرم کروٹوں والا ہو۔ طویل جاگنے والا ہو۔ جہلا کے لیے صبر والا ہو۔ بڑوں کا احترام اور چھوٹوں کا شفقت والا ہو۔ اُس کی الفت تقویٰ ہو اُطوار حیا ہو۔ حرکات ادب ہوں۔ اقوال عجب ہو۔ صبح کا راضی۔ دوپہر کا مابرا و شام کا شاکر۔ رات کا عاقل ہو۔ طلب و فور ہو۔ قول موزوں ہو فکر عجول ہو۔ صادق اللسان ہو سطر الجنان ہو۔ پہلے فقہ حاصل کرے پھر خلوت میں شاغل ہو۔ بغیر علم کے عبادت کرنا اصلاح نہیں فسادِ باطن ہے۔ قدم راسخ ہو۔ مشربِ مبارک ہو۔ درویشی کا یہ لباس ہو تو بندے کو تلوحِ علویت اور فقیر کو امیری دلالت ملتی ہے۔ (رازِ مواصلتِ غوثِ پاک شہنشاہِ ولایت) اسے ربِ کریم مجھ کو اور میری اولاد کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما۔ آمین بجاہِ رحمۃِ عالمین یاربِ العالمین۔

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ

اور قسم بولی انہوں نے کی اللہ سختی سے ہاتھ ہلا کر اپنے کہنے کو نہیں اُٹھائے گا اللہ اُس کو جو اور انہوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنے حلف میں حد کی کوشش سے کہ اللہ مُردے

يَمُوتُ بِلَا وَعْدٍ عَلَيْهِ حَقًّا وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

مرجاتا ہے حالانکہ لازم وہ ہو چکا ہے پکا اور یکن و اکثر لوگ نہیں

نہ اُٹھائے گا ہاں کیوں نہیں سنا و اُس کے فتنے پر یکن اکثر لوگ

marfat.com

يَعْلَمُونَ ۝۳۸ لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ

جانتے ہیں۔ تاکہ ظاہر کر دے لیے اُن کے جو قیامت میں اختلاف کرتے ہیں میں جس

نہیں جانتے۔ اس لیے کہ انہیں صاف بتا دے جس بات میں جھگڑتے تھے

وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝۳۹

اور تاکہ آنکھوں جانیں وہ جو کافر رہے کہ بیشک تھے وہ جھوٹ بولنے والے۔

اور اس لیے کہ کافر جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ

فقط بات ہماری لیے کسی چیز کے جب ارادہ کیا ہم نے یہ ہے کہ کہتے ہیں لیے اُس کے کہ ہو جا

جو چیز ہم چاہیں اُس سے ہمارا فرمانا یہی ہوتا ہے کہ ہم کہیں ہو جا

فَيَكُونُ ۝۴۰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ جو ہاجر بنے وہ الٰہی میں بعد اس کے کہ

وہ فوراً ہو جاتی ہے۔ اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے گھر بار چھوڑے

ظَلَمُوا النَّبِيَّ تَتَّخِذُونَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَالْآخِرُ

ظلم کئے گئے البتہ ضرور ٹھکانہ دیں گے ہم اُن کو میں دنیا بہت شاندار اور البتہ آخرت

مظلوم ہو کر ضرور ہم دنیا میں انہیں اچھی جگہ دیں گے اور بیشک آخرت کا

الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝۴۱ الَّذِينَ

کا بدلہ بہت بڑا ہے اگر یہ کافر جانتے ہوں ان کو جنہوں نے

ثواب بہت بڑا ہے کس طرح لوگ جانتے وہ جنہوں نے

صَبِرُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿۳۲﴾

صبر کیا اور پر رب اپنے بھروسہ کرتے ہیں۔

صبر کیا اور اپنے رب ہی پر بھروسہ کرتے ہیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا جا رہا تھا تاکہ وہ سرکشوں کے انجام کو دیکھ کر اپنی تاریخی معلومات بڑھانے کے ساتھ ساتھ خشیت الہی بھی حاصل کریں جو ذریعہ ایمان ہے۔ اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ وہ دنیا و آخرت کی حقیقتوں سے بے علم ہیں۔ ان کے لیے ہی ظاہر کرنے کو یہ حکم دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اسے نبی آپ ان کفار کے ایمان پر مشفقانہ حرص نہ فرمائیے۔ اب ان آیت میں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ فرما کر بتلایا جا رہا ہے کہ ہدایت ان کو ملے گی جو آپ کی محبت میں سب چیزوں کو چھوڑ کر مہاجرین جلسے۔ اور اس کے دل میں آپ کی محبت ہو تب دولت ایمانی حاصل ہوگی۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دو گروہوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں ان کی نشانیاں بتائی جا رہی ہیں کہ بے ہدایت گمراہ جھوٹی قسمیں کھا کر اپنے دین کو بچاتے رہتے ہیں۔ اور مخلص نیک بندے اللہ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔

شان نزول۔ ابن جریر نے داؤد بن ہند سے انہوں نے حضرت قتادہ تابعی سے روایت فرمایا کہ جب کفار مکہ نے مسلمانوں کو بحدستانا شروع کیا تو سخت مجبوری میں محبت رسول پاک اور دولت ایمان بچانے کے لیے سب گھربار مال و دولت کو چھوڑ چھاڑ کر کتے پاک سے ہجرت کر گئے پہلے حبشہ گئے۔ اور جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت نہ کی اس وقت تک یہ حبشہ میں غربت کی حالت میں رہے کل اسی صحابہ کرام نے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی پھر وہاں مدینہ طیبہ کی طرف حبشہ میں آٹھ ماہ قیام رہا اسی دوران تب یہ چار آیتیں مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں۔ از ۳۱ تا ۳۴۔

تفسیر نحوی | وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمْوُتُ بَلَىٰ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ - داؤد سر جملہ۔ اَقْسَمُوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذكر غائب صم صمیر مستتر کا مرجع کفار مکہ قسم سے غلطی سے مصدر اقسام ہے ب جارہ معیت کی یا

مفعولیت کی۔ جھڈ۔ اسم مصدر ہے بمعنی طاقت لگانا۔ زور سے یا جوش سے بولنا۔ چھنا بات کرنے میں۔ بحالت فتح ہے یا اس لیے کہ مفعول مطلق ہے جھڈ و افعیل پوشیدہ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا اقسام کے فاعل کا۔ یا اس لیے کہ یہ خود حال ہے فاعل کا مضاف ہے اس لیے تنوین (دو زبریں) نہیں آئی۔ ایمان۔ اسم جمع کسر منصرف اس کا واحد ہے یمن بمعنی قسم۔ یمن سے صفت مشبہ مشتق ہے یمن کا اصلی لغوی معنی ہے۔ قوت طاقت برکت نحوست کا مقابل۔ اسی معنی سے داہنے یعنی سیدھے ہاتھ کو یمن کہتے ہیں کہ اس میں طاقت قوت ہے اور مسلمان کے اسی ہاتھ میں برکت ہوتی ہے۔ اور اس معنی کی مناسبت سے قسم کو یمن کہا گیا کہ پر جوش قسم کے وقت ہاتھ پر یہ ہاتھ مارا جاتا ہے خاص کر اہل عرب ایسا کرتے ہیں اب ہر قسم کا نام یمن سے نرم ہوا گرم۔ قسم کو قسم اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذریعے سچ جھوٹ۔ اچھے برے کو تقسیم کیا جاتا ہے۔ ایمان مضاف ہے ضمیر جمع غائب مضاف مرجع کفار مکہ ہیں۔ یہ سب عبادت قسم کا بیان ہوا۔ اور مابعد مقسم علیہ ہے۔ اور یہ جملہ اقسام انبیا جملہ ہے۔ ایک قول میں اس کا عطف ہے وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَتَّبِعُونَ بَابِ فَتَحَ کا مضارع معروف منفی بمعنی مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب بعث سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ اٹھانا۔ کھڑا کرنا۔ یہاں مراد زندہ کر کے اٹھانا ہے۔ اللہ اسم ظاہر۔ اس کا فاعل ہے۔ کلام قسمیہ سے نفی میں شدت آئی جس سے قدرت کی نفی ہوئی یعنی اٹھا سکتا ہی نہیں۔ من اسم موصول واحد مذکر خاص ہے عقل والوں سے موت۔ باب نصر کا مضارع ثبت معروف واحد غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا من کا اور موصول صلہ مفعول یہ ہو کر مقسم علیہ۔ بلی۔ حرف ایجاب سابقہ نفی کو توڑ کر ثبوت کے لیے ہے۔ وعدا۔ اسم مصدر مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل وَجِبَ ماضی کا۔ اس کا فاعل ضمیر موصول مستتر جس کا مرجع اللہ ہے۔ علی جارہ وجوب کے لیے۔ ضمیر نفی واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ بمعنی اپنا۔ ترجمہ ہے اپنے پر حق۔ اسم مصدر بحالت نصب حال ہے وعدا کا۔ بمعنی سچا۔ حق۔ مضبوط۔ یہاں ہر معنی درست ہے اس کی دوسری ترکیب اس طرح کی گئی ہے کہ وعدا مفعول مطلق وعد فعل پوشیدہ کا اور حقاً مفعول مطلق حق فعل پوشیدہ کا۔ واو حالیہ یا سر جملہ لکن۔ حرف مشبہ تحقیق کے لیے ذکر استدراک کے لیے۔ اکثر۔ اسم تفضیل مذکر بحالت نصب اسم ہے لکن کا مضاف ہے کثر سے بنا ہے۔ بمعنی زیادہ ہونا لازم ہے۔ الف لام جنسی۔ ناس اسم لفظاً واحد معنی جمع۔ بعض نے کہا انسان کی جمع ہے۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے اکثر کا۔ لَا يَعْلَمُونَ۔ باب سَمِعَ کا فعل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ علم سے بنا ہے۔ ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع ہے اکثر۔ یہ جملہ

فعلیہ ہو کر خبر ہے لیکن کی۔ ایک ترکیب میں لیکن جملہ اسمیہ ہو کر حال دوم وعدا کا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں جملہ مکمل ہو گیا۔ ماقبل سے کوئی تعلق نہیں۔ لَبَّيْنِ لَقَمَّا لَذَيْنِ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ لَام كئے مکسورہ تعلیلیہ کیونکہ یہ سب کلام مابعد والاعتبار ہے وعدا علیہ کی یُبَيِّن۔ فعل مضارع معروف مثبت باب تفعیل سے مصدر ہے یُبَيِّنُ۔ بمعنی۔ بیان کرنا ظاہر کرنا۔ جدا کرنا۔ تفریق اور امتیاز کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ لَام جارہ مفعولیت کا مضم صمیر جمع مذکر مجرور متصل کا مرجع کفار مکہ جار مجرور متعلق ہے یُبَيِّنُ کا۔ مضم صمیر موصوف ہے مابعد کا۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ يَخْتَلِفُونَ۔ باب افتعال کا مضارع مثبت معروف بمعنی حال۔ مصدر ہے اختلاف۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ پیچھے رہنا۔ نہ ماننا۔ ظاہر ایہ ايجاب ہے معنی نفی ہے۔ مضم صمیر مستر فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ فی جارہ ظرف مکانی مجازی بمعنی بارے میں۔ ہ صمیر کا مرجع وعدا۔ حَقَّاب ہے۔ واؤ عاطفہ۔ لَام کئے مکسورہ تعلیلیہ۔ يَعْلَمُ باب سَمْع کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ عِلْم سے بنا ہے بمعنی جانتا سمجھتا۔ اس کا فاعل الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ كَفَرُوا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب نصر سے ہے كَفَرُوا سے بنا ہے بمعنی شرک کرتا مضم صمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر فاعل ہے يَعْلَمُ کا۔ اَنْ حرف مشبہ مضم صمیر کا مرجع کفار مکہ يَعْلَمُ کا فاعل یُبَيِّنُ اور يَعْلَمُ دونوں مفتوح ہیں کیونکہ ان سے پہلے دونوں جگہ لَام کئے موجود ظاہر ہے اور اس میں ہمیشہ ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اس نے نصب دیا ہے۔ يَعْلَمُ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یُبَيِّنُ کا۔ اور معطوف علیہ معطوف سے مل کر علت ہوئی وَعْدًا پورے جملے کی۔ اَنْتُمْ میں مضم صمیر اس کا اسم ہے کَانُوا كَذِبِينَ کَانُوا فعل ناقصہ ماضی مطلق جمع مذکر غائب مضم صمیر مستر اس کا اسم۔ كَذِبِينَ۔ باب ضرب کا اسم فاعل۔ واحد ہے کاذب۔ کذب سے مشتق ہے بمعنی جھوٹے ہونا۔ جھوٹ بولنا۔ جھوٹا کہنا بحالت نصب ہے خبر ہے اَنْ کی۔ کَانُوا فعل ناقصہ ماضی بعید کے معنی میں ایک قول میں ماضی استمراری کے معنی میں ہے۔ کَانُوا اپنے اسم خبر سے مل کر خبر ہے اَنْ کی اَنْ جملہ اسمیہ ہو کر يَعْلَمُ کا مفعول بہ ہوا۔ اَتَمَّاقَوْلُنَا لَيْسَ اِذَا اَرَدْنَا اَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنِيوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ لَآخِرَةٍ اَكْبَرُ كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ۔ اِنَّمَا۔ دو لفظوں سے مشملہ ہے۔ اِنْ حرف تحقیق لغویہ کا کہنے لگو کیا اور حصر پیدا کیا ترجمہ ہوا۔ فقط۔ قول مصدر مضارع بمعنی بات۔ کہنا۔ فرمان۔ حکم نا صمیر جمع مکمل فاعل مضارع الیہ۔ اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ۔ لَام جارہ مفعولیت کا شیء اسم مفعول جار مجرور

مجرور ہے لام سے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قول مصدر سے۔ اِذَا ظرفیہ زمانیہ دائمی بمعنی جب بھی اَرَدْنَا۔ باب اِنْفَل کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع تمکلم مخاطب باری تعالیٰ ہے۔ مصدر ہے اِزِیَادُ۔ اور اِرَادَةُ رَزِیْدُ اِجْتِیَانِی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ تہنیک کرنا۔ آمادہ ہونا۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب ہے مفعول بہ ہے اپنے عامل اَرَدْنَا سے متصل یعنی جُزْأ ہوا ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر طرف ہے قول مصدر کا اور وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ اَنْ حرفِ ناصبہ نَقُولَ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع تمکلم شخْصِ ضمیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ لام جارہ مفعولیت کا یا بسببیت کا ہ ضمیر کا مرجع تثنیٰ ہے جار مجرور متعلق ہے نَقُولَ کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کُنْ۔ باب نَصَر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر معلل ہے یعنی اس کے وزن اور شکل میں تبدیلی کی گئی ہے۔ وِاصِلُ اُكُونُ تھا بروزنِ اُنْصَر۔ کُونُ ہے سے مشتق ہے بمعنی ہونا۔ اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا اسم ہے کُنْ یہاں تامہ ہے۔ ایک قول میں ناقصہ ہے اَنْتَ ضمیر واحد حاضر پوشیدہ اسم ہے اور اس کی خبر ظاہر اسم فاعل یا موجود پوشیدہ ہے یعنی ہو جا تو ظاہر۔ یا موجود۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ یا ناقصہ مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر۔ مفعول بہ دوم ہوا ف جزائیہ۔ یَکُونُ فعل مضارع باب نَصَر سے صیغہ واحد مذکر غائب تامہ ہو تو هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے هُوَ مستتر اس کا مرجع پہلا ہے اور لفظ ظاہر پوشیدہ اس کی خبر۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی اِذَا اَرَدْنَا کی یا۔ اَنْ نَقُولَ کی۔ وَاوْ سِر جملہ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع حَاجِرُوْا باب مُفَاعَلَة کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع مذکر غائب هُوَ مستتر اس کا فاعل مرجع اَلَّذِیْنَ ہے مصدر مَہَاجِرَة۔ ہِجْر سے بنا ہے بمعنی۔ چھوڑنا۔ دور ہونا۔ ترک وطن کرنا۔ فی جارہ بمعنی لام تعلیلیہ ترجمہ ہے لیے اَللّٰہ اسم مفرد جامد مجرور ہے متعلق اول ہے حَاجِرُوْا کا۔ مِنْ جارہ تبعیضیہ ابتداء غایت کے لیے ہے۔ بَعْد اسم ظرفِ زمانی مجرور ہے مِنْ سے مضاف ہے اس کا مضاف الیہ ظاہر ہے اس لیے یہ متکلم معرب ہے۔ نا موصولہ۔ ظَلَمُوا باب ضَرَب کا ماضی مطلق مجہول هُمْ ضمیر نائب فاعل۔ ظَلَمُ بنا ہے بمعنی نقصان دینا۔ تکلیف ایذا رسانی کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مضاف الیہ کَعْبِدْ کا۔ وہ جار مجرور متعلق دوم حَاجِرُوْا کا۔ اور حَاجِرُوْا جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مبتدا ہوا۔ لام ابتداء مفتوحہ۔ یا فعل۔ اَنْسَبَوْا مَضَارِعَ لام تاکیدیہ بالون تاکیدیہ ثقیلہ۔ بمعنی متقبل۔ صیغہ جمع تمکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب تَفْعِل سے ہے مصدر۔ بمعنی جگہ دینا۔ مَہْرَانَا۔ بَوْر سے بنا ہے۔ بمعنی رہائش کے لیے اُتارنا یا اتارنا۔ هُمْ ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے جس کا مرجع ہے اَلَّذِیْنَ۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الفہم لام عہد ذہنی۔ دُنِیَا۔ اسم تَفْصِیل مؤنث۔

مذکر ہے اذنی۔ و لَوّ سے مشتق ہے بمعنی گھٹیا ہوتا۔ دور ہوتا۔ یہاں مراد ہے یہ جہانِ زندگی دارِ العمل۔ جار مجرور متعلق ہے اور حَسَنۃ تمیز ہے یا حال ہے لَنْبَوْنَنَّ کی ایک قول میں حَسَنۃ مفعول دوم ہے لَنْبَوْنَنَّ کا کیونکہ یہ فعل لَنْتَعِیْبَنَّ کے معنی میں ہے اور وہ متعدی بمفعول ہے اُس کے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے۔ متعدی بدو مفعول ہو گیا۔ اگرچہ اپنے معنی میں یہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے نجات کا یہ قاعدہ کہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے یا مفعول کا کلمہ نہیں دیکھو حَسَنۃ ایک قول میں فعل کا حال بن رہا ہے لَنْبَوْنَنَّ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی وَالَّذِیْنَ بَتَدَاکِی۔ واو سر جملہ۔ لام کئے آخر اسم مفعول جاید بمعنی ابدلہ مضاف ہے۔ الف لام عہدی آخرۃ۔ اسم فاعل مؤنث بمعنی پیچھے آنے والی۔ آخر میں ہونے والی مراد ہے دوسرا جہان عالم جزا دارِ ثواب مکسور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے آخر۔ یہ مرکب اضافی خبر مقدم ہے یا بتدایہ۔ اکبر اسم تفصیل صیغہ واحد مذکر۔ کثر سے مشتق ہے بمعنی بڑا ہونا۔ عام ہے ہر اعتبار کی بڑائی کو۔ ترجمہ ہے بہت بڑائی والا۔ بحالت رفع کیونکہ خبر ہے بتدایہ یا بتدایہ مؤخر ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ نو حرف شرط ثنائی کا نَوَایَعْمُونَ۔ فعل ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مگر یہاں نو شرطیہ نے ماضی کے معنی میں کر دیا ہے۔ مُمْ صمیر مستتر اس کا فاعل۔ الَّذِیْنَ اسم موصول۔ اس کے ماقبل سے تعلق میں و لَوّ قول ہیں۔

۱۔ یہ کہ یہ منصوب ہے مفعول بہ ہے یَعْمُونَ کا۔ ۲۔ دوم یہ کہ مرفوع ہے فاعل ہے یَعْمُونَ کا۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے اُغْنِیَ فعل پوشیدہ ہے اور اُس کا مفعول یہ ہے۔ میرے نزدیک پہلا قول درست ہے۔ صَبْرُ وَاِبَابِ نَصْر کا لفظی مطلق جمع مذکر مُمْ صمیر مستتر فاعل یہاں نالِ جملہ خبر ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ علی جائزہ فوقیت کا رت اسم جاید مکسور ہے علی سے مُمْ صمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے حَصْر کے لیے یَتَوَكَّلُونَ باب تفعیل کا مضارع غلبت معروف بمعنی حال صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَوَكَّلَ۔ و کُلّ ثنائی واوی سے بنا ہے بمعنی مجرور سہ کنایہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا پھر جملہ عطف صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول بہ ہوا۔

تفسیر عالم

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْنَا حَقًّا

وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَيْسَ بِتِلْكَ نَفْسٌ الَّتِي يَخْتَلِفُونَ فِيْهِ
وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا أَنََّّهُمْ كَانُوا كَذِبِیْنَ۔ اور یہ كفار مکہ بڑی بلی قسین کھائے بیٹھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
نہیں زندہ اٹھا سکتا اُس شخص کو جو مر کر مٹ گیا۔ محققین فرماتے ہیں کہ تمام ادیان عالم میں قسم کے ہیں۔
۱۔ آسمانی دین ۲۔ مشرکانہ دین ۳۔ دہریہ دین۔ آسمانی دین واسلے زندگی بعد موت اور قیامت حشر نشر

کراہتے ہیں۔ اس کے علاوہ تمام مشرک اور دھرم گمراہ خواہ وہ کبھی کسی زمانے کسی قوم و گروہ کے ہوں مرنے کے بعد دوسرے جہان کی زندگی کو نہیں مانتے۔ ان ہی مشرکین میں سے کفار مکہ تھے۔ جو بڑے ہی پختہ عقیدے کے ساتھ ہر ایک کے سامنے سخت ہلبے پر غزم الفاظ اور ہاتھ پر ہاتھ مار کر اہل عرب کے دستور کے مطابق قسمیں کھا کر کہتے تھے کہ ہرگز ہرگز ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ ان بکھر بکھری بوسیدہ ہڈیوں کو پھر زندہ کر کے انسان بنا دے۔ ظاہری لفظوں میں تو ان کفار نے صرف قیامت کا ہی انکار کیا تھا مگر اس انکار سے تین چیزوں کا انکار خود بخود ہو جاتا ہے۔ اس لیے باری تعالیٰ جل مجدہ نے ان ہی تین طریقوں سے جواب دیتے ہوئے کفار کے بناوٹی نظریے خود ساختہ عقیدے کی مکمل و مدلل تردید فرمادی۔ عیامت کے انکار سے انبیاء کرام کی شان۔ ان کے فرمودہ قانون و تبلیغ اور مقصد بعثت کے فوائد کا انکار ہو جاتا ہے کہ یہ دوسری زندگی حشر نشر کچھ ہے ہی نہیں تو پھر بعثت نبوت بیکار ہے فائدہ ہوئی۔ اس کا نزدیک جواب ان الفاظ میں فرمایا گیا کہ۔ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْنَا حَقًّا۔ قیامت ضرور آئے گی اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام اپنے کلام پاک کے ذریعے کئی بار اس کا مضبوط پکا وعدہ فرمایا ہے۔ انبیاء کرام اور کلام الہی یہ وعدہ سننے کے لیے ہی تشریف لاتے رہے۔ یہ وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ لہذا نبوت کی آمد پہلے مہیا اور قابل تسلیم ہے بلکہ احسان باری تعالیٰ ہے کہ مصیبت پڑنے سے پہلے خبردار کر دیا۔ لیکن اکثر عقل کے اندھے اس فائدے کو نہیں جانتے۔ اسی طرح قیامت کے انکار سے ایک بہت بڑے سچے مشاہدے کا بھی انکار ہو جاتا ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص دن رات دیکھتا ہے کوئی دنیا میں ظالم ہے کوئی مظلوم کوئی عبادت گزار کی محنتوں میں ہے کوئی فسق و فجور کی غیاثیوں میں۔ اور اسی حالت میں دیکھا جاتا ہے کہ ظالم کو کوئی سزا نہیں ملتی اور مظلوم کی کوئی دادرسی نہیں ہوتی۔ اس دنیا میں ہزاروں مظلومی فیصلے نہیں جیتاتے کہ بندہ مر جاتا ہے۔ یہ کیفیات بتاتی ہیں کہ فیصلے کا دن کوئی اور ہی ہے۔ ہر دین والا اپنے دین کو سچا اور دوسرے کے دین کو جھوٹا کہتا ہے۔ مگر اس دنیا میں اس کا فیصلہ نہیں ہوتا اس لیے عمل و ضمیر مانتی ہے کہ دوسری زندگی لازمی اور یقینی ہے اس لیے جو قیامت کا منکر ہے وہ گویا اپنی عقل و خرد کا ہی منکر ہے۔ اگر قیامت نہ ہوتی تو ظلم اور بے انصافی ہوتی۔ اور قیامت کا آنا اس لیے بھی ضرور کا ہے کہ۔ لَيَسْئَلُنَّ أُولَٰئِكَ يَوْمَئِذٍ سَاعَاتِهِمْ لَمْ يَعْمَلُوا صَالِحًا۔ ان باتوں میں تم ہمارے نیک بہروں سے بلیوں سے جھگڑا کرتے تھے اور انبیاء کرام اپنی کمال شفقت سے تمہاری تکلیفوں کو برداشت کرتے تھے بھلا کیسے ہو سکتا تھا کہ قیامت کا انصاف والا دن قائم نہ ہو۔ ورنہ تو سب عبادت ریاضت دینی محنت

مشقت بیکار ہو جاتی۔ اور ہر شخص ظلم و گناہ پر دلیر ہو جاتا۔ قیامت کی دہشت ہی تو ظالموں کو ظلم سے فاسقوں کو فسق سے رد کے ہوئے ہے جو نیک بنائے وہ خوفِ محشر ہی سے بترسے۔ آج دنیا میں کافر قیامت کا انکار کرتے ہیں اس لیے ضروری ہوا کہ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ۔ اللہ تعالیٰ اس دن بتا دے گا کہ اسے کافر وہی وہ زندگی بعد الموت کا یومِ عدل ہے۔ اور تم اس کا انکار کرتے ہوئے جھوٹے کذاب تھے۔ اور ہمارے انبیاء عظام علیہم السلام سچے تھے۔ اور چونکہ انکار قیامت سے قدرتِ الہی طاقتِ ربانی کا بھی انکار ہوتا تھا اس لیے فرمایا اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ اے نادانو ہم کو اللہ اور آسمان و زمین کا خالق و باری مانتے ہوئے بھی تم کہتے ہو۔ کہ ہم دوبارہ ان کو زندہ نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی دہریہ منکرِ خدا ایسی بات کہتا تو الزام نہ دیا جاتا تم تو سب کا اور اپنا خالق تسلیم کرتے ہو پھر بھی ہماری طاقت کو نہیں مانتے سنا ہماری طاقتِ عظیم کی نشان دہی ہے کہ ہم جب کسی بھی چیز کا ارادہ فرمائیں تو بس اشارۃً فرما دیتے ہیں کہ ہو جا۔ تو وہ فوراً ایک مارنے سے پیسے ہو جاتی ہے خواہ لوح و قلم عرش و کرسی جتنی بڑی ہو یا ذرۃً قلیل جتنی چھوٹی ہو۔ اور پھر یہ زندگی بخلوتِ یومِ قیامت اس لیے بھی ضروری ہے۔ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَلْاٰخِرَةَ اَكْبَرَ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ۔ اَلَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ وہ لوگ جنہوں نے اللہ کی راہ میں انتہائی مظلوم مجبور ہو کر اپنے رستے بے پھرے پھرے گھر بار وطن رشتے دار باغ باغات چھوڑ کر ہجرت کی دیسی سے پردیسی وطن سے بے وطن ہوئے غریب الوطنی کی مصیبتیں جھیلیں اس کے بعد کے اپنے وطن میں ان کفار کی طرف سے بے حد ناقابلِ برداشت ظلم کئے گئے ان کفار نے اپنے اسی عقیدے کی بنا پر ظلم کئے دئے تھے کہ کون ہم سے پوچھنے والا ہے۔ کون باز پرس کر سکتا ہے۔ کوئی ایسا دن نہیں آسکتا جس دن ہم سے کوئی اس ظلم و خونریزی کا حساب لے نہ دنیا میں اور آخرت کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مگر یہ انکا خیال خام ہے۔ ہم تو دنیا میں ہی بہت جلدی ان پیاسے مظلوم صحابہ کو ایسا مضبوط محکمہ شاندار علاقہ دیں گے کہ ہر زبان پر اس شہرِ منور کا نام علاوہ سینکڑوں ناموں کے حسنة ہو جائے گا۔ اس شہر کی ہر چیز ہی حسنة ہوگی وہاں کی نعمتیں جنت کے مشابہ وہاں کے دوست رشتے داروں سے افضل وہاں کے میٹھے اخلاق تا قیامت اہل مکہ کے اخلاق سے عظیم ہم دنیا میں ایسے شہر کو ان کا دائمی وطن بنائیں گے جس کو عرشِ والے حسنة کہتے ہیں اور فرشِ والے مدینہ طیبہ۔ جس میں رب تعالیٰ کی پسندیدہ ریاض الجنۃ ہے اور حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیارا اجد پہاڑ ہے۔ وہ شہر جس کے پتھروں نے پاؤں چومے ہیں محمد کے صلی اللہ علیہ وسلم۔ جہاں کے پہاڑوں میں بھی محبت کا جذبہ ہے۔ وہ شہر جہاں سلام پڑھو تو

طواف کا ثواب اور مسجد قبا میں نوافل اشراق پڑھو تو عمرے کا ثواب اور اگر خوشبختی سے جلوہ مصطفیٰ کی زیارت ہو جائے تو لاکھ کروڑاں نجاتیں۔ وہ شہرِ حسنہ جو کائناتِ آفاقی اور سلطنتِ اسلامی کا دارالخلافہ بننے والا ہے اسے منکرینِ قیامت ظالم کا فرویہ تو تمہارے دیکھتے دیکھتے دنیوی نشان ہوگی آخرت کا ثواب تو کہیں زیادہ کہ یہاں تو محبوبِ رب کا دیدار وہاں ربِّ محبوب کا جلوہ نصیب ہوگا قیامت اور یومِ حساب کا ہونا تو اتنا ضروری اور لازمی ہے کہ منکرینِ قیامت بھی دل سے چاہتے ہیں اکثر غریب و مظلوم ہندوؤں کو دیکھا گیا ہے کہ جب ظالم کے ظلم سے تنگ آ جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ بھگوان تجھ سے بدلہ لے گا یہاں تک کہ آریہ ہند و اوربت پرست ہندوؤں نے زندگی بعد الموت کے لیے آداگون اور جون بدلنے کا مسئلہ بنالیا غرض کہ ہر شخص زندگی بعد الموت کو عقلاً تسلیم کرتا ہے صرف ضد بازی میں اگرتے ہوئے انکار کرتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قسموں پر قسمیں کھا جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بد بختو اگر ماننا ہی ہے تو سچے اور حقیقی طریقے سے مانو۔ ہاں اگر یہ کفار دنیا میں ہی کسی طرح صبر کرنے والوں کی دنیوی نشان و شوکت اور سلطنت و حکومت کو جان لیتے اور اللہ کی ذات پر بھروسہ کرنے والوں کی اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مشرکین ان مومنینِ مبارک کی آئندہ ہونے والی شانِ قوتِ عظمت، حکومت، سرداری اور اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مومنین صحابہ اپنی آئندہ ہونے والی شان و قوتِ عظمت حکومت، سرداری اور اخروی اجر و جزا کو پہلے ہی جان جاتے تو اور بھی زیادہ شاداں و فرحانِ مسرور منور ہوتے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندوں پر واجب کرنا کسی کام کو یہ رب تعالیٰ کا فعل ہے مگر خود رب تعالیٰ پر کسی چیز کا واجب ہونا یہ رب تعالیٰ کے اپنے واجب کرنے سے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ۔ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ بندوں پر کرم فرماتے ہوئے مولیٰ کریم خود ہی بعض کام اپنے ذمہ پر کرم پر واجب فرماتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت تک وہ ہجرت اور نقل مکانی عبادت اور باعثِ ثواب ہے جو اسلام قرآن دین و ایمان بچانے اور اللہ رسول کی خاطر اس کے لیے کی جائے۔ ذاتی اور دنیوی اغراض کے لیے ہجرت و ترک وطن کرنا ہجرتِ اسلامی اور عبادت نہیں اگرچہ دوسری جگہ بھی باکر دین کے کام ہی کرے۔ یہ فائدہ۔ هَاجِدُوا فِي اللَّهِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں مسلمان کو بغیر طلب اگر کسی نیکی اور عبادت کا بدلہ مل جائے تو اس سے آخرت کا ثواب قطعاً کم

نہ ہوگا۔ یہ فائدہ و نفع آخرت الٰہی کے لئے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت طیبات سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ تمام فقہاء اور اہل علم فرماتے ہیں کہ ہجرت نبوی کے بعد مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے اس پر بہت دلائل قائم فرمائے ہیں۔ اس آیت کو یہ نیز سورۃ الصنحیٰ کی آیت **وَالْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْاُولٰٓئِ** سے بھی یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے اس لیے کہ یہاں مدینہ طیبہ کو حسنہ یعنی ساری کائنات میں تمام مقامات سے شرافت و فضیلت والا شہر فرمایا گیا اور اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے وطن مکہ معظمہ کے مقابل دوسرے وطن مدینہ طیبہ کو خیر فرمایا گیا۔ یہ دونوں آیتیں مدینہ طیبہ کی فضیلت کے ثبوت میں اتنی مضبوط دلیلیں ہیں کہ مخالف کے پاس ان کا کوئی جواب نہیں **فَاتَّخَذُوا بَيْتَهُ عَلَىٰ ذٰلِكَ**۔ نیز دلالت یہ بھی ثابت ہوا کہ مدینہ طیبہ ظاہر منورہ کو کوئی گھٹیا یا بُرے لفظ والا نام نہیں دینا چاہیے۔ مثلاً **يُثْرَبُ** نہ کہنا چاہیے کہ رب تعالیٰ نے اس کو حسنہ اور خیر جیسے پیارے القاب عطا فرما کر اس کی شان تمام مخلوق سے بڑھادی۔ دوسرا مسئلہ۔ جس چیز کو آقاؐ کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی وجہ سے چھوڑ دیں وہ چیز سب مسلمانوں کو چھوڑنا واجب ہے۔ خواہ وہ چیز دینی یا دنیوی اعتبار سے کتنی ہی اہم ہو۔ مسلمانوں کو زندگی کے ہر شعبے میں اس چیز کو مد نظر رکھنا چاہیے۔ یہ مسئلہ **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا** سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **بٰكِيًا اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** تفسیر سے معلوم ہوا کہ اللہ سے مراد کافر ہیں۔ اور کافر سب ہی قیامت کے منکر ہیں تو یہاں اکثر الناس کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کل الناس ہوتا۔ یا صرف ولكن الناس ہوتا۔ جواب۔ الناس سے مراد کافر نہیں بلکہ اکثر الناس سے مراد کافر ہیں۔ الناس سے سب انسان مراد ہیں مومن بھی عام کافر بھی اور منکرین قیامت کافر بھی۔ اور چونکہ ہر قسم کے مجموعی کفار کی تعداد اہل ایمان لوگوں سے زیادہ ہے اس لیے اکثر الناس فرمانا عین درست ہے۔ اور کفار کی اکثریت قیامت کی منکر ہے۔ صرف یہود و نصاریٰ اور صابئی جو دنیا میں اس وقت بہت ہی قلیل بلکہ ناپید کی مدت کم ہیں یہ لوگ اگرچہ کفار میں شامل ہیں۔ مگر قیامت کے منکر نہیں۔ اگر الناس سے مراد کافر ہوں تو یہ ہی مطلب ہنسنے کہ مجموعی تعداد کفر کے مد نظر تھوڑے ایسے کافر ہیں جو قیامت کو مانتے ہیں ورنہ اکثر منکر ہی ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ باری تعالیٰ نے قیامت کے آنے کی چار وجوہ بیان فرمائیں مگر لام تعلیلہ دوجگہ آیا جس سے قیامت کا آنا دوجہ سے ظاہر ہوا۔ اس کی کیا وجہ ہے۔
 جواب۔ پہلی دوجگہ صرف کفار کے لیے بیان ہوئیں وہاں صرف کفار کو قیامت میں بنانا مقصود ہے اور صرف قیامت کا ذکر ہے۔ یعنی قیامت اس لیے ہوگی کہ کفار کو بیان کر دیا جائے کہ اسی کے بارے میں جھگڑا۔ اختلاف اور بحث کرتے تھے تو یہ ہے قیامت اب چکھو عذاب۔ اے اس لیے قیامت ہوگی کہ کافر خود بخاں لیں کہ یہ وہ قیامت ہے جس کو جھٹلاتے تھے۔ اس لیے علت بیان کرنے کا لام ضروری ہوا۔ دوسری دوجگہ اے الذین ہاجروا اعداؤ کاؤا یعمدون اس میں بھی اگرچہ قیامت کی علت بیان ہوئی مگر اس کا تعلق فقط قیامت سے نہیں بلکہ دنیا و آخرت میں مسلمانوں کی شان بتانا مقصود ہے۔ اس لیے اس عبارت کو خبر کے طور پر بیان فرمایا گیا نہ کہ علت معلول بنا کر۔ گویا کہ پہلی عبارت میں صراحتاً ظاہراً وجہ قیامت کا ذکر ہے اور دوسری عبارت میں اشارۃً وجہ اور قوائد قیامت کا ذکر ہے۔ اس لیے یہاں لام تعلیلہ نہیں لایا جاسکتا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّعْمَلَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ معدوم کو شئی فرمایا گیا۔ اور ابھی جس کا نام نشان بھی نہیں اُس کو خطاب کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ حالانکہ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ معدوم کو شئی نہیں کہا جاسکتا۔ معدوم شئی ہوتی ہی نہیں۔ اور اس بات پر اجماع امت ہے کہ معدوم کو خطاب کرنا جائز نہیں۔ لہذا کُنْ۔ یعنی ہو جاؤ۔ یہ کس سے خطاب ہے اگر معدوم سے ہے جس کا وجود ابھی ذرہ بھی نہیں ہے تو یہ خطاب بالاتفاق محال ہے۔ اور اگر یہ خطاب موجود سے ہے تو ہو جاؤ کہنا بیکار ہوا وہ تو پہلے ہی موجود ہے۔ موجود کو کہنا کہ ہو جا۔ یہ تحصیل حاصل ہے۔ اور منطق کے نزدیک تحصیل حاصل محال ہے۔ جواب۔ اس کے دوجواب ہیں ایک جواب امام محمد بن ابی بکر رازی نے فرمایا ہے کہ یہاں معدوم کو شئی کہنا مجاز ہے اور خطاب کرنا اس لیے جائز ہے کہ خطاب تین قسم کے ہیں۔ اے خطاب بالامر۔ اے خطاب بالہتبی۔ اے خطاب تکوینی۔ امر نبی کا خطاب موجود اور ظاہر و حاضر سے ہوتا ہے۔ لیکن خطاب تکوینی معدوم کو ہوتا ہے۔ علماء اور اجماع امت کی گفتگو امر نبی پر ہے۔ نہ کہ تکوینی پر۔ دوسرا جواب امام فخر الدین رازی نے فرمایا کہ یہ کُنْ فرمانا خطاب نہیں ہے بلکہ اظہار ارادہ ہے صرف بیان کرنا انسانی قہم سے قریب کرنے کے لیے بصورت خطاب ہے۔ اصل معنی یہ ہے کہ جب رب تعالیٰ کسی کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ ایک دم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم ان آیت کی تفسیر موفیاء آیت ۱۴ سے آگے بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ

اور ہمیں بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے مگر مردوں کو وحی کرتے رہے ہم طرف اُن کی

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد ہیں کی طرف ہم وحی کرتے

فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

تو اسے منکر پوچھ لیا کرو تم ابدی یاد رکھنے والے سے اگر تم نہ ہو جانتے۔

تو اسے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۖ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ

بوجود روشن دلیلوں اور خدائی کتابیں لینے کے اور اتاری ہم نے طرف آپ کی یادگار

روشن دلیلیں اور کتابیں لے کر۔ اور اسے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝

تاکہ سناد و لوگوں کو جو کچھ اتارا گیا طرف اُن کے اور شاید وہ غور کریں

کہ تم لوگوں سے بیان کرد و جو اُن کی طرف اُترا اور کہیں وہ دھیان کریں

أَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ

کیا پس بے خوف ہو بیٹھے وہ جنہوں نے مکر کیا گناہوں کا اس سے کہ دھنسا دے اللہ کو

تو کیا جو لوگ برے مکر کرتے ہیں اس سے نہیں ڈرتے کہ اللہ اُنہیں

بِهِمُ الْأَرْضَ ۖ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ

اُن زمین میں یا آئے یا اس اُن کے عذاب ایسی جگہ سے کہ

زمین میں دھنسا دے یا انہیں وہاں سے عذاب آئے جہاں سے

لَا يَشْعُرُونَ ۝۳۵ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا

سمجھ ہی نہ سکیں وہ - یا پکڑ لے اُن کو میں گھومنے پھرنے اُن کے تو نہ ہوں

انہیں خبر نہ ہو یا انہیں چلتے پھرتے پکڑ لے کہ

هُمْ بِمَعْجِزَاتِنَا ۝۳۶ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ط

وہ کچھ عاجز کرنے والے یا پکڑ لے اُن کو بوجہ بزدلی کے۔

وہ تھکا نہیں کتے یا انہیں نقصان دیتے دیتے گرفتار کرے

فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝۳۷

کیونکہ رب تمہارا نرمی کرنے والا رحم والا ہے

کہ بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے جنہوں نے احکام الہیہ کی تبلیغ فرمائی لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ نہ جانتا ان کی اپنی سستی اور حماقت کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ نہ تو رسول جن یا فرشتہ تھے جو اُن کو نظر نہ آئیں اور نہ عورتیں تھے جو پردہ نشین یا کمزور دل ہوتی ہیں بلکہ اعلیٰ قوت و شان و شوکت والے مرد تھے جو بار بار جگہ جگہ برسرِ عام ہمارے احکام کی تبلیغ فرماتے کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ مرد تھے۔ لہذا جنت سے اور ڈرتے ڈرتے اور وہ بھی صرف نرم اور دوستوں کو تبلیغیں کرتے پھرتا۔ کفار کو کچھ نہ کہنا یہ نامردوں کا کام ہے۔

دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جہان بھر کے کافرا قیامت جاہل مطلق ہیں۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ علم ربانی کے خزانے سینہ پاک مصطفیٰ میں ہیں۔ اگر دنیا جہان کا علم لینا ہے تو آستانہ مصطفیٰ پر آ جاؤ۔ دنیا و آخرت کا علم و نور ملے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں لُتِّیْنِ فرما کر سمجھایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ بیان فرماتے ہیں کہ لوگوں کے سامنے اپنے علوم و معارف۔ جس سے سوال ابھرتا تھا کہ اللہ کس طرح بیان فرماتے ہیں۔ تو ان آیات میں وضاحت فرمائی گئی کہ لُتِّیْنِ لِلنَّاسِ یعنی ہمارے حبیب کے منہ سے بیان

ہونا ہمارا بیان کرنا ہے۔

شانِ نزول۔ جب مشرکین مکہ نے یہ کہہ کر نبی پاک کی رسالت کا انکار کیا کہ اللہ کبھی کسی انسان کو اپنا نبی نہیں بناتا۔ تب سورۃ نحل کی آٹھ آیات نازل ہوئیں از آیت ۵ تا ۱۲۔

تفسیر نوحی وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
بِاٰیٰتِنَا وَذُرِّيَّاتِ الْوُجُوْدِ وَاسْمِ الْجَلَّةِ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا وَجَّهْنَا لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ اِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

ہے۔ اس کا مصدر ہے ارسال بمعنی بھیجنا رسل سے بنا ہے بمعنی پیغام دینا۔ قاصد بنانا۔ من جارہ بیانہ یاد ائد قبل اسم طرف زاتی معرب ہے کیونکہ اس کا مضاف الیہ ظاہر موجود ہے مجرور ہے من سے۔ لکن ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مجرور متصل مضاف الیہ ہے اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے مَا اَرْسَلْنَا کا۔ اِلَّا حرف استثناء۔ متصل ہے رَجَالًا اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے رَجُلٌ۔ بحالت نصب ہے اور نصب جائز ہے کیونکہ کلام سابق غیر موجب اور مستثنی الا کے بعد ہے موصوف ہے۔ نُوْحِيْ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع تمکم۔ مصدر ہے اِیْحَاءُ بمعنی وحی بھیجنا۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے ضم ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع رَجَالًا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے نوحی کا۔ ف جزائیہ ایک قول میں سببہ بمعنی لہذا یا زائدہ ابتدائیہ۔ اِسْئَلُوْا۔ باب فتح کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل رسل سے بنا ہے بمعنی پوچھنا۔ اَهْلَ اسم مفرد جلد بمعنی مالک۔ والا اہلیت یاقوت قابلیت۔ یہاں بمعنی قابلیت ہے یا بمعنی والہ ہے۔ الف لام عہد خارجی ذکر اسم مصدر۔ جاہد (حاصل مصدر) مفرد اس کی جمع ہے اذکار۔ ذکر کا مصدری معنی ہے یاد کرنا۔ یاد رکھنا حضور قلبی نصیحت کرنا۔ چرچہ کرنا۔ اور حاصل مصدری معنی۔ کلام الہی۔ علم۔ قانون۔ یہاں مراد کلام الہی۔ مضاف الیہ ہے لہذا مجرور ہوا مرکب اضافی مفعول بہ ہے اِسْئَلُوْا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ ان حرف شرط۔ لکن فعل ناقصہ ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مفعول نہیں ہوتا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ مستتر اس کا اسم ہے۔ لَا تَعْلَمُوْنَ باب سَمْع کا فعل مضارع متغی بلا معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ اس میں پوشیدہ ہے وہ فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ ہے۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کُنْتُمْ کی۔ ب جارہ۔ الف لام عہد خارجی بَيِّنَات اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے بَيِّنَةٌ بمعنی روشن۔ ظاہر۔ صاف۔ مضبوط دلیلیں۔ مجرور ہے ب سے واؤ عاطفہ الف لام عہد خارجی زُجُر۔ جمع مکسر منصرف ہے زُجُر کی۔ بمعنی ٹکڑے ٹکڑے۔ گہری کھاٹی۔ تھوڑا کلام مختلف باتیں۔ دانائی کی باتیں۔ عقلیات۔ یہاں مراد وہ کلام ہے جو صحیفے سے زیادہ ہو اور کتاب سے کم ہو۔ اور اس میں شرعی قانون نہ ہو صرف جمود حکمت ہو۔ مجرور ہے

معطوف ہے تبت پر۔ اور معطوف علیہ معطوف مجبور ہے۔ مگر اس کے متعلق ہونے میں چار قول ہیں۔ ۱۔ ب معنی مع ترجمہ ہے باوجود۔ اور متعلق ہے لا تخلصون کا۔ ۲۔ اَرْسَلْنَا هُمْ پوشیدہ ہے یہ اس سے متعلق ۳۔ مُلْتَبِیْنِ اسم فاعل جمع حال رجال کا پوشیدہ ہے یہ اس کا متعلق ہے ۴۔ اَرْسَلْنَا کا۔ مگر پہلی ترکیب زیادہ آسان ہے۔ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ واؤ سر جملہ۔ اَنْزَلْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع حکم نزل سے بنا ہے معنی اوپر سے نیچے لانا۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے لک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع بنی کریم کی ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ جار مجبور متعلق ہے اَنْزَلْنَا کے الف لام عہدی ذکر۔ اسم مفرد جاہد مراد قرآن مجید و حدیث پاک ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اَنْزَلْنَا کا۔ لام کے تعلیلیہ۔ اَنْزَلْنَا پورا جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا تبیین۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مفتوح ہے لام کے کی وجہ سے اس میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ اس کا مصدر تبیین معنی پورا۔ صاف کھول کر بیان کرنا تبیین سے بنا ہے۔ معنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ لام جارہ نفع کا۔ یا بمعنی عند۔ (دسٹے پاس) الناس۔ الف لام استغراقی ناس اسم مفرد جاہد۔ یا جمع ہے۔ یا معنوی جمع ہے۔ مراد میں سب انسان۔ یہ جار مجبور متعلق ہے تبیین کا۔ ما۔ اسم موصول بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے تبیین کا نُزِّل۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت مہول مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ نَزَلَ سے بنا ہے معنی اترنا لازم ہے باب تفعیل نے متعدی کیا۔ هُوَ ضمیر مستتر اُس کا نائب فاعل جس کا مرجع۔ کُتِبَ الَیْہِ سابقہ۔ الی جارہ معنی عند یعنی پاس یا بمعنی منع یعنی ساتھ میں۔ یہاں انتہاء غایت کے لیے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ کُتِبَ سماعی کا انتہاء غایت بنی کی ذات ہوتی ہے ہُم ضمیر کا مرجع یہودی۔ عیسائی ہیں۔ جار مجبور متعلق ہے نَزَلَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ماصولہ کا واؤ عاطفہ لَعَلَّهُمْ یَتَفَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمالی مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرُوا۔ فَكَرٌ سے بنا ہے بمعنی غور کرنا۔ سوچنا۔ تفعل میں اگر شدت پیدا ہوئی۔ یعنی بہت سوچنا دل وماغ کی گہرائی سے سوچنا۔ هُم ضمیر کا مرجع کفار مکہ یا یہود و نصاریٰ ہیں۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر اَنْزَلْنَا کی دوسری علت ہوئی۔ وہ دونوں علتوں سے مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا اَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ اَوْ يَأْتِيَ هُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ مَتَآهُمُ بِمُحْزِیْنٍ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلٰی تَحْوَفٍ فَاَنْ رَّبَّكُمْ لَرَّوُفٌ رَّحِیْمٌ۔ اہمز سوالیہ ہے تو یخ (چھڑک) کے لیے ن حرف عطف اس سے پہلے اَلَمْ یَتَفَكَّرُوا۔ پوشیدہ معطوف علیہ ہے۔ آمین۔ باب سماع کلام ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر

التبیین

غائب اُمْن سے بنا ہے اُمْن بمعنی سمجھنا۔ مطمئن ہونا۔ بے باک ہونا۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔
 فاعل ہے اُمْن کا۔ اگرچہ یہ جمع ہے اور صیغہ فعل واحد ہے کیونکہ اسم ظاہر فاعل میں یہ جائز ہے۔ مکتوا۔
 باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر۔ مکر سے بنا ہے بمعنی تدبیریں کرنا۔ الف لام استعراقی یثبات۔ جمع مؤنث
 سالم بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے مکر واکا۔ اس کا واحد ہے سَيِّئَةٌ۔ حَسَنَةٌ کا مقابل۔
 بمعنی بُری۔ نقصان دہ۔ ظلم والی باتیں تدبیریں۔ مضم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول
 فاعل ہوا اُمْن کا۔ اُن ناصبہ۔ محلاً منصوب ہے کیونکہ اگلی سب عبارت مفعول یہ ہے اُمْن کا یہ تخفیف
 باب یمع کا مضارع مثبت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب تخفیف سے بنا ہے بمعنی۔ گاڑھنا۔ دبا
 دینا۔ زمین میں دھنسا دینا اللہ اس کا فاعل ہے اس لیے مرفوع ہے۔ ب جارہ زائدہ مفعول پر آئی
 مضم ضمیر مجرور متصل اور غائب کی منفصل بھی اسی شکل کی اگر ب جارہ نہ آتی تو مضم ضمیر لفظ اللہ سے متصل
 ہوتی جس سے ثقل بھی پیدا ہوتا اور حُسن کلام بھی ختم ہو جاتا۔ جہاں کہیں بھی حرف زائد لایا جاتا ہے وہاں
 اسی قسم کے مقصد ہوتے ہیں۔ الف لام جنسی اَرْض اسم مفرد جابہ بمعنی زمین مفعول فیہ ہے جملہ فعلیہ معطوف
 علیہ ہوا۔ اَوْ حرف عطف تردیدی یآتی۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب آتی
 سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں پہلے معنی ہیں۔ بمعنی مستقیل انشائی۔ منصوب ہے کیونکہ معطوف تابع تخفیف
 کا مضم ضمیر مفعول یہ ہے۔ الف لام عید ذہنی عذاب اسم مفرد حاصل بمعنی خدائی۔ غیبی سزا۔ مَن جارہ۔ ابتدائیہ
 حیث اسم ظرف زمانی غیر متمکن مبنی ہے منہ پر بمعنی مبہم جگہ۔ غیر معین مقام مضاف ہے۔ لَاشْعُوْنَ
 مضارع منفی معروف جمع مذکر غائب۔ مضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ۔ باب نصر سے ہے
 شعراء سے بنا ہے بمعنی حواسِ خمسہ اور ضمیر سے کسی چیز کو معلوم کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے حیث کا۔
 اَوْ حرف عطف تردیدی یا خذ۔ باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مضم ضمیر واحد
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے۔ مضم ضمیر مفعول یہ ہے مرجع ہے کفار مکہ
 فی جارہ ظرفیہ زانیہ۔ ثَقُلَ باب تَفَعُّل کا مصدر ہے بحالت کثرہ ہے فی جارہ سے قلب سے بنا ہے
 بمعنی چلنا پھرنا۔ سفر کرنا۔ سیر کرنا۔ اِدھر اُدھر جانا آنا۔ مضم ضمیر مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے
 یا خذ کا۔ ف حالیہ عاقبتہ کے بیان کے لیے۔ مانا فیہ مشبہ یلئیس مضم ضمیر مرفوع متصیل اسم ہے مانا فیہ کا
 ب جارہ بمعنی مَن تبعضیہ مُعْجِزِین باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے مُعْجِزٌ۔ برون مکرّم عَجَزٌ
 سے بنا ہے۔ مصدر ہے اِعْجَازٌ۔ بمعنی کمزور کرنا۔ عاجز کرنا۔ یہ جار مجرور قایلاً اسم فاعل پوشیدہ کے متعلق
 ہے اور شبہ جملہ ہو کر خبر ہے ماکہ اور وہ حال ہے مضم کا۔ یا خذ جار جملہ مل کر معطوف ہے تخفیف کا۔

اَوْ حَرْفِ عَطْفٍ يَأْخُذُ فِعْلَ مَضَارِعٍ اَخَذَ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا گرفت کرنا۔ لینا۔ مبتلا کرنا۔ گھیرنا صومیر
مستراس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے مضم مقول بہ ہے علی جارہ تَخَوَّفَ۔ باب
تَقَعْلٌ کا مصدر ہے۔ خوف سے بنا ہے۔ بمعنی ڈرانا۔ یا اپنے دل میں کسی کا ڈر بیٹھنا۔ اگر علی اپنے معنی میں
ہے تو پہلا ترجمہ درست ہے اعلیٰ حضرت نے یہی اختیار فرمایا کیونکہ باب تَقَعْلٌ علی سے مقتدی ہو جاتا ہے۔
اور اگر علی بمعنی فی ہے تو دوسرا معنی درست ہے اس وقت لازم ہوگا ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر اصلی
ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے۔ کیونکہ حتی الامکان حروف کو اپنے معنی میں رکھنا اچھا ہوتا ہے۔ ان باریکیوں کو کسی
مترجم نے مد نظر نہیں رکھا بجز اعلیٰ حضرت کے اس لحاظ سے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ علمی شاہکار کے علاوہ آپ کی
کرامت معلوم ہوتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اپنے قریبی فعل یا خُذْ کا۔ اور جملہ فعلیہ معلوف ہے یَخْفَہ کا
اسی لیے یہ سب فعل مقبوضہ ہیں۔ یَخْفَہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہے اَمِنْ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔
فَ اِبْتِدَائِيہ۔ مگر ایک قول میں۔ اَمِنْ جملہ ہو کر مسبب ہوا ف سببہ۔ اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا
سبب اور سبب مسبب مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا۔ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِيقِ رَبِّ اسْمِ مَفْرُودِ مضاف ہے کم صمیر جمع مذکر
حاضر مجرور متصل مضاف الیہ ہے جس سے تمام اہل کلمہ مخاطب ہیں یہ مرکب اِنشائی اسم ہے اِنَّ کا۔ لام
ابتدائیہ تاکید کے لیے رُوْفٌ۔ اسم صفت مشبہہ مبالغہ کے لیے بروزن فَعُولٌ رَافِعٌ سے بنا ہے بمعنی
بہت آرام دینے والا ہر وقت ہر حال میں ہر شی کو۔ بحالتِ رفع ہے خبر اول اِنَّ کی رَحِيمٌ صفت مشبہہ
معنی بہت ہی رحم فرمانے والا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے۔ اِنَّ کی۔

تَفْسِيرُ عَالِمَانِہ

وَمَا آدُسْنَاهُمْ اِلَّا دَجَالًا تَوَجَّوْا اِلَيْهِمْ فَاسْتَسْقُوا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ
لَا تَعْلَمُوْنَ اِلَّا بِبَيِّنَاتٍ وَالَّذِي يُرْوَا نَزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ
وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۔ اے کفار مکہ قیامت کے انکار کے ساتھ رب تعالیٰ کی دوسری
قدرت کا انکار کرتے ہو کہ باری تعالیٰ کسی انسان کو رسول نہیں بنا سکتا نہ اُس کی شان کے لائق نہ اُس کے
پاس کسی اور روحانی مخلوق کی کمی ہے اگر وہ اپنا رسول بھیجتا تو کسی فرشتے یا جن کو بھیجتا۔ یہ اعتراض اور
تنقید بھی تمہاری جہالت اور لاعلمی کی بنا پر ہے۔ ورنہ حقیقت اور تاریخ اور مشاہدہ عالم دنیا اور
ہر زمانہ اس بات پر گواہ ہے کہ ہم نے ابتدا و انسانیت سے اب تک مردوں کو ہی رسول بنا کر بھیجا
کبھی بھی کسی قوم میں کوئی فرشتہ یا جنات یا عورت یا غنثہ نہیں بنایا گیا۔ اور ہم اپنے ان انبیاء کو رام
کو ہی اپنے قانون شریعت طریقت معرفت اسرار کی وحی حقیقی و بجلی الہام فرماتے رہے ہیں اگر تمہاری
عقلیں اس بات کو سمجھنے سے قاصر ہیں تو اپنے یاد و دراز کے اہل علم تاریخ دانوں آتے جاتے سفر کی منزلوں

کا مشاہدہ کرنے والوں اور توریت کے راہبوں زبور کے کاہنوں انجیل کے پادریوں اور دیگر پڑھنے والوں سے پوچھ کر دیکھ لو سب یہی بتائیں گے کہ واقعی محمد مصطفیٰ سے پہلے بھی ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب جتنے بھی رسولانِ عظام تشریف لائے وہ سب ہی انسانی مرد ہوئے اور سب کو ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے معجزات اور کلامِ الہی کے صحیفے دیئے گئے۔ کسی کو بلا واسطہ کسی کو بالواسطہ یعنی پہلے نبی علیہ السلام کی کتاب یا صحیفہ۔ کسی کو بڑی کتاب جن کی تعداد چارہے کسی کو چھوٹی کتاب جس کو صحیفہ ہی کہا جاتا تھا اور ان کی کل تعداد ایک سو دس ہے۔ اور معجزہ ہر نبی کو علیحدہ مستقل دیا گیا۔ کسی کو ایک کسی کو زیادہ (نبیاء بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ معجزات موسیٰ علیہ السلام کو ملے یعنی نو معجزے۔ لیکن اسے پیارے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ کی طرف ہم نے کروڑوں معجزات عطا فرمانے کے بعد اپنا ابدی دائمی لازوال ذکر یعنی قرآن مجید نازل فرمایا جو اللہ کی قدرت ہے کیونکہ اس کا کلام اور آپ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ کی زبان ہے یہ معجزہ ہمیشہ تک باقی رہنے والا ہے اس لیے کہ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ۔ تم ہی اس کو پورا پورا تمہارا عالم کے انسانوں کی تعلیم و تعلم بیگان کر سکتے ہو یہ قرآن مجید ہر بات کو بیان کرتا ہے مگر اجمالاً آپ کی زبان ہی اس کی تفسیر کر سکتی ہے۔ اسے پیارے یہ کلام میرا ہے بیان تیرا ہے اور فرمان میرا ہے زبان تیری ہے۔ ذکر میرا ہے چرچا تیرا ہے۔ ہم نے تیری طرف لوگوں کے لیے نازل فرمایا یہ قانونِ الہی ہے شریعتِ خداوندی ہے یہ کمال ذکر ہے اس لیے کہ قرآن میرا ہے اور حدیث تیری ہے۔ یہ اسلام کے دو بازو ہیں۔ نہ کوئی حدیث کو چھوڑ سکتا ہے نہ قرآن کو۔ نہ کوئی حفظِ اہل قرآن بن سکتا ہے نہ فقط اہل حدیث اسے پیارے رحمۃ عالمین یہ ذکر صرف پڑھنے یا ذکر کرنے کے لیے تو یسّر تھا ہے بہت ہی آسان لیکن تدبّر و فکر اور سمجھنے کے لیے لَتَبَيِّنَنَّ ہے۔ انتہائی مشکل کے تیرے سمجھانے بغیر انسان تو درکا جن ملک بھی جبرائیل و میکائیل بھی نہیں سمجھ سکتے تو ہی اسے نبی مکرم کا مناتِ عالم کا معلمِ اول ہے۔ تیری بارگاہ میں سب ہی اُمّی ہیں مگر تو صرف رب کے سامنے اُمّی ہے۔ تو ہی بتا سکتا ہے یہ قرآن کس شان کا ہے جو نازل کیا گیا ہے کتابِ ابراہیم ہے خزائن ہے کیسا سمندر بے کلاں ہے تیرے بتائے بغیر اس کی قدر کوئی کیا جانے۔ ہاں حبیبِ کریم کے بتانے کے بعد اور سمجھانے پڑھانے بیان کرنے کے بعد لَعَلَّكُمْ يَتَفَكَّرُونَ شاید یہ دنیا والے اس قرآن مجید کی شان کو سمجھ لیں اور غور و فکر تدبّر و تيقن کریں۔

أَفَإِنْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ فَتَقُولُ هَذَا مَا كُنْتُ أَفْعَلُ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ فَمَا لَهُمْ بِمُعْجِزَيْنِ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَكَرِيمٌ

جب ان کفار کو معلوم ہے کہ اس سے پہلے بھی ہم نے رسولِ انسانی مردوں کو ہی بتاتے رہے اور وہ ہمارے

پچھے رسول تھے تو یہ بد بخت جو ہماری قوت و طاقت کو تسلیم بھی کرتے ہیں پھر ہمارے پیارے محبوب کو کیوں نہیں مانتے ان کی تبلیغ اور قرآن و حدیث بلکہ ان کی ذات کے خلاف اُن کے کلمہ پڑھنے والوں کے خلاف طرح طرح کی سازشیں سخت قسم کے مکہ فریب کرتے رہتے ہیں اور ذرا نہیں سوچتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء عظام رسولانِ کرام کی شان و اُن کی خاطر پہلوں کی طرح تم کو بھی پچھلی نافرمان امتوں کی مثل بہت سی قسم کے عذابوں سے ہلاک فنا اور برباد کر سکتا ہے۔ جب کہ ان کو پچھلی تاریخی عذاب اُجڑی بستیاں اور واقعات معلوم ہیں تو پھر اپنی انتہائی کم عقلی سے اپنی اُن ہی خبیثانہ حرکتوں کے باوجود عذاب الہی آنے سے بے خوف اور مطمئن کیوں ہوئے بیٹھے ہیں۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ باری تعالیٰ چاروں طرف سے جیسا چاہے عذاب نازل فرما دے خواہ ان بدکاروں بد عملوں کو زمین میں جیتے جی دھندا دے جیسے قارون کو کیا اور قریب قیامت بھی ایسے انفرادی طور پر واقعات رونما ہوں گے جیسا کہ غیب جاننے والے نبی نے فرمایا یا اچانک ہنستے کھینٹتے ان پر اس طریقے سے عذاب آجائے کہ یہ سمجھ بھی نہ سکیں اور سنبھل بھی نہ سکیں جیسا کہ پچھلی امتوں میں سے قوم لوط پر پتھر برسے یا کبھی کسی علاقے میں اچانک آسمانی اولے برس جائیں جس سے سیکڑوں جانور اور انسان ہلاک ہو جائیں یا آندھی طوفان تباہی مچا دے یا آگ لگ جائے اور وجہ سمجھ نہ آئے لوگ اور اہل خانہ یہی سمجھتے رہیں کہ شاید بجلی کی تار شارٹ ہو گئی ہوگی۔ یا زکوٰۃ نہ دینے والے کی چوری ڈکیتی ہو جائے یا حرام میں بلا ہوا حلال مال بھی ضائع ہو جائے یا طوفان و سیلاب سے ہلاکت پڑ جائے۔ اللہ ہر چیز اور طریقے پر قادر ہے۔ ایسا ہوتا بھی رہا ہے لہذا آئندہ کا بھی اندیشہ رکھنا چاہیے اور اُس احکم الحاکمین کی سزا سے ڈرنا۔ پچھا چاہیے اللہ ہم سب کو توفیق دے، ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ قابل سزا بدکاروں کو اُن کے سفر و حضر۔ یا چلتے پھرتے اور عیش و عشرت کی ناصح رنگ کی محفل میں ہی اُن پر عذاب ڈال دے اور خوشی کی محفل اچانک غم کی محفل بن جائے جو اللہ گھروں کی کوٹھڑیوں میں عذاب بھیج سکتا ہے وہ سفر کی منزلوں پر بھی ہلاک کر سکتا ہے جیسا کہ قوم ہود کے مسافروں پر بھی دور قاز علاقوں میں وہی عذاب پہنچا تھا جو بستی و ہود میں آیا۔ نقابہم کے ایک معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ کفار علامات عذاب دیکھ کر بچنے بھاگنے کی تیاریوں میں نقل مکانی کرتے ہوں لیکن اُن کی ساری تدبیریں اور بھاگ دوڑ اُن کو عذاب الہی سے نہ بچا سکے جیسا کہ قوم موسیٰ پر طاعون اور مکڑیوں کا عذاب آیا۔ تَقْلِبْ کے معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ وہ بستر د میں نیند کی کر وٹیں بدل رہے ہوں اور عذاب اگر اسی حالت میں ہلاک کر دے بہر حال کوئی طاقت کسی وقت کسی طریقے سے بھی رب تعالیٰ کو اُس کی کسی سزا دینے سے نہ روک سکیں نہ علم چھوڑ سکیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے اور ہوتا رہا

ہے کہ بے خبری میں نہ مارا جائے بلکہ عذاب کی نشانیاں چند دن پہلے ہی ظاہر ہو جائیں اور لوگ اپنے طور پر سائنسی ایجادات یا علاج معالجے یا عقلی تدبیروں سے بچنے کی کوشش کریں مگر نہ بچ سکیں سب تدبیریں بیکار ثابت ہو جائیں اور دہشت و خوف سے لوگوں کے رنگ زرد اور سیاہ پڑ جائیں مگر پھر بھی عذاب الہی ہلاک کر ڈالے جیسا کہ قوم ثمود کو تین دن پہلے ہی عذاب کی نشانیاں دکھادی گئیں تمہیں کہ پہلے دن سب کے چہرے پیسے پڑ گئے دوسرے دن سرخ اور تیسرے دن آخری دن سیاہ ہوئے پھر عذاب آیا اور سب ہلاک ہو گئے یا جیسے کہ قحط کا آنا یا دشمن کے لشکر کی آمد اور جلے کی خبریں۔ غرضیکہ رب تعالیٰ ہر طرح ہلاک کر سکتا ہے کوئی شخص امیر یا غریب یا بادشاہ یا فقیر فوج یا پولیس عوام یا خواص۔ عقل یا تدبیر کسی ذریعے کسی سہارے سے بچ نہیں سکتا۔ کائنات کے لیے رب تعالیٰ نے عذاب و سزا الہیہ سے بچنے کی بس ایک تدبیر اور ایک ہی سہارا پیدا فرمایا ہے کہ دامن نبوت میں آ جاؤ۔ طاقت کا سرچشمہ عوام نہیں بلکہ آستانہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اتنی قوت و طاقت اختیار و حکومت کے باوجود باری تعالیٰ مغرور تکبر فاسق ظالم کافر بے ادب گستاخ فسادی لوگوں کو کیوں ہلاک نہیں فرماتا؟ صرف اس وجہ سے کہ فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَهُ دُفٌّ رَّحِيمٌ پس بیشک تمہارا رب بڑے پالنے والا شفقت و محبت اور رافت فرمانے والا ہے اور ہمیشہ سے رحم فرمانے والا ہے۔ اسی لیے ڈھیل دیتا ہے پیار سے قرآن و حدیث کے ذریعے سمجھاتا ہے۔

فائدہ سے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر نبی کو معجزہ بھی عطا فرمایا اور اپنا کلام و قانون بھی فائدہ بالبینات و التوہید فرمانے سے حاصل ہوا۔ اگرچہ وہ کلام بالواسطہ ہو جیسے ابراہیم علیہ السلام کا شریعت اور صحیفے یوسف علیہ السلام تک سب انبیاء کو ملتے رہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید ہمیشہ ظاہر اور جہان بھر میں مشہور رہے گا اس کو کبھی کوئی چھپا کر نہیں رکھ سکتا۔ یہ فائدہ وَأَنْزَلْنَاكَ بَعْدَ اُسْ كِي عِلَّتِ لَيْلٍ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا شیعوں لوگوں کا یہ کہنا کفریہ جھوٹ ہے کہ اصل قرآن امام ہمدانی غار میں چھپا کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ قاری اور حافظ سے عالم دین کا درجہ افضل و اعلیٰ ہے۔ اور تلاوت قرآن مجید سے تفکر قرآن مجید زیادہ ضروری ہے۔ یہ فائدہ نَعَلَّمْ يَتَفَكَّرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ نزول قرآنی کا اصل مقصد اُس کو سمجھنا تدبیر و تفکر کرنا اور بہت زیادہ سمجھنے کے بعد اُس پر عمل کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو سچی سمجھ عطا فرمائے۔ چوتھا فائدہ۔ انقرویٰ پر اب بھی عذاب الہی نافرمانوں پر آ سکتا ہے جس عذاب کے بند ہونے کا وعدہ ہے وہ اجتماعی عذاب الہی

ہے جیسے سابقہ امتوں پر یک دم سب پر آیا۔ یہ فائدہ اُن تَخْسِيفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ - فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا واجب ہے۔ ہر شخص بحر قرآن و حدیث میں غوطہ زن ہونے کی کوشش نہ کرے ورنہ گمراہی کی طغیانوں میں ڈوب جائے گا جیسا کہ تمام غیر مقلدین گمراہیوں میں بھٹک رہے ہیں اور درپردہ تقلید کرنے پر مجبور ہیں۔ بعض مسائل ایسے ہیں جو ہم کو قرآن مجید و احادیث میں صراحتاً قطعاً نظر نہیں آتے مثلاً طلاق معلق مگر سارے غیر مقلدین اس طلاق کے وقوع کو مانتے ہیں اور ثبوت فقہ سے لیتے ہیں یہ مسئلہ فَاَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی مسئلے کو دنیوی غرض کی بنا پر چھپانا حرام قطعاً ہے موقع کے اعتبار سے علماء اور مشائخ پر فرض ہے کہ قانون قرآن مجید کو عوام میں خوب پھیلائیں اور بتائیں دنیا کی کسی طاقت و ملامت سے نہ ڈریں۔ یہ مسئلہ لِتُبَيِّنَ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ عذاب اور پکڑ کے ساتھ رَوْفٌ رَّحِيْمٌ۔ فرمایا گیا۔ جواب۔ عذاب کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ رب تعالیٰ جب چاہے تمہاری نافرمانیوں پر حسب سابق عذاب بھیج دے۔ رَوْفٌ رَّحِيْمٌ سے یہ بتایا گیا کہ باوجود قدرتِ کاملہ اب تک جو نہیں بھیجا محض اس لیے کہ وہ انتہائی رَوْفٌ رَّحِيْمٌ ہے اپنے بندوں کو توبہ کی زیادہ ڈھیل و مہلت عطا فرماتا ہے۔ گویا کہ رَوْفٌ رَّحِيْمٌ کسی پوشیدہ مطلب کی علت ہے۔ دوسرا اعتراض۔ سورۃ نحل پوری کئی ہے بجز تین آیت کے۔ اور یہ آیت ۱۶ وَمَا اَرْسَلْنَا بِالْاِتِّفَاقِ مَكِّيٌّ ہے اور اہل مکہ اُس وقت سب ہی مشرک تھے وہ تو کسی جی کو نہیں ملتے تھے۔ تو اُن کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ثبوت میں سابقہ انبیاء کی دلیل پیش کی گئی کہ تم پہلے ہی مردوں کو جاننا کہ جیتے ہوئے ہیں تو وہ دیکھتی ہے جس کو مخالف تسلیم کرے ہاں البتہ یہ دلیل یہود و نصاریٰ کے مقابل درست تھی کیونکہ وہ سابقہ انبیاء کی تعلیمات کی توثیق و رسالت کو مانتے تھے کہ وہ مردہ تھے عورت جن فرشتہ نہیں تھے مگر مشرکین کے لیے یہ دلیل درست نہیں لگتی۔ جواب۔ یہ دلیل اس لیے نہیں دی گئی کہ مخالف پر الزام عائد کیا جائے جس کو الزامی جواب کہا جاتا ہے کہ جب تم اس کو مانتے ہو تو اس کو بھی ماننا ہو بلکہ سابقہ تاریخ کا حوالہ دیا جا رہا ہے کہ اے مشرکین مکہ جس چیز کا تم مطالبہ کر رہے ہو وہ غلط ہے اور قانونِ الہیہ و فطرت کا ثبات اور عاداتِ خداوندی کے خلاف۔ اگر سابقہ تاریخ سے واقعی تم ناواقف ہو تو فَاَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَاوَصٰی اَنْ تَعْلَمُوْا اَنْ تَحْسِبَ اللّٰهُ بِهٖمُ الْاَرْضَ - فرمانے سے پوچھ لو۔

میسٹر اعتراض۔ اہل سنت حضرات کہتے ہیں کہ شریعت کی چار دلیلیں ہیں۔

۱۔ قرآن۔ ۲۔ حدیث۔ ۳۔ اجماع اُمت۔ ۴۔ قیاس۔ جیسا کہ علم اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔ حالانکہ قیاس قطعاً غلط ہے۔ اور قرآن مجید کی اس آیت سے قیاس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم کو کسی بات کا علم نہ ہو سکے تو ذکر یعنی علم والوں سے پوچھ لو۔ اگر قیاس بھی جائز ہوتا تو یہاں فرمایا جاتا کہ اگر تم کو علم نہیں تو قیاس کر لو۔ اس لیے اب جو قیاس کرتا ہے وہ قرآن مجید کی اس آیت کی مخالفت کرتا ہے۔ اور قرآن کریم کی مخالفت تو کفر ہے لہذا ثابت ہوا کہ قیاس کفر ہے (اہل حدیث یعنی غیر مقلد وہابی)۔

جواب۔ یہاں فاسئلوا کا تعلق تاریخی واقعات سے متعلق ہے اور قیاس تاریخی واقعات پر نہیں ہوتا بلکہ مسائل شرعیہ پر کیا جاتا ہے۔ آپ لوگوں کو اسلام کی ہر بات ہی کفر شرک نظر آتی ہے اور پھر خود بھی اس میں باتلا ہو جاتے ہو۔ دیکھو تمام غیر مقلد وہابی طلاق معلق کو مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ طلاق کو کسی شرط پر معلق کیا تو جب وہ شرط پائی جائے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ مسئلہ کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں بلکہ دیگر تعلقات پر قیاس ہی کے ذریعے واقع ہوتی ہے۔ تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ تمہاری یہ دلیل تمہارا اپنا دہم ہے۔ قیاس تو اجماع صحابہ سے ثابت ہے نیز نبی کریم نے قیاس کرنے کا حکم عطا فرمایا ہے۔ اور یہ دلائل تم لوگوں کے اس دھمی دلائل سے زیادہ قوی ہیں امام رازی کے زمانے میں یہ باتیں معترزی کیا کرتے تھے جن کو آج وہابیوں نے پسند کر لیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں آیت ص ۳۲ ختم ہونے کے بعد بالکل شروع میں آیت ص ۳۱ کا پہلا حرف بِالْبَيِّنَاتِ قَوَاعِدُ شُحُوبِ کے مطابق ب جاریہ شروع میں نہیں آسکتی۔ تو یہاں کیوں آگئی؟

جواب۔ یہاں بھی شروع میں نہیں بلکہ ایک جملے یا ایک فعل کے بعد ہے۔ مگر اس کے تعلق کے بارے میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ اس کا تعلق وَمَا أَرْسَلْنَا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ إِلَّا بَرَجًا لَّهِ قُرْآنُ نَحْوِی نے اس کو غلط قرار دیا کہ اِلا بعد میں نہیں ہو سکتا یا اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ آیت ص ۳۴ اس طرح شروع ہو اَرْسَلْنَا هُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۵ یہ متعلق ہے یُوحٰی کے اور عبارت اس طرح ہے یُوحٰی اِلَیْهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۶ ذکر بمعنی علم ہے اور بِالْبَيِّنَاتِ کا تعلق فَاَسْئَلُوْا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح ہے فَاَسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّکْرِ بِالْبَيِّنَاتِ ص ۳۷ اس کا تعلق لَا تَعْلَمُوْنَ سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ بِالْبَيِّنَاتِ مہر کیف بے جوڑ نہیں تفسیر نحوی میں بھی اس کی کچھ وضاحت کر دی گئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَنفُسُ يَآلِلَہِ جَہَدَا یَمَّا نِہِمَ لَا یَبْعَثُ اللہُ مَن یَمُوتُ بَلٰی وَعَدًا عَلَیْہِ حَقًّا وَلَکِنَ

اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ لَبِیبِیْنَ لَہُمَا الَّذِی یَخْتَلِفُونَ فِیْہِ وَ لَیَعْلَمَ الَّذِیْنَ
کَفَرُوْا اَنَّهُمْ کَانُوْا کٰذِبِیْنَ ۔ نفوسِ شیطانی نے قلب کی زندگی کو جھٹلایا اور انکار کیا۔
کہ عشقِ الہی کی آگ میں جو فنا فی اللہ ہوا اُس کی بقانا ممکن ہے۔ اور معقولاتِ باطل نے قدرتِ الہیہ
کے انکار پر اللہ تعالیٰ کی قسموں کو ہی شاہدِ سرتی بنایا۔ کہ میدانِ قہر کی دادیِ وزکات میں قیامتِ صغریٰ
کی نارِ فراق سے مردہ ضمیروں کو خلاقِ کائنات زندہ نہیں کر سکتا۔ ہاں ہاں۔ ایسا ضرور ہوگا کہ سینہ
عشق کو انوارِ تجلیات کی حیاتِ ابدی سے جگمگا دیا جائے اور عقلِ روشن کو تابندہ تفکر و تدبیر کی زندگی
عطا کی جائے اور نفوسِ شیطانیہ کو بھی قہر و ذلت کی زندگی میں مبتلا رکھا جائے۔ لیکن اس رازِ مخفی کو
اہلِ شقاوت و کفرانِ نعمت و اراکثر لوگ نہیں جان سکتے۔ پہچانِ باطن کی یہ قیامتِ صغریٰ کا پرہیز ہونا اس
بے حق ہے۔ کہ عقلِ نادانی جن بالنیِ اسرار میں قلوبِ ایمانی سے اختلاف کرتے ہیں ان کو ثابت فرمایا
جائے۔ عقل کا کام بحث و مناظرہ کرنا ہے۔ جسمانیاتِ انسانی میں چار درخت ہیں اور چار نہروں سے
ان کو پانی ملتا ہے۔

۱۔ عقل درخت ہے فکر اُس کا پانی ہے۔ ۲۔ دوسرا درخت غفلت ہے جہالت کی نہر سے اختلاف
کا پانی اس کو ملتا ہے۔ ۳۔ جب باطن کی قیامتِ صغریٰ اور ہجران کا میدان محشر قائم ہوتا ہے تو درختِ
ندامت کو زندگی ملتی ہے۔ اور نہرِ توبہ سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ ۴۔ پھر شجرِ محبت اگایا جاتا ہے۔ اور
موافقت و اطاعت کی نہر سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ شجرِ عقل کا سب سے بڑا دشمن نفسِ امارہ ہے
جو پہلے عقل سے انتہائی محبت کرتے ہوئے اُس سے ملتا ہے پھر اپنے باطن کے چار گھن اس میں بھا دیتا
ہے پہلا گھن کٹرِ حسد ہے۔ جو مسلمانوں اور علما و اولیاء اللہ سے عقل میں ٹل بولے ہر طرح گستاخی بے ادبی اور
نقصان پہنچانے کے عقل منصوبے بناتی ہے ۵۔ دوسرا گھن حرصِ دنیا۔ اس طرح کہ ساری دنیا کے
حصول میں تمام عقل خرچ کر دیتا ہے ۶۔ دیونقباہ۔ مرتبہ۔ عزت کی خواہش و طلب۔ ۷۔ فکرِ دنیا۔
دشہوت پرستی۔ یہ چار گھن عقل کے درخت کو کھوکھلا کر دیتے ہیں۔ لیکن نفسِ امارہ ہزار حیلوں بہانوں۔
دلاسوں تسلیوں سے قسمیں بول بول کر یہی سمجھاتا ہے کہ کچھ نہیں ہوا عقل درست ہے اُس کے
تفکرات و تجربات صحیح ہیں اور بندہ ان میں ہی مست گزار رہتا ہے۔ کہ گویا مردہ سے کبھی نہ اٹھایا جائے
گا۔ لیکن قلبِ محبوب کو تین معرفتیں ملتی ہیں جن سے زہد پیدا ہوتا ہے ۱۔ دنیا کے مکر کی پہچان اور اس
سے ہٹنا ۲۔ آخرت کی آرزو اور طلب میں کوشش۔ ۳۔ رب تعالیٰ کی تمام صفتوں کا احترام۔

بندے کی قیامت باطنی میں تمام بدیوں کو ایک جگہ مقام نفس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ عقل شیطانی کی ایلیسیٹ کو زندہ کی چار دیواری بنا کر عشق الہی کا تالا لگا کر قید کر دیا گیا۔ لیکن دنیا داری کو اس کی چابی بنایا جو لالچ کے قبضے میں ہے دنیا کا پہلا اثر غفلت ہے اہل سدرہ کی غفلت اس کی موت، دنیا داری سمجھا اس موت بعد کے کبھی زندگی نہیں ہے۔ یہ جہان بیٹھا سا گلاس نے دیکھا۔ مگر ذکر الہی سے مردوں کو زندگی ملتی ہے۔ جہنم فرقت کبھی کو قرار ہے جن کے پاس ایمان کی نشانی۔ اتفاق کی بیزاری۔ اور شیطان سے خصاری یعنی قلم بند حفاظت ہو۔ لیکن اکثر لوگ ان حقیقتوں کو نہیں جانتے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَادُوْا اَنْ نَّقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِي اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا لَنَبُوْئِيْهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَا لْآخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ۔ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا عَلٰی دَرِيْهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ۔ ہمارے جبر و قدر کے فیصلے ظلمت و نور کی وارداتیں قبض و بسط کی قسمیں مراقبہ و مشاہدے کے انعامات شقاوت و سعادت کی منزلیں جس کا بھی ہم ارادہ فرمائیں ساعت کُن فرمانے میں ہو جاتی ہے۔ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ رب تعالیٰ کے فیصلے مخلوق کے متعلق تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ارادۃ الہی ۲۔ قدرت الہی ۳۔ علم الہی۔ رب تعالیٰ کا علم مطلق ہر چیز پر محیط ہے۔ کُن سے پہلے بھی اور بعد بھی لیکن علم ارادہ وقت معین اور وجہ معین سے خاص اور علم قدرت۔ وجودی واجب اور موجود ہونے اور موقوف علیہ کے موجود ہونے سے اور اس وقت معین اور وجہ معلوم سے خاص ہے۔ مثلاً کبھی ایسا ہوگا ۱۔ یہ ارادۃ الہی ہے۔ ۲۔ ان موجود چیزوں سے یہ چیز فلاں وقت ہوگی یہ معلومات الہی ہیں ۳۔ اور ایسا ہوگا یہ قدرت الہیہ ہے۔ ان تینوں کا مرجع علم مطلق ہے اسی کو عزیمت اور تخلیق کہا جاتا ہے بخلاف بندے اور مخلوق کے علم کے۔ وہ صرف بننے کا اور ہوجانے کا علم رکھتا ہے۔ بننے اور کرنے کا علم نہیں رکھتا۔ بندے کی ایجادات قبل از وقت تخیل و تصور ہے علم نہیں۔ بندہ کہتا ہے میں کھلی یہ کروں گا اور ایسا کھلی ہوگا یہ صرف تخیل ہے۔ اس کو علم نہیں کہا جاسکتا ہے ضروری نہیں کہ ہو جائے۔ علم یہ ہے کہ وہ کام ضروری ہو جائے۔ اسی چیز کو سمجھانے کے لیے فرمایا گیا۔ کہ کُن کہتے ہیں تو وہ وجود حقیقی میں آ جاتی ہے خواہ جلدی یا بہت دیر سے جس قسم کا ارادہ اسی قسم کے وقت میں وہ چیز ہو جاتی ہے۔ لہذا جن اہل فراست نے اللہ کے ارادہ۔ علم و قدرت صفات میں اپنے شعور عقل۔ تدبیر۔ نفس و خواہشات تناوڑیں۔ امیدوں۔ آرزوؤں سب سے ہجرت کر لی منہ موڑ لیا۔ اس کے بعد کے حصہ شیطانی کو ورت شیطانی۔ عداوت نفسانی کے کتنے ہی مظلوم ہوئے اور دنیا کی ہر محفل باطلین میں ان پر ظلم شقاوت کئے گئے۔ ایسے مخلص طالین کو ہم عالم ناسوت میں منزل محبوب کا مشاہدہ جمال عطا

فرمائیں گے۔ اور راہِ عشق کی آخری منزل کا اتمام مجبوریست ابدی دیں گے۔ جو تمام تحائفِ لذاتی سے بلند ہے۔ راہِ طلب کی فادیلوں میں صبر سے بڑھتے رہنے والے۔ جو ہر ذکرِ فکرِ شکرِ صبر۔ قیام و قعود میں اپنے پروردگارِ خالقِ تعالیٰ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔ اگر وہ مقامِ جبروت سے پہلے ہی ان وارداتِ انوار اور منزلِ لاہوت کے ٹھکانوں کو پہلے ہی جان لیتے تو دو عالم سے ہاتھ دھو لیتے۔ اور ہر لذتِ دہر سے دور ہو رہتے۔ یہ شعر

اگر درویش بر حالے بہاندے

مردست از دو عالم بر فشانده

یہ دنیوی لذتیں اسی وقت تک کے لیے ہیں۔ جب تک جلوۂ محبوب کا نور پردے میں ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَا أَدْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَاءُ تَوْحِيٍّ إِلَيْهِمْ فَسُئِلُوا أَهَلْ الذِّكْرُ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ بِالتَّبَيَّنِّ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ۔ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ۔ اے آسمانِ نبوت کے نیرِ تاباں ہم نے تجھ سے پہلے صرف علم و عرفان کی قوت والوں کو ہی اپنے فیصلہ دہن کی ابدی کا پیغام بربنایا۔ اور ان حواسِ باطنی کی طرف اسرارِ مخفی کی وحی الہامی فرماتے رہے۔ تو اے ظاہر والو ذکرِ خفی والوں سے سعادت والوں کی منزلوں کا پتہ پوچھ لو۔ اگر تم کو ان مشاہدات والوں کا پتہ اور ان کے راہِ سلوک کا علم نہ ہو۔ اور درویش کی لذت کا پتہ لگانا ہے تو پوچھو شبِ تاریک کی روشن دعاؤں۔ ترپتی التجاؤں اور قریا و بینت سے اور زبورِ سینہ کی سحر گاہی آہوں سے۔ اے کائناتِ عالم کے جگمگاتے نیرِ تاباں۔ ہم نے اپنے تمام ذکرِ فکر۔ علم و عرفان کے خزانے تیری طرف ہی نازل فرما دیئے۔ اور سب جہانوں کے پوچھنے والوں کو تیری گلی کا راستہ بتایا گیا۔ اب تو ہی عالمِ ناسوت۔ لاہوت جبروت کے سانکوں کو اور ہر پوچھنے والے انسان کو بیان فرمانے والا ہے کہ پہلوں کی طرف کیا نازل کیا گیا۔ اب سب کے لیے تو ہی اہل ذکر ہے۔ اب سارے جہانوں کے لیے تیری عقلِ علمِ الہی ہے تیری زبانِ ذکرِ الہی اور تیرا چہرہ عرفانِ الہی ہے۔ اے ازلی ابدی محبوب سب انسانیت کے لیے بیان فرما۔ تاکہ یہ لوگ قلبِ منور اور عقلِ معطر کی گہرائیوں میں اتر کر فکر و تدبیر کریں۔ آستانہٴ قدس میں مرد اور رجال وہ ہے جو زاہد۔ سحر و برہو۔ اور زاہد وہ ہے جو دنیا کا ہلکا اور آخرت کا بھاری ہو۔ فَأَمَّا مَنْ تَقَلَّدَتْ والی آیت میں اہل دین کا ذکر ہے اور تَجَى الْمُخِيفُونَ وَهَذِهِ الْمُتَّقُونَ والی حدیث میں اہل دنیا کا ذکر دین والا مرد ہے۔ اور دنیا کے بوجھ والا نامرد ہے۔ اہل ذکر۔ ذکرِ الہی ہے اور وہی کامل ہے و مفید ہے اور وہی الہام الہی کا حقدار ہے۔ اس لیے کہ ذکرِ اللہ میں چھ فائدے ہیں۔

۱۔ حفاظتِ ذنوب ۲۔ مشاہدہ ذاتِ بعینِ تبلی ۳۔ رب تعالیٰ کی مضبوط دوستی ۴۔ عالمِ کائنات کی عزیزیت ۵۔ نفس کے آشکار و خباثت سے بچاؤ۔ ۶۔ قبر میں الوارِ الہیہ کی انسیت و محبت کا حصول جسمِ انسانی اور جسمِ ایمانی کے چار ذکر ہیں پہلا ذکر نماز۔ اس کے ترک سے سلبِ ایمان کا اندیشہ دوسرا ذکر۔ زکوٰۃ۔ اس کے ترک سے تمام برکتوں سے محرومی ہے تیسرا ذکر۔ صدقہ و قربانی۔ اس کے ترک سے قلب اور جسم کی تندہی سے محرومی ہے چوتھا ذکر۔ دعا۔ اس کے ترک سے قبولیت سے محرومی ہے۔ اے دادی شوق اور راہِ طلب کے مسافر محتاج نہ بن ورنہ محتاج کر دیا جائے گا۔ لَا تَعْلَمُونَ کے ذریعے میں شامل نہ ہو۔ تو ہمیشہ سائل اور پوچھنے والا ہی رہیں۔ کسی خاموش کو حقیر نہ سمجھ اور کلامِ لغو سے خود بھی حقیر نہ بن۔ گردہ رجال میں داخل ہو کر۔ مصائبِ اغیار کا مقابلہ صبر سے اور نعمتوں کی حفاظت شکر سے کر۔ کیونکہ الہامات اور وحی الہی میں شک کرنے والے بدکاروں سے برائی دور کر گئی ہے۔ اس راہِ سلوک میں تیرہ خاردار جھاڑیاں ہیں۔

۱۔ حسد ۲۔ انکار ۳۔ نفاق ۴۔ جھوٹ ۵۔ کینہ ۶۔ حس ۷۔ لالچ ۸۔ غصہ ۹۔ عداوت ۱۰۔ ریا ۱۱۔ بہتان ۱۲۔ غیبت۔ ۱۳۔ منافقت۔ ۱۴۔ یقین کی زبرد اور زبردِ ولایت کے لباس کو پہن کر اس راستے میں قدم رکھ۔ رجالِ سعید کی پانچ نشانیاں ہیں۔

۱۔ دل کی نرمی ۲۔ کثرتِ گریہ ۳۔ دنیا سے نفرت ۴۔ دنیوی امیدوں کا کم ہونا۔ ۵۔ حیا۔ مردانِ راہ خدا کی گفتارِ معرفت ہے اور ان کی خاموشی مشاہدہ ہے۔ اَفَا مِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔ اَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيمٍ فَمَا هُمْ بِنَجْدٍ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ۔ کیا دنیا و دن میں بسنے والے آس و امید کی مکاریاں بدکاریاں کرنے والے اس بات سے بے خوف ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی زمینِ جسمانی کو قعرِ مذلت میں دھنسا دے یا کسی ایسی جانب سے ان پر ظلماتِ باطنی کا عذابِ فراق آ جائے کہ عقل و دماغ کی قوتِ باطنی اُس کو سمجھ ہی نہ سکے۔ یا نفوسِ رذیلہ کی خوابِ غفلت میں ان کو دستِ ہمدستی سے گرفتار فرما لے۔ یا خیالاتِ لغویہ اور تصوراتِ بیہودہ کی ادھیچی پر دازوں۔ یہی امیدوں کے منصوبوں کی مسافرت میں ہی ان کو پنجہِ موت سے پکڑ لے تو اُس وقت ان کا سارا کمزور فریب اکڑ و غرور گم ہو جائے۔ اور کچھ بھی نہ روک سکیں ہر دوسو سہ شیطانی عیاریِ نفسانی ٹوٹ جائے۔ یا نفس کی بزدلی اور عقلِ ناسدہ کی تھکاوٹ و اندیشہ کی پران کو خوفِ لعنت سے پکڑ لیا جائے۔ مگر ایسا صرف اس لیے نہیں ہوتا۔ اور نفوسِ ابلیسیہ کو اس لیے ڈھیل دی جاتی ہے کہ ہلکے تمہارا پروردگار قوار و ظاہری و باطنی کو پالنے والا

بہت ہی نرمی ملی ہی فرماتے والا ہے۔ اور ازل و قدیم کا رسم فرماتے والا ہے۔ جسم انسانی میں دو قوتیں خالق تعالیٰ نے پیدا فرمائیں ایک نفسانی جو ابلیس کا مرکز تبلیس ہے۔ جو خود باقی رہنے کا خواہش مند ہے یہی اُس کا غرور ہے۔ دوسری ایمانی قوت جو مرکز انوار و تجلیات ہے۔ اس کی خواہش ذات وحدت میں فنا ہو جانا ہے۔ اور یہی اصل حقیقت ایمانی ہے کیونکہ اپنی ہستی سے فانی ہو کر اُس کی ذات پاک کے خیال میں گم ہو جانے کا نام مشاہدہ ہے۔ اور دل کو ماسوائے اللہ سے خالی کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ نفسانی قوتوں کو زیر کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ اسی مقام پر اَنْ تَخْسِفَ اللّٰهُ کا مظاہرہ قدرت ہے۔ زبرد وہ ہے جو ظاہر و باطن کے اُتار چڑھاؤ سے بے نیاز ہو جائے۔ یاد شاہوں امیروں سے دور ہو جائے۔ دل طمع سے خالی ہو۔ ہر چیز متجاوب اللہ سمجھے نہ کسی سے خدشہ۔ مخلوق کی طرف مائل ہونا یہ باطن کی پاکیزگی کے لیے مِنْ حَبِثٍ لَا يَشْعُرُونَ والا محض عذاب ہے۔ اور تزکیہ روحانی کے لیے يَأْخُذُكُمْ فِي ثَلَاثِهِمْ والی ناگہانی پکڑ ہے۔ اس عذاب اور پکڑ سے بچنے کے لیے مومن کو تین چیزیں لازم ہیں۔ امر و نہی اور تقدیر پر رضا۔ اسے بندہ مخلص مراقبہ عام میں اللہ تعالیٰ کو رہنا راہنما بنائے تاکہ اُس کی امداد حاصل کر سکے۔ پس اللہ رسول سے سوال کر۔ ان لوگوں سے سوال کرتا ہے جو اللہ رسول سے ناواقف ہو۔ رسول اللہ ہی رب تعالیٰ کی پہلی و آخری چوکھٹ ہیں۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَّتَفَقَّهُوا

کیا نہ دیکھا ان کافروں نے طرف اس کے جو پیدا کیا اللہ نے کوئی چیز بھی جھکتا ہے اور کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ جو چیز اللہ نے بنائی ہے اُس کی پر چھاٹیاں

ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلّٰهِ وَهُمْ

سایہ اُس کا طرف داہنی اور بائیں سجدہ کرنے کے لیے اللہ کو اور وہ سب ہی داہنے اور بائیں جھکتے ہیں اللہ کو سجدہ کرتی اور وہ اُس کے حضور

دَاخِرُونَ ﴿۳۸﴾ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

عاجزی والے ۔ اور اللہ کیلئے سجدہ کرتے ہیں وہ جو میں آسمانوں کے اور وہ جو

ذیل ہیں ۔ اور اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

فِي الْاَرْضِ مِنْ دَاۤئِبَةٍ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَهُمْ لَا

میں زمین کوئی جاندار اور فرشتے اور وہ جو نہیں

زمین میں چلنے والا ہے اور فرشتے اور وہ غرور

يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۹﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ

تکبر کرتے ۔ خوف طاری رکھتے ہیں رب کا اپنے سے اوپر اپنے

نہیں کرتے ۔ اپنے اوپر رب کا خوف کرتے ہیں

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۴۰﴾ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا

اور عمل کرتے ہیں وہی جو حکم دیئے گئے ہیں اور فرمایا اللہ نے نہ بناؤ تم

اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو اور اللہ نے فرمادیا دو خدا نہ

الْهٰٓئِیْنِ اثْنَيْنِ ۚ اِنَّمَا هُوَ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ ۚ فَاِتٰی

دو معبود دو طرح ۔ فقط وہ معبود ہے اکیلا تو مجھ سے ہی

ٹھیراؤ وہ تو ایک ہی معبود ہے تو بھی سے

فَاَرْهَبُونَ ﴿۴۱﴾

پس ڈرو تم

ڈرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بت پرستوں کی شرکیہ سجدہ ریزی اور کفریہ عبادت کا ذکر ہوا اب ان آیت میں سب مخلوق کی سچی سجدہ ریزی کا ذکر ہے اور بتایا جا رہا ہے بجز انسان کے کوئی بھی شرک نہیں کرتا۔ جنات کا یہاں تذکرہ نہیں ہے اگرچہ ان میں بھی شرک کی طغیان ہے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی کمزوری اور باوجود انتہائی لاغری کے زبردست متکبر ہونے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں بہت طاقت والی مخلوق کا ذکر ہوا کہ ملائکہ باوجود زبردست طاقت والے ہونے کے پھر بھی عاجز بنے رہتے ہیں متکبر نہیں ہوتے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی نافرمانیوں کا ذکر کیا گیا کہ اتنے اتنے انبیاء کرام نے ہر طرح سمجھایا مگر یہ نافرمانی کرتے ہی رہتے ہیں اب ان آیتوں میں ملائکہ کی فرمانبرداری کا ذکر ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے وہ فوراً عمل کرتے ہیں چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں عذاب نازل ہو جانے کے چار طریقوں کا ذکر ہوا تھا کہ رب تعالیٰ کو کوئی عذاب سے نہ روک سکتا ہے نہ عاجز کر سکتا ہے۔ اب اس کی ایک وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ کسی کو روکنا طاقت سے ہوتا ہے مگر رب تعالیٰ سے زیادہ کسی کی طاقت ہی نہیں ہے۔ ملائکہ بھی اس کی بارگاہ میں عاجز و مسکین ہیں۔

تفسیر نحوی

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ اَوْ۔ ایک قول میں حرف عطف تردیدی ہے بمعنی یا یہ۔ یا یہ۔ دو

چیزوں کے درمیان میں آتا ہے اور ایک کی تردید مقصود ہوتی ہے ایک کی تائید اصلاً اَوْ ہے داؤ ساکن لیکن جب استفہام کے لیے آئے تو داؤ پر فتح آتا ہے جیسے یہاں۔ استفہام تو نہی ہے اگر خطاب کفار کو ہے۔ لیکن اگر خطاب مسلمانوں سے یا عام انسان سے ہے تو استفہام تحقیقی ہے۔ یا تقریدی ہے۔ دوسرے قول میں اَوْ۔ آہمزہ استفہام تو نہی (جھڑک) ہے کہ عاطفہ اور داؤ سے پہلے ایک فعل پوشیدہ معطوف علیہ ہے۔ دراصل ہے اَوْ لَمْ يَنْظُرُوْا اَدَّكُمْ يَرَوْا لَمْ يَرَوْا فعل مضارع باب ضرب کا۔ صیغہ جمع مذکر غائب لَمْ جازمہ کے عمل سے اسخر کی نون اعرابی گر گئی۔ رَائِيْ سے بنا ہے بمعنی غور سے دیکھنا۔ دل و دماغ کی قوت کے ذریعے آنکھوں سے دیکھنا۔ خواب کو رویت بھی اسی معنی میں کہتے ہیں۔

الی جا رہا تھا غایت کے لیے ہے ما موصولہ خلق۔ ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب باب نصر خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اس کے معنی میں کوئی مصدر نہیں آتا۔ اللہ۔ اسم مفرد جامد خالق تعالیٰ کا ذاتی نام ہے بحالت رفع فاعل ہے خلق کا من جارہ تبعیضیہ شئی

اس مفرد جائید ممکن معرب نکر ہے مجرور ہے متعلق ہے خلق کا۔ موصوف ہے مابعد کا یَتَفَتَّحُوا
باب تَفْعَلُ کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے تَفْتَحُ۔ فِیْ اجوف یا ئی
اور مہموز لام سے بنا ہے۔ بمعنی سایہ ڈالنا۔ سایہ پھیلنا۔ سایہ کا جھکنا۔ دراز ہونا۔ تَلَلٌ۔ اسم جمع مکسر
ہے تَلٌّ کا بمعنی سایہ عربی میں فِیْ کے معنی بھی سایہ ہیں اسی لیے اس کی جمع اَفِیاء اور فِیوہ ہے مگر فرق
یہ ہے کہ تَلٌّ بمعنی اصلی سایہ جو اُس کے قدر کے برابر ہو اسی معنی میں بزرگوں کے رحم کرم کو سایہ اور تَلٌّ
کہہ دیتے ہیں۔ عادل بادشاہ حاکم کو تَلٌّ الشَّر۔ وغیرہ القاب سے اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اللہ کے
کرم کے منظر بنتے ہیں اور اُسی سے ڈر کر لوگوں پر رحم کرتے ہیں۔ اور فِیْ وہ سایہ ہے جو چیز کے اصل
قد سے گھٹ جائے یا بڑھ جائے۔ فِیْ زوال شرعی اصطلاح میں گھٹے ہوئے سایہ کو کہتے ہیں گرمیوں
میں دوپہر کو پیروں میں رہتا ہے۔ اشتراق اور سہ پہر کے سلیٹے بڑھے ہوتے ہیں اس لیے اُن کو
فِیْ کہا جاتا ہے یہاں اسی سائے کا ذکر ہے یعنی اُن کے تَلٌّ فِیْ بنتے ہیں (گھٹتے بڑھتے ہیں اُن کے اس
سائے کو اُن کے رکوع سجدے قرار دیئے گئے یا تشبیہ دی گئی ہے۔ عَن جازہ بمعنی الی انتہائیسہ۔
الف لام اسی بمعنی الَّذِیْ یَبِیِّن۔ اسم مفرد معرفہ بمعنی اسیدھا (دایاں) ہاتھ منقول مجازی میں دائیں
طرف کو بھی یمن کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے یَمُنْ کا صفت مشبہ ہے بمعنی بہت قوت والا بہت
برکت والا۔ چونکہ دایاں ہاتھ بائیں سے قوی ہوتا ہے نیز اس میں شرعی فضیلت ہے اس لیے
اس کو یمن کہا گیا۔ غالباً نلک یمن کو اس لیے یہ نام دیا گیا کہ وہ حجاز مقدس سے دائیں جانب ہے
یہاں مراد دائیں سمت ہے واؤ عاطفہ الف لام اسی شمال اسم جمع مکسر ہے شَمَالٌ کا۔ اصلی معنی بائیں
سمت الٹی طرف۔ مخالف راستہ۔ یا بائیں ہاتھ کو بھی مجازاً شمال اور یسار کہہ دیتے آسمان کا شمال
طلوع آفتاب کی طرف منہ کرنے سے جو اُسے ہاتھ کا علاقہ ہوگا وہ شمال ہوگا۔ یہاں مراد سورج کا
مشرق مغرب اور چیزوں درختوں وغیرہ کا دایاں۔ بایاں۔ سُجْدًا۔ اسم مصدر ہے۔ اپنے مصدری معنی میں
ہے۔ برد زین دُکْرُہ بحالت نصب مفعول لہ ہے یَتَفَتَّحُوا۔ کا۔ سُجْدٌ سے بنا ہے بمعنی زمین سے پٹنا۔
چٹنا۔ اوندھے گرنا۔ جھکنا۔ لام جازہ بکیت یا استحقاق یا تعظیم کا۔ اللہ اسم مفرد مجرور ہے لام سے
بحالت کسر ہے۔ جار مجرور متعلق ہے سُجْدٌ کے کچھ لوگوں نے سُجْدًا کو اسم فاعل صیغہ جمع مذکر
مانا ہے۔ ساجدًا واحد ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر یہاں نہیں۔ واؤ عالیہ یا سر جملہ۔ حَمُّ صغیر جمع مذکر
غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے جس کا مرجع ناموصولہ ہے جو لفظاً واحد ہے مگر اپنی عمومیت میں جمع
معنوی۔ واخرون۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب تَفْعَلُ کا۔ وَخَرُّوا سے مشق ہے بمعنی کمزوری کی بنا پر

عاجز ہونا یعنی حقیقتاً اور مجبوراً عاجز ہونا۔ بحالتِ رفع ہے۔ اپنے ناعل صم ضمیر سے مل کر
 شبہ جملہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ وَ لِلّٰہِ یَسْجُدُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَّ اَنْتَ لَکَیْسٌ کَبِیْرٌ وَّنَ۔ واو سر جملہ۔ لام جارہ استغراقی ملکیتی اللہ مجرور متعلق مقدم ہے۔ برائے حصر
 یسجد۔ باب نصر کا فعل مضارع یسجد سے بنا ہے بمعنی اشرعی اصطلاحی۔ سات اعضا کا زمین پر لگانا
 انسانوں کا سجدہ باقی مخلوق کا ان کی کیفیت جسمی کے مطابق مانا۔ موصولہ بحالتِ رفع اگلی پوری عبارت
 صلہ ہو کر فاعل ہے یسجد کا۔ فی جارہ طرف مکانی کے لیے۔ الف لام استغراقی سموات جمع مؤنث
 سالم سماء یہ سات عالم ہیں۔ قدرت الہیہ کے مجرور ہے فی سے واو عاطفہ ناموصولہ فی جارہ ظرفیہ
 مکانیہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد جامد مؤنث لفظی بمعنی پوری زمین مجرور ہے فی سے پہلا
 جار مجرور متعلق پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے دوسرے پوشیدہ موجود
 کا من جارہ بیانیہ یا تبعیضیہ۔ دابۃ۔ اسم فاعل صیغہ واحد مؤنث باب نصر کا۔ دراصل تھا دابۃ
 و ب مضاف تلاتی سے بنا ہے بمعنی۔ زمین کھودنا۔ اکھڑنا۔ روندنا۔ چلنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے
 اور مراد ہے ایسا چلنا جس سے زمین پر نشان بن جائے اس لحاظ سے تمام حیوانات دابہ ہیں کیڑے
 مکوڑے پرندے اور انسان بھی یہ مکسور سے من سے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے دوسرے موجود
 کا۔ یہ موجود شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا کا اور معطوف سے پہلے ناموصولہ کا۔ اسی طرح پہلا
 موجود پوشیدہ اپنے ضمیر مستر نائب فاعل اور متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ
 مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ اَنْتَ لَکَیْسٌ کَبِیْرٌ وَّنَ لام استغراقی ملائکہ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے
 ملک بمعنی فرشتہ بحالتِ رفع کیونکہ عطف ہے ما موصولہ پراور وہ سب سے مل کر فاعل ہے
 یسجد کا۔ واو سر جملہ ضمیر مفعول منفصل مبتدا ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے لَکَیْسٌ کَبِیْرٌ وَّنَ باب
 استفعال کا۔ مضارع منفی بلا معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر جمع اس میں مستر ہے۔ اور
 اس کا مرجع ملائکہ ہے فاعل ہے اس کا۔ مصدر ہے اِسْتَكْبَارٌ بمعنی غرور کرنا۔ خور کو بڑا سمجھنا۔
 کبر سے بنا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی یَخَافُوْنَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ وَکَالَ
 اللّٰہُ لَا تَتَّخِذْ وَاٰلِہِیْنِ اَنْتَیْنِ۔ اِنَّمَا ہُوَ اللّٰہُ وَاَحَدٌ فَاِیَّآیْ فَاَرْہَبُوْنَ یَخَافُوْنَ باب فتح یا سماع کا مضارع ثبوت
 معروف جمع مذکر غائب ضمیر مستر اس کا فاعل ہے۔ خوف ابوت واوی سے بنا ہے رَبِّ اِسْم
 مفرد جامد اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے منصوب ہے مفعول بہ ہے یَخَافُوْنَ کا۔ ضمیر مجرور متعلق
 مضاف الیہ ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ من جارہ بیانیہ فوق اسم ظرف

بمعنی بلندی۔ اوپر۔ استعلا (مرتبہ کی بلندی کے لیے) یہاں آخری معنی میں ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اگر مضاف الیہ ظاہر ہو تو اسم متکثر معرب اور اگر محذوف ہو تو صیغہ پر مبنی غیر متکثر ہے۔ مضاف ہے ضم منیر جمع مذکر غائب نفسی ہے بمعنی اپنے۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے یَخَافُونَ کا۔ یہ فعل متعدی ید و مفعول ہے۔ یہاں مفعول دوم عناداً پوشیدہ ہے عبارت اس طرح یَخَافُونَ رَبَّهُمْ عَذَابَ آفَاقٍ فَوْقَهُمْ ایک قول میں عَذَابٌ دَرَبُهُمْ ہے۔ اور ایک قول میں۔ یہاں من سے پہلے عَالِیاً پوشیدہ ہے یہ جار مجرور اُس پوشیدہ کے متعلق ہے اور عَالِیاً اسم فاعل جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے عَذَابِ کا۔ یَفْعَلُونَ فعل مضارع جمع مذکر غائب ضم منیر مستتر کا مرجع ناکہ ہے باب ینح سے ہے بمعنی حال ہے نا اسم موصول محلاً منصوب کیونکہ مفعول یہ ہے یَفْعَلُونَ کا یَوْمَرُونَ۔ باب افعال کا فعل مضارع مجہول بمعنی حال جمع مذکر غائب ضم منیر مستتر اس کا نائب فاعل۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول یہ ہوا۔ اَمْرٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی حکم دینا۔ حکم دیا جاتا ہے۔ واؤ سر جملہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق معروف قول سے بنا بمعنی کہنا۔ فرمانا۔ اللہ اس کا فاعل۔ اسم معرفہ مرفوع جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا تَتَّخِذُوا باب افعال کا فعل نہیں معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِتَّخَذَ۔ أَخَذَ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ لینا۔ بنانا۔ قبول کرنا۔ منتخب کرنا۔ عقیدہ رکھنا۔ یہاں آخری معنی مناسب میں اَنْتُمْ ضم منیر مستتر جمع مذکر حاضر اس کا فاعل۔ جس کا مرجع کفار مکہ مخاطب لوگ یا علم کافر۔ الْعَلِینِ۔ اتم شنیہ۔ واحد ہے الہ بمعنی معبود۔ ترجمہ ہے دُو مَعْبُودٍ اِثْنَيْنِ اسم عدد بمعنی دو ہونا۔ جامد معرب متکثر تاکید ہے ماقبل کا اس لیے تابع ہے اعراب میں دونوں لفظ بحالت زبر ہیں۔ موکد تاکید مل کر مفعول یہ ہے۔ فعل نہیں کا اِنَّمَا اسم حصری۔ متصلہ دو لفظوں سے اِنَّ حرف تحقیق لغو اور ثَمَّ کافہ۔ بمعنی فقط (بس) ہو۔ ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع منفصل ہے۔ اس کا مرجع ہے اللہ مبتدا ہے۔ الہ اسم مفرد جامد بمعنی معبود خبر اقل ہے مبتدا کی۔ وَاحِدٌ۔ اسم عددی معرب ہے بمعنی ایک۔ وَحْدٌ کا اسم فاعل ہے یعنی ایک ہی رہنے والا مرفوع ہے خبر دوم ہے حُوَ مبتدا کی۔ فَ سببیہ بمعنی لہذا۔ اِیَّایَ۔ یہ دُو لفظ ہیں۔ اِیَّایَ۔ حرف حصر ہے بمعنی ہی۔ اِیَّایَ۔ ضمیر واحد متکثر متصل۔ بحالت فتح ہے کیونکہ اس سے پہلے ایک فعل امر اِثْرُ هَبُوا پوشیدہ ہے۔ یہ اُس کا مفعول یہ ہے۔ واصل تھا۔ اِرْهَبُوا اِیَّایَ اگر یہ فعل ظاہر ہوتا تو اِیَّایَ کے بعد ہوتا۔ جسے ایک نَعْدُ پہلے لانا منع ہے۔ لیکن پوشیدہ ہو کر پہلے آ سکتا ہے۔ حذف اس لیے کیا گیا کیونکہ یہ مفسر محذوف ہے اور مابعد فعل مفسر ہے۔ فَ زائدہ تاکید یہ اِثْرُ هَبُوا باب فتح کا امر حاضر معروف۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضم منیر جمع حاضر۔ پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں

رُحْبُ سے بنا ہے۔ بمعنی محبت آمیز خوف۔ سب کی محبت اور خوف نکال کر ایک سے ڈرنا۔
 جھکنا۔ مرعوب ہونا۔ اسی سے راہب ہے بمعنی اللہ کے لیے اُس کے خوف سے ترک دنیا کرنا۔
 یٰ۔ واصل تھائی۔ نون وقایہ (بچانے والی) می ضمیر واحد متکلم منصوب متصل محذوف ہے اور نون
 کا زیر اُس کی نشانی ہے۔ مفعول پہ ازْهَبُوا۔ متعذی بیک مفعول کا۔ علیحدہ جملہ فعلیہ ہے۔

تفسیر علامہ
 اَوَّلَمَّا يَدُّ إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُوا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ
 وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي
 السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالنَّسٰكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ
 اِن دُنِيَ الْاُولٰٓئِكَ اللّٰهُ كَمَالِ قَدْرَتِ فِي غُور كَرْتِ هُوَ اُنْ تَمَامِ چيزوں كِ طَرَفِ فِكْرِ تَدْبِرِ كِ نِگاہِ
 سِے نِهیں دِكھا جِن كِ رَبِّ تَعَالٰی نِے بڑے مُھوس اور مضبوط اور دراز قد جسموں سِے پيدا فرمایا يہ منكر
 انسان تَوَانْ كِے سَلَمَنے ذَرُونَا چيز ہے اتنی بڑی بڑی اور طاقت والی مخلوق كِ حالت يہ ہے كہ بارگاہِ
 قَدَس كِ ہيبت اور دہشت و خوف سِے اُن كِے سائے زَمِنِ پر پھيلتے دراز ہوتے ہوئے جھكے
 چلے جلتے ہيں كِجی دَائِيں طَرَفِ جِب كہ سورج طلوع ميں چڑھتا ہوا اور چاند مشرق ميں ڈھلتا ہوا دِكھي
 بَائِيں طَرَفوں ميں جب كہ سورج مغرب ميں ڈھلتا ہوا اور چاند نِي راتوں ميں چاند مغرب ميں چڑھتا ہوا۔ يہ
 زَمِنِ پر اُن تَمَامِ اسْتِغْنِيَا نِيَّاتِ عِبَادَتِ پہاڑ درخت وغيرہ ساليوں كا پھيلنا زَمِنِ پر پڑنا اللہ تَعَالٰی
 جَبَّارِ دِقْمَان كِے ليے سجدہ كرنہ ہے۔ اور انتہائی عاجزی انكساری كمزوری كا اظہار ہے۔ اے انسانوں
 يہ اسْتِغْنِيَا جِن كِو تَمبے جان بے شعور بے عقل خيال كرتے ہو ہر وقت اللہ كے حضور ميں عاجز و مسكين
 اور سجدہ ريز ہيں۔ يہی نِهیں بلکہ اللہ تَعَالٰی كِو تَمَامِ وہ چيز يں ہر ہر وقت سجدہ كرتي ہيں اور ہيبتِ الہيہ
 سِے تھرتي ہوئی نيچے گري پڑي رہتي ہيں جو آسمانوں اور زَمِنِ ميں ہيں۔ خواہ وہ زَمِنِ كِے دابہ جانور اور
 ديويھكل حيوانات ہوں يا ہر جگہ كِے فرشتے ہوں۔ اِن تَمَامِ مخلوقات ميں سِے كوئی بھي كسی وقت بھي
 قَدَّہ برا بھلا نہ بولتا نہ كسی لمحے تكبر كا اظہار كرتا ہے۔ خيال رہے كہ جسم اور سایہ
 دونوں ہی اللہ كِ مخلوق ہيں۔ سایہ مثیل ہم شكل جسم ہے۔ اور ہر چيز كا سایہ اللہ كِ بارگاہ ميں سجدہ كرتا
 ہے۔ ليكن كافر كا جسم سجدہ نِهیں كرتا۔ سایہ اس كا بھي سجدہ ريز ہے۔ درختوں كا جسم بھي ساجد ہوتا
 سایہ بھي۔ جسم كِے سجدے كِ حقيقت نظر نِهیں آتي۔ مگر سایہ كا زَمِنِ پر پھيل كرنِي بن جانا يہ اس كا
 سجدہ ہے زوال كِے وقت سكو كر خپوٹا ہوا جانا يہ سجدہ ہے اُٹھنا ہے۔ درختوں كا پھلوں سِے لدر
 جھكنا يہ سجدہ شكر ہے اور سایہ پھيلنا يہ سجدہ عبادت ہے حیوانات كا ہر وقت مُنہ نیچے كئے رہنا۔

اور اپنے مالک کی اطاعت میں مسخر رہنا یہ ان کی عبادت اور سجدہ ریزی ہے۔ کیونکہ یہ اطاعت اللہ ہی کے حکم سے ہے ورنہ انسان کی کیا ہمت کہ وہ کسی جانور کو مسخر کر کے دیکھو کبھی پھر بھڑ بچھو سانپ کو رب تعالیٰ نے مسخر نہیں کیا تو وہ انسان کو ستانے رلاتے تڑپاتے بلکہ جان سے مار ڈالتے ہیں۔ اسی طرح ملائکہ بھی اس کی بارگاہ میں سجدے میں رہتے ہیں۔ لیکن ان تمام سجدوں میں سے کسی سجدے کا ثواب نہیں نہ سائے کے سجدوں کا نہ جسمانی سجدوں کا۔ ثواب صرف انسانی جسم کے سجدوں کا ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اور جنات کے جسمانی سجدے اختیاری اور شوق و محبت اور لذت عشق الہی اور اپنے ذوق سے ہوتے ہیں۔ انسان مومن ہزار ہا رکاوٹوں مجتہدوں کو توڑ کر رب کی بارگاہ میں سجدہ کرنے چلا آتا ہے۔ انسانی سجدہ اُس کو مسخر و مجبور کر کے نہیں کرایا گیا۔ باقی تمام سجدے اضطراری ہیں خواہ ملائکہ کے ہوں یا جمادات نباتات حیوانات کے سجدے ہوں۔ یا کسی بھی جسم کے سائے کے سجدے ہوں۔ اسی وجہ سے کافر یا مومن کو اُس کے سائے کی سجدہ ریزی کا ثواب نہ ملے گا۔ کیونکہ وہ اضطراری ہے نہ کہ اختیاری۔ سجدے کا اصل طریقہ زمین پر لگنا ہے۔ مجازاً اُٹھکنے کو بھی سجدہ کہہ دیا جاتا ہے۔ ہر شریعت میں سجدہ مختلف طریقوں سے زمین پر ہوتا رہا مگر اسلامی سجدہ سات اعضا کا زمین پر لگنا ہے۔ زمین سے مراد ہر وہ جگہ جہاں انسان چل پھر سکے۔ خواہ چھت ہو یا ہوائی جہاز یا بحری جہاز یا کشتی وغیرہ یَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوِّهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ الْهَيْئِ اثْنَيْنِ إِتَمَّا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنَّمَا فِئْتَاهُ سَبَّوْنَ۔ انسان اور جنات کے علاوہ تمام مخلوق اور ان کے سائے نباتات حیوانات جمادات اور ان کے سائے۔ ملائکہ و موکلات عرشی و فرشی اور روحانی مخلوق یَخَافُونَ رَبَّهُمْ رَبُّ تَعَالٰی کا خوف اپنے اوپر طاری رکھتے ہیں یا اپنے اوپر عذاب نازل ہونے سے ڈرتے رہتے ہیں۔ یا اپنے اوپر قدرت الہیہ اور قوت خداوندی کو ہر وقت موجود پالتے ہیں اس لیے رزتے رہتے ہیں کیونکہ جتنا قرب زیادہ ہوتا ہے اتنا ہی تعارف زیادہ اور جتنا تعارف پہچان زیادہ اتنی ہی ہیبت زیادہ اور جتنی ہیبت و خوف زیادہ اتنی فرمانبرداری زیادہ اور جتنی فرمان برداری زیادہ اتنی ہی شان زیادہ۔ جس کو اپنی کمزوری کا پتہ ہو وہ عاجز ہوتا ہے۔ اور عاجزی والا تکبر نہیں کر سکتا۔ اس لیے آسمان زمین کی مخلوق تکبر نہیں کرتے کہ وہ ڈرتے ہیں اپنے اللہ تعالیٰ سے۔ یہی خوف الہی ان سے فرمان برداری کراتا ہے اور اسی بنا پر یَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ اور فوراً کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے خیال رہے کہ جمادات نباتات حیوانات اور تمام انسانات جسم کثیف ہیں اور صرف جسم کثیف کا سایہ ہوتا

ہے ان کے علاوہ جنات اور ملائکہ نار و نور روح۔ یہ اجسام لطیف ہیں ان کے سایہ نہیں ہوتے بلکہ اصل حقیقت میں یہ خود مثل سایہ ہوتے ہیں جب اپنی شکل میں نظر آئیں تو سائے کی طرح ہی ہوتے ہیں۔ سائے کی تقریباً تمام خصوصیات ان میں موجود ہوتی ہیں۔ سایہ بھی قدرت کا عجیب حیرت شاہکار ہے۔ محققین اور صوفیاء عرفاء کے علاوہ فلاسفہ اور سائنس دانوں منطقیوں اور جادو کے سفلی علم والوں نے بھی سایہ کی بہت محیر العقول صفات بیان کی ہیں۔ ۱۔ سایہ بھی توحید باری تعالیٰ اور رب تعالیٰ کی خالقیت مالکیت اور تدبیر الہی کی عظیم نشان دہی ہے۔ اس کا ابھرنے۔ اس کا بڑھنا۔ اس کا گھٹنا۔ اس کا پھیلنا۔ اس کا کھڑا ہونا ٹھیرنا۔ اس کا مچکنا۔ کبھی بائیں ہونا۔ کبھی دائیں ہونا۔ پھر کبھی بالکل پیروں میں ہونا۔ اور پھر کبھی غائب ہونا یہ ایسا مسلسل قانون الہیہ ہے جو ہر موسم میں یکساں تاقیامت جاری ہے۔ عالم انسانیت کے لیے یہ ایک پائدار گھڑی ٹائم پیس اور علم الساعت ہے ۲۔ سایہ اجسام پورے نظام شمسی کا شاندار آئینہ ہے۔ سورج کی رفتار۔ سورج کا طلوع۔ غروب۔ زوال۔ غروب۔ سب کچھ اسی آئینہ قدرت میں دیکھا جاسکتا ہے ۳۔ سائنس کی بیشتر شمسی ایجادات اسی سایہ کے ذریعہ ہوئیں۔ جن میں پہلے دھوپ گھڑی پھر موجودہ گھڑی بھی شامل ہے آج کے دور میں بھی اکثر لوگ اسی سایہ سے دن کی مقدار کا اندازہ لگاتے ہیں پھر یہ سایہ ہر شخص کے پاس ہے اسی پر اگر انسان غور کرے تو بدیر کائنات جلّ جلالہ کی عظمت توحید کا ایمان مل جاتا ہے۔ ۴۔ سائے سفلی کہتے ہیں کہ سایہ سایہ والے کے مثل ہوتا ہے۔ غالباً اسی لیے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ کی مثل کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔ ۵۔ سایہ اپنے جسم کا موکل ہوتا ہے۔ جادو کے ذریعے اُس کو وقتی طور پر اپنے سے جدا کر کے بہت سے کام لیے جاسکتے ہیں ۶۔ سایہ بھی اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے۔ اسی کے حکم سے گھٹا بڑھتا اور غائب ہوتا ہے۔ ۷۔ سایہ جسم لطیف ہے۔ اور تمام اجسام لطیف کی طرح نہ اس کو پکڑا جاسکتا ہے نہ ہتھیاروں سے اس کو مارا جاسکتا ہے ۸۔ بعض علوم سفلیہ کے ذریعے اپنے یا دوسرے حیوانی سائے کو عارضی مشکل کیا جاسکتا ہے ۹۔ سایہ میں بوجھ نہیں ہوتا۔ ۱۰۔ جنات اور ملائکہ بھی بوجھ نہیں رکھتے۔ اسی لیے کاتبین ملائکہ انسان پر بیٹھے رہتے ہیں مگر محسوس بھی نہیں ہوتا۔ اسی طرح جنات کا سایہ انسان کو ہو جاتا ہے۔ اسی لیے اصطلاح میں جنات کا سایہ کہا جاتا ہے۔ ۱۱۔ بعض جادوگر یا علم روحانی والے کسی گھریا کسی جسم پر قابض ہو جاتے ہیں۔ وہ ان کے سائے ہی ہوتے ہیں خود اپنے گھر بیٹھے ہوتے ہیں۔ سایہ ہر جگہ پھرتا ہے مگر یہ لازمی شرط ہے کہ جسم اُس وقت تک ایک ہی جگہ اپنے مراتبے یا کنڈل میں رہے۔ اگر جسم چلے

گاتو سایہ کا عمل ختم ہو جائے گا۔ ع ۱۱۱ جادو یا زورانی علم کے ذریعے ایک جسم کے سینکڑوں بلکہ لاکھوں
سائے بنائے جاسکتے ہیں۔ اور سب سے کام لیا جاسکتا ہے۔ اسی کو جسم مثالی کہتے ہیں ع ۱۱۲ بعض نیک
بندوں کے سائے اُن کی وفات کے بعد اُن کی قبر پر مجاور بن کر تاقیامت اُن کے اوراد پڑھتے رہتے
ہیں۔ ع ۱۱۳ سایہ جب مؤکل بن جاتا ہے تو اُس کی رفتار ہوا سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ اور اُن واحد میں
لاکھوں میل کا سفر کر لیتا ہے بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ آصف بن برخیا کا سایہ ہی تخت بلقیس اٹھا
کر لایا تھا۔ آصف کے حکم سے رضی اللہ عنہ ع ۱۱۴ اسی روایت کی بنا پر کہتے ہیں کہ سایہ کے عمل سے
سایہ والے کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے قدرت کی ان تمام اشیاء کا خالق وہی وحدہ لا شریک
باری تعالیٰ ہے۔ اسی لیے وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ الْهَيْثِ اٰثْنِيْنَ اللّٰہِ الْکَرِيْم نے فرمایا۔ اے انسانو
ڈو ڈو معبود نہ بناؤ۔ اگر یہ تشنیر جنسی ہے تو معنی ہے کہ ایک سے زیادہ معبود نہ بناؤ۔ یعنی یہ عقیدہ
نہ رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی کہیں کسی کے لیے معبود ہے۔ تب یہ جھڑک والا حکم تمام مشرکین کو
شامل ہے۔ خواہ ہندو ہوں یا مشرکین عرب ایک یا دو بت کا پجاری یا تین شوٹسا ٹھرت پوجنے
والا۔ ستارہ۔ سورج۔ چاند یا آگ پرست۔ یا بندر پیل گائے کا پجاری۔ اور اگر یہ تثنیہ اپنے
اصلی معنی میں ہو یعنی عودی۔ تب اس کا معنی ہے ڈو معبود نہ بناؤ اور یہ خطاب صرف یہود و
نصاری کو ہے جن تادانوں نے اللہ کے علاوہ ایک اور معبود روح القدس کو بنالیا اور دوسرا معبود
حضرت عزیر علیہ السلام کو یہودیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو عیسائیوں نے بنالیا یہ سب
عقیدے کفر و شرک اور باطل ہیں اس لیے کہ اِشْتَمَّ هُوَالَهُ وَاجِدُ معبود حقیقی تو فقط وہی ایک اللہ
ہے۔ اور میری ذات ہی چونکہ قوت طاقت بڑائی والی ہے۔ قَائِلَاتٍ قَارِعُونَ پس مجھ سے ہی
خوف جھجک شرم احترام سدا قائم رکھو اور میری شریعت طریقت کے خلاف کسی کی بات نہ مانو۔ کسی
کی ناراضگی کی پرواہ مت کرو نہ کسی کے ظلم و ایندلسے اور تمام ظلم و تکالیف عارضی چند منی ہیں
بس دائمی عذاب سے بچنے کی کوشش کرو۔ اَللّٰهُمَّ وَفِّقْنَا وَادْرُقْنَا وَلَا تَسْلِطْ عَلَيْنَا بِنُوبٍ مِنْ لَا يَخَافُ
وَلَا يَرْجُوْنَا۔

ریزی ہی اچھی ہے۔ اکڑ و غرور سجتا نہیں۔ یہ فائدہ یَقْنِيْهُ اِظْلُمُہ سے حاصل ہوا۔
 دوسرا فائدہ۔ مخلوقات الہیہ میں صرف انسان اور جنات ہی مغرور سرکش اور نافرمان کافر ہوئے
 حالانکہ زمین کی ساری مخلوق حیوانی میں انسان اور عالم بالا کی ساری مخلوق میں جنات سب سے کمزور مخلوق ہے بلکہ جنات تو نیک
 انسانوں سے بھی کمزور ہیں۔ کمزوری و ذلت کے باوجود اتنی اکڑ اور سرکشی ہے یہ فائدہ وَمَا فِي الْاَدْنٰى
 مِنْ دَاۤبَّرٍ اِلَیْہ سے حاصل ہوا۔ دَاۤبَّرٍ کا ذکر انسان کو بندہ بننے کے لیے اور دَاۤبَّرٍ کا ذکر جنات
 کے بندہ بننے کے لیے ارشاد ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جس طرح تمام انسان اشرف المخلوق ہیں اسی طرح ملائکہ
 تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ گویا کہ اشرفیت انسان کو اور افضلیت ملائکہ کو عطا ہوئی اب افضل
 ملائکہ وہی ہوگا جو ملائکہ سے زیادہ عبادت و ریاضت کرے گا۔ یہ فائدہ مِنْ دَاۤبَّرٍ کے ساتھ ملائکہ
 کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کرنے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات طیبات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ تمام انسان غوث و قطب علماء و غیر ہم امر اور نہی کے مکلف ہیں
 مگر ملائکہ اور انبیاء عظام صرف امر کے مکلف ہیں۔ نہی اور ممنوعہ چیزوں کے مکلف نہیں اس لیے
 کہ یہ سب ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر قادر ہی نہیں
 ہوتے۔ امر میں مکلف ہونے کا معنی یہ نہیں کہ ان سے جبراً کرایا جاتا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ان کو
 کرنے والے کام کی فہرست سنائی جاتی ہے کہ یہ کرو۔ وہ کرو۔ جس عبادت کے مکلف فرشتے ہیں
 وہ افعال انسانی عبادت سے جدا ہیں۔ یہ مسئلہ وَيَقْعُوْنَ مَآیُومٌ وَّوْنَ سے مستنبط ہوا۔
 دوسرا مسئلہ۔ توحید باری اور رسالت مصطفویٰ ایسا علم حکم ہے جس کے مکلف تمام ملائکہ۔ تمام جن انس
 اور تمام مخلوق جمادات و نباتات ہیں۔ یہ مسئلہ۔ قَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوْا اِلٰہًا مِّمَّا يَخْلُقُ فَاِذَا فَرَغَ مِنْ شَیْءٍ یَّقْدِرُ عَلَیْہِ وَاِذَا فَرَغَ مِنْ شَیْءٍ یَّقْدِرُ عَلَیْہِ وَاِذَا فَرَغَ مِنْ شَیْءٍ یَّقْدِرُ عَلَیْہِ
 علیہ وسلم کی زبان پاک کے ذریعے کہلوانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ آپ کی تفسیر اور مَآیُومٌ کی آیت سے ثابت ہو رہا
 ہے کہ ملائکہ مکرم شرعی جرم اور اس کی نافرمانی کر ہی نہیں سکتے۔ مگر ہر قدرت مروت دُور فرشتوں نے
 نافرمانی اور جرم کیا۔ جواب۔ ملائکہ اور دیگر معصومین کی نافرمانی کی جرئت نہ کر سکتا ان کی عصمت کی وجہ
 سے ہے جب تک عصمت موجود ہے وہ گناہ پر قادر نہیں ان میں گناہ کا مادہ ہی نہیں ہے لیکن
 یہ عدم قدرت ممتنع بالغیر ہے۔ اگر عصمت ختم کر دی جائے تو گناہ کر سکتے ہیں ہر قدرت مروت سے

جب عصمت ختم ہوئی ان کے اندر گناہ کی قدرت پیدا کی گئی تب انہوں نے جرم کیا۔ دیگر ملائکہ میں یہ قدرت موجود ہی نہیں۔ عصمت کا معنی ہی یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ان میں نہیں ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَإِنَّمَا أَفَّاكَرْتُمْ یعنی مومن کو فقط اللہ سے ہی ڈرنا چاہیئے۔ تو جو شخص ماکم بادشاہ سے یا سانپ بچھو سے ڈرتا ہے وہ مومن نہ رہا۔ جواب۔ اس کے بعد جواب میں یک یہ کہ یہاں دوسرے مراد اٹوہیت کا خوف ہے یعنی جس طرح مشرک ہندو۔ کافر لوگ بتوں سے گائے پیل اور چاند سورج سے ڈرتے ہیں اسی طرح معبود سمجھ کر ان کا خوف رکھنا مشرک ہے وہ خوف صرف رب تعالیٰ کا چاہیئے۔ دوم یہ کہ وہ خوف جو طاعت الہی سے روک دے وہ منع ہے۔ مثلاً بادشاہ کے خوف سے نماز روزہ چھوڑ دیا۔ یہ خوف ایمان ختم کر دے گا۔ اور ایسا ڈرنے والا مومن کہلانے کا حق دار نہیں۔

تیسرا اعتراض۔ سجدہ کرنا عبادت ہے اور ہر عبادت پر ثواب ہے تو چاہیئے کہ درختوں کو بھی ملے حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ ثواب تو محشر کے بعد جنت میں ملے گا مگر انسانوں کے علاوہ زمین کی ساری مخلوق فنا کر دی جائے گی تو پھر جمادات و نباتات کو سجدہ ریزی کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سجدہ دو قسم کا ہے ۱۔ سجدہ عبادت۔ یہ انسانوں جنات اور فرشتوں کا ہے ۲۔ سجدہ خضوع و ادب یہ درختوں کا سجدہ ہے۔ اور سجدہ عبادت کا ثواب ہوتا ہے نہ کہ سجدہ خضوع خضوع و ہیبت الیہ اور ادب کے سجدے کا۔ سجدہ عبادت کا ثواب انسانوں کو جنت دے کر ملائکہ کو رب تعالیٰ کی خوشنودی دینے کا اور جنات کے بارے میں تین قول ہیں۔ ۱۔ ان کو جنت ملے گی ۲۔ ان کو عالم اعراف میں رکھا جائے گا ۳۔ ان کو فنا کر دیا جائے گا۔ قول کے مطابق اُن کو دنیا میں طاقت اور میدان محشر کی کامیابی اور خوشنودی رب تعالیٰ ہی اُن کا ثواب ہے۔ وَاللّٰهُ وَدَّ يَتَوَلَّاهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ پتو تھا اعتراض یہاں قَوْلًا كَامًا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ یعنی جو دابہ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ رب تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے۔ سجدے سے ثابت ہوا کہ تمام دابہ ذی عقل میں شامل ہیں۔ تو چاہیئے تھا کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ کہا جائے۔

جواب۔ یہاں مَنْ کہنا مناسب نہ تھا۔ اس لیے کہ لفظ مَنْ میں خصوصیت ہے اور لفظ مَا میں عمومیت ہے۔ اس لیے ما ارشاد ہوا تاکہ ذی عقل اور غیر ذی عقل اور غیر ذوی العقول سب شامل ہو جائیں مگر اپنی عمومیت کی بنا پر دونوں کو شامل ہے۔ اور سجدہ ریزی ذی عقل اشیاء سے خاص نہیں۔ یہاں ہی بتایا مقصود ہے۔ اسی لیے آسمانوں کا بھی ذکر کیا گیا۔ پانچواں اعتراض۔ کیا وہ ہے کہ لفظ میں تو واحد لیا گیا مگر لفظ شامل جمع ارشاد ہوا؟ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں چار قول نقل فرمائے ہیں ایک قول یہ کہ لفظ میں اگرچہ واحد ہے مگر مراد جمع ہے۔ دوسری ایک آیت میں وَيُؤْتُونَ الدُّيُوٰرَ۔

اور وہ سب لوگ پیٹھ پھیریں گے۔ ظاہر ہے کہ بہت سے لوگوں کی ایک پیٹھ تو نہیں ہو سکتی۔ مگر لفظِ دبر واحد ہے۔ اس لیے کہ مراد جمع ہے۔ اور ایسا وہاں کیا جاتا ہے جہاں ذاتی طور پر تو وہ چیز کثرت اور جمع میں ہو مگر کیفیتِ صفاتی سب کی ایک ہو یا نوعیت ایک ہو تو یہاں چونکہ عین کی تمام اوقات کیفیات ایک جیسے ہیں لہذا واحد ارشاد ہوا یہی بات دُبر میں ہے۔ مگر شاملِ ذاتاً صفتاً مختلف ہے اس لیے جمع ہی لفظ اور جمع ہی مراد ہوا۔ دوسرا قول۔ فرآنِ نحوی نے کہا کہ عین سے مراد ظلال نہیں بلکہ ظلالِ والی شے مراد ہے اور چونکہ شے واحد ہے اسی لیے عین واحد ہے۔ اور لفظ شامل میں خود سائے مراد ہیں وہ تو جمع ہے لہذا شامل بھی جمع تیسرا قول۔ یہاں اہل عرب کے رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اہل عرب کا رواج ہے کہ جب کبھی ایک چیز کے لیے دو صیغے استعمال کئے جائیں تو ایک صیغے کو جمع بولیں گے اور ایک کو واحد۔ تقدّم و تاخّر یعنی پہلے اور دوسرے کی کوئی پابندی نہیں۔ کبھی پہلے کو واحد دوسرے کو جمع جیسے یہاں۔ اور کبھی پہلے کو جمع دوسرے کو واحد جیسے۔ جَعَدَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّجُورِ۔ اور جیسے خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَعَلٰی سَمْعِهِمْ جو تھا قول۔ عین واحد ہی ہے۔ مراد میں بھی۔ صیغے میں بھی۔ اس لیے کہ عین شمس سے عینِ ظلال بنتا ہے۔ اور عینِ شمس۔ شَرَقَ یعنی طلوع شمس کے مقام کو کہتے ہیں اور طلوع ایک دن میں ایک ہی ہوتا ہے اس لیے عینِ بردن واحد ہی ہوا۔ لیکن شمال نام ہے اپنی پہلی جگہ سے منحرف ہونے اور ہٹنے کا۔ تو چونکہ انحراف ہر آن دوسرا ہے۔ اس لیے شامل بشمار ہوئے۔ اسی وجہ سے شامل جمع لایا گیا۔ یہ قول سب میں شاندار ہے۔

چھٹا اعتراض۔ سایوں کا چلنا بڑھنا۔ پھیلنا۔ دائیں بائیں ہونا۔ قدرتِ الہیہ سے نہیں ہے بلکہ سورج کی رفتار سے ہے۔ (دہریہ) جواب۔ مگر سورج کی رفتار تو قدرتِ باری تعالیٰ سے ہے۔ اس لیے کہ جسمِ اشیاء عالم متحرک لذاتہ نہیں کیونکہ اگر حرکت جسم کی علت اور وجہ اُس کی ذات ہوتی تو جب تک ذات باقی سارا جسم متحرک رہتا۔ کسی جُز میں بھی سکون نہ ہوتا۔ مگر ایسا نہیں کسی جسم میں بھی نہ مکمل سکون ہے نہ حرکت۔ پس ثابت ہوا اجسام عالم کی حرکت و سکون کسی صنایع عالم کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اور سورج بھی سائے بھی اجسام ہی ہیں۔ سائلواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَهُمْ دَاخِرُونَ اور وہ سائے عاجز ہیں۔ لفظ دَاخِرُونَ جمع مذکر سالم ہے۔ اور نحوی قانون کے مطابق جمع مذکر سالم عقل والوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن نباتات اور نباتات کے سائے عقل والے نہیں ہیں تو اُن کے لیے یہ صیغہ کیوں استعمال کیا گیا۔ جواب۔ اس لیے کہ دَاخِرُونَ میں سجدہ کرنے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی کرنے کا ذکر ہے۔ اور یہ کام اہل عقل کا ہے تو چونکہ کام ذوی العقول کا ہے اس لیے۔ جمع سالم کا صیغہ

استعمال کیا گیا کام کی نسبت سے آٹھواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ الْفَنِّينَ - اَلْهَوَىَٰ کا ترجمہ ہے دُؤ و معبود اور اِثْنِین کا ترجمہ بھی ہے دُؤ - توجب الہین کہنے سے ہی مطلب حاصل ہو گیا تھا پھر اِثْنِین کہنے کی کیا ضرورت تھی - یہ لفظ زائد ہو گیا - جواب - تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں بھی تین قول نقل کئے ہیں -

۱۔ چونکہ معبود کو دو سمجھنا یاد و چیزوں کو معبود کہنا بہت ہی نفرت والا عقیدہ ہے سخت جرم ہے اس لیے اس کی قباحت برائی اور نفرت سمجھانے کے لیے تاکید کرتے ہوئے الہین کے بعد اِثْنِین ارشاد ہوا - ۲۔ دراصل یہ عبارت تقدّم و تاخر سے تھی کہ اِثْنِین الہین تھا - یعنی اسے لوگوں سمجھی بھی تم ایک سے زیادہ کو معبود نہ سمجھو - ایک سے زیادہ جو کم از کم تعداد ہے وہ دُؤ میں - تو دُؤ کو بھی معبود نہ بناؤ - تو زیادہ آٹھ نو دس - تو بہت ہی بد عقیدہ ہے الہین کو پہلے ارشاد فرمانے سے حصر کا فائدہ ہوا کہ دوئی صرف الہیت میں ممنوع ہے اور کسی میں منع نہیں - ۳۔ الہین لفظ تو ایک ہے مگر دُؤ چیزیں بتاتا ہے ایک ثبوت الہ اور دوم ثبوت تعدّد - توجب الہین فرمایا - اس سے یہ نہ معلوم ہوا کہ ثبوت الہ کی ممانعت ہے یا ثبوت تعدّد کی یا دونوں کی - اس لیے الہین کے بعد اِثْنِین کہنا بہت ضروری ہوا تاکہ پتہ لگے کہ صرف تعدّد کی ممانعت ہے - نواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا اَوْ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللّٰهُ کیا انہوں نے دل سے نہیں دیکھا اُس کی طرف جس کو پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے (الخ) یہاں فرمانا چاہیے تھا اَوْ لَمْ يَنْظُرُوا (الخ) ترجمہ - کیا انہوں نے آنکھوں سے نہیں دیکھا - لغوی اور تفسیری اعتبار سے یزوا - مشتق ہے رویت سے اور رویت کا معنی ہے دل سے دیکھنا اگرچہ آنکھیں بند ہوں اسی لیے خواب کو روئی کہا جاتا ہے - جب کہ يَنْظُرُوا - نَظَرٌ سے بنا ہے جس کا معنی ہے آنکھ سے دیکھنا - اور ظاہری چیز آنکھ سے ہی دیکھی جاتی ہے - جن چیزوں کے سالیوں کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ سب چیزیں اور ان کے سائے آنکھوں سے دیکھنے والی ظاہر چیزیں ہیں تو اُن کے لیے لفظ رویت کیوں استعمال کیا گیا ؟ جب کہ دکھانا بھی ان لوگوں کو مقصود ہے جن کا دل کفر کے اندھیرے میں ہے اور انہی کا دل کو دل کا اندھا قرار دیا جا چکا ہے - صَدُّ بَكْمُ عَمَّی - یعنی وہ قلبی کانوں کے پیرے قلبی زبان کے گونگے اور دل کی آنکھوں کے اندھے ہیں - جواب - تفسیر نحوی میں اس کا جواب مل کر دیا گیا ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ رویت کے معنی دل کی آنکھوں سے دیکھنا نہیں - دیکھو حدیث پاک میں آتا ہے - صَوْمُ الْيَوْمِ يَتَكْمُوْنَ اَفْطَرُ الْيَوْمِ يَتَكْمُوْنَ چاند دیکھو تو روزے شروع کر دو اور چاند دیکھو تو روزے ختم کر دو یہاں آنکھ سے چاند دیکھنا مراد ہے نیز حدیث پاک میں واقعہ معراج میں ارشاد نبوی ہے -

ذَابَتْ رَاقِي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ - میں نے اپنے رب تعالیٰ کو بہت صاف صورت میں دیکھا - یعنی صاف طور پر - اسی طرح ارشاد ہے - مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ - جس نے مجھ کو دیکھا اس نے حق تعالیٰ کو دیکھا اگر بقول معترض رویت کے معنی صرف دل ہے دیکھنا ہوتا تو مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی شخص خواب میں رمضان شریف کا چاند کبھی کسی سینے دیکھ لے تو اس پر رمضان فرض ہو گیا حالانکہ ایسا نہیں - خواب کو جو رویا کہا جاتا ہے تو وہ اس معنی میں ہے کہ انسان کی اصلی جسمانی آنکھ اور بصارت سر کے پچھلی طرف ہے - روشنی نظر کا مرکز وہی ہے - جب انسان نیند میں محمور ہوتا ہے تو پتلی پچھلی طرف پھر جاتی ہے - اور اب آنکھ باطن کی طرف سے دیکھتی ہے - تو گویا اسی پتلی کا سامنے سے دیکھنا نظر ہے اور اسی پتلی کا پچھلی طرف سے دیکھنا رویت ہے - یہی کیفیت مراقبے کی نظر بندی میں ہوتا ہے - ہر نظر بندی کا یہی حال ہے - خواہ مسمریزم ہو یا خیال بندی بھی سب کچھ اسی طرح ہے مگر روحانی مراقبہ قوت میں سب سے زیادہ ہوتا ہے

تفسیر صوفیانہ | اَوَّلَمَ يَوْمًا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُوا ظِلْمَهُ عَنِ الْيَسِينِ وَالشَّمَائِلِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ - وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

مِنْ ذَاتِ الْبَرِّ وَالْمَلَكُوتِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ - اس سیرگاہ عالم میں پھرنے والوں نے کیا اس مخلوقات باطنی کی طرف نہیں دیکھا جن کو خالق اہل اللہ نے خلقت فرمایا - دایہ جسم کے لطائف سبعة اپنے اجسام لطیفہ کو کبھی قلب میں کی جانب سجدی بستی میں جھکاتے ہیں کبھی حضائل عقل کی جانب یہی وہ باطنی سجدے ہیں جو سموات روحانیہ اور زمین جسمانیہ کی ہر قوت اللہ رب العزت کے آستانہ قدس پیدا کر رہی ہے اور تمام باطنی طاقتیں عجز سے اوندھی ہیں جس عجزی کے عقلی دابے جتنوں نے اقلاب دھریں اہل مچائی ہوئی ہے اُس کے حضور ذلت و عجز کے سجدے کر رہے ہیں - اور قرب خاص کے ملائکہ جن میں تمام کائنات کی طاقتیں ہیں وہ بھی اللہ کی بارگاہ سطوت میں کسی بھی تکبر کا دم نہیں مار سکتے - صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ہر انسان میں رب تعالیٰ نے گیارہ قوتیں پیدا فرمائی ہیں ۱۔ قوت بصارت ۲۔ قوت بصیرت ۳۔ قوت مزاج ۴۔ قوت سری ۵۔ قوت لسانی ۶۔ قوت جنانی ۷۔ قوت تدبیر ۸۔ قوت تحریر ۹۔ قوت تعبیر ۱۰۔ قوت تخمین ۱۱۔ قوت کبر - یہ باطن کے اجسام لطیفہ ہیں - بندہ خواہ مومن ہو یا کافر اُس کی یہ قوتیں اپنے عجز میں معبود حقیقی کو ہر آثار چڑھاؤ - قبض و بسط میں اور پھیل کر ضمیر میں سجدہ کر رہی ہیں - عارف کابل کی بصیرت ان سجدوں کو ہمہ وقت دیکھتی ہے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جس طرح ظاہری آستیا کے سائے ہوتے ہیں اسی طرح باطنی اعضا کے بھی سائے ہیں اور جس طرح ظاہری سائے حضور قدس کے سجدہ گیر ہیں اسی طرح باطنی سائے بھی سجدہ ریز

ہیں عقل کی دہمت۔ آنکھوں کا آنسو۔ قلب کا خوف عنبر کا پھٹنا۔ نفس کا کھسپنا۔ روح کا گڑبڑنا بصیرت کا چمکنا۔ دماغ کا ماؤن ہو جانا یہ سب حضورِ قدس کے سجدے ہیں۔ مگر ظاہری سجدہ عبادت و زہدِ خلوص مومن ہے۔ اہل معرفت کے مشرب میں اللہ سے خلوص یہ ہے کہ بندہ سمجھے مخلوق موجود ہی نہیں ہے۔ ایسے خلوص سے ہی رب کو پایا جاسکتا ہے خلوص قلب باطن کا عدل ہے۔ جب دل اللہ کے ساتھ ہو تو کوئی چیز بھی دل سے جدا نہیں ہوتی اور یہ جان رکھ کہ کوئی چیز بھی اُس کے علم سے باہر نہیں مومن اپنے گناہ کو پہاڑ سمجھتا ہے اور منافق گناہ کو کبھی ٹھیک سمجھتا ہے۔ سجدے کے لیے روزہ طریقت شرط ہے اور روزے پہلے حفاظت اور حفاظت کے لیے گناہوں سے بچنا شرط ہے۔ یَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ قُوَّتِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهُ وَاحِدٌ فَإِن كَانِ فَآءٌ مُّبِينٌ۔ راہ طریقت کا مسافر منزلِ قرب کی طرف جتنا بڑھتا جاتا ہے اس میں صفاتِ ملکی پیدا ہوتی جاتی ہیں۔ بندے میں جتنی ملکیت زیادہ ہوگی اتنا ہی قربِ حضوری بڑھے گا۔ اور جتنا قرب زیادہ ہوگا اتنا ہی اُن کے ادبِ خوف زیادہ ہوگا۔ اور جب بندہ صفاتِ اعلیٰ و قربِ علیا پر پہنچ جاتا ہے تو زمانے کی ولایت اُس کے سپرد کر دی جاتی ہے اور ولایتِ الہیہ کے تمام بوجھ اُس کی لپیٹ میں ہوتے ہیں۔ کائنات کا روحانی انتظام و انصرام اسی کے ذمے ہوتا ہے اہل زمین اِن مُقَدَّس ہستیوں کو اقطابِ عالم کہتے ہیں اور اہل آسمان ان کو مدبرات امر کہتے ہیں اور مثل ملائکہ۔ یَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ بن جاتے ہیں۔ ان کی ظاہری باطنی قوت اللہ کے امر میں ہمہ تن مشغول ہوتی ہے صرف جسمانی ڈھانچہ ان کا ہوتا ہے باقی تمام کام رب تعالیٰ کے ہوتے ہیں جس طرح تمام مدبرات امر ملائکہ جبرئیل علیہ السلام کے ماتحت ہوتے ہیں اسی طرح تمام جہان کے قلب حضرت غوثِ پاک شہنشاہِ بغداد کے ماتحت ہوتے ہیں اور حضور غوثِ پاک حضرت علیہ السلام کے ماتحت ہیں۔ اور تمام عرشی فرشی نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماتحت ہیں۔ تمام اشیاء عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبضہ و تصرف ہے۔ ولایتِ الہیہ اور مقامِ مدبرات امری بندے کو عطا کیا جاتا ہے جس کا نفس اتارہ اور قلب متوریک ہی معبودِ مطلوب اور مسجودِ حقیقی کو سجدہ کرنے والے ہوں اسی لیے تمام باطنی قوتوں روحانی جسموں کو روزِ ازل میں ہی حکم ربانی عطا ہوا کہ دو معبود نہ بتاؤ۔ ایک جسم باطن میں ایک ہی خواہش عبادت قائم رہ سکتی ہے۔ لہذا اثارِ مشاہدات اور وارداتِ تجلیات کے حصول کے لیے بس مجھ سے ہی ڈرو۔ اسی خوف میں سب قوتیں ہیں۔ اور انہی قوتوں میں لذتیں ہیں۔ اس لیے کہ جب صبح وصال کی نسیم جاں فزا سا لیکھ معرفت کی منزلوں تک پہنچتی ہے جو انتظار کے

سید ریگستانوں میں پڑے ہوئے ہیں اور شب وصل کا خیال بس اُن لوگوں کی مُستی لذّت کی خوابگاہوں میں آتا ہے جو بجز دردِ فرق کے تو گر ہو گئے ہیں۔ اور جب روح عاشق جبرِ دسال دریافت کرنے کے لیے ذرا بے پروا ہو جاتا ہے۔ اور طلب کی آنکھیں جمالِ محبوب کی بجائے تڑپ کے آنسوؤں سے سرشار ہو جاتی ہیں۔ احوالِ کائیں ظلالِ لغزشِ سجدہ کے اعتراض میں مشغول ہوتا ہے اور ہمتوں کے ٹھائل دروازہٴ خدمتِ مضرت پر قدمِ عجز رکھتے ہیں۔ اور ارادوں کے سمواتِ بلندی عقائدِ پیدہ ہوش سے خالی ہو جاتے ہیں اور عقل و غرور کی ارضِ سجدہٴ عجز کے اشارے کرتی ہے حیرت کے دایہ اپنے دولتِ اعمال سے پُشیمانی بسترِ اسرار سے دُھر تفتات کی بادِ بہاری کے قدموں پر سوار کرتے ہیں۔ اور ملائکہ قلبی لَا یَسْتَكْبِرُونَ کی صدا میں بلند کرتے ہیں۔ تو یَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ کی بہت سے شاہراہیں کھل جاتی ہیں۔ جن کی کیفیت بل جاننے سے نفسِ مقہوری فکرِ بھولی اور ذہنِ مجبوری حیران ہو جاتے ہیں۔ تب صوٹی عرشی سے صدائِ اَلَمْ یَظُنْ اَتٰی ہے کہ لَا تَتَّخِذُوا الْہٰٓیۡنَ اٰثِنٰیۡنَ۔ کہ اسے ہوائِ ہوس کے پرستار و باطن و ظاہر کے۔ دنیاؤ دین کے۔ عقل و قلب کے خوشی و غمی کے۔ تجارت و عبادت کے۔ تدبیر و تقدیر کے۔ سیاست و ریاضت کے ڈاگ الگ الگ معبود نہ جالو۔ کائنات میں ہر سجدے ہر عجز ہر عبادت ہر ریاضت کا مستحق بس ایک ہی معبود ہے۔ تمہاری ہر چیز فقط اُسی کے حکم و قانون کے مطابق ہونی چاہیے۔ زندگی کی وارداتیں اس طرح گزار دو کہ جسمِ تمہارا ہو قانونِ ربِ تعالیٰ کا ہو۔ اور تمہارے اجسام پر نقشہ احمدِ مصطفیٰ کا ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنتِ مصطفیٰ ہی۔ منزلِ عشقِ الہی کا صراطِ مستقیم ہے۔ تب ان واردات میں ایسے احوال و معانی منکشف ہوتے ہیں جن کی ماہیت عقلِ نفسانی کی سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ کسی مثلِ برقِ دل و جدِ اشتیاق سے پارہ پارہ ہوتا ہے۔ کبھی آفتابِ جلالِ ذات کی تابانی سے روحِ کھلی حجاب اور گرمیِ عشق سے تڑپ اٹھتی ہے۔ مگر طالبِ صادق قَائِلًا فَاذْہَبُوۡنَ کی چادر اور صوفِ الہی کا لباس پہن کر ہر شئی سے بخوف ہو کر مترلِ مقصود تک قدم بڑھاتا ہی چلا جاتا ہے۔ اَللّٰہُمَّ اَرْمِ قَنَا وَاَوْلَادِنَا۔ بِلَذَّتِ سُنَّتِ مَظْفٰی صَلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلَهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیۡنُ

اور اسی کی ملکیت ہے جو آسمانوں اور جو زمین اور اُسی کا حقیقی قانون

اور اُسی کا ہے جو پھر آسمانوں اور زمین میں ہے اور اُسی کی فرماں برداری

وَاصْبِرْ أَفْعَىٰ اللَّهُ تَتَّقُونَ ﴿۵۲﴾ وَمَا بِكُمْ مِّنْ

مضبوط ہے کیا پس اللہ کے غیر سے ڈرتے ہو۔ اور جو ہے پاس تمہارے کوئی لازم ہے تو کیا اللہ کے سوا کسی دوسرے سے ڈرو گے اور تمہارے پاس جو

نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

نفت تو طرف سے اللہ کے ہے پھر جب کبھی پہنچی تم کو تکلیف تو اسی کی طرف نفت ہے سب اللہ کی طرف سے ہے پھر جب تمہیں تکلیف پہنچتی ہے تو اسی کی طرف

تَجَرُّونَ ﴿۵۳﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ

گڑ گڑاتے ہو پھر جب اُس نے کھول دی الجھن تم سے تو - اچانک ایک فرقہ پناہ لے جاتے ہو پھر جب وہ تم سے بُرائی ٹال دیتا ہے تو تم میں ایک گروہ

مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿۵۴﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ

تم میں سے۔ کا رب اپنے شرک کرنے لگتے ہیں۔ تاکہ انکار کر ڈالیں کا اُس جو دیا ہم نے انکو اپنے رب کا شریک ٹھہرانے لگتا ہے کہ ہماری دی نعمتوں کی ناشکری کریں

فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۵۵﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا

لہذا نفع لے لو پھر عنقریب جان لو گے اور بتاتے ہیں وہ لیے اس بُت کے کہ جس کا تو کچھ برتو کہ عنقریب جان جاؤ گے اور انجانی چیزیں کیلئے ہماری دی ہوئی روزی میں سے حصہ

يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْلُنَّ

وجود نہیں جانتے حصہ اُس سے جو ہم نے رزق دیا اُن کو قسم اللہ کی یقیناً پوچھے جاؤ گے مقرر کرتے ہیں خدا کی قسم تم سے ضرور سوال ہوتا ہے۔

عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿۵۶﴾

تم اُس کے بارے جو افتر بناتے ہو تم۔

جو کچھ جھوٹ باندھتے تھے

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب کریم نے فرمایا کہ مجھ سے ہی ڈرو۔ اب ان آیات میں اُس کے دلائل دیئے جا رہے ہیں کہ چونکہ سب کچھ اسی کا ہے لہذا اسی کی خشیت اور تقوے کے ذریعے اسی کی فرمانبرداری ہونے چاہئے گویا کہ پہلی آیات میں دعویٰ تھا اور اب دلیل ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرشتوں کے خوف کا ذکر ہوا کہ وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اب ان آیتوں میں بندوں کے خوف کا ذکر ہو رہا ہے کہ تم ڈرو۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں سجدے کو بہت شان سے ذکر کیا گیا اس لیے کہ اصل عبادت سجدہ ہے باقی عبادت اس کی فرع ہیں۔ اب اُس کی وجہ کی طرف اشارہ ہوا کہ سجدے سے تقویٰ اور خوفِ الہی اور خوفِ الہی سے عجز پیدا ہوتا ہے۔ اور یہی اصل عبدیت ہے۔

تفسیر نحوی وَلَٰكُمَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیْنُ وَاصْبِرْ اَفَغَبِرَ اللّٰهُ تَتَّقُوْنَ . وَمَا يَكُمُ

اِنْ تَعْمَلُوْا فَمِنْ اِلٰهٍ اُخْرٰی اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاَلَيْكُمْ تَجَدُّوْنَ . ثُمَّ اِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِحْتُمْ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ ۔ داؤد سر جملہ۔ لام حرف جر ملکیت کا ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصولہ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام استغراقی سموات جمع ہے سماؤ کی بحالت جر ہے داؤد عاطفہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد جائد بحالت جر ہے معطوف سموات پر معطوف علیہ معطوف مجرور ہے متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کے اور وہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہے۔ ما موصولہ اور وہ موصول صلہ فاعل ہے ثبوت فعل ماضی پوشیدہ کالہ بھی سی کا متعلق ہے۔ داؤد سر جملہ۔ لام جارہ ملکیت کا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ الف لام عہدی دین۔ اسم فاعل مفرد جائد ہے اس کی جمع مکثر ہے اذیان۔ چھڑ معنی میں مستعمل ہے۔ عا اصل لغوی معنی ہے الہی قانون دے مجازاً شریعت عا اطاعت عا ملت عا بدلہ اور جزا عا فرمانبرداری کے لیے بھی آتا ہے یہاں اصل معنی میں عا و اصبا۔ باب ضرب کا اسم فاعل صیغہ واحد مکرر۔ وضعت سے بنا ہے بمعنی ہمیشہ

رہنا۔ مضبوط ہونا۔ قابل قبول اور قابل عمل ہونا۔ یہاں ہر معنی درست ہے قائمون للذات میں
 سخت بیماری کو بھی و نصب کہا گیا ہے (منظری) بحالیت فتح ہے۔ خبر ہے یكُونُ فعل ناقصہ مضارع
 کی اس کا اسم ہے الذین۔ لہ جار مجرور اس کا متعلق ہے اصل عبارت ہے یكُونُ لَهُ الدِّینُ وَاصْبًا
 ایک ترکیب و اصبا حال ہے دین کا اور یكُونُ پوشیدہ تاثر ہے ایک اور ترکیب میں ثَبَّتَ ماضی پوشیدہ
 ہے۔ اہمزہ استفہام انکاری یا تو یہی ہے ف تعقیبہ تعجب کے لیے ہے غیر حرف استثنا مجازی
 لغو ہے مضاف ہے بحالیت نصب ہے۔ مفعول یہ مقدم ہے۔ اللہ مضاف الیہ ہے تَشْقُونَ
 باب افتعال فعل مضارع بمعنی حال صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار
 ہیں۔ مصدر ہے اتَّقَاءُ بمعنی ڈرنا۔ بچنا خوف کھانا۔ پرہیزگار بننا۔ نافرمانی سے دور رہنا۔ یہاں
 آخری دو معنی بنتے ہیں۔ تَشْقُونَ دراصل تَحَاتُّتَقِیُّوْنَ بروزن تَحْتَبِیُّوْنَ ی پر منہ ثقیل تھا ماقبل کو
 دے دیا دو ساکن جمع ہوئے۔ واؤ تو گرہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے۔ ی گم گئی۔ واؤ حالیہ نا اسم
 موصول ب جارہ بمعنی عند (پاس)۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع تمام انسان یا صرف کفار مکہ مخاطب ہیں
 جار مجرور متعلق ہے موجود اسم مفعول پوشیدہ کا من جارہ تبعیضیہ یا بیانیہ۔ ترجیح دوسرے قول
 کو ہے۔ یعنی کوئی بھی۔ مراد سے تمام۔ نَعْمَ۔ اسم مفرد جاہد مؤنث لفظی ہے۔ ہر آرام اور خوشی
 دینے والی چیز نعمت ہے نعمت ہونا مخصوص ہے رب تعالیٰ سے۔ یعنی عطا اگرچہ کسی طرف سے
 مگر اس چیز کا نعمت ہونا آرام وہ اور خوش کن ہونا اللہ کی جانب سے ہے۔ اس کی جمع ہے نعم
 یہ جار مجرور متعلق دوسرے موجود کا۔ اردو جملہ اسمیہ ہو کر صلیہ ہوا موصول صہ ل کر ابتدا ہوا۔ ف ذلک
 بمعنی جزا (مشابہ جزا) کیونکہ ابتدا میں شرط کی جھلک ہے من جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف
 سے اللہ مجرور ہے متعلق سے ثابت پر شبیدہ کا ثابت شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی۔ ثُمَّ حرف عطف
 تعقیب راجی کے لیے۔ مابعد کا عطف ہے ماقبل ناموصولہ پر۔ اِذَا حرف شرط ظریفہ زائید
 مَسْ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مَسْ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی تھوڑا
 لگنا۔ چھو جانا۔ کُم ضمیر جمع مذکر منسوب متقبل مفعول بہ ہے۔ لف لام عہدی ضمیر۔ اسم مفرد جاہد۔
 بمعنی۔ تکلیف۔ مصیبت۔ نقصان۔ ٹنگی گھبراہٹ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بحالیت رفع فاعل
 ہے مَسْ کا۔ ف جزائیہ الی جارہ ابتداء کے لیے ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل اس کا مرجع ہے
 اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق مقدم تَجَسَّوْنَ باب سمع یا فتح کا۔ فعل مضارع مثبت معرفت صیغہ جمع
 مذکر حاضر اَنْتُمْ اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر مہمزن العین سے بنا ہے۔ یا عَارُ جوف الفی یا جَوْرُ جوس

داوی سے۔ بمعنی۔ خنکار کو گھبرانے کے لیے متکاری کا شور مچانا منقول اصطلاحی ترجمہ۔ نہ یاد کرنا۔
یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا معطوف علیہ مابعد کا۔ ثم حرف عطف اذا حرف شرطیہ کشف۔ باب
مَرَب کا ماضی مطلق کشف سے بنا ہے بمعنی دور کرنا۔ کھولنا۔ الف لام عہدی صر۔ اسم حاصل مصدر
معنی مصیبت۔ تنگی بحالت نصب مفعول بہ ہے کشف کا۔ عن جارہ مجاوزت زوالی کے لیے ہے
ثم ضمیر مجرور متصل جمع مذکر حاضر جس کا مرجع کفار مکہ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ کشف کا اور یہ سب جملہ فعلیہ
بن کر شرط ہوئی۔ اذا۔ مفاعاتیہ جزائیہ بمعنی اچانک اذا کی تنوین گر گئی اذا شرطیہ کی مناسبت سے۔
فریق۔ اسم متعلق صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ بمعنی بہت بڑا اگر وہ فرق سے بنا ہے بمعنی جدا ہونا کو
ہونا اسی سے فرقہ بمعنی اچھوٹا گردہ۔ فریق لفظاً واحد ہے معنی جمع ہے جس طرح قوم اس کا جمع ہے
فروق یا فرق۔ اور فرقہ کی جمع ہے افرقہ۔ فریق موصوف ہے۔ من تبعضیہ۔ کم ضمیر مجرور
جار مجرور متعلق ہے کافر پوشیدہ اسم فاعل کا۔ یہ اپنے فاعل مستر اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
صفت ہے۔ موصوف صفت جڑ کر مبتدا ہوا۔ ب جارہ بمعنی مع۔ رب اسم مفرد نام صفاتی ہے
اللہ تعالیٰ کا ہم ضمیر کا مرجع فریق ہے مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے
یُشْرِکُونَ باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشرک۔ بمعنی
بت پرستی۔ شرک سے بنا ہے ہم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع فریق ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر
مبتدا ہوئی۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا اس کا۔ وہ
معطوف ہے۔ ما کا پھر وہ حال ہے تَعْمُونَ کے فاعل کا۔ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَعْمُوا فَتُفَكَّرُوا
تَعْمُونَ۔ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَعْمُونَ لَتَسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ۔
لام کئے تعلیلہ اگلی عبارت علت ہے یُشْرِکُونَ کی یا لام عاقبت ہے یا لام صیرورت یا لام امر ہے
پہلے قول کو ترجیح ہے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ بھی اسی طرف راغب اس میں اُن ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اس
نے مضارع کو نصب دیا لہذا يَكْفُرُوا۔ فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب کی نون اعرابی گر گئی
نصب کی وجہ سے باب نصر سے ہے کُفْرًا سے بنا ہے ب جارہ مفعولیت کا آتینا۔ باب افعال کا
ماضی مطلق۔ صیغہ جمع متکلم اُن سے بنا ہے بمعنی دینا۔ دلوانا۔ مصدر اِثْبَان۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ
ہے۔ ف حرف تعقیبیہ بلا راخی یہ اگلی عبارت مفعولہ ہے پوشیدہ فعل قل کا۔ کہ دراصل فَقُلْ تَمَتَّعُوا۔
باب تفعّل کا فعل امر۔ تزییح کے لیے ہے۔ متع سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تَمَتَّع بمعنی نفع
حاصل کرنا۔ ف تعقیبیہ بمعنی اثمہ (پھر) تَوَفَّ۔ حرف تقریب و عید کے لیے ہے تَعْمُونَ فعل مضارع

علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا۔ محسوس کرنا۔ باب سنج سے ہے صیغہ جمع حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا مرجع
فریق ہے مخاطب ہے۔ واو ابتدائیہ یَجْعَلُوْنَ۔ باب فتح کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب یَجْعَلُ
سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ مقرر کرنا۔ صم ضمیر مستتر کا مرجع وہی کفار فریق۔ لام جارہ نفع کا۔ ما۔ اسم موصول
لَا یَعْلَمُوْنَ۔ اس کا صلہ ہے۔ فعل مضارع علم سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے جس کو جانتے تک نہیں۔ موصول
صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے یَجْعَلُوْنَ کا فصیحاً اسم مصدر ثلاثی یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی حصہ۔ بر وزن
فَعْل۔ نصب سے بنا ہے۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ اوپر کرنا۔ علیحدہ کر کے اُس کو اس طرح رکھنا کہ دور سے ممتاز
نظر آئے۔ اسی معنی سے حصہ کو نصیب کہا جاتا ہے۔ تقدیر اور قسمت کو بھی نصیب اسی معنی میں کہا جاتا
ہے۔ زبر کو نصیب اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اوپر ہوتا ہے۔ اسی معنی سے منصب ہے۔ بمعنی درجہ
عہدہ۔ کیونکہ اس میں بھی بلندی ہوتی ہے۔ مفعول یہ ہے یَجْعَلُوْنَ کا لہذا مفعول ہے۔ ہما۔ من جارہ
تبعضیہ۔ ما موصولہ۔ رَزَقْنَا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ جمع متکلم رزق سے بنا ہے
معنی نفع والی چیز دینا۔ صم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متعلق مفعول یہ ہے رَزَقْنَا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر
صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور ہوا اور متعلق دوم ہے یَجْعَلُوْنَ کا۔ یا متعلق ہے نصیباً مصدر کا۔ اور وہ
نائبہ جملہ ہو کر مفعول یہ ہے۔ ث حرف جر تسمیہ۔ قائم مقام اُقْسِمُ فعل پوشیدہ کا۔ اللہ مجرور۔ جار مجرور
متعلق ہے اُقْسِمُ فعل مضارع مستتر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوئی ث تسمیہ واو جارہ تسمیہ کے معنی میں
ہوتی ہے اور واو تسمیہ جارہ تسمیہ کے معنی میں ہوتی ہے لیکن نہایت بصرہ ث کو اصل تسمیہ مانتے
ہیں اس کی نائب واو اور واو کی نائب جارہ تسمیہ۔ ان کے نزدیک جارہ تسمیہ نہیں۔ بلکہ اصلاً
وصل کلام کے لیے ہوتی ہے۔ اور یہ متفقہ قانون ہے کہ ایک چیز دو معنی میں اصل نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ
ہے ث تسمیہ جارہ صرف قسم کے لیے ہی آتی ہے بخلاف ب کے اسی طرح واو جارہ بھی ت کی نیابت
میں صرف قسم کے لیے ہے۔ ت جارہ صرف لفظ اللہ پر آ سکتی ہے بخلاف واو جارہ کے حالانکہ اصل قسم
اللہ کی ہے۔ اس لیے بھی ث اصل ہوئی واو نائب لَمْ تَشْكُنْ فعل مضارع لام تاکید بانون تاکید تفعیلہ بمعنی
مستقبل مجہول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر حاضر مستتر اس کا نائب فاعل سَجَلُ سے بنا ہے۔ باب فتح سے
ہے۔ بمعنی پوچھا جانا۔ گرفت یا محاسبہ یا محاکمہ کیا جانا۔ غن جارہ بمعنی افنی (یعنی بارے میں) ما موصولہ
كُنْتُمْ قَفَّارُونَ فعل ماضی نا تمام۔ (استمراری) صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اقْتَرَأُ۔ باب افتعال سے
معنی بناوٹ کرنا۔ جھوٹی باتیں بنانا۔ کسی کی طرف منسوب کرنا (بہتان باندھنا)۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا
فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ اور موصول صلہ مل کے مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے لَمْ تَشْكُنْ کا وہ جملہ فعلیہ

ہو کر جواب قسم اپنے جواب سے مل کر جملہ قسمیہ ہوا۔

تفسیر عالم

وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ

وَمَا يَكُم مِّن تَعَمَّةٍ فَمِنَ اللَّهِ شَكْرًا إِذَا مَشَّكُمْ الضُّرُّ

فَنَالِيهِ تَجَعَّرُونَ - اللہ واحد کی معبودیت حق ہے اس کے کروڑوں دلائل

کے علاوہ اور یہ بھی بہت بڑی دلیل ہے کہ اُسی کا ہے وہ تمام جو پورے آسمانوں میں ہے اور جو ساری
رہے زمین میں ظاہر و باطن میں ہے۔ ہر شے پر اُس کا قبضہ مکمل ہے۔ کسی شخص کے کسی چیز پر قبضے کا طرح
سے ہو سکتے ہیں۔ غضب سے۔ اور یہ حرام ہے۔ ملکیت سے۔ یہ صفت بہت سی مخلوق کو حاصل ہے

عبدیت (غلامیت) سے۔ یہ بھی بہت سوں کو حاصل ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے۔ مخلوقیت

سے۔ یہ صورت خاص ہے رب تعالیٰ کے لیے۔ کسی بھی شخص کو یہ صفت کسی معنی میں حاصل نہیں باری تعالیٰ

کے لیے کسی چیز کا غضب محال بالذات ہے۔ اس لیے کہ وہ ملکیت غیر میں ہوتا ہے اور یہاں آسمان و

زمین کی کسی چیز میں ملکیت غیر ہے ہی نہیں۔ ہر شے پر اسی کی حقیقی ذاتی ملکیت ہے۔ باقی اشیاء میں

تینوں قسم کے قبضے صرف رب تعالیٰ کے لیے ہیں کسی مخلوق کی یہ نشان نہیں۔ اور جس کا ذاتی تینوں قسم کا

قبضہ ہو وہ ہی معبود ہو سکتا ہے۔ ان تینوں میں سب سے بڑی صفت خالق ہونا ہے۔ کسی کو رب تعالیٰ کے

سوا خالق نہیں کہا جاسکتا۔ بعض جاہل گمراہ قائد اعظم محمد علی جناح کو معاذ اللہ پاکستان کا خالق کہہ دیتے ہیں۔

اسی طرح شاعروں کو ان کے اشعار کا خالق کہہ دیا جاتا ہے سب بزرگیم الفاظ ہیں مجھ کو حیرانی سے کہ یہ وہابی دیوبندی

جو نعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر شان کو منکر کہہ دیتے ہیں نعت خوانی کی مخالفت کرتے ہیں۔ یہاں

حکومت کے ڈر سے کچھ نہیں بولتے۔ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ اے نام کے توحید یو کیا غیر اللہ سے ڈرتے ہو۔

یہ تو فقط ایک مثال ہے ورنہ ان لوگوں کا غیر خدا کے دروازوں پر جانا اور اُس سے ڈرنا تو مشہور زمانہ ہے

ان کے خود ساختہ عقیدے میں عید میلاد کا جلوس و جلسہ جشنِ شرک ہے لیکن جب حکومت نے منایا

تو سب سے آگے آگے۔ امام ضامن باندھنا شرک ہے لیکن جب صدر ایوب امریکہ گئے تو ان کے ایک

بڑے تھانوی صاحب نے خود اپنے ہاتھ سے صدر کو باندھا تمام کائنات میں اُس کا دین شریعت قانون الہی

نیملے ہر فرد پر غالب ہیں۔ پھر کسی غیر اللہ سے ڈرنے کی کیا وجہ یہ حقیقت ہے کہ ایک دل میں دو ڈر جمع

نہیں ہو سکتے۔ اگر بندے کے دل میں رب تعالیٰ کا خوف ہو شرمِ نبی ہو شریعت کا احترام ہو تو پھر کسی دنیا دار

یا جن بھوت درندے چرندے کا خوف اُس کے دل میں نہیں آسکتا یہ ادھر ادھر کا خوف تب ہی دل میں

آتا ہے جب خوفِ الہی میں کسی طرح کی کمی ہو۔ خوفِ رعب تقویٰ خشیت چاروں کا معنی ڈرنا ہے۔

مگر فرق یہ ہے کہ مطلقاً ڈر ہر قسم کا۔ خوف ہے۔ دبدبہ اور ہیبت کا ڈر رہب ہے۔ حکم کو ماننا اور حکم عدولی سے ڈرنا تقویٰ ہے۔ کسی کی قوت اور اپنی کمزوری کو پہنچانتے ہوئے اس سے ڈرنا خشیت ہے۔ دنیوی لحاظ سے تو کسی کا فقط رہب ہوتا ہے کسی کا فقط رہب۔ خشیت ہے۔ ظاہری امیری دولت حکومت کی وجہ سے کسی کا فقط خشیت یا نہ مگر کامل مومن اور عارف وہ ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف۔ رہب خشیت۔ تقویٰ سب کچھ ہو۔ اس لیے کہ انسان تو تمہارے پاس جو بھی کسی طرف سے کوئی اچھی مفید چیز آتی ہے وہ اللہ ہی کے پاس سے عطا ہوتی ہے صرف راستے مختلف ہیں۔ بلکہ دنیا کی اسٹیپل کمپنیاں لیے نعمت اور فائدہ مند بنانا بھی اسی کا کرم ہے۔ ورنہ یہ ہی چیزیں تمہارے لیے زہر قاتل بھی بن سکتی ہیں اسے شرک کرنے والا بھی یہ غور نہیں کرتے کہ عطا و نعمت بھی اسی کی طرف سے اور فدا و مصائب و بلا بھی اسی کی طرف سے ہے تم نے بارہا مصیبتوں سے پریشان ہو کر اسی کے آگے فریاد کی۔ جب کبھی تم کو کسی بیماری۔ درد تکلیف۔ ظلم و ستم یا دشمن نے ٹھیرا تو اسی کی بارگاہ میں تم ہائے فریاد فریاد کرتے ہوئے روئے۔ چیخے ٹھپے۔ اور یہی دعائیں مانگیں کہ اُوپر والے سن لے مدد فرما دے۔ مصیبت دور کر دے۔ پھر تم کو مندر۔ اور بت۔ گائے۔ بندہ۔ پیل۔ دیوی۔ دیوتا سب بھول جاتے ہیں۔ اور اللہ کے ولیوں کے مزارات کی طرف دوڑ پڑتے ہو۔ کیونکہ سچ سمجھتے ہو کہ اللہ کی بخشش و عطا۔ کرم و سخا کے آسمانے یہی مقدس مقامات ہیں۔ اور رحمت الہی کے اسٹیشن یہی ہیں۔ ثُمَّ اِذَا كُشِفَ الصُّرُّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ لِيَكْفُرُوا بِمَا اَتَيْنَهُمْ فَتَسْتَعْمِلُوا فُسُوفَ تَعْلَمُونَ لَمَّا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ۔ پھر جب اُسی رب کریم نے کھول دی درد فرمادی وہ بیماری۔ بلا۔ مصیبت۔ درد۔ تکلیف۔ بلا وسیلہ یا دعائیٰ تعویذ دم دردمز اور ولی نبی کی دوا کے وسیلے سے۔ تو اچانک فوراً ہی بلا سوچے سمجھے بغیر احسان مانے تم انسانوں میں سے ایک گروہ مشرکین لوگ جو پہلے بھی مشرک دبت پرست ہی تھے پھر اپنے بندوں کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور حسب سابق شرک کی پوجا پاٹ میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ انہیں بھول ہی جاتا ہے کہ ہم کسی مصیبت میں اللہ کے ولیوں کے آستانے پر گئے تھے وہاں مسلمانوں کے رب تعالیٰ سے رو کر فریاد کی تھی اور سب لوگوں نے ہم کو ان آستانوں پر حاضر دیکھا تھا۔ اُس مصیبت میں یہ بُت ذرا کام نہ آئے تھے۔ علامہ احمد حسن نوری نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ کفار ہندو سکھ تو مصیبت کے وقت مزارات اولیاء اللہ پر حاضری دے کر مشکل کشائی چاہتے ہیں اور ان کی کشتکیں حل ہوتی ہیں مگر محمد تعالیٰ کوئی مسلمان کبھی کسی مصیبت میں غیر اللہ کے پاس فریاد نہ کرے گا کسی نے

مسلمان کو کبھی کسی مندر میں نہیں دیکھا۔ مسلمان کتنا ہی جاہل گنوار ہو وہ اپنی فریادیں اللہ کے بتوں کے پاس ہی لے کر جاتا ہے اور فائدہ پاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ اتنا ضرور جانتا ہے کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا شرک نہیں عین توحید ہے۔ ہاں مندروں میں جانا شرک حقیقی ہے۔ اور یہ واقعہ ہے کہ مندروں بتوں سے مانگنے سے خود مشرک کو بھی کچھ نہیں ملتا ورنہ وہ مصیبت میں مندر کو چھوڑ کر مزارات کی طرف نہ آتا۔ اور کفار کا اپنے بتوں کو چھوڑ کر اللہ سے فریاد کرنا شروع زمانوں سے ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اس کا مشاہداتی ثبوت یہی اُن کا مزاراتِ اولیا پر حاضری ہے۔ پہلے زمانوں میں بھی ایسا ہوتا رہا اور اب بھی اسی طرح دیکھا جا رہا ہے۔ اسی مشاہدے کا یہاں تذکرہ ہے۔ کفار اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ اگر صرف خفیہ فریادیں مراد ہوتیں تو کفار اپنی ان فریادوں کا انکار کر سکتے تھے۔ فُریقِ حق کے متعلق دُؤ قول ہیں۔ ایک یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں سب انسان مراد ہیں یعنی دعائیں تو سب ہی مومن و کافر اللہ سے ہی مانگتے ہیں مگر مصیبت ٹلنے کے بعد جو بُرے بن جاتے ہیں وہ گردہ صرف مشرکین کا ہے۔ دوسرا قول یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں صرف مشرکین مراد ہیں۔ اور فرمایا جا رہا ہے کہ مصیبت ٹلنے کے بعد کچھ مشرک دوبارہ شرک نہیں کرتے اور کچھ مشرک پھر پہلے کی طرح شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ فریادوں سے رب کو بھول جاتے ہیں۔ مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے یہ تمام مشرک شرک اس لیے کرتے ہیں تاکہ ہماری نعمتوں کی ناشکری کریں۔ جو ان کو ہم نے دی ہیں۔ حالانکہ نعمت والے کا تشکر یہ ادا کرنا فرض ہے۔ خیال رہے کہ تشکر کرنا عبادت اور فرماں برداری اور اطاعت و اتباع کا نام ہے۔ صرف زبانی تشکر کرنا۔ تشکر نہیں۔ کفار دنیا میں دُؤ کام کرتے ہیں۔ مصیبت میں اللہ کو اور اللہ والوں کو پکارتے ہیں اس کا بدلہ ان کو یہ ملا کہ فَتَمَتَّعُوا اچھا تھوڑا نفع پوری دنیوی زندگی میں اللہ کی تمام حاصل شدہ نعمتوں سے اٹھا لو۔ مصیبت ٹلنے پر پھر شرک و کفر۔ اس کا بدلہ یہ ہے کہ فَتَسُوْا تَعْمَلُوْنَ۔ عنقریب۔ بوقتِ قریب میدانِ محشر یا جہنم میں تم اپنے برے انجام جان لو گے ان کی مصیبتوں کا تو یہ حال تھا جو ابھی بیان ہوا لیکن یہ کفار اپنی خوشیوں ہر مستیوں میں اُسی رزق سے جو محض اپنی رحیمیت و شفقت ہے ہم نے ان کو دیا۔ دولت حیوانات۔ نباتات۔ قدائیں وغیرہ میں اپنے اُن بتوں کے حصے بناتے ہیں جو بت ان حصوں کے بارے میں کچھ بھی نہیں جانتے۔ کہ بحیرہ۔ سائبہ۔ وکیلہ۔ حام۔ مندروں کے چڑھادے کس نے کہاں چھوڑے ہیں۔ یا یہ کفار بالکل نہیں جانتے کہ ان بتوں کا ان حصوں سے کچھ نفع نقصان نہیں اور نہ یہ بت بے جان مورتیاں ان چڑھاد دینے والوں کو کچھ نفع دے سکیں۔ تَاللّٰہِ لَتَسْلُنَّ عَنَّا کُنْتُمْ تَقْتُوْنَ ذَاتِ الْاٰلٰہِیِّ کِی قَسَمُ الْاِنْسَانِ لَیْسَ لَہٗ مِنْ شَیْءٍ اُوْیُّوْا۔ ان تمام کفر جھوٹ۔ افتراء۔ بھلوت۔ مکر فریب۔ ایذا رسانی کے بارے میں

جو تم اپنے باطل دین کو بنائے بچانے کے لیے اور سچے دین اسلام کی دشمنی مخالفت میں کرتے رہے ہو۔ چونکہ کفار کی ہر چیز ہی افسوس ہے اس لیے قَفَّٰتُرُونَ تمام کفریہ اعمال کو شامل ہے۔ پہلے زبانوں سے آج تک دنیا کے تمام مشرکین۔ بت پرست ستارہ پرست۔ آتش و حیوانات پرست درختوں کے پجاری۔ اپنے ان جھوٹے معبودوں کے لیے حصّے نکالتے رہے جن میں سے غلہ رزق اور روپیہ پیسہ پنڈت راہبوں۔ اخبار جوگیوں سادھوں کے لیے کھانا استعمال کرنا جائز مانتے ہیں۔ اور کچھ حیوانات کو کھانا حرام سمجھتے ہیں وہ کھٹے پھرتے ہیں۔ گل سات قسم کی چیزیں جن کو وہ بتوں کا حصّہ بناتے ہیں۔ چار قسم کے جانور اور تین قسم کے دیگر مال و دولت پیداوار۔ ستارہ پرست کہتے ہیں یہ شمس کا حصّہ یہ قمر کا یہ زہرہ ستارے کا وغیرہ۔ آج کل ہندو کہتے ہیں یہ کالی دیوں کا یہ پیل والی کا وغیرہ وغیرہ (العیاذ باللہ) ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز کو فنا ہے مگر اولیاء اللہ کی ولایت و کرامت کو علماء کرام کے علم و فقہ کو مومن کے تقویٰ کو فنا نہیں وہ قبر حشر میں بھی موجود و مفید ہے۔ اسی طرح خود اولیاء علماء اور مومنین کو بقاء ہے۔ یہ فائدہ وَلِلّٰهِ الدِّیْنُ وَاصْبِرْ اَنْتَ سَیِّدُ الْاَوَّلِیْنَ سے حاصل ہوا کہ جب دین کو بقاء ہے تو دینی اعمال اور دین والوں کو بھی بقاء ہے۔ نبوت تو اس سے کہیں اونچی چیز ہے۔ دوسرا فائدہ۔ بندے کو چاہیے کہ اُس کو جو چیز جو نعمت کہیں سے بھی ملے اس کو رب تعالیٰ کی طرف سے ہی جانے خواہ وہ چیز اور نعمت جسمانی ہو یا روحانی۔ شریعت کی ہو یا طریقت و معرفت کی دنیوی ہو یا دینی۔ لہذا کسی سے مانگنے کو دراصل رب کا حکم جانے۔ برائے سمجھے۔ مثلاً ڈاکٹر حاکم پولیس سے امداد مانگنا دوائی و علاج اسی طرح انبیاء کرام اولیاء اللہ سے مانگنا بھی رب کی طرف سے جانے یہ سب رب تعالیٰ کے دروازے اور وسیلے ہیں۔ یہ فائدہ وَمَا یُکْفِیْکُمْ نِعْمَۃً فَمِنْ اِلٰہٍ فَرْمٰنٌ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر باطل اور جھوٹا شخص ہر وقت بے یقین رہتا ہے اس کو اپنے عقیدے اور دلائل پر بھی یقین اور بھروسہ نہیں ہوتا کفار کی بے یقینی کا حال یہ ہے کہ ذرا سی مصیبت میں بتوں کو اور مندروں کو چھوڑ چھاڑ مزاروں پر جب کہ رب تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں۔ یہی حال آج کل کے فاضل فلاں فاضل فلاں گستاخانِ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کے منکروں بے ادلوں کا ہے۔ کہ یہ قرن الشیطن بھی کبھی کبھی کچھ کرتے پھرتے ہیں گویا ادھر سے کسی نے مار دی۔ اعتراض کیا تو اس کتاب کا سہارا پکڑ لیا اور اُس پر کسی نے اعتراض کیا تو اس کا سہارا لے لیا۔ صبح کو ایک عبارت کھی اس پر اعتراض و گرت ہوئی تو شام کو وہ عبارت کاٹ کر دوسری لکھ دی۔ ایک مطبوعہ پر پکڑ ہوئی تو دوسرے میں تبدیل کر دی۔ پھر کہا جاتا ہے ہمارے حضرت جی بڑے عالم تھے

یہ بھی کیا علم ہے جس میں قوت و ٹھیراؤ ہی نہ ہو۔ بہر کیف باطل کا شروع سے ہی یہ طریقہ رہا۔ یہ فائدہ۔
فَالَّذِي يَجْتَرُّونَ سَے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں دولت و نعمت مل جانا یا کسی میدان میں کامیاب
ہو جانا سچے ہونے کی علامت نہیں۔ اصل کامیابی اعمال خیر کی توفیق ہے مومن کو اسی طرف زیادہ توجہ
کرنی چاہیئے خواہ دنیوی عزت دولت حاصل ہو یا نہ ہو۔ یہ فائدہ۔ فَتَمْتَعُوا۔ فرمانے سے حاصل ہوا
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مندر گربے یا کینے اور گردوارے کو
چندہ دے۔ یہ سخت حرام ہے۔ یہ مسئلہ نصیباً مثلاً دَرَّ قَتْنَهُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ اللہ کے رزق
سے بتوں اور بت خانوں کو دینا کفار کا طریقہ اور کفر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اولیاء اللہ کے ختم تشریف اور
مسجدوں مدرسوں۔ مومن فقرا۔ مسکین اور یتیموں کے لیے مسلمانوں کا کچھ چندہ دینا عین جائز باعث
ثواب ہے۔ یہ مسئلہ لَمَّا لَا يَخْلَوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بتوں کی اصل حقیقت کا کفار کو متنبہ نہیں
لیکن اولیاء اللہ کے ولی اللہ ہونے کی حقیقت کا مومن کو علم ہے۔ تو جہاں علم نہ ہو وہاں حصہ دینا گناہ
کفر ہے لیکن جہاں علم ہو وہاں عین عبادت مباح بلکہ بعض وقت واجب ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔
جو چیز بتوں کے نام پر مندروں میں یا کہیں پر رکھی ہو وہ چیز کھانا استعمال کرنا جائز ہے یہ مسئلہ وَتَجْمَلُونَ
فرمانے سے مستنبط ہوا کہ یہاں رب تعالیٰ نے اس رکھنے اور حصہ چندہ دینے کو حرام فرمایا۔ چیز
کو حرام نہ کیا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اِذَا فَرَغْتَ فَانْكُحْ۔ یعنی مصیبت دور ہونے کے بعد
ایک گروہ تم میں سے پھر رب تعالیٰ کے شرک میں مبتلا ہو جاتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ سب کفار شرک
میں مبتلا نہیں ہوتے۔ حالانکہ مشاہدہ ہے کہ مصیبت ٹلنے کے بعد سب کافر اسی طرح مشرک کے مشرک ہی
رہتے ہیں۔ لہذا یہاں ثُمَّ فرماتا اور فَرِّقُوا فرماتا درست کس طرح ہے۔ جواب۔ تفسیر عالمانہ میں اس
کا وضاحت سے جواب عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ اگر خُتْمُ سے مراد صرف تمام مشرکین ہی
ہوں عام انسانوں کو خطاب نہ ہو تو مطلب یہ ہے کہ جتنی دیر مصیبت میں پھنسے رہتے ہو اتنی دیر
شرک نہیں کرتے۔ لہذا ثَمَّةَ فرماتا درست ہوا۔ فَرِّقُوا کہنا اس لیے درست ہوا کہ کچھ لوگ اس دوران
بھی پوجا پاٹ اور پرستش تو بتوں کی ہی کرتے رہتے ہیں مگر گرد گڑگڑاتے ہیں رب تعالیٰ کے سامنے بعض
نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ لَيْشَرُّونَ سے مراد عملی شرک ہے کہ مصیبت میں وہ بند ہو جاتا ہے اور مصیبت

ملنے پر وہ شروع ہو جاتا ہے اعتقاد اگر چہ باقی رہتا ہے۔ دو ٹوٹا اعتراض۔ لَا یَعْلَمُونَ سے کون لوگ مراد ہیں اگر بت مراد لیے جائیں جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں تو یہ ذوی العقول کا صیغہ ہے پتھر کے بت کے لیے یہ نہیں آسکتا۔ اگر اس سے بقول وہابی اولیاء انبیاء معاذ اللہ مراد ہوں تو لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جاتا ہے کیونکہ اولیاء اللہ کو بہت اشیاء کا علم ہے۔ جہان آخری کا تو عام مسلمان کو بھی قرآن و حدیث کے ذریعے بہت کچھ علم ہے اور اگر مشرکین مراد ہوں تو۔ یہاں خواہ مخواہ پوشیدہ عبارت ماننی پڑے گی۔ نیز پھر بھی لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مشرکین تو جانتے ہیں کہ ہم کس کس بت کا حصہ نکال رہے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر عالمانہ میں دے دیا گیا ہے۔ اور اگرچہ مفسرین کے اقوال اس کی ضمیر کے مرجع کے بارے میں اپنے اپنے دلائل سے دونوں مذکور ہیں۔ مگر بہتر یہی ہے کہ مراد بت ہیں۔ یعنی بت نہیں جانتے۔ رہا۔ یہ کہنا کہ لَا یَعْلَمُونَ صرف ذوی العقول کے لیے استعمال ہوتا ہے یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ یہ قاعدہ صرف جمع مذکر سالم میں مشہور ہے۔ مگر وہ بھی قرآن مجید سے ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے جیسا کہ لفظ ذَاخِرُونَ میں پہلے بتا دیا گیا۔ خیال ہے کہ جن بزرگوں نے لَا یَعْلَمُونَ میں مشرکین کفار لوگ مراد لیے ہیں۔ وہ بھی علم سے علم ظاہری مراد نہیں لیتے بلکہ علم باطنی کی نفی کرتے ہیں۔ یعنی کفار بتوں کو تو جانتے ہیں مگر ان کے نفع نقصان دینے اور حاجت روائی مشکل کشائی کو نہیں جانتے اور بلا وجہ بے یقینی کا عقیدہ بنائے پھرتے ہیں جیسا کہ ہم نے تفسیر میں ایک احتمال کے طور پر ذکر کر دیا ہے۔ یہاں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمَا یَكْفُرُونَ بِعَمَتِ رَبِّهِمْ اِنَّهُمْ لَمَّا یَلْقَیْهِمْ سَخِرَ مِنْهُمْ اَوْ اَنذَرْتَهُمْ اَوْ نَزَّلْتَ عَلَیْهِمْ مَائِدًا فَتَوَلَّوْا عَلَیْهَا اَعْمٰیۃً ۚ فَسَوَّیْنَا لَہُمْ اَنْۢبِیَآءَ ۚ فَتَوَلَّوْا عَلَیْہِمْ اَعْمٰیۃً ۚ فَسَوَّیْنَا لَہُمْ اَنْۢبِیَآءَ ۚ فَتَوَلَّوْا عَلَیْہِمْ اَعْمٰیۃً ۚ فَسَوَّیْنَا لَہُمْ اَنْۢبِیَآءَ ۚ فَتَوَلَّوْا عَلَیْہِمْ اَعْمٰیۃً ۚ۔ یعنی اے انسانو تم کو جو نعمت بھی ملتی ہے وہ اللہ سے ہی ملتی ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء اولیاء سے کچھ نہیں ملتا۔ لہذا ان سے مانگنا بھی بیکار بلکہ حرام و شرک ہوا۔ (وہابی) لیکن دوسری بہت سے آیت سے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام علیہم الرحمۃ والرضوان سے مانگنے کا اشلادہ و کنایتہ و دلالتہ و اقتضائہ ثبوت ملتا ہے نیز ہم دن رات ٹاکٹر حاکم۔ حکیم سے مانگتے رہتے ہیں اور ملتا بھی ہے ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کا جواب تو اسی آیت میں موجود ہے۔ کہ فرمایا گیا فَمَنْ الشِّرْکِ یعنی ہر نعمت اللہ طرف سے ہوتی ہے۔ بید اللہ نہیں فرمایا گیا۔ ہر نعمت اللہ کے ہاتھ اور اس کی قدرت سے نہیں ملے گی۔ ہاتھ انبیاء اولیاء کے ہوں گے۔ ڈاکٹر حکیم۔ حاکم کے ہوں گے مگر نعمت ظاہری بالطنی جسمانی و روحانی فَمَنْ الشِّرْکِ اللہ ہی کی طرف سے ہوگی۔ صرف ملنے کے آستانہ مختلف میں لہذا ان آستانوں پر جانا شرک نہیں عین ایمان ہے۔ ان آیت کی تفسیر صرفیانہ آیت غلہ کے بعد ہے۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا

اور بناتے ہیں لیے اللہ کے بیٹیاں پاک ہے وہ اللہ اور لیے اپنے جو

اور اللہ کے لیے بیٹیاں ٹھیراتے ہیں پاکی ہے اُس کو۔ اور اپنے لیے جو

يَشْتَهُونَ ۝۵۷ وَإِذَا ابْشَرِ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ

پسند کرتے ہیں اور جب بشارت دیا گیا کوئی اُن میں سے بیٹی کی

اپنا جی چاہتا ہے۔ اور جب اُن میں کسی کو بیٹی ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے

ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ۖ وَهُوَ كَظِيمٌ ۝۵۸ يَتَوَامَرُ

تو مرجھا گیا چہرہ اُس کا سیاہ ہو کر اس حال میں کہ غصہ کے گھونٹ پینے والا ہے پچھتا ہے

تو دن بھر اُس کا منہ کالا رہتا ہے اور وہ غصہ کھاتا ہے لوگوں سے پچھتا پھرتا ہے

مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيَسْكُهُ

سے لوگوں بوجہ بُرا سمجھنے کے اُس کو بشارت دیا گیا جس کی کیا روک سکے

اس بشارت کی بُرائی کے سبب کیا اُسے ذلت کے ساتھ

عَلَىٰ هُونٍ ۖ أَمْ يُرِيدُ سُهُ فِي التُّرَابِ ۖ أَلَا سَاءَ

اس بشارت والی چیز کو ذلت پر یا دفن کر دے اس کو میں مٹی خبردار بُرا ہے

رکھے گا یا اُسے مٹی میں دبا دے گا ارے بہت ہی برا حکم

مَا يَحْكُمُونَ ۝۵۹ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

جو فیصلہ کرتے ہیں لیے اُن کے جو نہ مانتے ہیں کہ آخرت

لگاتے ہیں۔ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے انہیں کا

مَثَلُ السَّوِّءِ وَرَبُّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ

حالت بُری اور لیے اللہ کے شان ہے بلند اور وہ عزت
برا حال ہے اور اللہ کی شان سب سے بلند اور وہی عزت و

الْحَكِيمُ ۞

حکمت والا ہے

حکمت والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مشرکین مکہ کی خود ساختہ بد عقیدگیوں کا ذکر ہوا اب ان آیات میں
مختصر فرست بتائی جا رہی ہے کہ یہ مشرک کیا انسانی باندھتے ہیں دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا
گیا تھا کہ جو نعمت بھی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا اُس کی قدر کرو۔ ان آیت میں بتایا گیا کہ کافر
اُس کی دی ہوئی چیزوں کی قدر نہیں کرتے۔ بلکہ بیٹھی جیسی بیماری چیز سے نفرت کرتے ہیں۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ ان مشرکین کے ایسے دیوتا اور جھوٹے معبود ہیں جن کی حقیقت
اور وجود کو بھی کوئی نہیں جانتا یعنی جن کی حقیقت اور وجود ہے ہی کوئی نہیں اُن کے لیے دولت
رزق کے بڑے بڑے حصہ بناتے ہیں یا یہ کہتے ہیں کہ باذل کا دیوتا فلاں ہے دولت کی دیوی فلاں
ہے۔ ان آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ کے لیے یہ بیٹیاں بناتے ہیں۔ کتنے عجیب اور احمقانہ گھربے فیصلے کرتے
رہتے ہیں۔

تفسیر نحوی وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَإِذَا ابْتِغَاءَ أَحَدُهُمْ بَالًا تُفِي ظُلْمًا وَجْهَهُ مَسْوَدًّا
وَهُوَ كَظِيمٌ ۞ داؤد سر جملہ۔ يَجْعَلُونَ۔ باب فتح کا مضارع معروف مثبت صیغہ
جمع مذکر غائب جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنالینا۔ گھڑ لینا۔ سمجھ لینا۔ عقیدہ کر لینا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے
ہیں۔ لام حرف تبرکع کی علت کا۔ اللہ اسم مفرد نام ذاتی خالق تعالیٰ کا۔ مجرور ہے متعلق ہے يَجْعَلُونَ
کا۔ الف لام عہد خارجی بنات۔ جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ بنتٌ بمعنی بیٹی اس کا واحد مذکر ہے ذن۔
بمعنی بیٹا ناء تانیث آخر میں گی۔ بَشْرٌ بروزن نُحْلَانٌ مَصْلًا مصدر ہے بمعنی تسبیح یعنی پاکیزگی بیان کرنا مگر

یہاں اسم حاصل مصدر مفرد معرفہ ہے۔ یا مفعول مطلق ہے اس کا فعل بَسَّیْتُہُ یا نَسَّیْتُہُ مقدر متروک ہے۔ اسی لیے اس کو نصب ہے ہمیشہ مضاف ہو کر آتا ہے اسم ظاہر کی طرف یا ضمیر کی طرف یہ لفظ خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ واو سر جملہ لام جارہ اضافت لایہ ہے۔ ہُمُ ضمیر جمع مذکر نفسی بمعنی اپنے لیے انا اسم موصول یَشْتَهُونَ باب افتعال کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اِشْتَهَاءُ شَهْو سے بنا ہے بمعنی نفسانی خواہش شیطانی چاہت۔ نفس پرستی۔ واو حالیہ مابعد حال ہے یَشْتَهُونَ کے فاعل ہُمُ ضمیر مستر کا اذا ظرف زمانی بمعنی شرطیہ۔ یُشْرُ فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب اَحَدُ اسم عددی پہلا عدد بمعنی ایک مرکب اسم متکین ہے توین سے مانع مضاف ہونا ہے ہُمُ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی نائب فاعل ہے یُشْرُ فعل مجہول کا۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے یَبْشُرُ بمعنی لغوی کھال کا رنگ بدلتا یُشْرُ یا یُشْرُ۔ یا بَشْرُ سے بنا ہے بمعنی لغوی کھال ظاہر والا ہونا یعنی بالوں کے بغیر۔ اصطلاحی ترجمہ خوشخبری سنانا جو خوشخبری یا بدخبری میں چہرے کی کھال کا رنگ بدلتا ہے اس لیے اس کو بشارت یا تبشیر یا بشاری کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے عام خبر۔ یا اِسْتِخْرَاءُ بشارت کا فعل استعمال ہوا۔ یا بالمحاطہ حقیقت اور غموم اولاد کی خبر والدین کے لیے خوشخبری ہی ہوتی ہے۔ ب حرف جر مفعولیت کے معنی میں۔ الف لام جنسی۔ اُنْثٰی۔ اسم مفرد جامد مشابہ مشتق تفضیل مؤنث۔ بمعنی مادہ۔ نہ کا مقابل (مؤنث) مراد ہے لڑکی بیٹی۔ بیٹی۔ جار مجرور متعلق ہے یُشْرُ کا۔ یہ فعل تمام معمولات سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ظَلَّ۔ فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ واحد مذکر غائب۔ بمعنی بدل جانا۔ پھر جانا۔ ایک حالت اصلہ سے ہٹ کر دوسری عارضی وقتی حالت میں ہونا۔ صَارَ فعل ناقصہ میں بھی تغیر ہوتا ہے مگر ایک دوامی یا دراز حالت سے بدل کر دوسری دراز حالت میں آنا غیر درت ہے جیسے اُمیر سے غریب ہونا وغیرہ اور دوامی حالت سے عارضی وقتی حالت میں آنا ظِلَّت ہے جیسے خوشی میں چہرہ سرخ ہونا۔ غصہ میں لال ہونا۔ خوف میں زرد ہونا۔ غم میں سیاہ ہونا یہاں آخری بات ہے یہ سایہ تبدیل ہوتا رہتا ہے اس لیے عربی میں اُس کو بھی ظن کہتے ہیں اور چونکہ حالات اور وقت کی ظاہر ظہور تبدیلی خوشی غمی۔ ڈر وغیرہ یونہی سایہ کا ظہور میں آنا چھوٹا بڑا۔ اگے پیچھے دائیں بائیں ہونا سب کچھ دن میں ہوتا ہے رات میں اکثر ایک ہی جگہ ایک ہی غفلت کی کیفیت ہوتی ہے۔ اس لیے دن اور دوپہر کو ظن کہا جاتا ہے۔ نہ کہ رات کو دُجھمہ۔ مرکب۔ دُجھمہ اسم مفرد جامد بمعنی چہرہ یہ اصل لغوی حقیقی معنی میں مجازاً ذات۔ سینہ۔ سامنے ہونا۔ متوجہ ہونے کے لیے بھی مستعمل ہے۔ یہاں حقیقی معنی میں ہے کہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کا جمع اَحَدُ ہے۔ مرکب اضافی اسم سے ظَلَّ ناقصہ

کا۔ مُسَوِّدًا۔ باب اِفْعَالٌ ثلاثی مزید فیہ مُثَقَّنٌ برباعی۔ کا اسم مفعول۔ دراصل تمہا مُسَوِّدًا۔ دال کا دال میں
 ادغام کیا گیا۔ سَوِّد سے بنا ہے بمعنی کالا ہونا۔ سیاہ ہونا۔ یہ حقیقی معنی ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔
 مجازاً ہر مُبْتِمٌ چیز کو یا جس سے اندھیرا ہو۔ سود یا سواد کہا گیا ہے۔ بڑی جماعت کو سوادِ اعظم۔ اور دوسرے
 سے دیکھی ہوئی غور طلب شکل کو مُسَوِّدۃٌ مُنَوَّثٌ۔ آنکھ کی سیاہی کو سَوَادٌ۔ لکھے ہوئے کلمے لفظوں کو
 مسودہ اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے خبر ہے ظَلٌّ کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ جز ہے شرط
 بُشْرِی۔ واوِ حالیہ۔ مابعد حال ہے اَعَدَّ کی ضمیر ظَلٌّ کے اسم کے مضاف الیہ کا۔ یا عاطفہ ہے۔ حُوْضِیْر
 مرفوع مفصل مبتدأ ہے۔ کَظِیْمٌ۔ اسم صفت مشبہ۔ کَظِیْمٌ سے بنا ہے بمعنی غصہ میں چُپ سا دھ لینا۔
 خاموشی اختیار کرنا۔ رُکنا۔ غصہ برداشت کرنا۔ رُکنا۔ کُٹھنا۔ پریشان ہونا۔ رُپِنَا، یہاں پہلے معنی میں
 ہے بحالت رفع ہے۔ خبر ہے مبتدأ کی۔ پھر جملہ اسمیہ خبر یہ ہے یَتَوَارٰی مِنَ الْقَوٰمِ مِنْ سُوْءِ مَاضٍ
 یٰۤاَیُّسٰکَہُ عَلٰی هٰؤُنِ اَمْرِیْ دَیُّسَہُ فِی التَّرَآبِ اَلَا سَآءَ مَا یَحْکُمُوْنَ۔ لَیْلَیْنِ یٰۤاَیُّمِیْنِ یٰۤاَیُّزٰجِرِیْنِ
 مَثَلُ السُّوْءِ وَیَلٰہُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَ هُوَ الْغَیْظُ الْاَحْکَمُ۔ یَتَوَارٰی۔ باب تَفَاعُلٌ کافل
 مضارع ثبت معروف واحد مکرر غائب دراصل تَعَارٰی تَوَارٰی ی پر ضمہ ثقیل تھا لہذا ی کو الف سے بدل دیا
 حُوْضِیْر مستر اس کا فاعل ہے اُس کا مرجع اَحَدٌ ہے۔ مصدر تَوَارٰی۔ وَتَآیٰ۔ لَیْفٌ مفروق سے بنا ہے
 بمعنی چھپنا۔ چھپتے پھرتا۔ باب تَفَاعُلٌ میں دوسرے معنی ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ چھپنا یعنی مسلسل پوشیدہ
 ہونا۔ اور چھپتے پھرتا کبھی ظاہر کبھی پوشیدہ کہ ادھر سے لکے ادھر چھپے ادھر سے ادھر۔ من جاؤ ابتداء
 بیانہ۔ الف لام عید قارجی مراد ہے اپنی۔ قَوْمٌ۔ اسم مفرد جامد معنی جمع۔ بمعنی قریبی رشتے دار۔ جار مجرور
 بتعلق معلول ہے یَتَوَارٰی کا من جاؤ تعلیلیہ سَوِّد۔ اسم مصدر۔ مگر یہاں حاصل مصدر جامد بمعنی۔ بری چیز۔
 غم میں ڈالنے والی چیز۔ موصوف تا اسم موصول بحالت کسرہ محلی ہے نہ کہ ظاہری کیونکہ بنی ہے۔
 ظاہر اعرب صرف معرب متکثر پر آتا ہے۔ صفت ہے ماقبل کی بُشْرِی۔ باب تَفْعِیلٌ کاما منی مطلق مجہول
 مصدر ہے بُشْرِی، بمعنی بشارت دینا۔ (خوشخبری) یہاں مراد ہے مطلق خبر۔ بَ جار مفعولیت کی۔
 ضمیر واحد غائب کا مرجع نا موصولہ۔ جار مجرور متعلق ہے بُشْرِی۔ حُوْضِیْر مستر اس کا نائب فاعل جس کا
 مرجع اَحَدٌ ہے۔ ا۔ ہمزہ استفہام طلب کیلئے یہ عبارت معمول (مفعول) ہے پوشیدہ اسم فاعل ناظر کا۔ اور ناظر اَجَلٌ اسید ہو کر مال ہے تَوَارٰی کے
 فاعل کا مینک نا فاعل کا معنی سبب بمعنی مستقبل مصدقہ اَمْسَکٌ۔ ترجمہ ہے روک رکھنا اَمْسَکٌ سے بنا ہے بمعنی اَمْسَکٌ لَام ہے افعال متعدی
 بنایا ضمیر واحد غائب منصوب مفعول بہ ہے مینک کا۔ علی جارہ بمعنی فی ظرفیہ مکاتیر یا بمعنی اَمْسَکٌ ظرفیہ حُوْن۔ اسم مفرد جامد بمعنی ذلت رسوائی
 مصیبتوں والی زندگی۔ یہاں ہر معنی مناسب۔ مجرور معرب متکثر مکرر ہے۔ تَوَارٰی تَعْرِیْ بمعنی عام ذلت یا تعظیم۔ بمعنی بڑی ذلت جار مجرور

ہے یُسُف کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اُم۔ حرف عطف تردید غیر معین مشابہہ او عاطفہ ترجمہ ہے یا۔ اگر پسند کے لیے ہو تو ترجمہ ہوگا خواہ۔ کبھی بمعنی بل اور کبھی زائدہ ہوتا ہے۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ ایک قول میں بمعنی بل (بلکہ) استدرکیہ ہے۔ یُدُش۔ باب نصر کا مضارع ثبت معروف بمعنی مستقبل۔ دُش مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی چھپانا۔ دبانا مٹی میں اس طرح کاڑھنا کہ سب چھپ جائے یہاں مراد بمعنی داؤ ہے یعنی زندہ دفن کرنا۔ صَو صمیر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اَحَدٌ صمیر مفعول بہ اس کا مرجع ما بشیر ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام جنسی تراب۔ اسم مفرد جامد بمعنی اصل مٹی والی زمین۔ مجازاً یا نسبتاً خاک اور دھول اور مٹی کو بھی تراب کہا جاتا ہے۔ حضرت علی کا لقب ابو تراب اسی دھول مٹی کے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے یُدُش کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ یُسُف کا۔

الّا۔ حرف توجیح یا تنبیہ ساء فعل ذم ماضی مطلق۔ صَو صمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا یَجْعَلُونَ کا حاصل مصدر (جَعْلٌ ہے) ما اسم موصول یَجْعَلُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب صَم صمیر جمع مذکر اس میں مستر اس کا فاعل جس کا مرجع یَجْعَلُونَ کا فاعل یعنی کفار مکہ۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مخصوص بالذم ہوا۔ ساء سب معمولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ذمیہ ہو گیا۔ لام جارہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُونَ۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف بمعنی فعل حال۔ صیغہ جمع غائب صَم صمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین۔ باء جر۔ بمعنی علی فوقیت (استعلائی) الف لام عہدی اجزت اسم فاعل مؤنث مجرور متعلق لَا یُؤْمِنُونَ کا۔ مراد ہے حشر نشر قیامت۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے ثابت یا قائم مقدر کے۔ وہ ثبہ جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ مثل۔ اسم مفرد جامد بمعنی مشابہہ۔ یا بمعنی حالت۔ صفت۔ کیفیت۔ مضاف توصیفی ہے۔ الف لام عہدی یا جنسی۔ ثَوء۔ اسم مصدر بمعنی اسم جامد ثَوئی اسم مقصورہ جیسے کہ موسیٰ۔ طوبیٰ۔ ترجمہ۔ ظلم۔ کینگی۔ قباحہ۔ نقصان زدگی۔ اخروی۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ یہ اضافت صفاتی ہے۔ یہ مرکب اضافی خبر ہے مبتدا کی۔ داؤ سر جملہ۔ لام جارہ ملکیت کا یا اضافت کا۔ الشیر مجرور متعلق ہے قائم یا موجود پوسیدہ کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہے الف لام تخصیصی مثل اسم مفرد جامد بمعنی نشان۔ صفت۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذمی۔ اُغلیٰ۔ اسم تفضیل مذکر۔ دراصل تھا اُغلیٰ۔ ی پر ضمہ ثقیل تھا (بو جھل) تھا البتہ کو الف سے بدل لیا۔ غلوا یا غلیٰ سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ بڑا ہونا۔ ترجمہ ہے بہت زیادہ بلندی والا۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی خبر ہے مبتدا کی داؤ سر جملہ۔ صَو۔ صمیر مرفوع متفصل اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ۔ مبتدا ہے۔ الف لام اسمی۔ عزیز اسم صفت مشبہہ بمعنی بہت زیادہ غالب۔ محبوب۔

جسب۔ الف لام اسمی۔ حکیم۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی بہت زیادہ قدرت والا۔ تدبیر والا۔ مصلحت والا۔ یہ دونوں اسم دو خبریں ہیں جو ابتدا کی۔ ابتدا اور دونوں خبریں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ
بَاُنْثٰى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيْمٌ يَّتَوَاذٰى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا

تفسیر عالمانہ

بُشِّرَ بِهِ اُنْثٰى عَلٰى هٰؤُنِ اَمْرٍ يَدُسُّهُ فَاَلْتَرٰبُ اِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُوْنَ۔

اور ان منکرین و مشرکین کی کیسی گستاخانہ اور پست ذہنیت ہے کہ اللہ خالق و مالک کائنات کے لیے اولاد ثابت کرتے ہیں اور وہ بھی بیٹیاں۔ باری تعالیٰ جلّ مجدّد تو ہر قسم کی اولاد بیٹے بیٹیوں سے پاک

ہے اور اپنے لیے کچھ اور ہی پسند کرتے ہیں۔ بیٹیاں پسند نہیں کرتے۔ اور جب کبھی ان بد بختوں میں سے کوئی مؤنت بیٹی کی خوشخبری دیا جائے۔ اولاد کا ہونا دینا جہان میں خوشخبری ہی ہے۔ یہ کوئی اولاد

کے ترسے ہوئے بے اولادوں سے پوچھے۔ مگر ان مشرکوں کافروں کا چہرہ بیٹی کی ولادت کی خبر سے۔ ظاہر طور سیاہی مائل ہو جاتا ہے۔ اور غصہ میں تلبلا کر رہ جاتا ہے۔ ولادت روکنے اور

بدلنے پر تو بس نہیں چلتا۔ البتہ برادری کے افراد۔ یاروں دوستوں رشتے داروں سے چھپتا پھرتا ہے۔ اس بیٹی کی پیدائش کی خوشخبری کو اپنے لیے بُرا اور طعنہ یا آئندہ کے لیے مصیبت سمجھتے

ہوئے کہ کس طرح اس کی شادی کر کے کسی کی دامادی کا وبال گلے ڈالوں گا۔ بیٹی کی مصیبت اور بلا سے نجات حاصل کرنے کے لیے نئے نئے منصوبے سوچتا ہے۔ کبھی سوچتا ہے۔ اُنْثٰى کَظِيْمٌ

ہے اسی بیٹی کو پالوں گا بہت بری طرح سے لونڈیوں ذیلیوں کی طرح محض کام کاج کے لیے نوکرانی بنا کر جانوروں جیسے سلوک و برتاؤ پر۔ کبھی سوچتا ہے۔ یا اس بیٹی کو کچھ بڑا ہونے پر باپ دادا کے

رواج کے مطابق مٹی میں زندہ دفن کر دوں۔ خبردار ہو جائیں یہ بد ذات ظالم لوگ دنیا اور آخرت کے اعتبار سے بہت ہی بُرے لائق عذاب دائمی میں یہ اُن کی تمام بُری حرکتیں براہے ان کا یہ غور و فکر والا فیصلہ

اللہ کے معلق بھی اور اپنے خونی رشتے کے ساتھ بھی ان آیت میں جن باتوں کا ذکر فرمایا گیا ان کا پس منظر کچھ اس طرح ہے کہ پورا علاقہ عرب آٹھ حصوں میں تقسیم ہے اور ان میں حضرت اسماعیل علیہ السلام

کے بارہ بیٹوں کی اولاد اصل عرب میں ان بارہ قبیلوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ قریشی ۲۔ ہاشمی ۳۔ مُطِیْلَی ۴۔ بنی ثَراحنہ ۵۔ بنی خزاعہ ۶۔ بنی کنانہ ۷۔ قبیلہ مضر ۸۔ بنی تمیم ۹۔ بنی خزیمہ ۱۰۔ بنی ہوازن ۱۱۔ بنی زہرہ ۱۲۔ بنی نزار۔ یہ قبائل سرداران عرب تھے ان میں ہی بنی خزاعہ اور بنی کنانہ کا مشرکانہ عقیدہ یہ تھا کہ تمام فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور بیٹیاں اس

لیے کہتے تھے کہ نظر نہیں آتے تھے ملائکہ اور جنات تو جسم لطیف ہونے کی بنا پر سب سے ہمیشہ ہی پوشیدہ رہتے ہیں مگر وہ کفار اس پوشیدگی کو ان کی پردہ نشینی پر محمل کرتے تھے۔ اور ان کو عورتیں سمجھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی نہایت نیک فرمانبردار شرم و حیا والی قابل احترام بیٹیاں ہیں۔ اہل عرب ہر شرم و حیا اور ظاہر نظر نہ آنے والی چیز کو مونث ہی سمجھتے اور کہتے ہیں۔ اسی بنا پر سورج کو شمس مونث کا لفظ دیتے ہیں اس کی تصغیر شمسیتہ ہے۔ کیونکہ سورج اپنی تیز شعاعوں کی بنا پر نظر نہیں آتا نہ کوئی آنکھ بھر کر دیکھ سکتا ہے (ابن کثیر۔ کبیر۔ منہجری) آج بھی سورج کے پجاری صبح کے وقت آفتاب کی پرستش کرتے ہوئے یہ تصور رکھتے اور کہتے ہیں کہ لال ڈڈو شلے میں پردہ کئے ہوئے بھگوان کی دیوی ہے۔ اور ہندوؤں میں بھی دیوتاؤں سے زیادہ دیویوں کی تعداد ہے لیکن اس کے باوجود سابقہ دور میں مضر۔ تیم۔ خزانہ عرب قبائل اور موجودہ دور میں ہندو۔ آریہ۔ اور برہمن۔ برہم چاری۔ ہندو قبائل اپنی انسانی عورتوں بیٹیوں بچیوں کو بیویوں۔ دلہنوں کو انتہائی ذلیل۔ قابل نفرت۔ پیر کی جوتی لونڈی۔ گھر کی نوکرانی۔ اور جانوروں گلے بیل سے زیادہ بری چیز سمجھتے ہیں۔ لڑکوں کی پیدائش پر خوشی کے شادیاں لڑکیوں کی پیدائش پر غم کے سیاہ چہرے۔ ان ہندوؤں کی دیکھا دیکھی جاہل مسلمان بھی ایسا ہی مظاہر کرتے ہیں۔ حالانکہ لڑکے اکثر بیوفا۔ نافرمان۔ ماں کو جوتیوں سے مارنے والے۔ باپ کے قاتل اور والدین کو رولانے ستانے والے ہوتے ہیں۔ مگر لڑکی بے بس۔ مجبور بے کس کمزور ہونے کے باوجود۔ محبت کی تپنی۔ باوقار۔ شرم و حیا والی فرماں بردار خدمت گزار ہوتی ہے یہ اکثر ہوتا ہے۔ شاذ و نادر ہی اس کے الٹ ہوتا ہوگا۔ عرب کے قبیلہ کنانہ تیم خزانہ۔ یہ بیٹیوں سے سخت نفرت کیا کرتے تھے۔ اور بیٹی کی پیدائش پر ان لوگوں کے پانچ قسم کے سلوک ہوا کرتے تھے۔

۱۔ بیٹی کی خبر سننے ہی بڑے سردار گلا گھونٹ کر مار دیتے۔ مگر جس کو ماں چھپا دیتی یا کسی کو دے دیتی۔ پھر کچھ بڑا ہونے پر لے لیتی۔ بڑی بیٹی ہو جانے پر نہیں مارتے تھے۔ ۲۔ بیٹی ہونے پر گھر چھوڑ دیتے یا بیوی کو بھی مار مار کر نکال دیتے ۳۔ بیٹی ہونے پر غم اور شرم سے چھپتے پھرتے یا بیوی سے کہتے کہ بیٹی کو میرے سامنے تا عمر نہ لانا۔ ۴۔ بیٹی کو خادمہ یا نوکرانی اور ذلت آمیز سلوک کے لیے پال لیتے تھے۔ اور ہوش سنبھالنے پر گندا پڑانہ لباس پہنا کر جانوروں اور بکریوں کو چرانے پر لگا دیتے تھے یا گھر کا گو بر۔ گو۔ غلیظ کوڑا اٹھانے کی ڈیوٹی پر مقرر کرتے۔ اس کی بات۔ مشورہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا تھا۔ بیٹے کے جرموں کی سزا میں بیٹیوں کو دے دیا جاتا تھا کہ وہ سزا بھگتیں۔ جانوروں کے ساتھ

گندی بدبودار جگہ میں ان کی رہائش ہوتی تھی۔ کسی تقریب میں شمولیت کے وقت ان کے ساتھ لٹاڑہ
 سلوک برتا جاتا تھا ہر بات میں بیٹے کی عزت اور بیٹی کی ذلت کی جاتی۔ اس طرح کے سلوک سے بیٹی موت
 کو پسند کرنے لگتی۔ اُنہیں کہتے ہیں اسی کا ذکر ہے۔ ۵۰ کچھ لوگ چار سال کی عمر تک بیٹی کو پالتے پھر ایک
 دن اچھے کپڑے پہنا کر منہلا ڈھلا کر لے جاتے اور کسی جنگل میں خفیہ طور پر مروتی۔ چیتھی۔ آبا۔ آبا
 کہتی ہوئی بھولی بھالی نازک پھول جیسی پیاری بیٹی کو گڑھا کھود کر زندہ دفن کر دیتا۔ مائیں روتی مڑپتی رہ
 جاتیں۔ اُمّ یَٰسَہُ۔ میں اسی ظلم کا ذکر ہے۔ (تفسیر کبیر۔ معانی۔ روح البیان تاریخ عالم) یہ تو اسلام
 کا عالم نسوانیت پر کرم ہے جس نے عورتوں کو اونچا اور پیارا مقام عزت عطا فرمایا۔ قرآن مجید کی
 سورۃ نسا اور یثغار احادیث عورتوں کی عزت و عظمت پر نشانِ اعظم ہیں۔ عورت کی عزت اور حقوق
 صرف اسی حد تک ہیں جو اسلام نے مقرر فرمائے۔ اس سے تجاوز کرنا اور ناجائز آزادی چاہنا۔ حقوق
 نہیں بلکہ بے حیائی بے غیرتی اور گناہ ہے۔ یہ آزادی نسواں دراصل یہود نصاریٰ کی پیروی ہے یہ دونوں
 قومیں عورتوں کو سرکوں پر بالکل فکا پھرانے کے خواہش مند ہیں (خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو شرِ شیطان سے
 بچائے) لَٰذِیْنِ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ اللّٰهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَ هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ
 جو لوگ آخرت قیامت حشرِ حساب کتاب کے حکم ہیں اُن کی دونوں جہان میں بدترین حالت ہے
 دنیا میں روحانی طور پر گندے غلیظ پھکاسے ہوئے مرد و بارگاہ۔ روحانی بیمار لاغر بلکہ مُردے اور
 آخرت میں جسمانی و روحانی گندے غلیظ۔ ان کی ہر عادت ہر خصلت ہر عمل ہر صفت ہی بری ہے
 کسی بھی چیز کو اچھائی کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ہر شان ہر صفت اور ہر قانون بلندی
 اور بہتری خوبصورتی افادیت کے اعلیٰ اور اونچے مقام پر ہے۔ اور وہ اللہ غالب بھی ہے سب پر
 اور ہر کام میں حکمت والا بھی ہے۔ احادیث و تفاسیر کے فرمان کے مطابق مَثَلُ السَّوْءِ اور مَثَلُ الْاَعْلٰی
 بہت سی قسم کے ہیں۔ ۱۔ شرک ۲۔ کفر ۳۔ ظلم ۴۔ فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہنا ۵۔ اپنے لیے
 بیٹیوں سے نفرت ۶۔ بیٹیوں عورتوں کو ذلیل سمجھنا اور ذلیل کر کے پالنا ۷۔ چھوٹی بیٹیوں کو مار ڈالنا
 ۸۔ زندہ دفن کرنا۔ ۹۔ اللہ کے دیئے ہوئے رزق اولاد سے بیٹوں کو چڑھا دینا ۱۰۔ اتنی
 کمزوری ۱۱۔ اولاد کا محتاج ہونا ۱۲۔ غریبی کے خوف سے اولاد کو مار ڈالنا ۱۳۔ کبھی پھروں سے ڈرنا اور
 اللہ تعالیٰ کے مقابلے کی ٹھان لینا۔ ۱۴۔ سنگدلی۔ گنجوسی۔ جہالت۔ یہ سب مَثَلُ السَّوْءِ ہیں۔ اور مَثَلُ
 جَالٍ کمال۔ غنا۔ بقاء۔ علم۔ قدرت۔ قوت۔ رحم۔ کرم۔ راز قیلت۔ مالکیت۔ اولاد وغیرہ سے پاک اور
 نَیِّ صَمَدٌ لَّمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوَلَدْ ہونا۔ غالب ہونا۔ حکم والا ہونا۔ یہ سب مَثَلُ الْاَعْلٰی ہیں۔ ایک قول میں

مَثَلُ أَهْلِ الشَّرِّ كِي وَه عَطَايَ جَوَّاسُ نَے اِپنَے مَحْبُوبُوں - پِیارُوں کو عَطَا فرمائیں - لہٰذا - اِیمان رِعرِفانِ مَدِیْتِ وَ قُرْآن - قَرِیب رِحمان - جَنَّتِ رِضْوَان - اَعْمَالِ صَالِحِہ کی تَوْفِیق - طَلالِ طَیِّبِ رِزْق - وَحی - اِلہَام - جَنَّتِ مَصفیٰ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَہی مَثَلِ اَعْلٰی میں - وَاللّٰهُ وَرَسُولُہ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ -

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے -

فائدے | پہلا فائدہ - اللہ تعالیٰ کی کسی چیز سے نفرت کرنا خاص کر لڑکیوں کی ولادت سے گھبرانا پریشان ہونا - بہت ہی گناہ اور کفار کا طریقہ ہے اس سے اُن کم عقل مسلمانوں کو بچنا چاہیے جو لڑکیوں کی پیدائش پر رنج و غم کرتے ہیں - ہاں البتہ اپنی نسل چلنے یا بڑھاپے میں دست و بازو بننے یا عالم دین بنانے کا نقطہ قاری بنانے کی خواہش میں لڑکے کی دعا مانگنی درست ہے اور انبیاء کرام کی سنت ہے - یہ فائدہ خَلَدٌ وَ جُہۃ (الخ) سے حاصل ہوا - دوسرا فائدہ - رشتے داروں کو بھی اور خاص کر عورتوں کو ان حرکتوں سے بچنا چاہیے کہ لڑکی پیدا ہونے پر والدین والدہ سے افسوس کریں یا طعن کریں اور خاندان کو بیوی سے نفرت پراگسائیں یہ سب کام بھی کفار کے ہیں - بلکہ مسلمانوں کو تو چاہیے کہ والدین کو مبارک بادیاں اور رحمت کی خوشخبریاں سنائیں احادیث رسول اللہ کے مسئلے بتائیں - اور اگر وہ رنج و غم میں ہوں تو بھی اُن کو منع کریں - یہ فائدہ یَتَوَازٰی مِنَ الْقَوٰمِ (الخ) سے حاصل ہوا - کہ کفار اور مشرک ہندو لوگ پہلے بھی اور اب بھی لڑکی ولے کو طعنے بازیاں کر کے ذلیل کرتے تھے اسی لیے وہ قوم سے منہ چھپاتا پھرتا تھا - تیسرا فائدہ - رب تعالیٰ کے لیے گھٹیا نام یا گھٹیا چیز منسوب کرنی نہیں چاہیے اسی طرح وہ نام یا لقب بھی اللہ جلّ جلالہ کے لیے بولنا گناہ ہے جو عام انسانوں کے لیے بولا جاتا ہے - مثلاً اللہ صاحب یا اشرمیاں وغیرہ - یہ فائدہ - اَلَا مَآءُ اور وَیْلَہُ اَلْمَثَلُ اَلَا عَلٰی سے حاصل ہوا - لہٰذا اللہ کے لیے جھوٹ ثابت کرنا جیسا کہ وہابی کہتے ہیں یا تمھکا وٹ ثابت کرنا جیسا کہ عیسائی کہتے ہیں کفر ہے -

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں -

پہلا مسئلہ - لڑکیوں اور عورتوں بیویوں کو اُن کے اُن جائز حقوق سے محروم کرنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں اُن کو دئیے ہیں - سخت گناہ کبیرہ اور باعثِ عذابِ دہر ہے مثلاً میراث سے محروم کرنا - یا لڑکی کو بمقابلہ لڑکے کے کم اہمیت دینا بے علم اور جاہل رکھنا - بیٹی کو شفقت و پیار نہ کرنا - وغیرہ - یہ مسئلہ اَیُّسُکَ عَلٰی ہُوْن - فرمانے سے مستنبط ہوا - احادیث پاک میں اُس باب کی بہت نشان بیان ہوئی ہے جو بیٹی سے شفقت کرے - دوسرا مسئلہ - ہر جائز کام میں رکاوٹ

پیدا کرنی۔ یا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی والے کام کرنے میں شرم کرنا جھجک محسوس کرنی۔ اور اللہ کے احکام کو کھٹے بندوں اظہار نہ کرنا گناہ ہے۔ اور کافروں کی نشانیاں۔ مثلاً۔ نماز پڑھتے زکوٰۃ دیتے یا فرض عبادت کا اظہار کرتے شرم کرنی سخت گناہ کبیرہ ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ فرض عبادت کو چھپا کر کرنا بھی گناہ ہے۔ مسئلہ۔ یتَوَادَى مِنَ الْقَوْمِ مُسْتَبْطِہَا۔ ہاں البتہ نقلی عبادت کا اظہار منع ہے وہ بھی صرف ربا کے اندیشے سے ورنہ شرم کرنا وہاں بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ وَكَفَّارَ اللّٰهِ كَيْلَ بَنَاتٍ بناتے ہیں۔ بنانے کا معنی ہے کسی چیز کو نیست سے ہست کرنا۔ گھڑنا۔ ڈھالنا۔ ایجاد کرنا۔ جیسے مٹی سے گڑیا بنالی جاتی ہے۔ وغیرہ۔ وغیرہ۔ حالانکہ کسی مخلوق سے یہ کام ناممکن ہے نہ ہی کفار نے ایسا کوئی کام کیا تھا۔ تو پھر یہاں يَجْعَلُونَ کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ معترض کا یہ ترجمہ ہی غلط ہے بلکہ یہ ترجمہ معترض نے اپنے پہلے زمانوں میں کبھی بنایا تھا اور اسی غلط ترجمے کی بنا پر انہوں نے قرآن حکیم کو حادث کہنا شروع کر دیا تھا۔ لَفْظٌ يَجْعَلُ کے حسب موقع بہت سے ترجمے ہیں۔ یہاں معترض کے اعتراض کا پورا مکمل جواب اعلیٰ حضرت کے ترجمے نے دے دیا۔ ہمارا ترجمہ لغوی ہے۔ اور اعلیٰ حضرت کا نیچے والا ترجمہ تفسیری ہے۔ یعنی يَجْعَلُونَ کا معنی۔ ٹھیراتے ہیں۔ سمجھتے گمان۔ خیال دھم کرتے اور اسی پر عقیدہ بناتے ہیں دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَيَتَوَادَى مِنَ الْقَوْمِ مُسْتَبْطِہَا۔ لیکن اگلی آیت میں ہے کہ فَلَا تَقْرَبُوا لِلّٰهِ الْأَمْثَالَ۔ اللہ کے لیے مثال نہ بناؤ کسی بھی قسم کی۔ مطلقاً ممانعت فرمادی گئی۔ نہ اعلیٰ نہ ادنیٰ۔ تو ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کا تفصیلی جواب تفسیر عالمانہ میں دونوں آیتوں کے تحت عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ اسی آیت میں ممانعت یا اجازت کا تذکرہ نہیں ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا اللہ کے لیے اعلیٰ امثل ہے۔ اور وہاں بندوں کو اللہ کی مثال سے منع کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ بندے چونکہ حقیقت و معرفت کو نہیں جانتے اس لیے وہ اللہ کی مثال پیش ہی نہیں کر سکتے اگر اپنی ناقص عقل سے پیش کریں گے تو باطل ہی ہوگی تفسیر کبیر نے دونوں کی مطابقت اسی طرح کی ہے۔ اس آیت کا منشا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی نقطہ مثال بیان فرما سکتا ہے۔ وہی حق اور سچ و اعلیٰ ہوگی۔ مزید وضاحت تفسیر عالمانہ میں دیکھئے واللہ اعلم بالصواب۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِذَا بَشَّرْنَا أَحَدَهُمْ یعنی جب اُن کو خوشخبری دی گئی۔ اُن میں سے کسی ایک کو۔ یہاں لفظ خوشخبری کیوں استعمال فرمایا حالانکہ جس وقت کا یہ ذکر کیا جا رہا ہے وہاں

تو ماحول ہی سارا ایک جیسا رکھا۔ کہ بیٹی کی خبر سننے والا بھی اپنی طرف سے غم کی خبر سننے والا ہوتا تھا اور سننے والا بھی اُس کو بد خبری ہی سمجھ کر سنتا تھا۔ عربی لغت میں بری خبر کے لیے رَجْفُ اِرجائی استعمال ہوتا ہے اور عام خبر کے لیے - خَبْرٌ اِخبارٌ - اور غیبی خبر کے لیے - نَبْیٌ - خبر موت کے لیے - نَعْیٌ کے لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ تو یہاں ہم موقع لفظ چھوڑ کر بے موقع لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟

جواب۔ اس کی لفظی تشریحی وضاحت تو تفسیر نحوی میں کر دی گئی ہے اور اس لفظ کی وجہ استعمال تفسیر عالمانہ میں بیان کر دی گئی یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ لفظ بشارت اپنے حقیقی معنی میں ہر خبر کو کہہ دیتے ہیں۔ جس سے حالات وقتی طور پر تبدیل ہو جائیں۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ بیٹی کی خبر اُس زمانے میں اسی طرح حالات کو تبدیل کر دیتے تھے کہ گھر کا پورا سکون برباد ہو جاتا تھا۔ والدہ کو مامتا کی ہر وقت تڑپ لگ جاتی تھی والدہ کو غیض اور شرم کی کیفیت بن جاتی تھی۔ جس سے گھر بے محبت۔ سکون قلبی حقوق زوجیت۔ اور خانہ سازی جیسی معاشرے کی تمام اہم ذمے داریاں متاثر ہو جاتی تھیں اس لیے بیٹی کی ولادت والی خبر کی گرانی اور اہمیت کو واضح کرنے کے لیے بُشْرَ کا لفظ استعمال فرمانا عین موقع محل کے مطابق اور نہایت ضروری ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں بیٹی کی خبر کو بُری خبر سمجھنا۔ اور اس پر رنج و غم کا اظہار کرنا۔ کفار کی نشانی قرار دیا گیا ہے۔ کہ بیٹی کی ولادت سے کاندھوں کی یہ حالت اور یہ شکل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ہم نے تو بہت سے مسلمانوں کی بھی یہی کیفیت دیکھی ہے کہ وہ بھی بیٹی کی ولادت کی خبر پر سن کر بہت غمزدہ اور افسردہ ہو جاتے ہیں۔ بلکہ کسی شخص کو بیٹی کی دعا کرتے آج تک نہیں دیکھا گیا۔ ہر شخص بیٹے کی ہی دعا کرتا ہے۔ تو یہاں صرف کفار کی طرف اس کی نسبت کیوں کی گئی۔

جواب۔ دُوبہ سے ایک یہ کہ موجودہ مسلمانوں نے یہ بُری عادت کفار سے لی ہے۔ جیسے کہ اور بہت سی رسمیں مثلاً جہیز کی کثرت اور حق مہر کی قلت حالانکہ اسلام نے بیٹی کی عزت بڑھائی ہے اور حدیث پاک میں بیٹی کو رحمت فرمایا گیا۔ اسی طرح اسلام نے جہیز کی قلت اور حق مہر کی کثرت کی ترغیب دی ہے دوسری وجہ یہ کہ یہاں جس سختی اور غیض و غضب کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ صرف کفار کی ہی حالت اُس وقت تھی کوئی مسلمان اگر چہ اپنی بیوی کو فی سے ولادت بنت سے رنجیدہ ہو جاتا ہے مگر زندہ دین نہیں کرتا نہ ہی بیٹوں کے مقابل بیٹی کو ذلیل کرتا ہے وَاللّٰهُ دَرُّسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّيْنُ وَاصْبِرْ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ

وَمَا يَكُم مِّنْ نَّعْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاِلَيْهِ تَجْرُدُوْنَ

ثُمَّ اِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِحْتُمْ بِكُمْ فَرِحْتُمْ بِتُحْمٍ يُّشْرِكُوْنَ اور اسی کا مشاہدہ ہے اُن تمام کائنات عالم کی

چیزوں میں نفوس جو عقلیات نظریات کے آسمانوں میں بلند ہیں۔ اور جو دماغ فطری کی زمین میں مدون خزانے ہیں۔ اور اُسی رب تعالیٰ اکمل الحاکمین کا فیصلہ ازلی قدیمی اٹل ہے۔ نفس و شیطان کی ہر طاقت سرکشی اُس کے سامنے یہ سچ ہے۔ غالب ہے اُسی اللہ کا دین مقدر۔ اے مسافرانِ راہ طریقت اللہ کا یہی راستہ سیدھا اور مضبوط ہے۔ کیا پس اللہ کے غیر دنیوی خواہشات شہوات سے مغلوب ہوتے ہو۔ حالانکہ قلب و قالب پر مشاہدے مراقبے۔ وارداتِ انوار کی جو بھی نعمت برتری اور انعام باطنی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ تمام عالم کی نعمتیں دو قسم کی ہیں ۱۔ دینی ۲۔ دنیوی یہی دینی نعمتوں کا نام ہے معرفت حق دوسری دینی نعمتوں کا نام ہے معرفت خیر۔ معرفت حق کا فائدہ قرب ذات اور معرفت خیر کا فائدہ عمل صالحہ۔ لیکن دنیوی نعمت تین قسم کی ہے ۱۔ نفسانی ۲۔ جسمانی ۳۔ خارجی۔ اور یہ قسمیں جنس ہیں۔ ان کی نوعیں حد و حساب سے باہر۔ شمار سے مشکل گنتی میں محال۔ اسی کی طرف اشارہ ہے اُس آیت کریمہ میں کہ وَ اِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا قَالِبِ الْاِنْسَانِیْنَ عِلٌّ عَابِزٌ ہے۔ نفس کافر ہے اور فکر غافل ہے اور طلب شاکر ہے۔ غافلین و کافریں کی حالت یہ ہے کہ جب قبرِ ظلمت کا حجاب ہجران وار ہوتا ہے۔ اور تنگیِ سینہ کی مصیبت نازل ہوتی ہے تو اُسی کا شف کائنات اور علّ مشکلات کے آستانے پر انکساری دکھاتے ہیں۔ پھر جب مصائب مخفی و مشکلات باطنی کی ظہیریں چھٹ جاتی ہیں۔ تو حواسِ باطنی میں سے کچھ پھر خواہشاتِ نفسانیہ کے شرکِ خفی میں مشغول مصروف ہو جاتے ہیں اسی لیے بکلامِ عارفین کے لیے جانِ ایمان ہے اور رنج و تکلیف واصلین کے لیے نسیمِ اسرار ہے۔ سب سے بڑی مصیبت محبوبِ جدائی ہے اور سب سے بڑا غم مطلوبِ کابینہ ملنا ہے۔ اپنی تمام قوتوں کو ترک کر کے مرضی مولیٰ کے سپرد کر دینا توحید ہے۔ عقل کی آنکھ کو بند کر دینا تفرید ہے۔ جب عارف ذات پر انوار کی نعمتوں کا ورود ہوتا ہے تو اُس کی تکمیل ہوتی ہے اور عارف جب کامل ہوتا ہے تو اُس کی بسم اللہ مظہرِ صفت کُنْ فیکون ہو جاتی ہے۔ اور عارف کامل کا ایک دفعہ بسم اللہ کہنا وہی اثر رکھتا ہے جو رب تعالیٰ کے کُنْ فرمانے کا۔ ابتداء سفرِ طلب یہ ہے کہ جب زبان اللہ کہے تو دلِ اغیار سے خالی ہو جائے۔ جب بندے پر اسم اللہ غالب ہو تو کوئی اُس پر غالب نہیں آ سکتا۔ یہاں تک کہ زہر بھی بے اثر ہو جاتا ہے لیکرُوا بِمَا اَنْتُمْ مُّقْتَدِرُونَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وَ یَجْعَلُونَ لِمَا لَا یَعْلَمُونَ نَصِیْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاَذٰوْرٌ لِّشٰقِکُمْ عَمَّا کُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ بندے کا خواہشاتِ دنیوی میں مشغول ہونا ہی کفرانِ نعمتِ الہیہ ہے کہ نعمت پائے کسی سے اور سمجھے کسی اور جانب سے۔ احسان کسی و کائنات کسی اور کا کر ہے۔ یہ منفعتِ دنیوی اور فوائدِ عالم

تاسوتی صرف چند ساعت بقا کا ہے۔ عنقریب جب تجلیاتِ توحید کا ظہور ہوگا۔ اور انوار کا ورود جلوہ گاہِ قلب صوبہ پر ہوگا تو تم سب کچھ جان لو گے۔ ابھی تو ان دیکھی قوتوں کا تخیل باطل اور تصور وہیمہ لیے بیٹھے ہو۔ اور ہمارے مشاہداتِ لاہوتی کی غذائِ روحانی کو شہوتوں کے بنوں پر برباد اور نثار کر دیتے ہو۔ قسم ہے مقصودِ کائنات معبودِ مخلوقات کی کہ تم تمام نفیات کے بندوں شیطان کے ہمرادوں سے قہرِ حجاب کی قیامتِ صغریٰ میں اُن تمام وسوسوں۔ وہموں اور تخیلاتی منصوبوں کی افتر اور بناوٹ کے بارے میں ضرور پوچھا جائے گا۔ لہذا اُس ساعتِ جلال کے آنے سے پہلے تمام بناؤٹوں وسوسوں کو چھوڑ کر قلبِ منور کے روحانی قافلوں میں شامل ہو جاؤ۔ جن کو ہر دم صدائے محبوب سے ندا کی جاتی ہے کہ اے روحانی قافلوان منازل میں چل نکلو اور اے دلوں کے شہسوارو اُن مقاماتِ عرفانی کو پانے کے لیے تیز سے تیز تر چلو۔ پہلے منزل گاہِ محبوب کا پتہ لگا لو۔ معرفتِ راہ کے نشانات کا علم حاصل کر لو پھر مرشد سے جدائی اختیار کرو۔ کیونکہ جو شخص علم کے بغیر عبادت و ریاضت کرتا ہے، وہ راہِ معرفت میں افتر کرتا ہے۔ اُس کی اصلاح و درستی مشکل ہے۔ اے صوفیو لا یعلمون کے گردہ سے نکل کر علماءِ شریعت کے نشاناتِ قدم پر چلو۔ کہ اسی پر چل کر وادیِ حیرت میں آسکتے ہو۔ ظاہر میں تم اُن کی تقلید کرو۔ اور باطن میں اُن کی پیروی کرو۔ شریعت میں شاگردِ طریقت میں مرشد بنو۔ تاکہ دو طرفہ سے ایسی غرور ٹوٹے۔ شریعت نورِ الہی کا چراغ ہے اور تصوف تنگ گلیاں۔ اس چراغ کو لے کر چلو۔ اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جو شخص علم کی روشنی میں عمل کرتا ہے اُس کو علمِ لدنی دیا جاتا ہے۔ بغیر چراغِ علم کے ہزار سالہ عابد بھی وَیَجْعَدُونَ لِمَا لَا یَعْنُون کے شیطانی گردہ میں ہوتا ہے۔ اُس کی تمام عبادت و ریاضت نَصِیبًا مَتَّارًا مَقْنَمُہُم بن جاتی ہے کہ عبادتِ رب کی ہے مگر اندہ درگاہ ہوتی ہے چالیس دن رب تعالیٰ سے خالص ہو جاؤ ہر سوالِ اللہ کو چھوڑ دو تاکہ قلب و زبان سے حکمتوں کے چٹنے پھوٹنے لگیں۔ اور دل وادیِ قالب سے آتشِ الہیہ کا نظارہ کرے بندہ عارف کا دل ہر لمحہ پکارتا ہے کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کے جلوے اور تَا اللّٰہُ لَنَسْتَلِیْ کے معرکے میں بستیِ قلب میں ہیں۔ بندے کا دل عرشِ حق ہے جہاں سے آوازِ جلال آتی ہے۔ کہ میں ہی تیرا رب ہوں۔ میری عبادت کر خواہشات کے اہل و عیال اور حیاتِ دنیوی کا صفہ لینے والے وارثوں کو ہٹا دے۔ شہوتوں کی قربتوں سے دو ہو جانا کہ رب کو پہچان لے۔ اے محبوب بندے قلب تیرا ہے اس میں علم میرا ہے جسم تیرا ہے اس پر قرب میرا ہے۔ اعضا تیرے ہیں اس پر ملکیت میری ہے۔ جب یہ واردات ہوں تو نفسِ مارہ کو دوساس کے اجرا کی ہمت نہیں رہتی۔ اور قلب میں کُنْتُ مَقْنَمُہُم کا اندلش ختم ہو جاتا ہے اور لقاءِ دائمی

نصیب ہوتی ہے اور ذکر قلبی جاری ہو جاتا ہے۔ ایسے دل پر اللہ ربانی کے غنچے کھلتے ہیں۔ جن کو انوار کی چادر میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ تب قلب دلیر کو فرعون نفس کے دربار میں کھڑا کیا جاتا ہے اور قلب مسعود کو حکم فرمایا جاتا ہے کہ ان ہواؤں ہوس کے غیر اللہ کو پیغام اذی سنا دے کہ تَاللّٰہِ لَنَسْتَلَنَّ عَنْكَ لُكْنًا تَقْتَرُونَ۔ قسم ہے رب تجلیات کی کہ بناوٹوں اور بد نظریوں و وسوسوں کے باسے میں ضرور پوچھ گچھ کئے جاؤ گے دَيِّعَلُونَ لِلّٰہِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَہٗ وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ۔ وَإِذَا ابْشَرَا أَحَدَهُم بِأَرْسُلِيْ ظَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ۔ یَتَوَادَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءٍ مَّا بُشِّرَ بِہٖ أَلَيْسَ لَکَ عَلٰی ہٰؤُنٍ أَمْرٌ یُّدَسِّسُہٗ فِی الثُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا یَحْكُمُونَ۔ جس شیطانی واسلے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ خالق تعالیٰ کے لیے صرف سجدہ ریزیاں ہی ہیں۔ اور عبادت مخلوق سے اللہ کو نفع ہے سُبْحَنَہٗ۔ ان تمام حاجتوں سے رب تعالیٰ پاک ہے اس ذات بے عیب کو کسی نفع کی حاجت نہیں۔ اور سمجھتے ہیں کہ دنیا کی تمام اشیاء حکومت سلطنت تجارت غمی خوشی ملکی انتظام لباس خوراک رہائش سب کچھ خود اُس کا اپنا ہے۔ ان میں اپنی مانی تدبیریں کرتے ہیں۔ گویا کہ اللہ کا قانون شریعت طریقت۔ اور علما صوفیا صرف مذہبی عبادتوں اور مسجدوں خالق ہوں نکہ ہے۔ ہماری دنیا میں اللہ کا قانون نہیں چلے گا۔ ہم دین کو مسجدوں خالق ہوں سے باہر نہیں آنے دیں گے۔ اپنی تدبیروں کو بلند مضبوط سمجھتے ہیں اور عبادت الہیہ کو کمزور جنس نازک غیر اہم گمان کرتے ہیں۔ اور ان ہی کے اس بُرے نظر ٹٹے کے مطابق جب کبھی دین الہی کا قانون سنایا جائے یا عبادت کا حکم دیا جائے ان میں سے کسی کو تو اُس کے نفس باطنی کا چہرہ غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ اور طبیعت ظاہری اتہاسائی افسردگی کسل مندی سستی کے بہانے تراشتے والا ہے۔ اہل حکم سے اپنے جُثّ باطنی کو چھپاتا پھرتا ہے۔ اُس حکم عبادت اور اداء ریاضت کی وجہ سے جو اُس کے لیے دنیا و آخرت کے لیے شان و عظمت والی خوشخبری ہے اُسی سے گھبراتا ہے کہ کیا کروں۔ سستی کسل مندی سے ادا کروں یا زندگی کی قیمتی سانسوں کو لمحات حیات کو گناہوں کی دلدل میں بربادی کا گڑھا کھود کر ضائع کر دوں۔ خبردار بہت ہی بلا ہے ہلاکت انگیز فیصلہ ہے۔ جو یہ اہل شقاوت کرتے ہیں۔ یہ تو دنیا پرستوں کی کیفیات نفسانی ہیں۔ لیکن اہل اللہ کے عقائد سرمدی یہ ہیں کہ اہم ذات غم دور کرتا ہے۔ مصیبت کو مٹاتا ہے۔ قلب و عقل کی سیاہی کو دہر کرتا ہے اور نور کو عام کرتا ہے کہ ظَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا سے نکل کر صفائی نور میں داخل ہو جاتا ہے۔ اللہ ہی ہر غالب پر غالب ہے۔ اور اہل معرفت مظہر عجائب قدرت ہے۔ سلطنت الہیہ کا قلمرو ہے۔ رب تعالیٰ کی سلطنت بلند ہے اُس کی نشان ارفع ہے دلوں

کا نگہبان ہے۔ ہر بندے کی ہر نیت کو جانتا ہے۔ نفس کی حکمرانی کو بندہ محض کے سینہ باطنی سے وہی جلّ مجدہ ختم فرماتا ہے۔ ظاہر و باطن سے واقف ہے۔ جو اُس کی پناہ میں آجائے وہ اُس کا محفوظ ہے۔ اللہ کا دوست غیر کو نہیں سکتا۔ وہی اللہ تک پہنچتا ہے جو اُس کا راستہ ہے جو اصل باللہ ہوتا ہے وہ قرب حضوری میں زندگی گزارتا ہے۔ جو رب کا مشتاق ہے۔ وہ اُسی سے مانوس ہے۔ اور اشرار سے نفور ہے۔ اور اُغیار سے کنارہ کش ہے۔ اُسی کا وقت صاف ہے۔ اسے بندہ اللہ کے دروازے پر دستک دو۔ اُسی کی پناہ حاصل کرو۔ اسے اللہ سے منہ پھیرنے والو اُس کی طرف دوڑ پڑو۔ کہ جب اُس کے نام کی یہ شان ہے تو مقام ذات کا کیا ہوگا۔ جب دارِ محنت کی یہ تنفا بہت و دارِ نعمت کیسا ہوگا۔ جب بندہ دروازے کی یہ لذت ہے تو جس طالب کے لیے پردے کھل جائیں اُس کی کیا کیفیت ہوگی جب رب کو پکارنے کی یہ لذت ہے۔ تو رب تعالیٰ کے پکارنے کی کیا لذت ہوگی۔ کیسے بُرے ہیں وہ لوگ اور کتنا بُرا ہے اُن کا فیصلہ۔ اسی تقسیم تقدیر سے آشکارا ہوتا ہے کہ اَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مَشَاهِدَاتِ اَنَارِ تَجَلِيَّاتِ سے فرار بہت برا فیصلہ ہے لَذَّائِنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ وہ فتناء باطنی جو کیفیات اسرار اور فیصلہ ہمتار کے نتیجہ آخری کو تسلیم نہیں کرتے اُن کی ہر حالت ہر سانس ہر زمانہ عمر کا ہر لمحہ دنیا و دون میں بُری مثال ہے۔ اور اللہ کے لیے ہی ہمیشہ عالمِ روحانیت میں۔ چمنستانِ محبوبیت میں اعلیٰ مثال ہے۔ وادی طلب کے مسافرانِ طریقت مخلصین بندے ذوق کے ارادوں سے عشق کے قدموں سے اعلیٰ مثالیں قائم فرماتے ہیں۔ شریعت۔ طریقت۔ معرفت۔ حقیقت۔ ظاہر و باطن سب کچھ اللہ ہی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ اور وہی اللہ جلّ مجدہ ہر حق و باطل پر غالب اور ہر مثال میں حکمت والا ہے۔ نبوت۔ ولایت۔ صدیقیت۔ شہیدیت۔ یہ سب اسی کی علمیت قدرت کے اعلیٰ نشان ہیں اور اُسی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ بندہ مومن میں اُسی کی جمال اسرار کی بزرگی کا سمندر ٹھاٹھیں مارتا ہے۔ اسی طرح کہ عارفین مشاہدے میں اور عاشقین صبح و صل کی ساعتوں میں شجر انوار کی شاخوں پر قلب سکون سے اپنے دوستِ ازلی کو پکارتے ہیں۔ جب عاشق کے دل میں قرب کی خوشبو پہنچتی ہے تو وہ اپنے اللہ کے ذکر میں محو ہو جاتے ہیں۔ یہ سب تو فیق الہی کی کھل اعلیٰ ہیں۔ غافل پر اُس کی بُری مثال پر افسوس ہے اس کو موت کیسے آئے گی جب کہ اُس نے اپنے رب کو پہچانا ہی نہیں۔ جب اللہ تعالیٰ شربتِ عرفانی کا ایک گھونٹ پلا دیتا ہے تو تجلی شوق کی برق کے چمکنے سے طہر سینہ انتہاء لذت کی بنا پر حرکت میں آ جاتا ہے۔ اور محبوب کے راز کو پا جاتا ہے روح بدن کے

پنجروں کو چھوڑ کر شوق کے بازوؤں سے فضاء عشق میں پرواز کرنے لگتے ہیں۔ لیکن طلب ضعیف کی مثل السوء پر حکمت الہی کے پر عظمت شارین جبر جھپٹ پڑتے ہیں۔ اور شہوات نفسانیہ کے تمام کبوتر مدہوشی کے جنگل میں گر پڑتے ہیں۔ مگر جس کو رب تعالیٰ مثل قدیم پر عزیزیت کا دانہ اور مشاہدے کا پانی عطا فرمادے وہ بچ نکلتا ہے۔ عالمین حواس کے لیے جلال ابدی کی روشنیاں چمکائی جاتی ہیں۔ لیکن عارفین حق کی نگاہوں کے سامنے کمال محبت کے نور کی صنایا سبیاں ہوتی ہیں۔ راہ معرفت میں صدیقی کے قدم وادی سلوک میں خاکستر ہو جاتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ وادی مقدس سے گزر کر منزل قدر پر پہنچنے والے ہیں۔ اہل معرفت کے لیے یہی مثل اعلیٰ ہیں کیونکہ محبوب کائنات عرش کے مطلوب تہنشاہ عرب و عجم کے سایہ دار دامن عافیت میں چین کی نیند سونے والے ہیں۔ اور زندیق کمر کے قدم تیرہ فراق میں جھٹکتے ہیں۔ کیونکہ انقطاع اور جلدائی کے قابل ہیں۔ وہ امانت حیات میں حیانتوں کی بُری مثالیں چھوڑنے والے ہیں۔ اسے بندہ فراق سمجھ لے کہ شکل انسانی میں اسرار غیب میں سے ایک راز پنہاں رکھا گیا ہے۔ جس میں کمال قدرت کا خزانہ ہے۔ جب طالب صادق اس کی جستجو کرتا ہے تو انوار قلب اس کی رہنمائی کرتے ہیں اور وہ مراد کو پایا لیتے ہیں سینہ اعلیٰ میں مثل اعلیٰ کا نشان قائم ہو جاتا ہے۔ لیکن جب زندیق طالب دینا اس راز کی مبالغہ رسانی کی طرف راغب ہوتا ہے تو نفس کے پردوں سے مخالفت کی صداٹیں آتی ہیں۔ اس لیے کاذبین اس چشمہ قدرت پر جانے کا راستہ نہیں پاتے۔ اس لیے کہ اس آخرت پر ان کا ایمان یقین نہیں ہوتا ان کی بے یقینی کی موت مثل السوء بن جاتی ہے۔

وَلَوْ يَؤُخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ

اور اگر پکڑتا اللہ تعالیٰ لوگوں کو وجہ سے ظلم اُن کے نہ چھوڑتا

اور اگر اللہ لوگوں کو اُن کے ظلم پر گرفت کرتا تو زمین پر

عَلَيْهَا مِنْ دَآبَّةٍ وَلٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ اِلٰى اَجَلٍ

پر اُس زمین کوئی چلنے والا اور دیر فرماتا ہے اُن کو تک مدت

کوئی چلنے والا نہیں چھوڑتا لیکن انہیں ایک ٹھیرے وعدے تک بہت

مُسَيِّجًا فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ

مقرر پھر جب آگیا آخری وقت اُن کا نہ ہٹیں گے
دیتا ہے پھر جب اُن کا وعدہ آئے گا نہ ایک گھڑی

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿٦١﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ

ایک ساعت پیچھے اور نہ آگے بڑھیں گے - اور بناتے ہیں لیئے اللہ کے
پیچھے ہٹیں نہ آگے بڑھیں اور اللہ کے لیے وہ ٹھیراتے ہیں

مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ

وہ جس کو خرد ناپسند کرتے ہیں اور چنتی ہیں زبانیں اُن کی جھوٹ کو کہ بیشک
جو اپنے لیے ناگوار ہے اور اُن کی زبانیں جھوٹ کہتی ہیں کہ

لَهُمُ الْحَسَنَىٰ ط لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ

لیے اُن کے بھلائی ہے نہیں ہے شک اس میں کہ لیے اُن کے آگ ہے اور بیشک وہ
اُن کے لیے بھلائی ہے تو آپ ہی ہوا کہ اُن کے لیے آگ ہے اور حد سے

مُفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ

تو جلدی بھیجے ہوئے ہیں قوم اللہ کی البتہ یقیناً بھیجا ہم نے طرف تمام اُمتوں کے
گزارے ہوئے ہیں - خدا کی قسم ہم نے تم سے پہلے کتنی اُمتوں کی طرف

قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ

آپ سے پہلے تو خوبصورت کر دیئے لیے اُن کفار کے شیطان نے عمل اُن کے تو وہی
رسول بھیجے تو شیطان نے اُن کے اُن کی آنکھوں میں بھلے کر دکھائے تو

وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۹۳﴾

مددگار بننا پھرے آج - حالانکہ یسے اُن سب کے عذاب ہے دردناک

آج وہی اُن کا رفیق ہے اور اُن کے یسے دردناک عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار کے عقیدے و اعمال کا ذکر فرمایا گیا تھا جو سراسر معاشرے کے یسے ظلم تھے اب ان آیت میں بتایا گیا اللہ تعالیٰ کی یہ کمال شفقت ہے کہ ظلم پر ان کو جلدی نہیں پکڑتا ٹھیک ہونے کی مہلت عطا فرماتا ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ کافر لوگ بیٹیوں سے نفرت کرتے ہیں جس سے ثابت ہوا تھا کہ بیٹیوں سے نفرت کرنا کفر کی ہی نشانی ہے - اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اُسی چیز کو جس سے خود نفرت کرتے ہیں یہ کفر کی دوسری نشانی ہے تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اپنے تکبر کی بنا پر دنیا کی ہر نعمت کا اپنے آپ کو مستحق سمجھتے ہیں یہاں تک کہ بیٹی سے اسی لیے نفرت کرتے ہیں کہ خود کو بیٹیوں کا مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ اُن کا یہ خیال قطعاً غلط ہے کیونکہ اُن کو دنیوی نعمتیں بھی کسی ذات کے صدقے میں مل رہی ہیں - اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ کافر آخرت کی اچھائیوں اور نعمتوں کا بھی خود کو ہی مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی خیال خام ہے حقیقتاً وہاں اُن کے یسے ناریہ جہنم ہے دنیا میں بعض کفار آخرت کو مانتے ہیں یہ اُن ہی کفار کا ذکر ہے جو آخرت کو مانتے ہیں -

تفسیر نحوی وَلَوْ يُوْاْخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَوَكَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ دَآبَّةٍ وَلٰكِنْ يُّؤَخِّوْهُمْ
رَآئِيَ اَجِدُ مُسْتَشْيًى - فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ
سَاعَةً وَّ لَا يَسْتَنْقِذُوْنَ مِنْ وَّ اُوْسَرِ جَلَمَ - لَوْحِتِ مَشْرُطٌ - يُّوْاْخِذُ - بَابٌ مُّقَاوَلَةٌ كَالْفَاعِلِ
مَضَارِعٌ صِيغَةٌ وَاحِدَةٌ غَائِبٌ اللّٰهُ اس کا فاعل - مصدر ہے مَوَاخِذَةٌ مِّنْ غَضَبٍ سے بنا ہے بمعنی
لینا - پکڑنا - الف لام عہدی ہے لفظ ناس جنسی اسم مفرد ہمسوا جمع - مراد ہیں کافرو ناسق آدمی منصوب
ہے ضم - ہے بجا رہے ہیں ظلم اسم مفرد مصدر ثلاثی مادہ ہے ضم ضمیر جمع غائب مجرور متصل مضارع لہے ظلم مضارع مرکب متانی جلد و مجرور پر
يُّوْاْخِذُ كَالنَّاسِ اس کا مفعول بہ ہے - جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا - مَا تَوَكَّلَ بَابٌ تَصَرُّعٌ فَعْلٌ مَّاضِي مَطْلُوعٌ مُّنتَقِ
صِيغَةٌ وَاحِدَةٌ مَرَكَبَةٌ غَائِبٌ مَّوْضِعٌ مَّضَرٌّ اس کا فاعل - تَوَكَّلَ سے بنا ہے بمعنی چھوڑنا - درگزر کرنا - باقی رکھنا -

یہاں ہر معنی درست ہے۔ علی جاڑہ فوقیت کا حٹا ضمیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل کا مرجع ظاہری ہے یعنی تراب بمعنی زمین۔ یا ذہنی ہے یعنی ارض یہی قول راجح ہے جار مجرور متعلق اول ہے مائرک کا بنیاد پر مبنی کوئی بی وابہ اسم مفرد جامد اس کی فتح ہے دو ابہ بمعنی زمین پر چلنے والا ایک صحیح قول میں دُب مصاعف ثلاثی سے مشتق ہے اسم فاعل مؤنث ہے اس کا لغوی ترجمہ زمین کو روندنے والا۔ منقولی ترجمہ ہے گھوڑا۔ اصلاحی ترجمہ جانور حیران جو پائے حقیقی ترجمہ ہے تمام زمین پر چلنے والے انسان حیران کیڑے مکوڑے۔ مہازی ترجمہ ہے مل جل جانے والا اس معنی سے بیانی میں چلنے والیاں مچھلیاں بھی وابہ میں شامل ہیں (وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّرَافِ) مچھلی کے علاوہ باقی دریائی سمندری جانور۔ خشکی میں شامل ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے مائرک کا واو عاطفہ زائدہ لکن حرف عطف استدرکیہ۔ ایک قول میں اس کے الٹ ہے یُوخَّرُ۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب صُو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے مضم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر مفعول بہ الی جاڑہ انتہاء غائب کے لیے اَجَلِ اسم مفعول۔ جاہد کاہ متکلم بمعنی مدت۔ معین وقت۔ موصوف۔ مسمیٰ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ تَسْمِيَةٌ۔ تَسْمِيَةٌ ہے سَمُو سے بنا ہے بمعنی نام رکھنا۔ بحالت کسرہ کیونکہ صفت تابع ہے موصوف صفت مجرور ہے متعلق ہے یُوخَّرُ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ مائرک جملہ فعلیہ معطوف علیہ کا پھر دونوں مل کر جزاء شرط ہوئے۔ ف حرف عطف بمعنی لیکن۔ اِذَا حرف شرط جاء۔ باب ضرب کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب بمعنی مستقبل جئی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ اَجَلِ۔ اسم مفرد جامد بمعنی مقرر شدہ وقت۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے جاء کا مضم ضمیر مجرور متصل مضارع الیہ عمل مضارع کا فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی لَئِذَا تَرَوْنَهُمْ باب استفعال کا مضارع مستقبل منفی صیغہ جمع مذکر غائب مضم ضمیر غائب اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد تمام الناس مصدر استخار۔ اَخُو سے بنا ہے بمعنی اسیچھے ہٹنا۔ سَاعَةً اسم مفرد جامد مؤنث لفظی بمعنی اقلیل مدت (منٹ تین عرض کی۔ یا ٹیکری عرض ہے بمعنی اچھڑ۔ بحالت فتح ہے طرف ہے۔ واو عاطفہ لَئِذَا تَرَوْنَهُمْ باب استفعال کا فعل مضارع مستقبل منفی مصدر ہے اِسْتَقْدَامُ بمعنی آگے بڑھنا۔ قَوْمُ سے بنا ہے، پیر کو قدم اسی لیے کہتے ہیں کہ اس کے ذریعے انسان حیوان آگے بڑھتا ہے۔ یعنی سبب کو مسبب کا نام دیا گیا۔ یہ فعل اپنے فاعل مضم ضمیر جمع مستتر سے مل کر جس کا مرجع النَّاسُ ہے جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لَئِذَا تَرَوْنَهُمْ پورا جملہ معطوف علیہ اور دونوں جزاء شرط ہوئے اور جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَ يَجْعَلُونَ بَدَلًا مَا يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰی۔ واو ابتدائیہ يَجْعَلُونَ۔ باب فتح کا فعل مضارع معروف مثبت جمع مذکر۔ جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ لام جاڑہ اصناف کا اللہ اسم مفرد جامد مجرور

متعلق ہے یَجْعَلُونَ کا ما اسم موصول یَجْعَلُونَ۔ باب جمع کا مضارع مثبت معروف حال۔ صیغہ جمع غائب مضم صمیر مذکر مستتر اس کا فاعل ہے مرجع کفار مکہ۔ کرہ سے بنا ہے بمعنی ناپسند کرنا۔ نفرت کرنا۔ شریعت جس کو ناپسند کرے اس کو مکروہ اسی معنی سے کہتے ہیں پہلے معنی سے مکروہ تنزیہی اور دوسرے سے تحریمی۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا اور وہ مفعول بہ ہے یَجْعَلُونَ کا۔ واو سر جملہ۔ تَصِفُ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب وَصِفُ سے مشتق ہے مثال واوی ہے بمعنی بیان کرنا کیفیت حالت اور صفت بیان کرنا۔ یہاں پہلے علم معنی مراد ہیں۔ اَلْسِنَتُ۔ اسم جمع مکرر منصرف اس کا واحد ہے لِسَانُ بمعنی جسمانی منہ کی زبان۔ مصناف ہے مضم صمیر جمع اس کا مصناف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے تَصِفُ کا۔ الف لام جنسی۔ یا عہد خارجی کذب اسم حاصل مصدر۔ بمعنی جھوٹی بات۔ ذال کے کسرے نے مبالغہ پیدا کیا۔ یعنی بہت صاف جھوٹ سخت جھوٹ۔ منصوب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ اول ہے تَصِفُ کا۔ یہ فعل متعدی بد و مفعول۔ اَنْ حرف تحقیق۔ لام جارہ اضافت کا۔ مضم صمیر جمع غائب مرجع کفار مکہ۔ مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہد خارجی۔ حُشًی۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مؤنث۔ حُشًی سے مشتق ہے۔ بمعنی عمدہ۔ بہترین۔ فائدہ مند۔ نیکی بھلائی۔ اچھائی۔ کامیابی۔ جنت اچھا انجام۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدمہ ہے اور الحسنی بحالت نصب اسم مؤخر ہے۔ اَنْ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہے تَصِفُ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ اَنْ نَعْمَ الثَّارَ وَ اَتَهُمْ مُّغْرَطُونَ تَاللهِ لَقَدَ اَدْرَسْنَا رِایَ اَمْسٍ مِنْ قَبْلِكَ۔ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ فَفَعَوْا يَتَتَّبِعُهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ۔ لَا جَرَمَ بِاسْم فعل بمعنی حَقاً ماضی مطلق۔ یا حُشًی۔ یعنی یقینی ہے یہ بات۔ اسی کے قائم مقام ہو کر اگلی عبارت اس کا فاعل ہے۔ ایک قول میں یہ فعل غیر متصرف ہے۔ منفی ماضی مطلق ہے۔ واحد مذکر غائب۔ اس طرح کہ لانا فیتہ جرم فعل ماضی بمعنی اُنکے ترجمہ سے نہیں ہے شک یعنی یقیناً۔ تیسرا قول ہے لانی جنس جرم اُس کا اسم اگلی عبارت اس کی خبر ہے۔ ہماری ترکیب پہلے قول پر ہے۔ اَنْ حرف تحقیق لکم جار مجرور متعلق ہے۔ ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہد ذہنی نار اسم مفرد جاید بمعنی آگ ملو ہے جہنم۔ بحالت نصب ہے اسم مؤخر ہے اَنْ کا ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدمہ ہے اَنْ کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ اَنْ حرف مشبہ مضم صمیر اُس کا اسم منصوب متصل ہے۔ مُغْرَطُونَ۔ باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِفْرَاطاً بمعنی حد سے بڑھنا۔ فَرَطاً

سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے اپنے اصلی ٹھکانے اور حیثیت کے مقام پر نہ رہنا۔ نہ ٹھہرنا۔
 پیچھے رہنے کا نام تفریط ہے آگے بڑھ جانے کا نام افراط ہے۔ کچھ سامان کسی منزل کسی جگہ اپنے جانے
 سے پہلے بھیجتے کو بھی افراط کہتے ہیں۔ اندازے کے وقت سے پہلے کسی کام کے ہونے یا کسی کے آنے
 کو افراط کہا جاتا ہے۔ اور لیٹ ہونے کو تفریط۔ یہاں مراد یا حد سے بڑھنا ہے یا عذاب میں جلدی
 جانا ہے۔ مہم ضمیر اس میں نائب فاعل ہے۔ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے اُن کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف
 اور سب عطف فاعل ہے لا جرّم کا۔ ت جارہ قسیمہ۔ اللہ مجرور جار مجرور متعلق ہے اُقیم فعل پوشیدہ
 کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ لام کے ابتدائیہ قَدْ اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع متکلم ہے مخاطب اللہ تعالیٰ
 ناصیر فاعل ہے الی جارہ انتہاء غایت کے لیے اُمّ۔ اسم جمع مکسر متصرف اس کا واحد ہے اُمّت
 یعنی قوم۔ گردہ جماعت۔ مجرور ہے۔ متعلق اول ہے قَدْ اَرْسَلْنَا کا۔ من جارہ بیانیہ۔ یا زائدہ
 قبل اسم ظرف معرب ممکن ہے۔ مجرور ہے۔ مضاف ہے لک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع ہے
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق دوم ہے
 قَدْ اَرْسَلْنَا۔ کے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ف عاطفہ تعقیبیہ زین باب تفصیل کا
 فعل ماضی مطلق۔ مثبت معروف اس کا مصدر تَوَيَّيْتُ۔ زین اور زَيْنَتْ سے بنا ہے۔ یعنی۔ سجانا۔
 فیشن کرنا۔ خوبصورت کرنا۔ (میک اپ) لام جارہ نفع کا مہم ضمیر سے مراد کفار سابقہ الشیطان الف لام
 معرفہ کا ہمدی شطن یا شیطا سے بنا ہے شطن بمعنی شرارتی شیطان بمعنی راندہ ہونا اسی سے ہے
 شطا العرب یعنی عرب کا کنارہ شیطان سے مراد ہے ابلیس۔ مرفوع ہے فاعل ہے زین کا یہ فعل جملہ
 فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ قَدْ اَرْسَلْنَا جملہ عاطفہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ پھر دونوں جملہ قسیمہ ہو گئے۔ ف
 سببیہ بمعنی لہذا ہو مبتدا ولی۔ اسم مفرد جامد بمعنی۔ ساتھی۔ دوست۔ قریبی۔ مددگار۔ دالی وارث۔
 پیشرو۔ یہاں مراد ساتھی ہے۔ یا یہ جملہ طنزیہ ہے تب بمعنی مددگار ہوگا۔ الف لام معرفہ کا برے تخصیص
 یوم اسم مفرد جامد بمعنی دن مطلقہ۔ مگر الف لام تخصیصی نے آج کے معنی میں کر دیا مراد ہے قیامت کا دن
 ظریفہ حال ہے ولی کا۔ مرکب اضافی ذوالحال سے حال مل کر خبر ہے مبتدا کی پھر جملہ اسمیہ ہے۔
 واو سر جملہ۔ لہم جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا۔ موجود اپنے فعل فاعل سے مل کر شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے۔ عذاب اسم مفرد جامد بمعنی سزا موصوف ہے۔ الیم صفت مشبہ مبالغہ
 کے لیے الیم سے بنا ہے بمعنی دردناک صفت ہے عذاب کی موصوف صفت مل کر مبتدا ہوا خبر مقدم
 سے مل کر جملہ اسمیہ ہوا۔

تفسیر عالمیانہ

وَكُونُوا إِخْوًا خِذُوا اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكُوا جَنَّتِيهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ
يَوْمَ أَخْرَجُهُمْ إِيَّاهُ أَجَلٌ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ اور اگر رب تعالیٰ ان لوگوں کو پکڑتا جن کو دنیا کی آبادی کے لیے پیدا فرمایا ہے ان کے ظلم۔ یعنی کفر۔ شرک۔ بدکاری۔ جرائم فسق و فجور۔ فساد و نقصان۔ شرارتوں علوتوں۔ گستاخوں کی بنا پر۔ تو پھر باقی اس زمین پر چلنے والی مخلوق کو بھی زمین پر چھوڑتا۔ یعنی نہ رہنے دیتا خیال رہے کہ انسان سے پہلے جنات کو زمین کی آبادی کے لیے پیدا کیا گیا پھر جنات کو دیرانوں میں آباد فرمایا اور ساری زمین خشکی و تری بحر و نہر پر انسان کی آبادی و حکمرانی مقرر اور ثابت و قائم فرمائی۔ انسان ہی کے دم قدم سے ساری دنیا کی رونق ترقی اور آبادی ہے۔

انبیاء و کرام بھی ان ہی انسانوں کو سمجھانے پڑھانے سکھانے بندہ بننے کے لیے مبعوث فرمائے جاتے ہیں۔ اور باقی تمام جانور حیوانات چرند و پرند و درند۔ گھریلو۔ وحشی۔ تشکاریات۔ کیڑے۔ مکوڑے۔ حشرات۔ جنگلی۔ غیر جنگلی۔ ہوائی۔ فضائی۔ آبی۔ سمندری۔ انسانی فائدوں کے لیے ہی پیدا فرمائے گئے۔ فرمایا یہ جارہا ہے کہ اگر کفار و فساد کو ہم عذاب و سزا میں جلدی پکڑ لیتے اور ہلاک و فنا کر دیتے تو باقی زمین پر رہائشی مخلوق کو بھی نہ چھوڑتے۔ اور زمین نہ رہنے دیتے۔

انبیاء و کرام علیہم السلام کو اس لیے کہ جو ان کے آنے کا مقصد ہے وہ باقی نہ رہتا۔ اس لیے ہم ان کو بھی اپنی ہوا و رحمت میں واپس بلا لیتے اور باقی انبیاء کو زمین پر آنے ہی نہ دیتے۔ لیکن حیوانات کو اللہ تعالیٰ اس لیے ختم کر دیتا کہ ان سے فائدہ لینے والے ہی نہ رہتے تو پھر ان کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی۔ دنیا تو ساری خالی کر دی جاتی مگر طریقے مختلف اس طرح کہ کفار کو عذاب سے پکڑا اور اخذ کر کے فساد کو سزا سے گرفت کر کے۔ انبیاء و کرام سے ترک دنیا کرنا واپس بلا لیا جاتا اگرچہ بذریعہ وفات اس لیے کہ اللہ کے مقرب بارگاہ بندوں کی وفات مواخذہ اور پکڑ نہیں بلکہ ترک زمین ہے۔ حیوانات کی پیدائش کا سلسلہ بند کر کے۔ اور نیک بندوں اولیاء اللہ علماء و زاہدین عابدین کی ولایت بند کر کے کہ کفار و فساد کی ہلاکت سے سلسلہ نسل و تولید ختم ہو جاتا۔ دنیا کو خالی کرنے کے یہ مختلف طریقے بیان کرنے کے لیے ظالموں کی اصل نسل ختم کرنے کے لیے اخذ اللہ۔ ارشاد ہوا اور باقی نیک۔ بیگناہ مخلوق کے زمین سے اٹھانے کے لیے ناکرک ارشاد ہوا۔ ہماری اس تفسیر سے وہ تمام اعتراضات۔ سوالات۔ اور یہودہ عقائد ختم ہو گئے جو گستاخی بے ادب۔ لافنی۔ خارجی۔ معتزلی۔ قدریہ۔ جبریہ باطل فرقے کرتے ہیں۔ کسی نے کہا معاذ اللہ انبیاء و کرام بھی

ظلم کرتے ہیں اس لیے کہ النَّاسُ اور بَظُلْمِهِمْ میں وہ بھی شامل ہیں۔ کسی نے کہا کہ انسانوں کے ظلم کی وجہ سے جانوروں کو ہلاک کرنا۔ اللہ کا ظلم ہے معاذ اللہ غرض کہ قرآن مجید میں اندھی اور جلیل القدر عقل دروڑانے سے اسی قسم کی بد عقیدگیاں اور بے دینیاں جنم لیتی ہیں۔ ان اعتراضوں کا ذکر تفسیر کبیر اور مظہری میں بیان کیا گیا ہے ایک تفسیری قول میں النَّاسُ سے مراد بھی صرف کفار ہیں اور مَا تَذَكَّرُ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَاتَةٍ سے بھی صرف کفار ہی مراد ہیں۔ جلدی پکڑ نہ فرمانے کا ذکر ہے۔ مگر بالکل آزاد نہ چھوڑا جائے گا بلکہ مقررہ موت یا قیامت کی مدت آنے پر تمام ظالموں کو ضرور پکڑا جائے گا۔ اللہ جبار قہار سب ظالموں۔ ستمگروں کو یقیناً سخت طریقے سے پکڑ فرمائے گا پھر جب وہ پکڑ کا وقت معین آ جائے گا تب یہ ظالم ایک ساعت ایک منٹ۔ ذرہ برابر نہ آگے بڑھیں گے کہ ایک لمحہ بھی ان کی زندگی زیادہ ہو جائے نہ ایک سانس پہلے مر سکیں گے۔ اگرچہ عذاب موت دیکھ کر۔ وہ بدکار خواہش کریں گے کہ کاش اُس آتے ہوئے عذاب سے پہلے مر جائیں۔ اور عذاب سے ہٹ کر گزر جائیں۔ یا کچھ دن اور زندگی مل جائے اور اس عذاب کی تکلیف سے بچے رہیں۔ یا آگے پیچھے ہونے کا معنی یہ ہے کہ جسمانی طور پر ہم اس موت کے راستے سے ادھر ادھر ہو جائیں تاکہ عذاب اپنے معین پابند راستے سے گزر جائے۔ مگر اس طرح کی کوئی خواہش پوری نہ ہو سکے گی۔ خیال رہے کہ دابہ ہر اس جانور انسانی یا حیوانی کو کہتے ہیں جو اپنے پیر پنچے رکھتا ہو۔ خواہ پانی میں رہنے والا ہو یا خشکی پر۔ چھوٹا ہو یا بڑا۔ محققین اور ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ جتنے جاندار زمین پر مع ہوائی فضائی کے بستے ہیں اس سے دس گنا زیادہ مخلوق سمندری رہتی ہے۔ لیکن سمندر کا اصل باشندہ صرف پھلی ہے۔ یعنی پھلی پانی کے بغیر چند منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جس طرح کہ خشکی کے باشندے چند منٹ پانی میں نہیں رہ سکتے۔ باقی سمندری مخلوق پانی میں رہتی ہے اور خشکی میں بھی۔ نیز سمندری سب سے زیادہ تعداد پھلی کی ہے باقی مخلوق آٹے میں نمک کے برابر۔ اسی لیے فقہاء اسلام نے صرف پھلی کو ہی صید بحریہ اور حیوان بحریہ کا لقب دیا ہے اور باقی سمندری جانوروں کو عمید بحریہ میں شامل نہیں مانا۔ اس کی مزید تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد اول میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ مجازی طور پر دابہ سمندری جانوروں میں صرف پھلی کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہی اپنی تیز رفتاری کی بنا پر پانی کو روندتی اور ہل چل مچاتی ہیں۔ جس طرح کہ پھلوں میں آم کی ایک ہزار قسمیں ہیں اور کیتروں میں سانپ کی بارہ ہزار قسمیں ہیں اسی طرح پھلی کی چالیس ہزار اقسام اب تک دریافت ہو چکی ہیں۔ چھوٹی سے چھوٹی پھلی کچھ کے برابر ہوتی ہے۔ اور بڑی پھلی بحری جہاز یا بڑی

یہ حسنی یعنی جنت میں داخل ہونے کا فاسد گمان رکھتا۔ حالانکہ یقینی حقیقت یہ ہے کہ ان کفار کے لیے دائمی ابدی جہنم اور آگ ہے۔ اور بیشک وہ حد سے بڑھے ہوئے ہیں۔ چونکہ لفظ مُفَرِّطُونَ کی قرئت میں تین قول ہیں۔ اس لیے ان کی تین تفسیریں ہیں۔ ۱۔ مُفَرِّطُونَ۔ بمعنی حد سے بڑھے ہوئے جہنم میں ابدی چھوڑے ہوئے بھلائے ہوئے۔ یا جلدی ڈالے ہوئے۔ ۲۔ مُفَرِّطُونَ بمعنی عبادت اور فرماں برداری سے دور ہٹنے والے احکام الہیہ کو ضائع کرنے والے عمر برباد کرنے والے۔ انبیاء کرام کی بے ادبیاں کرنے والے۔ ۳۔ مُفَرِّطُونَ۔ بمعنی غلط اور خیالی عقیدے بنانے والے تَاٰتِیَہٗ نَقَدَ اَرْسَنًا اٰتِیَ اُمِّہٖ مِنْ قَبْلِکَ فَزَیِّنَ لَہُمُ الشَّیْطٰنُ اَعْمَالَہُمْ فَہُوَ وَ لَیْسَ لَہُمْ اَلْیَوْمَ وَلَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ اللہ کی قسم ان کفار کا یہ طریقہ آج سے نہیں پہلے زمانوں سے ہوتا چلا آیا ہے اور ہر قوم کے پاس ہم نے ایک ایک نبی علیہ السلام بھیجا آپ سے پہلے تمام انسانوں کے پاس اور ہمارے ان نبیوں نے ہر طرح سے ان کو ساری ساری عمر سمجھلایا۔ راہِ حق بتایا۔ اور رب کے قرب میں بلایا مگر ان کے لیے تو ابلیس شیطان نے ان کے ہی بد عمل غلط عقیدے کو بصورت کر دیئے تھے ان کے دل میں شیطان نے یہی بات ڈال دی تھی تم جو کرسے ہو نہایت درست ہے۔ اور جس طرح دنیا میں شیطان ان کو اپنے پیچھے لگائے پھرتا تھا آج قیامت میں بھی وہی ان کے کام بنھالے وہی ان کو مدد دے جہاں سے چاہے آج اللہ رسول کی طرف سے کوئی بھی ان کفار کا مددگار نہ ہوگا۔ رب تعالیٰ کی طرف سے تو ان کے لیے دردناک ذلت آمیز عذاب ہی ہے۔ جو کسی صورت ٹل نہیں سکتا شیطان بھی زور لگا کر دیکھ لے بلکہ وہ تو خود بھی اُس ہی عذاب میں مرا پڑا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے یہ دارالعمل ہے یہاں ہر شخص کو ڈھیل ملی ہوئی ہے اس لیے ڈھیل سے ناجائز فائدہ نہیں اٹھانا چاہیئے۔ نہ یہاں کی چھوٹ کو اپنی سچائی کی دلیل بنایا جائے یہ فائدہ دیکھ کر تَوَخَّرُہُمْ رَاٰیَہُمْ سے حاصل ہوا۔ یہ آیت ہر کافر و فاسق کے لیے لمحہ فکریہ ہے دوسرا فائدہ۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ گناہ گار کے گناہوں کی سزا وبال اور مصیبت کے پیٹ میں بیگناہ بھی آجاتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے کہ چور کے ساتھ اُس کی لگوئی بھی پکڑی جاتی ہے یا جیسے کہا جاتا ہے کہ گندم کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں لہذا کسی نیک مخلص کو کسی تکلیف میں دیکھ کر مغضوب نہیں کہا جاسکتا یہ فائدہ مَا تَرَکَ عَلَیْہَا مِنْ دَآبَجَہٗ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سب سے خطرناک یہ بات ہے کہ انسان گناہ کو نیکی سمجھنے لگے۔ یا ناجائز

کو جائز سمجھنے لگ جائے یہی کفر ہے۔ گناہ کو گناہ سمجھ کر ہی کرنا گناہگار اور فاسق فاجر بنانا ہے لیکن گناہ کو نیکی سمجھنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ فزین لہم الشیطن اعماکم سے حاصل ہوا۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ حرام اور ناجائز جرم ظلم ہے ہر شخص اس کو برا سمجھتا ہے ہر قانون میں اس کی سزا ہے دیوی قانون بھی ظلم کو برا سمجھتا ہے۔ خواہ وہ عملی ہو یا بدعتی۔ حقوق العباد میں ہو یا حقوق اللہ میں یا ظلم نفسی ہو۔ بہر حال حرام ہے یہ مسئلہ و تویؤ اخذ اللہ الناس بظلمہم سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ نے اپنی پکڑ کی وجہ ظلم قرار دی۔ دوسرا مسئلہ۔ تقدیر و قسم کی ہے۔ تقدیر مبہم ہے تقدیر مطلق۔ تقدیر مبہم کبھی بدل نہیں سکتی۔ ہاں تقدیر مطلق دعا و معجزے اور کرامات اولیاء اللہ سے بدل سکتی ہے یہ مسئلہ لایستأخرون ساعة ان فرطنے سے مستنبط ہوا۔ گیارہویں صدی کے مجدد حضرت سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پہلا قول یہی ہے۔ لیکن بعد کا ایک قول مذکور ہے کہ مبہم بھی مل سکتی ہے اور خود اپنی ایک دعا کا ذکر فرماتے ہیں کہ میری دعا سے تقدیر بدل گئی۔ مگر یہ درست نہیں ہے قرآن و حدیث کے خلاف ہے جس کو مجدد صاحب تقدیر مبہم سمجھتے ہیں وہ بھی تقدیر مطلق ہی تھی۔ واللہ اعلم۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ انبیاء معصوم نہیں ہوتے اور وہ گناہ پر قادر ہوتے ہیں۔ بلکہ ان سے گناہ سرزد ہوتے ہیں۔ (بعض بے دین) یہی اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا۔ اگر اللہ چاہتا تو کسی بھی زمین پر چلنے والے کو نہ چھوڑتا اس کے ظلم کی وجہ سے۔ اور چونکہ انبیاء و بھی انسان ہیں اور زمین پر چلتے ہیں۔ اس لیے ان سے ظلم سرزد ہوتا ہے۔ جواب۔ معترض نے جس طرح اپنی بدعتی عقیدگی اور کفر کو بچانے کے لیے ترجمہ غلط کیا ہے۔ اس سے تو واقعی یہ اعتراض بن جاتا ہے مگر اس کا صحیح ترجمہ اور سچی تفسیر اعتراض پڑنے نہیں دیتی۔ جیسا کہ ہم نے تفسیر عالمانہ میں وضاحت کر دی ہے۔ لیکن اس اعتراض کی صورت میں اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا الزامی جواب تو یہ ہے۔ پھر تو تمام جانور حیوانات چرندے پرندے کیڑے کوڑے بھی ظالم فاسق فاجر اور کافر ٹھہرتے ہیں۔ حالانکہ ان کو کوئی شخص کافر یا فاسق نہیں کہتا تو یہ بھی چلتے ہیں اور یہ بھی دانتہ ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ظلم کا تعارف صرف انسان سے ہے۔ اور انسان سے کل انسان مراد نہیں۔ اس پر الف لام عہدی خصوصی ہے۔ اور صرف کفر فسق شے ظالم مراد ہیں۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ اگر اللہ کافر فاسق کو ان کے ظلم کی وجہ

سے پکڑتا تو باقی دوسرے زمین پر پلنے والوں کو بھی زمین پر بندہ رہنے دیتا۔ اور اس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں بتا دی گئی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ظالموں کے ظلم کی وجہ سے اگر رب تعالیٰ پکڑ فرماتا تو پھر کسی دوسرے دابہ کو بھی نہ چھوڑتا۔ گویا ظلم ایک کرے اور سب کو ملے۔ بیگناہوں کو ہلاک کرنا۔ اور سزا دینا تو بذاتِ خود ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ظلم محال ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔

۱۔ حیوانات اور کیڑے مکوڑوں کو ہلاک کرنا ظلم نہیں۔ دیکھو دن رات ہم چوپائے ذبح کر کے کھا جاتے ہیں اور خود اسلام نے بہت موقعوں پر ذبح کرنے کا حکم دیا ہے۔ صفائی کے لیے یا دوائی بنانے کے لیے کیڑے مکوڑے مارے جلتے ہیں یہ بھی ظلم نہیں۔ ۲۔ رہا بیگناہ انسان کا کسی ناگہانی عذاب سے ہلاک ہونا تو وہ سزا نہیں بلکہ نیک آدمی کے درجاتِ آخری کا سبب بن جلتے ہیں۔ ۳۔ نیز اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا کُل مالکِ ازلِ ابدی ہے۔ اور اپنی ملکیت میں تصرف کرنا خواہ کسی طرح سے ہو ظلم نہیں ہوتا۔

۴۔ **یَسْتَعْزِزُ** اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَذَوُّ يُؤْخِذُ** اللہ یعنی اگر اللہ تعالیٰ ظالموں کو پکڑتا۔ تو ایسا ہوتا اور نحوی قواعد کے مطابق تو نفی کرتا ہے شرط کی۔ تو ثابت ہوا کہ انسان ظلم تو کرتا ہے مگر رب تعالیٰ پکڑتا نہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ظلم اچھی چیز ہے۔ اور اگر ظلم برا ہے تو ظلم کے باوجود نہ پکڑنا برائی کو پھیلانا ہے۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔ جواب۔ ظلم بہر کیف بُرا ہے اور باری تعالیٰ نے ہی اُس کو بلا قرار دیا ہے۔ لیکن اس کی سزا اس دنیا میں نہیں۔ یہ دنیا ایسے بڑے جرم کی سزا کے لیے کافی نہیں تھی۔ اس لیے بعد قیامت لمبا زمانہ اس کے لیے منتخب فرمایا۔ یہاں **لَوْ يُؤْخِذُ** کا مطلب ہے کہ اگر دنیا میں پکڑ فرماتا چاہتا تو ایسا ہوتا مطلق پکڑ کی نفی نہیں ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **مَا تَوَكَّلْ عَلَيْهَا** اس کا ضمیر کا مرجع تمام مفسرین کے نزدیک زمین ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے لفظ **اَرْضٍ** نہیں آیا اور پہلے مرجع ضمیر سے پہلے ہوتا ہے **اِنْشَاءً** تا جائز ہے۔ تو یہاں ایسا کیوں ہوا۔ ۵۔ جواب۔ اس لیے کہ مرجعِ دو قسم کا ہوتا ہے ایک مرجع ظاہری دوم مرجع ذہنی۔ جب کبھی اشارۃً یا کنایۃً جملے میں کوئی ایسی چیز ہو جو مرجع کی نشاندہی کر رہی ہو تو وہاں مرجع ظاہری لانا کوئی ضروری نہیں ہوتا۔ اس کی مثالیں قرآن مجید، حدیث پاک اور عربی شعراء کے کلام میں بہت موجود ہیں۔ جیسے کہ **اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي نَجْدٍ الْغَدِيرِ**۔ نزول چونکہ قرآن مجید کا ہو رہا تھا اس لیے گہ کا ذہنی مرجع **اَنْزَلْنَاهُ** سے سمجھ آگیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ **دَابَّةً** اصطلاحاً کہتے ہی اُس کو ہیں جو زمین پر چلتا ہے۔ لہذا لفظ **دَابَّةً** سے ثابت ہو گیا کہ اس کا ذہنی مرجع زمین ہی ہے۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۶۷ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ

اور نہ اتاری ہم نے اوپر آپ کے کتاب مگر اس لیے کہ کھول دو تم لیے اُنکے
اور ہم نے تم پر یہ کتاب نہ اتاری مگر اس لیے کہ تم لوگوں پر روشن کرو

الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ لَاهُدِيَ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ

وہ حقیقت اختلاف کیا انہوں نے میں جس اور ہدایت اور رحمت تو یہ کتاب لیے اُن لوگوں کے ہے
جس بات میں اختلاف کریں اور ہدایت اور رحمت ایمان والوں کے

يُؤْمِنُونَ ۝۴۳ وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا

جو ایمان لاتے ہیں اور اللہ نے نازل فرمایا طرن سے آسمان کے پانی تو زندہ کیا
یہ اور اللہ نے آسمان سے پانی اتارا تو اس سے زمین کو زندہ کر دیا

بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

ذریعے اُس کے زمین کو مرزہ بعد مرنے کے اُس کے بیشک، اُس میں البتہ کرشمہ قدرت ہے یہ
اُس کے مرے پیچھے بیشک اس میں نشانی ہے

لِّقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ۝۴۴ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ

اس قوم کے جو سنتے ہیں اور بیشک یہ تمہارے میں چرواہوں
اُن کو جو کان رکھتے ہیں اور بیشک تمہارے لیے، چوپایوں میں

لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ ۚ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ

البتہ مقام نور ہے پلاتے ہیں ہم اُس سے جو میں ہے پیٹوں اُن کے سے درمیان گوبر
نگاہ حاصل ہونے کی جگہ ہے ہم تمہیں پلاتے ہیں اس چیز میں سے جو اُن کے پیٹ میں ہے گوبر

وَذَرْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿۴۶﴾ وَمِنْ

اور خون دودھ خالص خوشگوار لیے پینے والوں کے اور سے
خون کے بیج میں سے خالص دودھ گلے سے سہل اُترتا پینے والوں کے لیے۔ اور

ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ

پھلوں کھجور اور انگور بناتے ہو تم سے اُس

کھجور اور انگور کے پھلوں میں سے کہ اُس سے نبیذ بناتے ہو

سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

نبیذ اور پھورے کشمیش کا اچھا رزق بیشک میں اُس البتہ نشانی ہے

اور اچھا رزق بیشک اس میں نشانی ہے

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۴۷﴾

کیٹے لوگوں جو عقل رکھتے ہیں

عقل والوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اگر اللہ چاہتا تو ظالموں کو اُن کے ظلم کی وجہ سے

بہت جلدی پکڑ لیتا مگر ایسا نہیں فرماتا۔ اب ان آیتوں میں اس ڈھیل اور نہ پکڑنے کی وجہ بتائی جا رہی

ہے۔ کہ ہم نے رحمت و ہدایت کا ہی ارادہ فرمایا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر

ایک کے لیے ایک مدت مقرر ہے اس سے پہلے کسی کو فنا نہ کیا جائے گا۔ اب ان آیتوں میں اس کی

وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ یہ زندگی کی مہلت آیت البیہ کو سمجھنے سننے کے لیے دی گئی ہے۔

تعلق۔ پچھلی آیت میں ذکر ہوا تھا ہم نے اپنے بہت ادبیا مختلف دفتوں میں مختلف قوموں کی

کے بھیجے جو اُن کی آخرت اور دنیا درست کرنے کے لیے تشریف لائے مگر شیطان نے اُن کی

بد عملیوں بد کاریوں کو ان کے سامنے بھلا کر دکھایا۔ اب ان آیت میں دوسری آسمانی نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا جس سے ان کی زندگی کی صحت و تندرستی ہوتا تھا مگر ان کی بے عقلیوں نے اس کو بھی نہ پہچانا۔

تفسیر نحوی

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً يُقَوْمُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ وَادُّسَّرَ جِلْدَهُ ۚ مَا أَنزَلْنَا

باب افعال کا فعل باضی متفی معروف مطلق صیغہ جمع تکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ علی استعلائیہ۔ ضمیر واحد حاضر مجرور متصل اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق فعل کا۔ الف لام عید خارجی کتاب بروزن فعال ثلاثی مصدر ہے۔ بمعنی مکتوب اسم مفعول یعنی لکھی ہوئی مراد قرآن مجید ہے۔ الّا۔ حرف استثنا مفرغ۔ اس نے سابقہ نفی کو ختم کیا۔ لام مکسورہ ابتدائیہ اس لام میں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ تبیین۔ باب تفعیل کا فعل مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے خطاب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ منصوب ہے اسی لام کے تعلیلیہ کے ان مقدّمہ سے مصدر ہے تبیین۔ بمعنی بیان کرنا ظاہر کرنا۔ صاف صاف سنا دینا۔ بنیٰ سے بنا ہے۔ لام جارہ مفعولیت کا ضم ضمیر جمع غائب مجرور متصل مرجع عام کافر لوگ ہیں یا یہود و نصاریٰ ضم موصوف ہے یا بیدل منہ ہے۔ الذی اسم موصول واحد مذکر۔ اس کی صفت ہے یا بیدل ہے۔ اختلفوا باب افعال کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اختلفت خلف سے بنا ہے۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ رائے اور نظریہ بدانا۔ مخالفت کرنا۔ فی جارہ ظرفیہ۔ ظرف مجازی کے لیے ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع دین ہے جار مجرور متعلق ہے اختلفوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ موصول صلہ صفت ہے ضم ضمیر کی وہ جار مجرور ہو کر متعلق ہے لتبین کا۔ واو عاطفہ ہدای۔ اسم مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر ہے یعنی ہدایت۔ یا یہ مصدر بمعنی ہادی ہے واو عاطفہ رحمۃ اسم مفرد جامد بمعنی شفقت دہیے کی چھوٹے پر ہر بانی احسان) لام جارہ۔ ہدای اور رحمۃ۔ دونوں معطوف الکتاب اس لیے دونوں منصوب ہیں اور موصوف ہیں ما بعد کا۔ قوم اسم مفرد لفظی واحد ہے معنوی جمع ہے۔ مجرور ہے لام جارہ سے موصوف یومنون۔ باب افعال کا۔ فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے ایمان ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل بمعنی حال ہے۔ ترجمہ ہے ایمان لاتے ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قوم کی۔ مرکب توصیفی مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل کا ننا کا وہ جملہ اسمیہ تامہ ہو کر معطوف ہے کتاب کا وہ سب مفعول ہے انزلنا کا۔ واو سر جملہ۔ اللہ اسم مفرد جامد بحالت رفع مبتدا ہے۔ انزل باب افعال باضی

مطلق واحد مذکر ھُو ضمیر مستر فاعل مرجع اللہ۔ من جارہ ابتداء غائت معزٰی کے لیے۔ یعنی طرف سے
 الف لام عہدی یا جنسی شماء اسم مفرد جاہد بمعنی ایک آسمان جار مجرور متعلق ہے اَنْزَلَ کا۔ مَاء اسم جاہد
 نکرہ اسم ممکن بحالت فتح سے مفعول بہ اَنْزَلَ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف عاطفہ تعقیبہ
 اُخْیا۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ھُو ضمیر مستر (پوشیدہ) اس کا فاعل مرجع ہے اللہ تعالیٰ
 ب جارہ بسیۃ بمعنی ذریعے ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع مَاء (پانی) ہے۔ الف لام جنسی یا عہدی اَرْض اسم
 مفرد جاہد مؤنث لفظی بمعنی زمین مراد ہے کیسے منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُخْیا کا بعد اسم طرف زالی
 مضان ہے مَوْتَ۔ مصدر یادہ اجوف و آوی ہے بمعنی مرنا۔ مردہ ہونا۔ بے کار ہونا۔ مقصدہ دینا۔
 یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضان ہے ھَا ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع اَرْض۔ مجرور ہے کیونکہ متاثر
 ہے مَوْتَ کا یہ مرکب اضافی مضان الیہ ہے بعد کا اور ظرن ہے اُخْیا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے
 اَنْزَلَ کا۔ معطوف علیہ معطوف سے مل کر خبر ہے مبتدا کی۔ اور جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیۃٌ
 لِّقَوْمٍ یَّسْمَعُوْنَ۔ وَلَا تَلْعَنُوْا فِی الْاَنْعَامِ لَعِبُوْۤہٗ۔ تَسْقِیْکُمْ مِّنْہَا فِیْ بُکُوْنِہُمْ مِنْ اٰیٰتِیْنَ فَرِیْثٌ وَّ دَمٌ یَّسٰخًا یَّصۡبٰ
 سٰکِنًا یَلۡشَرِبُوْنَ۔ اِنَّ حَرۡفِ سَحْقِیۡنِ فِیْ جَارَہِ ظَرَفِ مجازی کے لیے ذٰلِکَ اسم اشارہ بعید کے
 لیے بھی متعلق ہے۔ بنی ہوتا ہے۔ محلاً مجرور متعلق ہے مَوْجُوْدٌ پوشیدہ کا۔ اور وہ ثبہ جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ لام ابتدائیہ تاکیدیہ آیۃ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بحالت نصب اسم مؤنث ہے۔ ماقبل
 اِنَّ کا۔ اور موصوف ہے مابعد کا۔ لام جارہ لفع کا قویم۔ اسم مفرد نکرہ ممکن مجرور ہے لام سے موصوف ہے
 یُسْمَوْنَ اس کی صفت ہے باب سَمِعَ کا فعل مضارع مثبت معرف صیغہ جمع مذکر غائب ھُمْ ضمیر پوشیدہ
 اس کا فاعل مراد ہیں مسلمان لوگ یا عقل والے لوگ۔ سَمِعَ سے بنا ہے بمعنی سنا۔ فعل حال ہے جملہ فعلیہ ہو
 کر صفت ہے یَوْمَ موصوف صفت مجرور ہوا جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل نافعاً یا مفیدۃ کا اور شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے آیۃ کی آیت کے معنی میں علامت نشانی۔ یہاں مراد قدرت کی نشانی ہے۔
 موصوف صفت مل کر اسم مؤنث ہے اِنَّ کا۔ اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ۔
 اِنَّ حرفِ مشبہ لکھ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُوْدٌ کا اور وہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ فی جلدۃ
 ظرفیہ مکانیہ مجازی۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ اَنْعَام۔ اسم جمع مکسر منصرف بمعنی گھریلو چوپائے جانور۔
 اس کا واحد ہے تَغَنَمٌ۔ اصلاً ادنٹ کا جنسی نام ہے۔ اصطلاحاً ہر حلال جانور کو خاص کر چوپائے کو شامل
 مانا گیا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ردم ہے۔ مَوْجُوْدٌ پوشیدہ کا۔ لام کئے ابتدائیہ تاکیدیہ کے لیے ہے
 عِبْرۃ۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی نصیحت کا پڑنا۔ منسوب ہے کیونکہ اسم مؤنث ہے

اَن کا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ نشی۔ باب افعال کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے اسقاء۔ بمعنی بہت کثرت سے پلانا۔ شقی سے بنا ہے بمعنی پلانا۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ بقاعدہ نحوی جب کوئی متعدی مادہ مصدر باب افعال میں آتا ہے تو مبالغہ پیدا ہوتا ہے یعنی ڈبل متعدی۔ سخن ضمیر جمع متکلم مستراس کا فاعل ہے اور کم ضمیر جمع حاضر اس کا مفعول یہ ہے اس لیے سخن مرفوع ہے کم منصوب ہے۔ ہما۔ من جارہ تبعیضہ کا اسم موصولہ مجرور ہے من سے منی جارہ تبعیضہ کا اسم موصولہ مجرور ہے من سے منی جارہ طرفیہ مکانیہ حقیقیہ مبطون جمع کسٹر۔ لطن کی بمعنی پیٹ۔ لغوی ترجمہ بالطن چیز پوشیدہ اشیاء۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے جنس انعام (چوپالیوں دودھ کے جانوروں کی جنس) اس لیے واحد ضمیر لائی گئی مبطونہ میں ضمیر مذکر کی بنا پر سیویہ نحوی نے انعام کو ان مفرد لفظوں میں شمار کیا ہے جو بر وزن افعال ہوتے ہیں اور کچھ نحوی فرماتے ہیں کہ لفظ انعام لفظاً واحد ہے اس لیے یہاں اس کے لیے ضمیر واحد آئی اور یہ لفظ معنی جمع ہے اس لیے سورۃ مومن میں اس کے لیے جمع کی ضمیر آئی یعنی بطور نما۔ ہا ضمیر حیوانات کیلئے جمع ہوتی ہے۔ ہم نے یہاں زجاج نحوی کا قول صحیح مانا ہے۔ یعنی یہ اسم جنس ہے۔ لہذا دونوں قسم کی ضمیریں درست ہیں۔ مضاف الیہ ہے مبطون کا یہ مرکب اضافی مجرور ظرفی ہے۔ اور متعلق ہے موصول جر کر لائق کا پہلا۔ نشقی کا پہلا متعلق جارہ تبعیضہ یا یا یہ میں اسم عربی ظرفی مکانی ہے یعنی یہاں ام عربیوں مکانی درمیان مضاف مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہے فریث اسم مفرد جامد نکرہ بھٹی آنتوں کے اندر موجود گوشت معطوف علیہ ہے واو عاطفہ دوم اسم مفرد نکرہ جامعہ۔ بمعنی خون معطوف ہے۔ یہ سب مضاف الیہ ہیں کا اور وہ مجرور ہے متعلق دوم ہے نشقی کا۔ لبنا۔ اسم مفرد نکرہ جامد معرب موصوف ہے بمعنی دودھ خالص۔ اسم فاعل واحد مذکر مطلق سے بنا ہے بمعنی چھانٹا ہوا نکالا ہوا۔ مخلوط میں سے علیحدہ کیا ہوا یہ اسم فاعل بمعنی مخلص اسم مفعول ہے یا ترجمہ ہے ملاوٹ سے پاک ہونے والا۔ بحالت نصب ہے صفت اول لبنا کی سائفا اسم فاعل باب ضرب سے سیغ سے بنا ہے بمعنی نرمی سے نکلا جانا ایک قول میں سائفا بمعنی لذت سے ملنے میں اترنے والا۔ بحالت نصب۔ صفت دوم ہے لبنا کی۔ لام جارہ نفع کا۔ الشربین۔ الف لام۔ استغراقی۔ شاربین اسم فاعل جمع مذکر شرب سے مشتق ہے بمعنی اپینا۔ بحالت جر ہے لام جارہ سے جار مجرور متعلق ہے۔ سائفا اسم فاعل کے وہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَوًا وَرَبًا قَاسِيًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ۔

واو ضمیر۔ من جارہ تبعیضہ ثمرات جمع موصوف سالم واحد ہے ثمرہ۔ مذکر مثنیٰ اس کی جمع ہے اثمار۔ بمعنی پھل میوہ ہے موصوف ہے۔ انعام جنی نخل جمع سامی ہے نخل کی بمعنی اکھیریں معطوف علیہ واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی۔

اعناب اسم جمع مکثر ہے عنب کی بمعنی انگور۔ مجرور ہے معطوف۔ معطوف علیہ معطوف صفت ہے۔ موصوف

صفت مجرور ہوا اور متعلق ہے پوشیدہ تعلیم کا۔ تَتَّخِذُونَ۔ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف بمعنی فعل حال مصدر ہے اتَّخَذَ۔ بمعنی بنانا۔ اخَذَ سے بنا ہے۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر مستتر اس کا فاعل ہے۔ مِّنْ جَارَہ بعضیت کی ہ ضمیر کا مرجع ثمرات۔ یہ ضمیر واحد مذکر جنسی ہے۔ اس لیے واحد آئی جمع کے لیے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تَتَّخِذُونَ کا سگرا اسم مصدر ہے مگر حاصل مصدر ہے جاہد۔ بمعنی افرحت۔ نشہ۔ مدہوشی۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ معطوف علیہ واو عاطفہ رزقا اسم مفرد جاہد بمعنی غذا۔ موصوف سے حسنا۔ حاصل مصدر ہے بمعنی لذیذ۔ اچھا۔ مفید۔ صفت ہے۔ یہ مرکب توصیفی معطوف تابع ہے سگرا پر اس لیے یہ دونوں اسم منصرب ہیں معطوف علیہ مفعول بہ ہے۔ اسی لیے منسوب ہے تَتَّخِذُونَ۔ پورا جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یا صفت ہوئی اَعْنَاب کی یا بیان ہے ثمرات کا۔ اِنَّ۔ حرف تحقیق۔ فِیْ ذَالِکَ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودٌ پوشیدہ کا۔ وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ آیت۔ اسم مفرد جاہد اسم مؤخر ہے اِنَّ کا۔ لام جارہ نفع کا قویم اسم جاہد بمعنی راستے وار برادری موصوف ہے یَعْقِلُونَ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف باب ضرب سے ہے۔ عقل سے بنا ہے بمعنی سمجھداری ہونا ہم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے قوم کی۔ قوم مجرور سے لام سے۔ جار مجرور متعلق مَوْجُودٌ کا۔

تفسیر عالمات

وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيْهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاَخْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِهَا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَذَكَّرُونَ اور اسے جیب کریم آپ پر یہ کتاب قرآن مجید صرف اس لیے ہم نے نازل کیا ہے تاکہ آپ قیامت تک ہر کافر منکر مشرک کو کھول کھول مفصل بیان فرمادیں وہ تمام اصولی۔ بنیادی باتیں جن میں یہ کفار اپنے دھم و خیالات کی آڑ میں کثیر اختلاف جھگڑے اور مختلف دین مذہب عقیدے بنائے پھر رہے ہیں۔ یہ کتنا عظیم موقع ہے کہ سارے وصیات کو ختم کر کے نبی کے دامن عافیت میں آکر اس قرآن مجید کو پالیں جس میں دل کی گہرائیوں دماغ کی بلندیوں اور عقل کی تابانیوں کیلئے کامل و اکمل ہدایت و رہنمائی ہے اور جسم انسانی عقائد ایمانی کے لیے ظاہر و باطن دنیا و آخرت میں رحمت عظیم۔ راحت ضخیم اور لذات عظیم ہے۔ مگر فقط اسی قوم اور ان ہی پاک باز اہل عقل لوگوں کے لیے جو اپنی سابقہ حماقتوں کو چھوڑ کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہزار دل و جان سے پورا پورا اِن کی ہر ادائیگی پر ایمان لائیں۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا ایک اختلاف تو اہل عقل لوگوں اور کفر لوگوں سے ہی ہے کہ ان کے تمام کفریات بے شمار قسم کے ہوتے ہیں جن کی تفصیل کتب یاخ میں منقول ہے

نیز حدیث پاک میں آتا ہے کہ اَلْكَفَرُ مِلَّةٌ وَاحِدَةٌ یعنی تمام کافر اتحاد اور یکجہ اور مسلم دشمنی میں ایک گروہ ہیں لیکن عقائد فطریات اور عملیات رسم و رواج میں مختلف ہیں اس طرح کہ ہر کافر کا دین علیحدہ ہے یہ اختلاف تو دہمیات پر قائم ہے اور ایک اختلاف مسلمانوں سے وہ چل باتوں میں ہے۔

۱۔ توحید ۲۔ رسالت ۳۔ قیامت ۴۔ تقدیر یہ بنیادی اختلاف ہے۔ ان ہی کے پیمان کا یہاں ذکر ہے اور ان میں سے بھی زیادہ اہم توحید ہے اور اُس کے لیے رسالت بھی اہم مسئلہ ہے گویا کہ توحید وہی معتبر ہے جو رسالت کے دروازے سے آئے۔ قرآن مجید کے ذریعے حدیث پاک نے چھ چیزوں کی وضاحت بیان فرمائی۔

۱۔ توحید ۲۔ حرام ۳۔ حلال ۴۔ جبر ۵۔ شرک ۶۔ کفر ۷۔ عقیقہ ۸۔ چونکہ تمام اسلامیات میں اصل توحید ہے اس لیے قرآن پاک میں متعدد جگہ کے علاوہ اس سورت کی ابتدائی آیت میں بھی اور یہاں بھی بیشتر تمثیل و تذکرے اور مختلف اشیاء کی تخلیق کے ذکر سے ثبوت توحید ہی مقصود ہے۔ شروع سورت میں ۱۔ الہیات ۲۔ نبوت ۳۔ قیامت ۴۔ اجرام فلکیہ ۵۔ خلقتِ انسانی ۶۔ حیوانی ۷۔ پیدائش نباتات ۸۔ دریاؤں کا ذکر ۹۔ زمین کا ذکر اجمالاً ہوا۔ اب ان آیت میں ان ہی اشیاء کا ذکر کچھ تفصیل اور وضاحت سے ہو رہا ہے۔ کہ ارشاد ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ جلّ شانہ نے ہی نازل فرمایا آسمان کی طرف سے بادل کے ذریعے پانی تو اُس کے سبب سے کافی زمانے کی مردہ زمین کو سیکڑوں بہاروں کے ساتھ ایک دم زندہ فرما دیا۔ اور اس عظیم۔ عجیب حیرت انگیز کارنامے میں عقل سے سننے والوں کے لیے بہت دلائل قدرت نشاناتِ الہیہ بلکہ قیامت حشر و نشر کے ثبوت ہیں۔ وہ اس طرح کہ آسمان سے پانی۔ پانی سے زمین کی زندگی یعنی پیداوار نباتات۔

نباتات سے رزقِ انسانی و حیوانی۔ اور رزق سے انسانی حیوانی زندگی کیسی حیرانی ہے کہ میں زمین پر سالہا سال سے بارش نہیں ہوئی ہر چیز چل بخر ہو گئی۔ کہ اچانک اس پر بارش ہوئی اور ہر طرف سے گھاس پھوس پودے نکل پڑے اور طرح طرح کے کیرے مڑی مینڈک نکل پڑے اور شور و غل مچا کہ زمین کی پُر بہار زندگی کی خبریں دیتے لگے۔ کس نے بیج ڈالا۔ کب ڈالا۔ وہ بیج کہاں سونے تھے۔ ہم جو چلتے پھرتے دھیان بے دھیان میں دانے گٹھیاں پھینکتے پھرتے ہیں اور وہ بخر زمین میں لیا میٹ ہو جاتے ہیں۔ ہم نے تو کبھی تفکر ہی نہیں کیا کہ کل موسم بہار میں قدرتِ الہیہ ان گٹھلیوں کو ہی نخلستانِ سرسبز میں تبدیل فرما دے گی۔ یہ نطائے ہم آئے دن کرتے رہتے ہیں اگر ایمان کی آنکھوں سے نہیں کرتے۔ سنتے ہیں مگر انصاف۔ عقل۔ تدبیر۔ تحمل کے قانون سے نہیں

دنیا کی یہی تغیر و تبدل ہر کانر و شکر کو قیامت پر ایمان لانے کے لیے کافی وافی مضبوط دلیل ہے۔ کہ جو رب تعالیٰ سڑی گلی گٹھلیوں بیجوں سے باغ لگا سکتا ہے وہ بت قدر بھر بھری دھنستہ ہڈیوں کو جامہ انسانیت پہنا کر حشر برپا کر سکتا ہے۔ یہاں ایمان اور سننے والی قوم کا ذکر کیا گیا اور مقصد ہے کہ نبی کی بات عقل و تدبر سے سنا اور ایمان لاؤ پھر دنیا کے نظارت سے کر دے تب ہر ورقے و فتریت معرفت کرو گار۔ بن جلے گا۔ آستانہ نبوت سے در ہو کر دیکھنا سنا مثل جانوروں کے دیکھنا سنا ہے وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْوَةً - نَسْتَقِيمُ مِمَّا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّيْبِ بَيْنَ وَ مِنْ تَحْتِ الْفُجْبِلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ - اور بیشک اے تمام انسانو تمہارے لیے ان تمام حرام چوپالیوں میں کتنی بڑی نصیحت ہے۔ حلال چوپالیوں کے پیٹوں میں سے ہم تم کو بھی دودھ پلا دیتے ہیں جو خالص بغیر کسی ملاوٹ کے گو براور خون کے بیج میں سے ہی نکلتا ہوتا ہے۔ اور پینے والوں کے لیے فرصت آمیز لذت بخش نرم گے سے جلدی اترنے والا ہے۔ جسم انسانی و حیوانی خاکی بھی عجیب کارخانہ قدرت ہے۔ دیسے تو ہر موٹھ چوپایہ ہی دودھ پیدا کرتا ہے مگر یہاں حلال چوپالیوں کا خاص کر ذکر ہے کیونکہ حرام دودھ والے جانور کا دودھ نہ کافر پیتے ہیں نہ مسلمان۔ اسی لیے وہ دودھ صرف ان کے بچے ہی کے لائق تھوڑا سا ہوتا ہے۔ حلال دودھ کے جانور چار ہیں ۱۔ اونٹ ۲۔ بھینس ۳۔ گائے ۴۔ بکری۔ بھیڑ اگرچہ حلال ہے مگر اس کا دودھ بہت تھوڑا ہوتا ہے۔ نَسْتَقِيمُ میں شامل نہیں۔ کارخانہ جسم حیوانی میں بارہ اندرونی اعضا ہیں۔ ۱۔ زرخہ ۲۔ معدہ ۳۔ پیچھڑا ۴۔ کلیجی ۵۔ پتہ ۶۔ تلی ۷۔ گردہ ۸۔ مثانہ ۹۔ آنتیں ۱۰۔ رگیں ۱۱۔ پستان ۱۲۔ اوجھڑی۔ جسم کی یہ بارہ بارہ مشینیں دن رات اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں۔ اور انسانی حیوانی غذا کو جسم کے یہ دنی اعضا کے لیے مناسب بناتی ہیں۔ جب حلقوم اور زرخہ کے راستے غذا اندر پہنچتی ہے۔ تو پہلے معدہ اس پر قابض ہوتا ہے۔ وہ اس کو پس کر رکھ دیتا ہے یہ سہم اول ہے۔ اس میں غذا گلتی ہے پھر یہاں سے منتقل ہو کر یہ سب غذا کرش یعنی اوجھڑی میں جاتی ہے یہاں اس فضلہ غذا سے مذکر میں چوگڑہ چیزیں بنتی ہیں اور موٹھ میں پندرہ چیزیں بنتی ہیں ۱۔ بول ۲۔ براز۔ ۳۔ چربی ۴۔ منی ۵۔ مزی ۶۔ ودی ۷۔ تھوک ۸۔ پسینہ ۹۔ بلغم ۱۰۔ غدود ۱۱۔ صفراء ۱۲۔ سوداء ۱۳۔ خون ۱۴۔ پرپ ریشہ۔ اور موٹھ میں دودھ بھی بنتا ہے۔ کلیجی کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ غذا کے اجزاء کثیفہ کو جذب کر سکتی ہے اجزاء لطیفہ کو نہیں۔ اور آنتیں اجزاء لطیفہ کو جذب کر لیتی ہیں

کشفہ کو نہیں کبھی خون بتاتی ہے یہ اوپر جمع ہوتا ہے اور برازیہ نیچے بیٹھ جاتا ہے اسی کو قوت کہا جاتا ہے۔
 غذائی فضلے سے اولاً صرف خون بنتا ہے قدرت الہیہ سے خون کی مخصوص مقدار رحم مادر میں جا کر
 بذریعے ناف حمل کی خوراک بنتی ہے پھر پتہ خون میں سے صفرائی اجزا نکالتا ہے اور تلی سودائی اجزا کو
 ادھڑی میں ہر عضو بالنی کی رگیں ہوتی ہیں مثلث کی رگیں اجزاء بول کو اپنی طرف کھینچتی ہیں۔ پھر پتہ
 کی قوت چکنائی کے اجزا نکالتے ہیں مسامات کی رگیں پانی کے اجزا نکال لیتے ہیں قوتوں کی رگیں اور
 موٹ فرج داخلی کی رگیں منی۔ ودی۔ اور مزی کے اجزا کو۔ اور زبان آنکھ کی رگیں آنسو اور تھوک
 کے اجزا کو نکال لاتی ہیں۔ سینے اور دماغ کی رگیں بلغم و ریشے کے اجزا نکال لیتے ہیں غرض کہ غذا
 سے فضلہ۔ فضلے سے خون اور خون سے اتنی چیزیں نکال کر خون صاف اور خالص رہ جاتا ہے۔ اس
 خون میں سے رب تعالیٰ سفید و شفاف گھی مکھن ملائی والا دودھ پیدا فرماتا ہے۔ پھر ہر بچے کے
 مطابق ہی ثقیل و خفیف دودھ ہوتا ہے جو تین قوتیں بناتی ہیں۔ اولاً کہ میں بڑے انسان و حیوان کو ملتی
 میں وہی تین قوتیں رب تعالیٰ نے دودھ میں پیدا فرمادی ہیں۔ ملائی گرم تر ہے۔ ملائی مائیت
 سرد تر ہے۔ چھاپھر سرد خشک ہے۔ سب سے کمزور اور پتلا دودھ انسانی
 عورت کا ہوتا ہے۔ قیز جن کا دودھ یہاں مذکور ہے وہ صرف چار جانور ہیں جو اوپر مذکور ہوا ان کا دودھ بھی ان کے بچے کی خوراک
 زیادہ نزل کے حساب سے پیدا ہوتا ہے۔ حالانکہ یہ جانور مائیت خوراک کھاتے ہیں نہ ان کا اتنا خون ہوتا ہے یہاں پہنچ کر عقل انسانی
 دنگ ہے۔ یہاں ربوبیت الہیہ اپنی کیسی شان سے جلوہ گر ہے۔ کوئی نہیں جانتا۔ تحقیقی فرماتے ہیں کہ چونکہ مزاج مذکر گرم و خشک
 ہے وہاں دودھ پیدا نہیں ہوتا۔ اور مزاج مؤنث سرد و تر ہے اس لیے دودھ بنتا ہے۔ پھر یہ تمام اشیاء خون سے نکلا کر اپنے اپنے
 جسمانی مخزن میں پہنچ جاتے ہیں اور خون دل کی رگوں کے ذریعے دل میں پہنچتا ہے وہاں سے
 نہایت قوت۔ جوش اور طاقت لے کر دوسرے راستے جسمانی رگوں میں تیزی سے گردش کرتا
 ہے۔ اس خون میں اس تمام غذا کی مختلف تاثیریں ہوتی ہیں جو اس جسم نے کھائی ہوں۔ اس لیے یہ خون
 جہاں جہاں جس جس رگ میں پہنچتا ہے تو اسی تاثیر کا اثر پیدا کرتا ہے۔ یہ خون کہیں گوشت بناتا ہے
 کہیں کھال کہیں بال کہیں ہڈی۔ ناخن۔ کہیں غصہ۔ کہیں نرمی کہیں گرمی کہیں عقل کہیں علم کہیں فہم۔ حکماء و
 طبیب۔ ڈاکٹر لوگ کہتے ہیں جانور کے گوشت کا جو حصہ کھایا جائے تو انسان کے جسم کا وہی حصہ مضبوط
 ہوتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بعض جانوروں کی حوصلت کا بھی اثر ہوتا ہے۔ فالنگر اعظم۔ خون چونکہ
 انتہائی جوش سے بدن میں گردش کرتا ہے۔ اس لیے اگر دماغ کی طرف ذرا سی رکاوٹ پیدا ہو تو چھک
 آتی جس سے دماغ پر جھار پڑتا ہے اور دماغ کو فرحت ہوتی ہے۔ اگر سینے کی طرف رکاوٹ

پڑے تو کھانسی آتی ہے جس سے سینے پر جما ہوا زائد بلغم اکھڑ کر براستہ منہ نکل جاتا ہے۔ یہ رب تعالیٰ کا کمال انتظام ہے۔ غرض کہ بدن میں خون ہی کی نشوونما ہے اور یہ خون ان کھانوں غلوں اور پھلوں سے پیدا ہوتا ہے جن کا ذکر اگلے کلام میں ارشاد ہے۔ جسم انسان کے لیے تو سارے ہی بھل مفید ہیں لیکن کھجور اور انگور سب سے زیادہ عمدہ ہیں اور ان میں بھرپور غذائیت ہے۔ ان کو خود بھی کھایا جاتا ہے اور سینکڑوں قسم کی چیزیں ان سے بنائی جاتی ہیں تم ان سے مگر بعض نفع دار چیزیں بنا کر حرام لذت و مستی بھی حاصل کرتے ہو اور حلال شاندار اچھا رزق بھی بناتے ہو یا سکرے سے مراد خمر اور رزق حسن سے مراد مہر کہ یا سکرے سے مراد حلال چیزیں یا سکرے سے پینے والی چیزیں رزق سے مراد بنیاد کھجور و کشمش کا پانی۔ یا سکرے سے مراد پھلوں سے بنائی ہوئی حرام چیز۔ رزق حسن سے مراد حلال چیزیں یا سکرے سے پینے والی چیزیں رزق سے مراد کھانے والی چیزیں۔ بیشک ان تمام نعمتوں میں قدرت الہیہ کی بہت بڑی بڑی نشانیاں ہیں عقل دالوں کے لیے کہ دودھ کی پیدائش میں قیامت کی دلیل کہ جو باری تعالیٰ نباتات سے غذا سے فائدہ۔ فصل سے عمدہ عمدہ سے خون چربی اور چربی سے گھی چکنائی سے دودھ۔ دودھ سے پھر دہی گھی کی غذا وہ خالق تعالیٰ روح و بدن سے لطفہ۔ لطفہ سے مزغہ۔ مزغہ سے علقہ۔ علقہ سے حمل حمل سے بچہ۔ بچے سے جوان۔ جوان سے بوڑھا۔ بوڑھے سے مردہ۔ مردے سے خاک خاک سے پھر زندہ انسان بنا سکتا ہے۔ اسی طرح پھلوں اور ان کے بیجوں گٹھلیوں میں بھی کثیر دلائل توحید پنہاں ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید صرف تلاوت کے لیے نہیں بلکہ یہ تاقیامت ہر مسلمان کیلئے زندگی کا پورا قانون ربانی شفاعت و شفاء و رحمت اور زندگی کے ہر شعبے میں پوری اور ہر قسم کی ہدایت و رہنمائی کے لیے ہے۔ یہ فائدہ کہم الذی اختلفوا فرمانے سے حاصل ہوا۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اپنے ہر اختلاف میں قرآن پاک کو اپنا حج قاضی اور حکم بنا کر اسی سے ہدایت لو۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید اس کو فائدہ دے گا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک آپ کی احادیث آپ کے اعمال آپ کی اسوہ حسنہ کے ذریعے ملے گا۔ جو شخص بھی کسی زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی احادیث مطہرات سے علیحدہ قرآن مجید کو پڑھنے سمجھنے عمل کرنے کی کوشش کرے گا۔ اس کے لیے یہ قرآن پاک نہ ہدایت ہے نہ رحمت نہ شفاء بلکہ گمراہی ہے یہ فائدہ الا یستبیتین (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کو جتنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا اور جانا۔ اتنا مخلوق میں کسی نے

نہیں سمجھا۔ نبی کریم ہی ساری مخلوق انسان جنات مخلوق آسمانی جبریل و میکائیل وغیرہم کے واحد استاذ اعظم ہیں۔ یہ فائدہ بھی اَللّٰہُ شَبِّیْتِیٰ فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ کائناتِ عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض قرآن مجید سے زیادہ ہے۔ یہ فائدہ لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُونَ سے حاصل ہوا۔ کہ قرآن مجید کا رحمت ہونا مسلمان اور اہل ایمان سے خاص ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا تمام جہانوں کے لیے عام ہے گویا کہ آقا و کائنات کا ہر شخص ہر چیز ہر مخلوق ہی ماحتمد ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ریاکاری ملاوٹ اور تکبر و غرور والی عبادت اور اسی طرح غلط طریقے پر عبادت کرنا۔ ناقابل قبول اور مردود ہے۔ ایسی غلط عبادت کرنا ہی حرام ہے۔ اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جو عبادت کراہت تحریمیہ سے ادا کی جائے وہ لوٹانی واجب ہے۔ مثلاً تنگے سر نماز پڑھنا۔ یا سلیک ریشم کے لباس میں یا مرد کا سونے لوہے وغیرہ دھات کی انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا۔ واجب الاعداء ہے۔ یہ مسئلہ لبناً خالصاً کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا کہ جب رب تعالیٰ کی نعمتیں بندوں کے لیے خالص ہیں ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک ہیں تو بندے کی عبادت بھی رب تعالیٰ کے لیے خالص ہونی چاہیے۔ بعض لوگ فقہاء کی اس عبارت کا بہانہ بنتے ہیں کہ تنگے سر عاجزی کے لیے کرنا اور خشوع خضوع کے لیے تنگے سر نماز پڑھنا جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ کونسی عاجزی ہے جو نبی کریم اور صحابہ کرام کے طریقے مبارک سے ہٹ کر ہو۔ اگر تنگے سر سے عاجزی پیدا ہوتی تو کیا ان فقہاء کو بہتہ لگ گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عاجزی کا پتہ نہ لگا۔ نیز فقہاء کرام تو فرماتے ہیں کہ سر کے بال اور اعلیٰ لباس بھی تکبر پیدا کرتے ہیں۔ لہذا تنگے سر نماز پڑھنے والوں کو چاہیے کہ سر پر استرو پیرا کر اور گڈی پہن کر پھرتنگے سر نماز پڑھیں۔ یہ کیا فیشن پرستی اور عیسائیت کا نقشہ ہے کہ عیسائیوں کو راضی کرنے کے لیے صرف ٹوپی۔ پگڑی اتار دی جو اسلام کا اعلیٰ نشان ہے۔ یہ عاجزی اور خشوع نہیں بلکہ کفر نوازی اور فیشن پرستی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شراب اور ہرنٹے والی چیز خبیث ہے۔ یہ مسئلہ وِرْزًا حَسَنًا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ کہ سَکْرًا یعنی نشہ آور چیز کو رِزْقًا حَسَنًا سے واو عاطفہ کے ذریعہ الگ کر دیا۔ یعنی سَکْرًا رِزْقٌ بھی نہیں اور حَسَنٌ بھی نہیں اور عربی لغت میں جو چیز رِزْقٌ نہ ہو وہ سراسر نقصان دہ اور جو حَسَنًا نہ ہو وہ خبیث ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ امام اعظم اور ان کے بڑے شاگرد امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ عنہما جن کو اصطلاح فقہ میں شیخین کہا جاتا ہے ان کے نزدیک کھجور۔ انگور وغیرہ کا بنید دیکھا پانی ہر مسلمان کے لیے حلال و طیب ہے۔ دیگر ائمہ اس کو بھی بلا دلیل حرام کہتے ہیں۔ امام اعظم کا یہ مسلک حق

ہے اور سکر کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ جب کہ سکر کا معنی میٹھا اور نلیز کیا جائے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا هُدًى وَرَحْمَةً لِّتَقُولُوا مِثْلَ مَا قُلْنَا یعنی یہ قرآن مجید صرف مسلمانوں کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔ حالانکہ قرآن مجید تو سب انسانوں جنوں کے لیے ہدایت ہے لاکھوں کافروں کو اس سے ہدایت ملی۔ اور تاقیامت انشاء اللہ تعالیٰ ملتی رہے گی۔ خود قرآن مجید نے بھی ایک مقام پر ارشاد فرمایا۔ فَنِيْهِ هُدًى لِّلنَّاسِ۔ اس میں تمام انسانوں کے لیے ہدایت ہے۔ تو یہاں یہ تخصیص کیوں فرمائی گئی؟ نیز جب قرآن مجید نازل ہونا شروع ہوا اس وقت کوئی بھی مومن نہیں تھا۔ تو قرآن کریم سے کفار کو ہی آگاہ ہدایت ملی۔ جواب۔ مفسرین نے اس کے دو جواب بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ هُدًى وَرَحْمَةً کا تعلق لَتُبَيِّنَ لَهُم سے ہے۔ یعنی اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے یہ کتاب صرف اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ ان کافروں کو بیان کر دیں ایک یہ بات کہ تم جس میں اختلاف کرتے ہو وہ اصل حقیقت میں کیلہ ہے۔ اور دوسری یہ بات بیان کر دو کہ یہ قرآن مجید اہل ایمان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے لہذا تم ایمان لے آؤ تاکہ تم کو قرب الہی کی ہدایت اور دونوں جہان کی رحمت اس قرآن کریم کے ذریعے ملے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ اس کی ہدایت اور رحمت سے نفع صرف مسلمان پاتے ہیں اس لیے ان کی تخصیص فرمائی گئی۔ بعض نے فرمایا کہ يُؤْمِنُونَ۔ مصارع بعنی مستقبل ہے۔ یعنی جو بھی ایمان لائیں گے وہی ہدایت و رحمت پائیں گے۔ اب اعتراض بالکل ہی ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا سکر یعنی نشے والی چیز۔ اور نشہ شریعت الہیہ میں ہمیشہ ہی حرام رہا تو پھر اس کو نعمت کے طور پر کیوں ذکر فرمایا گیا۔ جواب۔ مفسرین نے اس کی دو وجہ بیان کی ہیں۔ ۱۔ یہ آیت مکی ہے اور اس وقت مسلمانوں پر شراب حرام نہ ہوئی تھی۔ لہذا عام پانیوں کی طرح ایک چیز تھی۔ ۲۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اور کفار کے لیے ان کے خیال کے مطابق یہ نعمت ہے۔ مگر بہتر جواب یہ ہے کہ یہاں سکر بطور نعمت مذکور نہیں بلکہ بطور تعارف ہے کہ یہ اس شے کا نام ہے جو جانتے ہو جائز بھی ناجائز بھی واللہ اعلم۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسْتَقَرٍّ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ۔ اہل ظاہر کے نزدیک اجسام حیوانی کا نام الناس ہے اور دھانچے کو انسان کہا جاتا ہے۔ مگر اہل باطن کے نزدیک اندر کا انسان کسی دوسری چیز کا نام ہے۔ اہل اللہ فرماتے ہیں انسان

باطنی شعور کا نام ہے۔ یہ ظاہری جسم اور اعضا تو اس کے خادم ہیں۔ اندر کا انسان حاکم و سلطان ہے۔ اسی انسان باطن کو منطقی حیوانِ ناطق کہتے ہیں۔ سب گناہ ظلم کفر و ایمان۔ نیکی و بدی۔ جفا و وفا۔ فساد و صلح اسی کی جانب سے سرزد ہوتے ہیں۔ اگر اس پر نفسِ امارہ کا تسلط ہو جائے تو یہ کالعدم ہو کر لاشعور کہلاتا ہے۔ ظاہری جسم کو ذابہ کہا جاتا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اے عالمِ ناسوت اور دنیا والو۔ عالمِ ناسوت جیروت۔ ظاہر و باطن۔ قدسِ قیامت کے لیے ربِ قدیر کا ایک ازلی فیصلہ معین ہے جس کے تحت ہر کام فکر۔ عمل۔ تبدل و تغیر۔ سزا جزا۔ موت و حیات اپنے اپنے وقت پر ہونا ہے۔ ہر شے کی ایک معین مدت ہے۔ جو یقیناً آتی ہے اُن لمحات سے پہلے کوئی بھی شخص یا کوئی شے کام نہ ذرہ بھر مؤخر ہو سکتے ہیں نہ مقدم نہ پہلے ہو سکتے ہیں نہ بعد میں لہذا کسی کو جلد بازی دکھانے کی ضرورت نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وقت سے پہلے ہی انسانِ باطن کی گزشت فرمالتا جس کی وجہ سے کسی قالبِ جسم انسانی کو زمینِ اسرار پر نہ چھوڑتا کہ ارضِ اللہ کو روندتا اور فساد پھیلاتا پھرے۔ زمینِ جسمانی پر فساد مچانے اور کفر و شرک کی لاشعوریت سے ظاہر و باطن کو روندنے والے یہی حیواناتِ ذابہ ہیں جن کو اصطلاحِ دنیا میں انسان کہا جاتا ہے۔ بازارِ عالم میں دو قسم کے تاجر ہیں۔ علم و فساد کے تاجر اور اصلاح و درستی کے تاجر۔ اور جتنے بھی خریدار ہیں وہ بھی دو قسم کے ہیں۔ اہل عقل و اہل جہالت۔ یہ تمام قسمیں ہر انسان کے باطن میں موجود ہیں۔ بند اور بے رونق بازار کا نام جہالت ہے اور کھلے بازار کا نام علمِ ایمانی ہے۔ تقویٰ کے تمام راستے علم کی چابی سے کھلتے ہیں اور انوار و تجلیات کی روشنیوں سے روشن ہوتے ہیں۔ اسی لیے ہر صوفی پر علماء حق کی شاگردی اور طلبِ علم لازم ہے۔ مریضِ نفسِ ذابہ و جسمانی ہے۔ اس کے لیے علم کی شعلوں میں ہی علاجِ باطنی ہے۔ اس لیے کہ تقویٰ کے لیے دلیل و حجت ضروری اور دلیل کے لیے علم ضروری۔ متقیں کے مدارجِ ہدیین کے مراتب اور مجتہدین کے مناسب کی سیڑھی علم ہی ہے علم ظلم کا قتل ہے اور جہالت ظلم کی چابی ہے۔ علم کی وجہ سے بندہ کو جزا ہے اور جہالت کی بنا پر سزا۔ قربِ معرفت کی سیر میں علم سے ہی آسانیاں پیدا ہوتی ہیں علم ہی بارگاہِ شرافت میں کھڑے ہونے کے لائق ہے۔ علم سے الہام ہوتے ہیں اور جہالت سے کوسوں سے اگر علم ربانی بندے کی دستگیری نہ فرمائے تو الہام اور دوسرے میں فرق مطوم نہ ہو سکے۔ الہام رب تعالیٰ کی طرف سے اور دوسرے شیطان کی طرف سے اور حرص و ہوس نفس کی طرف سے اس کی پہچان مرسالہ کو اس طرح ہوتی ہے کہ جو علم شریعت اور فقہ کے مطابق ہو وہ الہام ہے جو شریعت و فقہ کے خلاف ہو وہ دوسرے شیطان ہے یہی حال تمام خواہشات کے لیے باطل صوفی و حاکم کلام کر رہا ہے اصل منزل کے لیے نہ فصلِ ربی کا امتداد ہے نہ تدبیر نہ تفکر اس لیے جلد بازی اور خود اعتمادی

میں منزل طلب سے مارا جاتا ہے۔ لیکن اہل علم کو فضل ربی بچا لیتا ہے علم کا سب سے اونچا مقام
 فقہ ہے علماء کرام صوفیا کے محتاج نہیں مگر صوفیا علم کے محتاج ہیں۔ غوثیت قطبیت سب علم کی
 شعائیں ہیں۔ (امام غزالی) وَیَجْعَلُونَ لِلّٰہِ مَا یَکْفُرُوْنَ فَتَصِفُ اَلْیَسْتَهْمُ الْکَذِبَ اَنْ لَّوْہُ الْخُسْفٰی
 لَا جَرَمَ اَنَّ لَہُمْ النَّارَ وَآتَہُمْ مُّفَرِّطُوْنَ۔ اسی جہالتِ باطنی کی بنا پر ظلمت و سوس کو اللہ
 کے الہامات سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ظلمتوں کو اپنے عقیدوں اور قولوں کی بنا پر اپنے لیے ناپسند کرتے ہیں
 تخیلات و ہمیشہ کی اپنی بنا و بی خود ساختہ زبانوں سے ہمہ وقت جھوٹ بناتے ہیں کہ بیشک دنیا
 تدبیر کی ہر بھلائی ان ہی کے لیے ہے۔ لیکن بغیر شک کے یقیناً ان حواسِ نفسانہ کے لیے نارِ فراق
 ہے اور مقامِ لعنت ہے۔ اور بیشک وہ سب شقاوتوں میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں۔
 روزِ ازل سے یہ بات سمجھا دی گئی ہے کہ جو نفس کی موافقت کرتا ہے حرام سے نہیں بچ سکتا۔ صدق و
 صفا اسی بندے شقی کو حاصل ہے جو حرام غذا سے بچا۔ صدق و صفا کے بغیر قربِ الہی حاصل نہیں
 ہو سکتا۔ دنیا سے بچنے کا نام ہے تقویٰ اور تقویٰ سے صدق اور صدق سے صفائی باطن و صفا
 سے قربِ بارگاہِ اگر یہ مدارج ظاہری نہیں ہیں تو باطن کی دعویٰ سے دارِ محض تصفٰی اَلْیَسْتَهْمُ الْکَذِبَ
 ہے۔ اسے منزلِ قرب کے متلاشی مسافر۔ دنیا میں ماسویٰ سے روزہ رکھتا کہ عقلی میں شرابِ لقا سے انظار
 کر کے۔ جو نامرادی کے بیابان میں رہ کر مشاہداتِ انوار کی رونقوں کا دعویٰ کرے وہ مُفَرِّطُوْنَ میں
 سے درکار ہو جائے۔ مملکتِ اسلامیہ کے بادشاہ فقہاء میں اور اہل معرفت اُن کے وزیر ہیں۔ ان ہی
 کے تصرف میں خزانہ رہتا ہے۔ یہ ہی سعیدِ روحیں چمنستانِ اُکست کے غنچوں پر قالوا بلی کے سچے
 نفیس سنانے والی ہیں۔ جو لوگ اُن سے دور ہیں لا جرم اَنَّ لَہُمْ النَّارَ بیشک آتشِ شقاوت اُن
 کے لیے ہے۔ اسے بند و یوم حساب سے پہلے اپنا حساب کر لو۔ دنیا آخرت کا پل ہے۔ اس کی
 گزر گاہ بہت مختصر ہے۔ یہ بات یقینی ہے کہ وقت تمہارا انتظار نہیں کرے گا۔ لہذا تم دقت کی قدر
 کر لو۔ رات و دن منزلِ محبوب کی سیڑھیان ہیں۔ زبان کو کذب سے بند کر لو اور قدموں کو کھول دو۔
 اہل دنیا کو دن آنے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن مجربانِ حق کو رات کے آنے کی۔ دن والوں کے لیے
 نار ہے اس لیے کہ نار کا کام دن میں ہوتا ہے۔ شبِ تاریک توفیقِ الہی کے چراغِ ہدایت بننے والوں کے
 لیے نور ہے اور نور کا کام رات میں ہی ہوتا ہے۔ ذبیوی دکانیں دن میں کھلتی ہیں۔ لیکن معرفتِ دینی
 کی دکانیں رات میں کھلتی ہیں۔ اہل دنیا رات کے غافل اور خلوتِ شب اُن کے لیے مَا یَکْفُرُوْنَ
 ہے۔ اہل اللہ کے لیے رات ہی وصل کی گھڑی ہے۔ اہل دنیا کو دن کا ہنسنا پیارا مگر اہل اللہ کو رات

کارونا پیارا۔ شبِ خلوت کا یہی رونا ہی ہے جس سے آنکھوں کو ہدایت کی روشنی اور قلب کو مضبوط بنیادوں والے عقائد ملتے ہیں۔ نفسِ امارہ کا راستہ افراط و تفریط کے گھٹا ٹوپ اندھیرا ہے۔ بھلا پڑا ہے۔ ان سے بچنے کے لیے چراغِ قلبی لازم ہے۔ وَاللّٰهُ عَلٰمُ تَاٰلِہٖ اٰٰتِہٖاۤی اُمِّیۡہِ مِّنْ قَبْلُکَ فَاِنَّ لَہُمُ الشَّیْطٰنَ اَعْمٰلَہُمۡ فَہُوَ وَلِیُّہُمۡ الْیَوْمَ وَلَہُمۡ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔

اے آسمانِ نبوت کے سراجِ منیر۔ اللہ تعالیٰ کی ازلی قدیمی قسم ہے ہم نے بیشک تیرے رفیعہ آسمانِ نبوت پر جلوہ افروزی اور زمینِ قلبی کو جگمگانے سے پہلے تمام قوارعِ ظاہری و عقولِ باطنی کے پاس اپنے وارداتِ الہامی اور بصیرتِ فکری کے رسولانِ اسرار بھیجے۔ زمینِ اجسام کی ان باطنی امتوں کے برے اعمالِ شر و فساد کو شیطانِ نفس نے ان کے ہنم و فکر میں خوبصورت بنا دیا۔ تو آج فراقِ ہجر کی قیامتِ صغریٰ میں وہی نفسِ ذلیل ان کا ساتھی ہے۔ اور ان سب کے لیے شقاوت و ذلت کا دکھ دینے والا عذاب ہے۔ اے بندہ راہِ سلوک تیرے یہ ہم نشین ابلیسی ساتھی ہی تیرے بڑے دشمن ہیں۔ ان کی زینتِ شہرت تیرے لیے فنا کی موت ہے ان کی محفلوں سے دور بہت دور ہوا جاگنا می کو پسند کر کیونکہ اسی میں امن ہے۔ ناموری اور مشہوری عاشق کی موت ہے دامنِ محبوب صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی خلوت گاہ میں آنے والا ہی مبارک ہے۔ ہم نے اپنے محبوبِ ازلی کو فرمایا کہ۔ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ اِلَّا لَتَبِّیْنَ لَہُمُ الَّذِیۡ اِخْتَلَفُوْا فِیْہِ ہُدًی وَّرَحْمَۃً لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ وَاللّٰہُ اَفْزَلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَآخِبَآ بِہِ الْاَرْضَیۡ بِعَدَمِ مَوْتِہَا۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃً لِّقَوْمٍ یَّسْمَعُوْنَ۔

اے آستانہِ مطلوب پر ہمیشہ جلوہ فرمانے والے قلبِ عمرشی ہم نے تجھ پر اوراقِ دہر کی کتابِ اسرار صرف اس لیے اتاری ہے تاکہ حواسِ باطنی عقل و خرد بہ ہنم و ہوش۔ نفس و ضمیر کے اختلافیات اور اعمالِ مختلفہ کو ظاہر واضح بیان کر دے۔ اور یہ کتابِ سینہ و بیانِ قلبی بحرِ توحید کے سفرِ سلوک میں اہلِ ایمان کے لیے رحمۃِ قرب اور ہدایتِ مشاہداتِ انوار ہے اور اللہ نے زمینِ عقل پر آسمانِ نبوت سے وحی و الہام کا پانی نازل فرمایا۔ جس کے ذریعے خواہشاتِ نفسانیہ سے عقل کی موتِ اعمال کے بعد تفکراتِ صالحہ کی زندگی عطا فرمائی۔ بیشک سینے مومن اور عقلِ عمرنانی میں قوتِ سامعہ والوں کے لیے بہت عظیم نشانی ہے۔ اسی لیے مومن کے لیے دنیا بھی مبارک ہے کہ وہ ریاضت و عبادت۔ تفکر و تدبیر۔ محنتِ عمرنانی۔ مشقتِ ایمانی کا گھر ہے اور آخرت بھی مبارک کہ لذتِ دیدار و ملاقاتِ قُرب۔ اور انعاماتِ مشاہدات و جزاءِ انوار کا گھر ہے۔ مومن کی دنیا۔ ہدایتِ ربانی اور مومن کی آخرت رحمتِ رحمانی ہے۔ دنیا و فقراءِ بیانِ اسرار ہے۔ اور دنیا و امرِ افضلیات کا گڑھا۔ موفیٰ کو حکم ہے

کہ فضول بات کا جواب نہ دو۔ کیونکہ یہ مباحثہ ہے اور مباحثہ ذکر الہی اور فکر مراقبہ میں رکاوٹ ہے تو سمجھ لے کہ فضول بات کہنا اور کرنا کتنا نقصان ہے۔ بحث مباحثہ بعد بارگاہِ مبارک اور تہنیکانِ کتب الہی مخلوق پر شفقت ہے اور شفقت ذریعہ ہے قرب الہی کا وَاِنَّ لَّكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْظِرُوْا مِمَّا فِیْ بَطْنُوْنِهٖ مِنْ بَیْنِ قَرْثٍ وَ دَرِّ لَبَنًا مَّخْلُصًا سَائِغًا لِّشَرِبٰیْنٍ وَ مِنْ ثَمَرٰتِ النَّخْلِ وَ الدَّعْنَابِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْہٗ سَکَرًا وَ زُحًا حَسْبًا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ اور بیشک تمہارے لیے اسے حواسِ باطنی اعضاءِ ظاہری کے انعام و جوارح میں حیرت انگیز عبرتِ طریقت و نصیحتِ شریعت میں ان ہی اعضاءِ ظاہری کے اعمالِ بطون اور اندرونی افعال و اقوال سے۔ مستی کس مندی غفلت کے گوہرِ گدگی اور ہزار ہا بیماریوں تکلیفوں غم و پریشانیوں کے خون کے درمیان سے اعمالِ صالحہ و اقوالِ پاکیزہ و کردارِ طاہرہ کا خالص دودھ ہم تم کو پلاتے ہیں۔ جو تزکیہ نفس کے شاربین کے لیے روح کی گہرائیوں میں اترنے والا ہے اور نخلِ مراقبات فکرِ مدبرانہ سے۔ اور ریاضاتِ شاقہ کے انگوروں سے بھی عبرتِ بندگی ہے۔ اسی تزکیہ ریاضت سے مستی عشق معرفت اور ظاہری شریعت کا رزقِ حسن حاصل کرتے ہو تم۔ بیشک عقل سلیم والوں کے لیے ان ظاہری یا لہنی حادثات و انثرات میں شاہکارِ قدرت کے نشان ہیں۔ کہ ان ہی میں محنت ہے ان میں ہی بیماریاں ہیں اور تمام بیماریوں کی نفسیاتی دوا موت کی یاد ہے۔ عاقل کا عالم ہونا اور عالم کا ناہد ہونا اپنے اہل زمانہ پر رحمت ہے۔ جو عابدِ زاہد متقی نہ ہو وہ عذاب ہے۔ وہ شخص جو سارا دن تقریر کرے اور حق بیانی نہ کرے وہ التبتین کی مخالفت کرتا ہے اور اہل حقیقت کے نزدیک گونگا ہے۔ اور بغیر دودھ والا جنگلی جانور ہے یا بغیر پھل والا گھریلو درخت ہے جانور جنگلی بے فائدہ بلکہ نقصان دہ ہوتا ہے اور درخت گھریلو بستیوں والا بے پھل کا درخت بے فائدہ نقصان دہ ہوتا ہے۔ اے ایمان والو جو تم میں سے زیادہ عمر والے بوڑھے ہیں وہ زیادہ قابلِ تعظیم ہیں اس لیے کہ مومن کامل متقی زاہد جس قدر بوڑھا ہوتا ہے۔ اس کا ایمان اسی قدر طاقتور ہوتا ہے۔ نیکوں کی زیارت کرو تاکہ ان کی حالت کی اطلاع ہو۔ مومن کی زبان بھی اِلَّا التَّٰبِتِ کا منظر ہے اور اس کی حالت و کیفیت بھی علی تبلیغ اور علی بیان ہے۔ اجسامِ عابدین دنیا میں کتابِ تبیین ہیں مومن کی خلوت سکرا ہے اور جلوت رزقا حسان ہے۔ اور مومن کا وجود آیتِ الہیہ ہے۔ اہل ایمان ہی قَوْمٌ یَّعْقِلُوْنَ ہیں۔ خوش اخلاقی مومن کا دودھ ہے۔ مرشد کے حکم پر چلنے والا مخلص مرید شاربین کے گردہ سے ہے۔ حقوق اللہ سلام بہار کجوری میں اور حقوق العباد موسیٰ انگور ہیں۔ طالبِ حق کے لیے سب سے بڑی عبادت خوش خلقی ہے اور خوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے۔

۱۔ خندہ پیشانی ۲۔ سخاوت ۳۔ کسی کو ایذا نہ دینا ۴۔ ذاتی اور دنیوی وجہ سے دشمنی دوستی نہ ہو۔
 ۵۔ مخلوق الہی کا ماضی رہنا ۶۔ دینی دنیوی مشقتوں کو سہنا برداشت کرنا ۷۔ عاجزی سے پیش آنا۔
 ۸۔ محرمات سے بچنا ۹۔ رزقِ حلال کی تلاش ۱۰۔ اہل و عیال کی پرورش ۱۱۔ عبادتِ عادت بن جائے۔
 ۱۲۔ اچھی طبیعت اچھے عمل اخلاقِ حسنہ میں ۱۳۔ جسم کے اربعہ عناصر کی صحت و اعتدالِ حسن سے
 روح کے عناصر اربعہ کی صحت و اعتدال پر ہونا خوش خلقی ہے ۱۴۔ سچا عقیدہ ۱۵۔ اعمال میں سادگی
 ۱۶۔ نرم و حلال شہوت ۱۷۔ غضب قابو میں ہونا ۱۸۔ ایسی عبادت و ریاضت جو عادت میں دلکشی پیدا
 کر دے مومن کی خوش اخلاقی ہے ۱۹۔ لوگوں میں ایسا بیٹھنا کہ پہچاننا مشکل ہو۔ متاز نہ بنو۔ عارفین
 کہتے ہیں کہ شکل اور رنگ میں ظاہری حسن ہے اخلاق میں باطنی حسن ہے۔ جسم کے عناصر آگ پانی مٹی۔ ہوا
 ہے۔ اور روح کے عناصر قوتِ عمل۔ قوتِ غضب۔ قوتِ خواہشات۔ اور قوتِ عدل ہے حسنِ محبت
 درگاہِ تصوف کا پہلا سبق ہے۔ دنیا جہان کی تمام خوش اخلاقیات سیرتِ مصطفیٰ پاک میں ہیں صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
 وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَاَوْحِیْ رَبُّکَ اِلَی التَّحْلِیْ اِنْ اَتَّخِذِیْ مِنْ

اور الہام کیا رب نے تمہارے طرف شہد کی مکھی کے یہ کہ بنا تو

اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام کیا کہ پہاڑوں میں گھسنا

الْجِبَالِ بَیۡوَتًا وَّمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُوْنَ ۝۶۸

اندر پہاڑوں کے گھروں کو اور اندر درختوں کے اور اندر اُس کے جو چھتیں بتاتے ہیں نشان

اور درختوں میں اور چھتوں میں پھر ہر قسم کے پھسل

ثُمَّ کُلِّیْ مِنْ کُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاَسْلُکِیْ سُبُلَ رَبِّکِ

پھر کھا تو سے ہر پھل۔ پھر روانہ ہو تو فضائی راستوں میں اپنے رب کے

میں سے کھا اور اپنے رب کی راہیں چل کہ تیرے لیے نرم و آسان ہیں

ذُلًّا يُخْرِجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

با آسانی نکلتا ہے سے پیٹوں اُن کے ایک قسم کا پانی کہ مختلف ہیں

اُس کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز نکلتی ہے

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

اُس کے رنگ میں اُس شفا ہے بڑے لوگوں کے بیشک میں اُس

رنگ رنگ جس میں لوگوں کی تندرستی ہے بیشک اس میں نشانی ہے

لَايَةٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ

البتہ نشان قدرت ہے لیے اُن لوگوں کے جو غور کرتے ہیں اور اللہ نے تم کو پیدا کیا پھر

دھیان کرنے والوں کو اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر

يَتَوَفَّكُمُ ۖ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ

موت دے گا تم کو اور کوئی تم میں سے وہ ہے جو لوٹایا جائے گا طرف کمزور عمر کے

تمہاری جان قبض کرے گا اور تم میں کوئی سب سے ناقص عمر کی

لِكِي لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمِ شَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ

کہ نہ سمجھ رکھے گا ہزاروں علموں کے بعد کچھ بھی بیشک اللہ

طرف پھیرا جاتا ہے کہ جاننے کے بعد کچھ نہ جانے بیشک اللہ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

ہی ہمیشہ کا علم والا قدرت والا ہے

سب کچھ جانتا ہے سب کچھ کر سکتا ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو زمینی پیداوار سے حاصل ہوتی ہیں جس میں عجیب قدرت الہیہ کا شاہکار ہے۔ اب ان آیات میں اُس سے بھی عجیب تر ایک نعمت کا ذکر ہے جو ایک چھوٹے کیڑے کی زبان سے حاصل ہوتی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں زمین کی موت زندگی کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں انسان کی موت و زندگی کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن بڑے جانوروں کا ذکر ہوا جو بھوسہ کھا کر بہترین دودھ بناتے ہیں۔ یہاں اُس چھوٹے کیڑے کا ذکر ہے جو پھولوں کا پھیکا اور کڑوا رس چوس کر بہترین شہد بناتا ہے۔

نزول۔ یہ اکیس آیتیں بیک دم مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں ان آیات ۵ تا آیت ۱۱ اور اس کے نزول یا شان نزول کا کوئی سبب روایات سے ظاہر نہیں ہوا۔

تفسیر نحوی

وَاَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی الْاَنْحِلِ اِنْ اَتَّخِذْتِیْ مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا وَّمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُونَ
لَهُ کُلٌّ مِّنْ کُلِّ الشَّیْءِ فَاسْتَلْکُمْ سُبُلَ رَبِّکُمْ ذٰلَکَ۔ واو سر جملہ۔ اوحیٰ باب افعال
کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے ایٹھاؤ۔ یعنی اوحی کرنا۔ الہام کرنا۔ پیغام دینا۔ ہدایت دینا۔
بات سمجھانا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں ووحی سے بنا ہے مادۂ اشتقاق لفیف مفروق ہے۔ رَبُّکَ مرکب
اضافی فاعل ہے اوحی۔ یہ فعل واصل تھا۔ اوحی بروزن اکرم۔ یا۔ متحرک کو ماقبل فتح کی وجہ سے الف
سے بدل دیا۔ الی جارۃ انتہائیہ الف لام استغراقی بمعنی تمام نحل۔ اسم مفرد منبہ ہے واحد جمع مذکر مؤنث
سب کے لیے مستعمل ہے یہاں واحد مؤنث کیلئے ہے مجرور ہے الی سے متعلق ہے اوحی کا متعلق بمعنی
شہد کا جانور۔ اُن۔ نون ساکنہ کو اگلی عبارت سے جوڑنے کے لیے جب حرکت دی گئی تو کسرہ آیا ان ہو گیا
یہ قانون نحو میں جارۃ میں ٹوٹ جاتا ہے۔ اِتَّخِذْتِیْ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔
مصدر ہے اِتَّخَذَ۔ اَخَذَ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ واصل تھا۔ اِتَّخَذَ
مادے کی ہمزہ ثانیہ کوٹ بنا کر تاء مصدر یہ میں مُذْعَم (مشتد) کر دیا۔ مِنْ جارۃ۔ الف لام جنسی جبال
جمع کسر منصرف واحد ہے جیل جار مجرور معطوف علیہ ہے۔ بُیُوتًا۔ فاصلہ ہے جملہ عاطفہ کے درمیان جمع
مکسر ہے بیت کی بمعنی گھر کمرہ۔ کوٹھڑی۔ رات گزارنے کی جگہ۔ بمعنی گھر وندا چھتہ ہے بحالت نصب
مفعول ہے اِتَّخِذْتِیْ کا۔ واو عاطفہ مِنْ جارۃ الف لام جنسی شجر۔ اسم جنسی مفرد ہے جمع کو بھی شامل ہے
معنی بڑے درخت بحالت کسر ہے مِنْ سے جار مجرور معطوف ہے جبال پر ورمٹا۔ واو عاطفہ مِنْ جارۃ
یہ تینوں مِنْ بمعنی انی ہے۔ ما اسم موصولہ غیر شون۔ باب ضرب کا۔ مصدر ثبت معروف جمع مذکر غائب مُم

ضمیر جمع غائب مرجع لوگ انسان ہیں۔ غرض سے بنا ہے بمعنی چھت بنانا مضبوط۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ موصول صلہ مجرور۔ اور عطف ہے چنانچہ پر۔ اور وہ متعلق ہے سب سے مل کر استخوذی کا اور یہ فعل امر جملہ فعلیہ مطوف علیہ ہے ثم حرف عطف کلنی باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ واصل تھا اَوُکلی۔ اَوُکل سے بنا ہے بمعنی کھانا۔ نکل جانا غضب کرنا۔ غیبت کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے من تبعیضہ بمعنی تھوڑا تھوڑا۔ کل اسم تاکید مکسور ہے من جار مے۔ مضاف ہے الف لام جنسی بمعنی ہر ایک ثمرات۔ اسم جمع مکسر۔ واحد ہے ثمرۃ۔ بمعنی پھل پھول۔ پھول ہی سے پھل بنتا ہے اس لیے مجازاً پھول کو بھی ثمرات میں بالفتح شامل مانا گیا ہے۔ ثمر کا لغوی ترجمہ ہے نتیجہ آخری انجام۔ پھول کا آخری انجام چونکہ پھل ہے اس لیے اس کو ثمر کہا گیا۔ شہد کی مکھی حقیقتاً اور زیادہ تر پھول چوستی ہے۔ یہاں ثمرات یا اس لیے کہا گیا کہ ثمر بمعنی پھول ہے یا اس لیے کہ دونوں کو چوستی ہے۔ یا اس لیے کہ پھولوں میں پھول کا ہی جو ہر ہوتا ہے تو مستبب بول کر سبب مراد لیا۔ مضاف الیہ ہے کل کا لہذا مجرور ہے۔ مرکب مجرور ہے متعلق ہے کلنی کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہے ف حرف عطف تعقیبیہ اُسکلی۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ سَلَک سے بنا ہے بمعنی چلنا۔ راہ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ عام ہے ہر طریقہ کو۔ اَنْت۔ ضمیر واحد مؤنث حاضر مستر اس کا فاعل ہے سُبَل اسم جمع مکسر ہے سُبُل کی بمعنی کھلا راستہ مضاف ہے رَب اسم مفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ ہے ما قبل سُبَل کا لہذا مجرور اور مضاف ہے مایعہ کے ضمیر واحد مؤنث کا جس کا مرجع نحل مونث معنوی ہے۔ یہ سب سُبُل مرکب (دوہرا) ذوالحال ہے۔ ذُللاً۔ اسم مفرد مکرمہ معرب بحالیت نصب حال ہے۔ اس کی جمع ذُلُلٌ۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ترجمہ بہت نرم کیا ہوا صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول ہے۔ ذُلٌ۔ ذُلٌ مضاف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل ہونا۔ کرنا۔ نرم ہونا کرنا۔ سمجھانا۔ نہ بھولا ہوا ہونا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی۔ ذوالحال حال مل کر مفعول فیہ ہوا۔ اُسکلی جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کلنی پر اور معطوف ہے استخوذی پر۔ اور وہ سب سے مل کر مفعول بہ ہے اَوُحی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یَخْرُجُ مِنْ بَطُونِنَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِيهِ شِقَاقٌ لِّلنَّاسِ یَخْرُجُ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف خرج سے بنا ہے بمعنی نکلنا۔ لازم ہے فعل مل ہے من ابتداء غایت کے لیے بطون جمع ہے بطن کی بمعنی پیٹ۔ ہا۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نخل۔ یہ جملہ چونکہ علیحدہ ہے خبر اس لیے ہا ضمیر غائب کی آئی۔ جب کہ پہلی عبارت میں نخل کو خطاب تھا مجرور متصل ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے یَخْرُجُ کا۔ شَرَابٌ۔ اسم حاصل مصدر۔ یروذن فعال ثلاثی مصدر ہے۔ ہر پینے کی چیز کو کہا جاتا ہے جو چپانی نہ پڑے۔ شَرَبٌ سے بنا ہے

بمعنی پینا۔ موصوف ہے۔ مُخْتَلِفٌ۔ اسم فاعل واحد مذکر باب افتعال سے ہے مصدر ہے اختلاف۔ بمعنی
 قسم قسم کا ہونا۔ خُلِفَ سے بنا ہے۔ اَلْوَانُ۔ جمع مکسر ہے لَوْنٌ کا بمعنی رنگ۔ صَاضِیرٌ واحد مؤنث غائب
 مجرور متصل مضاف الیہ اَلْوَانُ کا جنسی مرجع ہے شَرَابٌ۔ یہ مرکب اضافی فاعل ہے مُخْتَلِفٌ کا اور وہ شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شَرَابٌ کی۔ رَنِّ جَارَہ ظرف مکانی۔ ہ صَمِیرٌ واحد مذکر غائب لفظی مرجع ہے شَرَاب
 اس لیے لفظی مناسب ہے صَمِیرٌ مذکر لائی گئی اور پہلے ماؤنث سے جنس شراب مراد ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجودہ کا اِشْعَادُ اسم
 ثلاثی بر وزن فعال بمعنی علاج فائدہ۔ لام جارہ نفع کا۔ لِلنَّاسِ اسم جارہ جنسی بمعنی آدمی یہ جار مجرور متعلق ہے شفاء مصدر کا
 یہ شبہ جملہ تائب فاعل ہے موجودہ پوشیدہ کا۔ اور وہ شبہ جملہ ہو کر حال ہے شَرَابٌ کا۔ اور یہ سب کچھ مل کر فاعل کے خروج کا
 جملہ فعلیہ مکمل۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتًا لِّعَمَّ مَرِّتَفٰکِرُوْنَ۔ وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ ثُمَّ یَتَوَفٰکُمْ وَمِنْکُمْ مَّنْ یُّرَدُّ اِلٰی
 اَرْضٍ اٰنٰسٍ لِّکِیْ لَا تَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَیْئًا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ۔ اِنَّ حرف تحقیق فی جارہ
 ظرفیہ ذالک اسم اشارہ مجرور متعلق ہے موجودہ مقدرہ کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہوئی اِنَّ کی اِنَّ تمام
 جگہ خبر کو تاکید پیدا کرنے کے لیے مقدم کیا گیا۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ آیۃ۔ اسم مفرد جارہ مؤنث لفظی۔ بمعنی
 نشانی علامت مراد ہے نشان قدرت۔ اسم مؤخر ہے اِنَّ کا۔ اس لیے منصوب نکرو ہے۔ لام جارہ نفع کا
 قَوْمٌ اسم مفرد نکرہ تمکین موصون یتفکرون۔ باب تفعّل فعل مضارع جمع مذکر غائب۔ تفکرو مصدر ہے
 جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موصون صفت مجرور ہو کر متعلق ہوا موجودہ پوشیدہ کا وہ خبر مقدم ہے
 واو سر جملہ۔ اللّٰہ مفرد مرفوع مبتدا ہے خَلَقَ۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معرف واحد مذکر غائب
 صَوْمِیْتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اللّٰہ۔ کم صَمِیرٌ منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے۔ جملہ فعلیہ
 ہو کر مفعول بہ۔ ثَمَّ حرف عطف تعقیب مع تراخی کے لیے یَتَوَفٰ۔ باب تفعّل کا مضارع ثبت معرف
 ذنی سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ مراد ہے زندگی پوری کرنا۔ صَوْمِیْتر مستر فاعل ہے جس کا مرجع اللّٰہ
 ہے کم صَمِیرٌ منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ معطوف علیہ معطوف
 خبر مبتدا ہے۔ واو سر جملہ۔ ابتدائیہ۔ یَکُوْنُ فعل تامہ مضارع پوشیدہ مقدرہ ہے فیکم جار مجرور
 اس کے متعلق ہے جملہ فعلیہ ہو کر موصوف ہے مَن موصولہ کا۔ یُرَدُّ۔ باب نصر کا مضارع ثبت مجہول بمعنی
 فعل حال یا مستقبل۔ رَدُّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی لوٹایا جانا۔ رکھا جانا۔ چھوڑا جانا یہاں پہلے
 معنی میں ہے صَوْمِیْتر اس کا نائب فاعل الی جارہ انتہائیہ اُرْدُل۔ اسم تفضیل مذکر رَدُّل سے بنا ہے
 بمعنی کمزور ہونا۔ گھٹیا ہونا۔ اشد بڑھا ہونا۔ مضاف ہے لام ہمدی عَمَرٌ مفرد جارہ بمعنی زندگی مضاف الیہ
 ہے۔ مرکب اضافی مجرور اور متعلق ہوا یُرَدُّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لکن لام حرف جر۔ گئی اسم تاکید

نَبِیَّةٌ بِمَعْنٰی تَمَّکَ اس میں اُن پر شیعہ ہے جس نے اُنہ (مضارع کو نصب دیا۔ بقاعدہ نحویہ۔ لام کے حرف ہے عاقبت کا۔ یا جارہ ہے اور لام کے اسم ناصبہ ہے۔ مدعاء استعمال دونوں کا تحقیق و تاکید ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُرَدُّ کا لَا یَعْلَمُ باب سَمْع ہے بحث فعل مضارع مثبت معروف ہے منصوب ہے لام کے سے۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے بَعْدَ اسم ظرف مضاف ہے عِلْم۔ اسم مصدر ہے بمعنی جانتا مضاف الیہ ہے بَعْدَ کا دونوں متصل مرکب ہو کر ظرف ہے لَا یَعْلَمُ کا شَبَّہ۔ اسم مفرد جاید۔ مکروہ غیر مخصوصہ بمعنی کچھ بھی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لَا یَعْلَمُ کا جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے یُرَدُّ کا۔ معلول علت سے مل کر موصول کا صلہ ہوا پھر فاعل ہوا یُکُونُ پوشیدہ کا وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق اللہ اسم ہے اِنَّ کا عَلِیمُ۔ صفت مشبہ بمعنی بہت ہی اور ہمیشہ تک جاننے والا مرفوع ہے قَدِیرُ۔ اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی۔ بحالت رفع ہے کیونکہ عَلِیمُ اور قَدِیرُ۔ یہ دونوں دو صفتیں ہیں اللہ کی قَدِیرُ سے بنا ہے۔ اسی سے قَادِرُ مگر یہ صفت رب تعالیٰ غیر خصوصی ہے قَادِرُ اور قَدِیرُ میں فرق تین طرح سے ہے۔ پہلا یہ کہ قَدِیرُ صرف اللہ تعالیٰ کو کہہ سکتے ہیں۔ کسی دوسرے کو نہیں کہہ سکتے قَادِرُ دوسرے کو کہہ سکتے ہیں خواہ عقیدے سے خواہ حقیقت سے دوم یہ کہ۔ قَادِرُ اُن کاموں کے کرنے والے باختیار فاعل کو کہتے ہیں جو ایسے کاموں کو کرنے کا اختیار رکھتا ہو خواہ لوگ بھی کر سکتے ہوں مگر تدبیر ایسے کاموں کی ہمت والا جو کوئی نہ کر سکے سوم یہ کہ قادر موجود کام انجام دینے والا۔ تدبیر مصدر یا ایجاد والا کام کر کے۔ مرفوع ہے خبر دوم ہے۔ اِنَّ کی۔ اِنَّ پورا جملہ اسمیہ خبریہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر علامہ

وَاَوْحٰی رَبُّنَا اِلَی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِی مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِیْ مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاَسْکِیْ سُبُلَ رَبِّکِ ذُلُلًا یَّخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْہِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ یُرٰی جَانِبِ الرَّحْمٰنِ قَدَرَتِ الْہِیۃُ کے ذریعہ دودھ لکالغا تو سب جانتے ہیں اور دن رات اپنے ہاتھوں سے دھتے ہیں۔ اس میں تو حکما عقلا اُلُھٰباً اور محققین نے بہت سی معلومات بھی حاصل کر لی ہیں کہ دودھ کس طرح گویا اور خون کے درمیان سے چھن کر چلا آتا ہے اور کونسا عضو باطنی کو نسا کام کرتا ہے۔ لیکن یا رسول اللہ آپ کے رب نے تو ایک حقیر معمولی انتہائی چھوٹے کیڑے کے ذریعے ایسا خالص شہد پیدا فرما دیا کہ آج تک کوئی بھی شہد کی لذت رنگ خوشگ اور تاثیر کا مقابل کسی بھی عقل و علم کے ذریعے اپنی کسی تجربہ گاہ (لیبارٹری) یا کارخانے میں پیدا نہ کر سکا۔ اس چھوٹے سے ہوائی پرندے فضائی کیڑے کا نام عربی میں نحل فارسی میں مہال اردو میں شہد کی مکھی انگریزی میں۔ بی (Bee) پنجابی میں ماکھیوں ہے۔ اسے نبی آپ کے رب نے

شہد کی مکھی کی طرف وحی الہامی فرمائی یعنی ہزاروں سال پہلے سے مدرسۂ قدرت میں اس پرندے کو تعلیم دی کہ تو پہاڑوں کی اونچی چٹانوں پر درختوں کی اونچی شاخوں انگوڑ وغیرہ بیلوں کی اونچی ٹہنیوں پر۔ اور انسانی گھروں کے اونچے شہتیروں پر اپنے اپنے چھتے اور شاندار قسم کے چھ کور کرے بنا پھر اس کے بعد ہر دور دراز کے باغ۔ چمن۔ اور جنگلات ہر قسم کے پھلوں سے اپنی غذا کھا۔ اور پیٹ بھر کر اپنے رب تعالیٰ کے نضائی راستوں پر واپس اپنے گھر کو اڑتی چلی آ۔ عاجزی انکساری کے ساتھ آتے جاتے کسی کو ڈنک کے ذریعے ایذا نہ پہنچا۔ اے پیارے نبی معلوم ہے کہ اس ساری کاروائی کے بعد اور نحل کو ہمارے سکھانے پڑھانے اور الہامی وحی پر عمل کرنے کے بعد کیا ہوتا ہے۔ یَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا۔ ان تمام نحل کے پیٹوں سے ایسا کمال پتلا شیر نکلتا ہے جن کی سب کی لذت جسمانی اور مٹھاس اگرچہ ایک جیسی اور برابر ہوتی مگر ان کے رنگ مختلف ہیں کہ بڑی مکھی کا شہد پہلے رنگ کا چھوٹی کا سرخ رنگ کا پھول چوسنے والی کا شہد سفید رنگ کا اور انسانی مٹھائی ٹکر کھانے والی کے شہد کا ہریالی مائل سرخ سا پھر اس شہد میں صرف میٹھی لذت ہی نہیں بلکہ تمام دنیا کے مختلف مزاجوں طبیعتوں والے انسانوں کی تمام مختلف بیماریوں کے لیے بہترین شفا بھی ہے۔ لفظ وحی لغوی اور اصطلاحی اعتبار سے قرآن مجید میں کل اٹھتر جگہ ارشاد ہوا ہے اُس لحاظ سے وحی چودہ قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ وحی کلامی ۲۔ وحی ملی ۳۔ وحی خفی ۴۔ وحی منافی ۵۔ وحی بالواسطہ ۶۔ وحی بلا واسطہ ۷۔ وحی نفسی ۸۔ وحی حقیقی ۹۔ وحی معنوی ۱۰۔ وحی کشفی ۱۱۔ وحی الہامی ۱۲۔ وحی قلبی ۱۳۔ وحی روحی ۱۴۔ وحی صوتی۔ ان تمام مندرجہ بالا قسم کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے۔ لیکن سورۃ انفام آیت ۱۱۳ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے شَیْءٌ طَیِّبٌ اِذْ نَسِیَ وَالْجَنِّ یُوحِیْ بَعْضُهُمْ اِلَیْ بَعْضٍ وَحِیٌّ کَالْغَیِّ مَعْنٰی ہے اشارۃً کسی کو بات سمجھانا یا بتانا یا حکم دینا۔ اس کے معنی سے قرآن مجید نے حضرت ذکریا علیہ السلام کے ایک فرمان کو وحی فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہے فَاَوْحٰی اِلَیْہِمْ اَنْ سَبِّحُوْهُ بُکْرَۃً وَّاَعَشَیًّا سورۃ مریم آیت ۱۷۔ وحی کا اصطلاحی معنی ہے۔ دل میں بات ڈالنی اگر اللہ کی طرف سے ہو تو اس کو انشاء الہامی کہا جاتا ہے اور یہ ہمیشہ اچھی بات اور اچھے کام کا ہوتا ہے۔ یہ انشاء۔ انبیاء کرام اولیاء عظام علما صلحا بلکہ فجار فاق اور کفار کو بھی رب تعالیٰ ہی کی طرف سے درجہ بدرجہ حیثیت کے مطابق ہوتا ہے۔ دنیا میں جو انسان بھی کوئی دینی دنیوی فلاح و بہبود اور اچھی مفید ایجادات کے کام کر رہا ہے وہ سب رب تعالیٰ ہی کی ہدایت بالنی کے انشاء کی وجہ سے ہے یہ سب علوم و ہنر و عقلیات رب کریم نے ہی بلا امتیاز سب مخلوق کو تعلیم فرمائی اسی تعلیم برتری کا نام وحی ربانی الہامی ہے اس طرح کی وحی اور الہام انسانوں کے علاوہ

جانوروں کی طرحے مکڑوں چوٹیوں - پرندوں درندوں کو بھی القاء فرمائے گئے اسی الہام ربانی کی تعلیم سے چڑیاں اور مکڑیاں کیسے کیسے عجیب حیران کن گھونسلے اور جالے اور مٹی کے گھر وندے بنالیتی ہیں اسی ضمن میں یہاں شہد کی مکھی کو وحی اور الہام کا خصوصیت ہے اس لیے ذکر فرمایا گیا کہ نحل کی کارکردگی سے رب تعالیٰ کی ایک عجیب نعمت انسانوں کو ملتی ہے اور جو وحی انبیاء علیہم السلام کی طرف ہوتی ہے اُس کی نوعیت پہلی اقسام مندرجہ بالا ہیں۔ جو وحی اولیاء اللہ کو ہوتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں وحی کشفی - قلبی - الہامی اگر القابری باتوں کا ہو تو اس کو دوسو سو کہا جاتا ہے یُوْحٰی بَعْضُهُمْ میں اسی کا ذکر ہے۔ انبیاء کرام اور بعض اولیاء اللہ کے الہامات دل کی ایک اونچی آواز کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں بعض دفعہ فضاؤں سے غیبی آواز آتی سنانی دیتی ہے نبی اور غیر نبی کی وحی میں چھ طریقے سے فرق ہوتا ہے ۱۔ انبیاء علیہم السلام کو وحی الہی کا یقین ہوتا ہے۔ ۲۔ وحی لانے والا انبیاء سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ ۳۔ نبی کی خواب بھی جاگنے کی مثل ہے ۴۔ انبیاء کو ہر وحی کی باقاعدہ آواز آتی ہے صرف القا نہیں ہوتا۔ ۵۔ نبی علیہ السلام کو تمام وحی عالم ارواح میں بتائی پڑھائی جاتی ہے ۶۔ انبیاء کی وحی خفی کا کسی کو پتہ نہیں لگ سکتا نہ فرشتے کو جنّ و انس کو ملائکہ کو جو وحی ہوتی ہے وہ بھی موتی ہوتی ہے نہ کہ القای جو وحی تمام روحوں کو عالم ارواح میں کی گئی خواہ ارواح انبیاء کو یا عام روحوں کو اس کو وحی روحی کہا جاتا ہے۔ اسی وحی کا ذکر دَاوْحٰی اِلٰی اٰقِرْ مُؤْمِنٰی والی آیت میں ہے۔ تو مولود انسانی حیوانی بچوں کو دودھ پوسنے کا طریقہ اور تمام حیوانات پرند و چرند و درند کو پرورش اولاد نیز رہائش کی تمام کارکردگی کا سارا طریقہ رب تعالیٰ کی طرف سے اسی وحی الہامی کی القا پر ہوتا ہے۔ شہد کی مکھی جو ہزاروں سال سے ایک ہی طریقے پر اپنی پوری عملی زندگی گزار رہی ہے اس کے تمام کام ہی عجیب حیران کن ہیں نحل کا پہلا کام اپنا گھر بنانا ہے۔ اللہ اکبر کیا قدرت کی کاریگری ہے کہ تقریباً ایک لاکھ نحل کا ایک گروہ ہوتا ہے اور تقریباً چھ دن میں ہزار ہا۔ ایک جیسے برابر خانے مستطیل شکل کے بنا دیتی ہیں ایک ایک اور ایک ہی اس کا خاوند ہوتا ہے باقی سب مکھیاں بغیر خاوند اولد ہوتی ہیں۔ محل نما چھتہ گیارہ کمروں پر مشتمل ہوتا ہے۔ ۱۔ ملکہ کی رہائش کا ۲۔ ایک خاوند کے ساتھ شب باشی کا ۳۔ ایک کمرہ انڈے دینے کا ۴۔ ایک اور ایک انڈے سینے کا ۵۔ ایک کمرہ بچے پہنے کے ۶۔ ایک کمرہ خاوند کے لیے ۷۔ ایک ملکہ کا خصوصی عملہ رہنے کے لیے۔ ۸۔ ایک شہد کا خام ذخیرہ کرنے کے لیے ۹۔ اور موم خانہ ۱۰۔ ایک شہد جمع کرنے کے لیے ۱۱۔ ملکہ کی خوراک کے لیے یہ چھوٹے مستطیل خانے بچوں کی پرورش اور حفاظت کے لیے اس میں سب میں بچے بھرے ہوتے ہیں تمام نحل گیارہ حصوں میں تقسیم ہوتے ہیں ۱۔ ایک گروہ چھتہ بنانے والا۔ یعنی

معمار مستری ۱۔ مزدور پارٹی ۲۔ چوکیدار گروہ ۳۔ ملکہ کی حفاظتی گروہ ۴۔ انڈوں کی حفاظتی جماعت
۵۔ تمام چھتہ کی صفائی کرنے والا گروہ ۶۔ مجرم مکھی کو گزرتا اور سزا دینے والا گروہ۔ مجرم مکھی وہ ہے
جو وقت مقررہ سے دیر سے آئے یا کسی اور کے چھتے میں غلطی سے چل جائے وہاں سے اگر جان
بچا سکے اور اپنے گھر میں آئے تو یہاں بھی جان کی خیر نہیں ہوتی ۷۔ ذخیرہ شہد کی حفاظتی جماعت
۸۔ ان گروہوں کی خوراک لانے والا گروہ ۹۔ صحابی گروہ یعنی نزدیکی پھولوں کی خبریں لانے والا گروہ۔
۱۰۔ سب سے بڑا گروہ پھولوں کا رس چوسنے والا ہوتا ہے۔ یہ اپنا پیٹ بھرنے کے بعد پھر پھولوں
کے رس چوستا ہے ہر گروہ کی مکھی کی خوراک و غذا سے وہی چیز بنتی ہے جو اس کی ذمہ داری ہو۔
معمار مکھی کے منہ سے چھتہ بننے کے اجزاء اور موم والے گروہ سے موم اور شہد والے گروہ شہد اور اس کی
خوراک سے برازا اور جسمانی توانائی اور ڈنگ کا زہر بنتا ہے۔ عجیب کرشمہ ہے کہ ایک ہی پھول کا
ایک ہی پیٹ میں شہد بھی بن رہا ہے زہر بھی اور گندگی بھی۔ نحل مکھی صرف پھولوں بتوں کو چوستی ہے
پھولوں کو نہیں چوس سکتی کہ پھل کا چھدکا سخت ہوتا ہے۔ اور چونکہ پھول سے ہی آخر میں پھل بن جاتا
ہے اس لیے پھولوں کو ثمرات کہا گیا شہد کی مکھی چار قسم کی ہوتی ہے ۱۔ چھوٹی مکھی ۲۔ بڑی مکھی ۳۔ پہاڑی
اور جنگلی مکھی ۴۔ آبادی والی مکھی۔ ہر قسم اپنے ہی علاقے میں چھتہ بناتی ہے۔ اسی لیے آیت پاک
میں چھتہ بنانے کے لیے چار جگہوں کا ذکر ہوا ۱۔ پہاڑ ۲۔ درخت ۳۔ بیلین ۴۔ اور انسانی گھر۔
اگرچہ پھول رنگ مزے اور تاثیر میں مختلف ہیں مگر ایک چھتہ کا پورا شہد ایک ہی رنگ کا ہوتا ہے
نیز شہد خانہ ایسا مضبوط اور محفوظ ہوتا ہے کہ آندھی طوفان بارش وغیرہ میں نہ دھول مٹی اند جا سکے
نہ بارش اولہ۔ پھول چوسنے کے لیے یہ مکھی تین تین میل دور نکل جاتی ہے مگر راستہ نہیں بھولتی وقت مقررہ
پر گھرا آتی ہے۔ تمام عمل کے لیے آنے جانے کا وقت اور ڈیوٹی مقرر کرنا ملکہ کا کام ہے۔ شہد کے رنگ
اگرچہ چار قسم کے مختلف ہیں مگر مزہ سب کا ایک طرح کی مٹھاس ہے۔ اور تاثیر بھی سب شہدوں کی ایک
جیسی ہے۔ علاقہ کھلا میدان ہو یا پہاڑی گھٹا کھیت ہو یا جنگل۔ نحل کے لیے سب راستے ذلل یعنی
آسان اور جانے پہچانے ہوتے ہیں۔ گویا وہ رب کے سامنے عاجز مسکین کہ راستے میں کسی کو تکلیف
اور ایذا نہیں دیتی نہ اس کو آں راستوں میں تکبرانہ غصہ آتا ہے۔ جیسا کہ اس کے علاوہ بھڑ۔ بھونڈ۔
اور بریتا۔ بلاوجہ ڈنگ مار دیتی ہیں یہ ایسا نہیں کرتی حالانکہ اس کا زہر بھڑ وغیرہ سے آٹھ گنا زیادہ
تیز ہوتا ہے اور بڑی نحل کے کاٹنے سے انسان مر بھی جاتا ہے۔ اسی عاجزی کے بدلے میں تمام
راستوں کو اس کے لیے عاجز اور مسخر کر دیا گیا۔ حضرت بن نے ذلل کی یہ دونوں تفسیریں کی ہیں۔ اللہ

رب کریم کا مزید کرم ہے کہ ایک شہد میں ہزار قسم کی بیماریوں کی شفا ہے۔ اور پھر یہ شہد ہزار ہا سال سے دنیا کے ہر سرد گرم خطے میں انسانوں حیوانوں کی خوراک دوائیوں میں استعمال ہو رہا ہے۔ اور اتنی کثرت سے پیدا ہوتا ہے کہ جن علاقوں میں پہلے وقتوں میں گناہ یا شکر نہ ہوتی تھی وہاں ہر مٹھائی اور شربت کے لیے یہی شہد استعمال ہوتا تھا۔ کیا انسان ان عجائبات خدا تعالیٰ میں غور نہیں کرتا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاِبَرًا لِّقَوْمٍ تَتَفَكَّرُوْنَ۔ بیشک اُس نحل اور اُس کی کارکردگی اتباع فرماں برداری اور ہماری دُعا پر ہزاروں سال سے آج تک ہر نئی کھیتی کا مسئلہ ایک جیسا کام اور عمل اور ایک ہی منہ سے پیٹ میں فضلہ۔ زہر اور میٹھا شہد ہے اور ایک صحیح روایت کے مطابق ہر کھیتی درود شریف پڑھتی جاتی آتی ہے اس لیے پھولوں کا کڑوا رس میٹھا شہد بن جاتا ہے ان سب باتوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیبہ بہت اعلیٰ نشانی ہے۔ لیکن اُن لوگوں کے لیے جو رب تعالیٰ کے پیار سے بندے ان چیزوں میں ایمانی عرفانی غور فکر کرتے رہتے ہیں وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ اِلٰى اَرْذَلٍ اَلْعَرَبُ كَوْنًا لَّدَيْكُمْ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ۔ اسے انسانوں قدرت الہیہ کی اتنی بڑی اور چھوٹی چھوٹی صنعتیں نمٹیں دیکھنے اور پالنے کے بعد ذرا اپنی حالت پر بھی غور کر لو کہ کس حقیر نطفے سے تم کو اللہ نے پیدا کیا پھر مُضغہ علقہ اور جل بنانے کے بعد پہلے بچہ پھر نابالغ پھر نوجوان پھر جوان شاب پھر بوڑھا شیخ پھر کہوں پھر شیوخ پھر ضرّوم۔ لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر ایک کو بوڑھا کر کے ماما جائے بلکہ اللہ قادر و قیوم جس وقت چاہتا ہے جس کو تم میں سے وفات دے دیتا ہے۔ اور تم میں بہت سے وہ لوگ بھی ہیں جو عمر کی انتہائی کمزور ذلیل اور بے بسی کے کسی کی بچوں جیسی حالت کی طرف لوٹاٹے جاتے ہیں تاکہ اپنی جوانی کے سارے سکھ ہوئے علوم و فنون شہد زوریٰ سپہ گری و فنون دانی کے بعد پھر کچھ بھی نہ جانیں اور پھر جاہل کے جاہل رہ جائیں یہ سب کچھ قادر مطلق کے حکم و ارادے سے ہو رہا ہے بیشک اللہ جاننے والا ہے کہ کس کو کتنی عمر دی جانی چاہیے۔ اور پوری طرح ہر وقت قدرت و طاقت والا ہے چاہے تو شہد زور پہلوان کو عین بھر پور جوانی میں موت دے دے اور بوڑھے کھوسٹ شیخ فانی کو جو بستر پر کودتے بدلتے میں بھی کسی سہارے کا محتاج ہو اس کو زندہ رکھے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ انسانی زندگی آٹھ عمروں میں تقسیم ہوتی ہے۔

۱۔ حمل کی زندگی چھ ماہ سے دو سال تک ۲۔ شیر خوارگی دو سال ۳۔ نابالغی بارہ سال یا نو سال تک ۴۔ نوجوانی ۳۵ سال تک بوڑھا شیخ ساٹھ سال تک ۵۔ کہوت ستر سال تک ۶۔ شیخ غرقم نوے سال تک شیخ فانی نوے کے بعد شروع۔ اور ذل عمر ستو سال اور اس سے آگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اسی عمر سے رب کی پناہ مانگتے تھے۔ آپ کے دعائیہ الفاظ اس طرح ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ سُوءِ الْعُمُرِ۔ وَمِنْ اَنْ اَسْأَلَ اِلٰی اَرْذَلِ الْعُمُرِ۔ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ جو روزانہ تا عمر قرآن مجید کی تلاوت کرتا رہے اُس کو رب تعالیٰ اَرذَلِ عمر نہیں دے گا۔ دھریہ کفار کہتے ہیں کہ عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے خود بخود مادے اور طبیعت کی بنا پر ہو رہا ہے اس طرح کہ انسان بنا ہے۔ مادہ منویہ اور خون سے ان دونوں کی طبیعت گرم اور تر ہے ان ہی کی سبب بدی پٹھے گوشت پوست بنتا ہے۔ جب تک بدن کی رطوبت بدنی حرارت پر غالب رہتی ہے بدن کے اندرونی بیرونی اعضا بڑھتے رہتے ہیں ساسی کہ جوانی اور بچپن کا نام دیا جاتا ہے عمر کے پینتیس سال اسی طرح گزرتے ہیں پھر اس عمر کے بعد چالیسویں سال رطوبت و حرارت کی دونوں قوتیں برابر ہو جاتی ہیں اور بدن کی نشوونما ٹھہر جاتی ہے۔ پھر رطوبت گھٹتی جاتی ہے مگر بہت خفیف اس کا نام کہلوت ہے۔ یہ ساٹھ سال عمر سے ستر سال تک رہتی ہے۔ پھر یہ رطوبت تیزی سے ظاہر ظہور گھٹتی ہے اسی کو شمع قانی اور اَرذَلِ عمر کہا جاتا ہے یہ کیفیت ایک سو بیس سال کی عمر تک رہتی ہے۔ پس یہ عقلیات و تخیلات ہیں جن کی بنا پر یہ احمق لوگ ذاتِ باری تعالیٰ کے منکر ہوئے پھرتے ہیں۔ حالانکہ اگر یہ تحقیق درست بھی ہو تب بھی پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ چیزیں تو مادے اور طبیعت سے بنتی چلی جاتی ہیں مگر مادہ اور طبیعت کس نے پیدا کیا۔ اس میں شعور تو نہیں ہے۔ اور پھر موت و زندگی کی یہ کیفیت مختلفہ کیونکر اگر رطوبت ہی پر زندگانی کا دار و مدار ہو تو جوانی میں موت کیوں آتی ہے۔ یہاں کس احسن طریقے سے دھرت کی اس دلیل کو توڑا گیا ہے۔ ایک چھوٹے سے جملے نے پوری کفر کی دنیا کو بھجھوڑ کر رکھ دیا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ کی بارگاہ میں وہ انسان بہت ہی قابلِ قدر ہے اور معزز ہے جو اپنے وجود سے دوسروں کو فائدہ پہنچائے دیکھو دنیا میں بیشمار کیڑے کوڑے مکھیاں پھرتی ہیں بھڑیں۔ بھونڈ۔ اور ڈیموں میں مگر رب تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید میں کسی کا تذکرہ اور تعلیم الہی کا ذکر نہیں فرمایا یہ امتیازی خصوصیت کیڑوں میں صرف شہد کی مکھی کو نصیب ہوئی۔ اس لیے کہ اُس کے وجود سے مخلوق الہیہ خاص کر انسانوں کو کثیر فائدہ ہیں۔ اسی بنا پر خود رب نے اُس کو وحی تعلیم فرمائی حالانکہ یہ دنیوی حقیر قانی فائدہ ہے۔ تو سمجھ لو کہ جس کے وجود سے اہل دنیا کو علم عقل اور معرفت الہیہ شریعت طریقت اور فہم قرآن و حدیث کا فائدہ پہنچتا ہو اس کا درجہ اور فضیلت بھی باقی مخلوق سے زیادہ ہے۔ اور ایسے ایمان والوں کو بھی خود رب تعالیٰ ہی سکھاتا پڑھاتا ہے۔ اور اسرارِ خفی کے پیغام پہنچاتا ہے۔ اسی لیے علما و اولیا صوفیا کا مقام دوسروں سے بلند و بالا ہے۔ یہ فائدہ و آذی و نفع اِنِّیْ النَّحْلُ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا کے تمام علوم کو فنا ہے

اور انسان دینوی علوم بڑھاپے میں بھول جاتا ہے۔ مگر جو علم رب تعالیٰ خود بندے کو عطا فرمائے وہ کبھی کسی عمر میں بھی بندے کو نہیں بھولتا نہ وہ علم فنا ہو سکے۔ لہذا علم نبوت اور اس کے وسیع سے علم ولایت کبھی عمر میں فنا اور ختم نہیں ہوتا۔ انبیاء کرام کا علم رب تعالیٰ کے پڑھانے عطا فرمانے سے سدا بہار ہے اور اولیاء اللہ کا علم انبیاء کرام کے پڑھانے سے دائمی ہے یہ فالگیری و اذلی ربانیت سے حاصل ہوا دیکھو شہدی بھی بڑھی ہوئے تک رب تعالیٰ کے دیئے ہوئے اس الہامی علم کو نہیں بھولتی۔ اگرچہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کے اندر پیٹ سے نکلے ہوئے شہد کا رنگ تیز سرخ ہو جاتا ہے۔ حکماء اور طبیب حضرات فرماتے ہیں کہ جو ان کمٹی کا شہد اذھیڑ عمر کا شہد پیلا اور بڑھی کا شہد سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔ ہر کمٹی میں دفعہ ہی شہد بتاتی ہے پھر مرجاتی ہے۔ نیز ایک پھتے کی سب کمٹیاں تین دن میں پیدا ہوتی ہیں سب ساتھ ہی جوان ساتھ ہی ادھیڑ اور ساتھ ہی بڑھی ہوتی ہیں اور آخری شہد بنا کر تین چار دن میں ہی مرجاتی ہے تجربہ کار لوگوں نے ایک ہی چھتے کا تین مرتبہ مختلف سفید پیلا سرخ رنگ دیکھ کر ہی یہ فیصلہ کیا ہے کئی علاقوں کی مکھیوں کے شہد ہلکا سبز اور تیز سیاہ بھی دیکھا گیا۔ مگر شاذ و نادر۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے تیز پیلا سبزی مائل اور تیز سرخ چیز سیاہی مائل ہو جاتی ہے۔ بہر کیف اصلاً شہد کے تین ہی رنگ مشہور اور عام دستیاب میں۔ مگر یہ تبدیلی و رنگ مختلف پھولوں کی بنا پر نہیں بلکہ کمٹی کی عمر کی بنا پر ہوتا ہے۔ میسر فائدہ۔ یہ آیت اور نحل کے شہد کا تذکرہ قیامت کی زندگی پر مضبوط دلیل ہے۔ وہ اس طرح کہ جو قادر و قیوم اللہ۔ مختلف پھولوں کے پھیکے رس کو جمع کر کے ایک عجیب لذت کا شہد بنا سکتا ہے وہ مولیٰ تعالیٰ انسان کی بکھری ہڈیوں کو فلک راکھ بنائے ہوئے انسانی جسم کو جمع کر کے پہلے جیسا انسان بھی بنا سکتا ہے یہ فائدہ شراب مختلف الوانہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک متقی بندوں کے کام رب تعالیٰ کے ہی کام ہیں اس لیے کہ وہ بندے رب کی قوت رب کے حکم سے ہی کرتے ہیں یہ فائدہ ثُمَّ يَتَوَقَّأُ كُفْرًا فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں کوئی ایسا جانور نہیں ہے جو خود تو حرام ہو۔ شریعت میں اس کا کھانا حرام ہو۔ مگر اس کے جسم سے نکلی ہوئی چیز حلال ہو۔ سوائے شہد کی مکھی کے۔ کہ خود شہد کی مکھی کو کھانا حرام مگر اس کے پیٹ سے نکلا ہوا شہد کھانا حلال و جائز ہے۔ یہ حیرت انگیز قانون کسی اور جانور میں نہیں ہے۔ یہ مسئلہ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ (الخ) قرطبی سے مستنبط ہوا کہ صرف اس کے پیٹ کا شہد حلال ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ جو جانور حرام ہیں ان کی ہر چیز یہاں تک کہ دودھ تھوک پسینہ بھی حرام ہے۔ اور جو جانور حلال ہیں ان کے دودھ پسینہ تھوک بھی حلال اور پاک ہیں طیب

اور طاہر ہاں البتہ۔ حلال جانور کی بھی قے۔ اور بول براز حرام ہے۔ یعنی کسی جانور کی بھی کھائی ہوئی غذا پیٹ میں پہنچنے کے بعد قے کے ذریعے خواہ خود قے کرے یا ہو جائے۔ حرام ہے اسی طرح پھلے راستے سے نکلنے پر بھی حرام ہے بول بن کر نکلے یا براز فضلہ یا بغیر مضغ ثابت ہی نکل آئے۔ تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کا اس میں اتفاق ہے۔ نیز محققین کا اس میں اختلاف ہے کہ شہد کی مکھی شہد کو قے کے طریقے سے نکالتی ہے یا اندر سے کی مثل پھلے راستے سے اکثریت اس پر ہے کہ قے کے طریقے سے منہ کے راستے نکالتی ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ پھلے راستے سے۔ واللہ اعلم۔ یہ تمام مسئلے فیہ شفاء اللنگس فرماتے سے مستنبط ہوتے ہیں مسئلہ۔ جب شہد کی مکھی کی قے یا براز حلال طیب ہوا بلکہ شفاء بیماری بن گیا تو انبیاء کرام کے بول و براز بھی گندگی نہیں بلکہ طیب طاہر اور پاک ہیں۔ اس لیے کہ بہر حال نبوت کی شان مکھی سے کروڑوں درجے زیادہ ہیں۔ کسی کپڑے پر شہد کا خون لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ تو کسی نبی علیہ السلام کا خون۔ بول۔ براز لگ جائے تو بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ بلکہ یہ سب چیزیں حلال بھی رہیں گی۔ یہ مسئلہ بھی فیہ شفاء اللنگس فرماتے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد کی مکھی کی تجارت جائز ہے۔ جب کہ دوسرے کسی کپڑے کو ٹسے سانپ بچھو کی تجارت حرام ہے۔ دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شہد کی مکھی کو بھی بیچنا خریدنا اور اس بیوپار۔ کاروبار کی قیمت کھانا یا زینا منع ہے۔ یہ مسئلہ اِنْ اَتَّخِذْتِیْ دَارًا فرماتے سے مستنبط ہوا۔ کہ جب اس کو ہر جگہ گھر بنانا جائز ہو اور رب تعالیٰ کی طرف سے اس کو کھلی اجازت ہے۔ تو اس کے لیے گھر بنوانا اور یہ کاروبار بھی جائز ہوا۔

پانچواں مسئلہ۔ شہد کی مکھی کو مارنا قتل کرنا۔ اور اس کے آباد گھر توڑنے نا جائز ہیں۔ یہ مسئلہ تَعْرِكِيْ مِنْ جُلِّ الشَّجَرَاتِ سے مستنبط ہوا۔ کہ یہ ہر جگہ جا کر سب کچھ کھا سکتی ہے۔ اللہ کی بھیجی ہوئی ہمان ہے۔ چھتے میں اللہ تعالیٰ کا کام کر رہی ہے۔ اس کو قتل کرنے والا ظالم ہوگا۔ اور ظلم حرام ہے نیز اسی طرح جو انسان بھی کسی وقت اللہ کے کلام میں لگا ہو اللہ کے قرآنی یا حدیثی حکم سے۔ اس کو ستانا بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَتَّخِذْتِیْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا لَّانْکَ جَاهِیْے تمہا کہ فی الجبال ہوتا۔ تینوں جگہ من کے بجائے فی ہونا چاہیے تھا۔ کیونکہ یہاں ظرفیت فی سے بنتی ہے۔ جواب۔ یہاں من بعضیت کو بتانے آیا ہے۔ یعنی تمام پہاڑوں پر یا پہاڑ کی تمام جگہوں پر بکھر کر

گھر نہیں بنانا۔ پہاڑ کی بعض مخصوص و محفوظ جگہ پر بنانا ہے۔ اسی طرح کسی باغ کے بٹے درخت کی اونچی اور بڑی شاخ پر گھر بناؤ۔ یہی علم گھروں میں پھتہ بنانے کا ہے۔ لہذا من کہنا ہی مناسب ہے۔ نئی کہنا درست نہیں۔ اس لیے کہ نئی سے صرف طرفیت ہی ثابت ہوتی جس سے بلندی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اگر کبھی نئی بول کر بلندی مراد لی جائے تو نئی بمعنی علی کہنا پڑتا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فِی شِفَاءٍ لِّدَنَائِسِ اس میں لوگوں کے لیے شفا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر انسان کی ہر بیماری کے لیے شہد میں شفا ہے۔ حالانکہ صفرائی بیماری اور پتے کے ہیجان کی بیماری میں شہد سخت نقصان دہ ہے۔ اسی طرح پیچش اور دست کی بیماری میں شہد کھانے سے بیماری زیادہ ہو جاتی ہے تو یہ کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے جواب دیا کہ یہاں مراد انسان کی وہ چھوٹی موٹی بیماریاں ہیں جو اکثر موسمیات کی تبدیلیوں سے پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ مثلاً جاڑا بخار نزلہ کھانسی خشک وتر۔ دمہ وغیرہ۔ تمام بیماریاں یا امراض پیچیدہ مراد نہیں ہیں۔ لیکن حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ یلہ میں اگر ذرا صبر ہو اور ڈاکٹر۔ حکیم حاذق ہو۔ تو شہد بہت سے خصوصی اور پیچیدہ امراض میں بھی شفا ہے۔ بلکہ بہت سی گولیوں۔ دوائیوں۔ معجونوں میں شہد ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ میسر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤْذِي آلَ الْعُمَرَاءِ اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ہر انسان پر مسلم غیر مسلم۔ نیک و بد۔ عابد پر۔ ایسا وقت آسکتا ہے۔ حالانکہ احادیث میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عکرمہؓ کا قول منقول ہے کہ متقی عابد زاہد۔ ہر روز تلاوت کرنے والے ارذلِ عمر میں صحتِ عقل میں رہتا ہے۔ جواب۔ اگرچہ مفسرین اس کے بارے میں بھی چند اقوال بیان کرتے ہیں مگر زیادہ صحیح یہ ہے کہ متقی انسان کو رب تعالیٰ بڑھاپے کی ارذلِ عمر میں کم عقلی میں مبتلا نہیں فرماتا۔ چنانچہ قرآن مجید نے بھی ارشاد فرمایا ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الح) ہاں آیتہ فاسق فاجر بدکردار مسلمانوں کو بھی ارذلِ عمر کی دیوانگی اور جہالت پہنچ سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔ حضرت والدِ محترم حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ بڑھاپے کا سٹھیا ٹھوا اپنے دین و ایمان سے بھی کئی دفعہ ہاتھ دھو بیٹھتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ | وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا۔ اسے قلوبِ عرش کے محبوب تیرے رب نے ازواجِ نحل کی طرف وحی فرمائی کہ دباغ انسانی کی چٹانوں غاروں۔ تصویات

کی اونچی چوٹیوں میں خلوت خانہ اسرار بنا لے اور اعضاء جسم کے شجرات اور خواہشات نفس کے جنگلات میں بھی بیعت حیات قائم فرما۔ اور عقل کے خانوں میں بھی تسلط قائم فرما۔ پھر چین قرآن کے سدا بہار پھولوں اور احادیث طیبات کے غنچوں پر کُن کے چھتوں سے۔ قَالُوا بَلٰی کے پودوں پر اڑ کر توحید کے باغوں میں۔ اَرَوٰی شہد کی مکھیاں آئیں تاکہ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ کی شاخوں سے معرفت کے پھل محبت الہی کے پھول باذکر اللہ شگوفوں سے خلوص عبادت کا رس چوس لیں۔ اور وصل کی کلیوں سے لذت عشق کا طعام نور حاصل کر لیں۔ اور مقام قدس میں اپنا گھر بنائیں۔ اور درگاہ علو کے صراطِ قرب اور سُبُلِ مشاہدات سے گزر کر وصل کی منزل کی طرف چلے۔ اور ہمتِ عالیہ کے بطن سے۔ یَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْهِ شِفَآءٌ لِّکُلِّ شَیْءٍ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَا یَتَذٰکَّرُ لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ۔ حضورِی درگاہ کا جو شہدِ خلوص نکلتا ہے۔ اُس کو منہ پر قضا و قدر کے ہاتھوں سے مقامِ علیا پر دماغِ ناسوتی کے خانوں کو ہم وادراک۔ علم و عرفان کے مختلف رنگ والے شہد سے بھر دے۔ شاہکارِ قدرت کے اس شہدِ امر و نہی میں نفسِ انسانی کے ہزار ہا امراضِ فنا کے لیے شفاءِ بقا ہے۔ اللہ تعالیٰ رب کائنات نے نخلِ روح کو وحی کی کہ جسمِ انسانی حجرِ نفس شجرِ قلب۔ یغیر شون کے بیروں میں۔ نہایت عاجزی و ذلت سے راہِ طریقت پر چلے۔ شریعت کے پھل کھلے اور انوارِ حقیقت کے غنچوں کا فائدہ حاصل کرے۔ بیشک ان روحوں اور اعمالِ روحانی میں۔ فطرتِ قدیمی کی بڑی نشانی ہے۔ فکرِ باطنی اور تدبیرِ برتری اور عقلِ یزدانی والوں کے لیے۔ وَاللّٰہُ خَلَقَکُمْ ثُمَّ یَتَوَفَّکُمْ وَمِنْکُمْ مَّنْ یُّؤَدِّ اِلٰی اَرْذَلِ الْعِلْمِ لَکُمْ بَعْدَہُمْ نِسْآۃٌ اللّٰہُ عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ اے عقولِ جسمانی اور دانشِ طیفانی۔ تم سب کو حیاتِ قلبی سے اللہ نے پیدا فرمایا پھر نفسِ امارہ کی موت سے تم کو وفات دے گا۔ اور تم میں سے کثیر وہ ہیں جو طبیعتِ روئیلہ کی طرف پھیرے جائیں گے تاکہ علمِ معرفت اور نورِ ایمانی کے بعد پھر ظلمتِ جہالت میں ایسے گر پڑیں کہ فکر و تدبیر۔ بصارتِ قلبی۔ بصیرتِ ذہنی کچھ بھی باقی نہ رہے۔ بیشک اللہ ہی کی ذاتِ اقدس ہے جو ازل سے ابد تک ہر شفی و سید و مخلص و مرتد مفروز و مقہور کو جاننے والا ہے۔ اور ہر فیصلہ مخفی و جلی پر قادر ہے۔ ذمیوی زندگی میں نزولِ بلا و مصیبت ہلاکت کے یخیز ہیں بلکہ امتحان کے لیے ہوتا ہے یہ جہان امتحان گاہِ ربانی ہے یہاں کی ہر چیز امتحان ہے۔ موتِ حیات و وفات و بقا۔ چھوٹی اور لمبی عمریں بچپنِ جوانی بڑھاپا۔ غیر محرم پر نگاہ پڑ جائے تو نگاہِ بند کرے تاکہ لوہے پاٹے۔ بدترین وہ ہے جو توبہ کی آمیت پر گناہ اور زندگی کی آمیت پر توبہ کرتا ہے جب تک نظر نہ اٹھے تو پاک ہے۔ خوش قسمت وہ ہے جس کی زبان ذکرِ جمل شاکر اور عقل فرماں بردار ہو۔ صوفیاء کرام فرماتے

ہیں کہ رب تعالیٰ نے انسان کو دو نعمتیں عطا فرمائیں۔ ۱۔ عقل ۲۔ علم۔ لیکن جب لمبی عمر ہو جائے تو علم ختم ہو جاتا ہے اور اگر لمبی خواہشات ہو جائیں تو عقل ختم ہو جاتی ہے۔ بے عملی روحانی موت ہے۔ جس طرح مردہ جسم بے فائدہ ہوتا ہے اسی طرح بے عمل عالم بے فائدہ ہے۔ بلکہ بے عمل عالم مثل پارس کے ہے جو دوسرے پتھر کو سونا بنا دیتا ہے مگر خود پتھر ہی رہتا ہے۔ ظاہر باطن کا نمونہ ہے اجسام انسانی بلکہ مخلوق الہی کے لیے سب سے زیادہ نقصان و مصیبت دنیا پرست لالچی انسان سے ہے پھر عالم بے عمل پھر یا کار صوفی اور پیر سے۔ جب خواہشات نفس ارضی عمر ہو جاتی ہیں تو عقل مزاحی لَا یَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ۔ کے درجے میں چلی جاتی ہے۔ اس لیے جاہل شخص کبھی فلاح اللہ نہیں ہو سکتا۔ اعمال صالحہ میں سب سے بلندی مرتبہ سخاوت کا ہے اور سخاوت یہ ہے کہ اپنی ضرورت سے پہلے غیر کی حاجت روائی اور مشکستگی کرے۔ اہل اللہ کا وجود ہی کرامت ہے۔ اسی لیے اُن کی زندگی سعادت ہے۔ اُن کی ذنات کرامت ہے اور اُن کی اُزلی عمر ہلاکت ہے۔ اس لیے کہ دنیا اور دنیوی زندگی وہ نجاست ہے جو خوب صورتی میں یعنی مٹی کی ہے۔ شریعت میں اُزلی عمر بڑھاپے کی زندگی ہے مگر طریقت میں اُزلی عمر نفس کی زندگی ہے۔ نفس کا شر شیطان کے شر سے زیادہ سخت ہے اس لیے کہ ابلیس شیطان ضروریات زندگی میں پھنسا تا ہے اور نفس فضولیات زندگی میں پھنسا تا ہے۔ ضروریات زندگی دنیا نہیں ہے دنیا ہر وہ چیز ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ صوفی وہ ہے جو دونوں سے کنارہ کش ہو جائے۔ ضروریات میں پھنسا گناہ صغیرہ ہے۔ اور فضولیات میں پھنسا گناہ کبیرہ ہے۔ اسے بندے گناہ صغیرہ سے بچ جا کیونکہ وہ گناہ کبیرہ کی سیڑھی ہے اور گناہ کبیرہ سے بھی بچ کیونکہ وہ کفر کی سیڑھی ہے۔ باطنی کفر جہالت ہے اور بے عقلی گناہ صغیرہ ہے۔ نفسانی خواہشات گناہ کبیرہ ہیں۔ تصورات باطل قلب کی ذنات ہے عشق قلب کی اُزلی عمر ہے کیونکہ ماسوا اللہ کو بھول جاتا ہے قلب عاشق آتش محبت سے دھکتا ہے اس لیے سب خیالات خاکستر ہو جاتے ہیں آتش عشق سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں مگر عاشق مثل دیہے جو سمندر کے قُرب کی بنا پر خاموش ہوتا ہے۔ بچپن ابلیس کا ہے اور جوانی نفس کی ہے اور بڑھاپا عقل کا ہے۔ جو ابلیس کے راستے پر ہے وہ بچہ اگرچہ بوڑھا ہو جو نفس کے ماتحت ہے وہ جوانی کی جہالت میں ہے اگرچہ عمر رسیدہ بوڑھا بزرگ ہو جائے جو اہل عقل ہے وہ بزرگ ہے خواہ عمر چھوٹی ہو۔ حضرت سید نے فرمایا بزرگی از عقل است نہ بسال فامیری از دل است نہ ببال۔ یعنی بزرگ اور پیشوا رہنا ہونا عقل ایمانی و فکر عرفانی سے ہوتا ہے نہ کہ لمبی عمر ہو جانے سے جیسے کلامیر اور دولت مند رہنا قلب سخاوت اور دل فیاض سے ہے نہ مثل تاروٹ زیادہ مال جمع کر لینے سے۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

اور اللہ نے بلندی دی کسی کو تم میں سے پر کسی کے - میں دوست

اور اللہ نے تم میں ایک کو دوسرے پر رزق میں بڑائی دی

فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقٍ زَادَتْ لَهُمْ

تو کیا جو بڑائی دئے گئے ہیں لوٹانے والوں سے ہیں اپنا مال طرف اس آدمی کے کہ

تو جنہیں بڑائی دی ہے وہ اپنا رزق اپنے باندی غلاموں کو

مَلَكَتْ أَيْمَانَهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ

جس آدمی کے مالک بن گئے ہیں اُن کے ہاتھ تو وہ میں دولت برابر ہو جائیں کیا پس سے انعام

نہ پھر دیں گے کہ وہ سب اس میں برابر ہو جائیں تو کیا اللہ کی

اللّٰهُ يَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ

اللہ کے شکر ہو سکتے ہیں - اور اللہ نے بنایا لیے تمہارے سے

نعمت سے کرتے ہیں - اللہ اللہ نے تمہارے لیے تمہاری جنس سے

أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ۚ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

جنہیں تمہاری بیویاں اور بنائے لیے تمہارے - ذریعے

عورتیں بنائیں اور تمہارے لیے تمہاری عورتوں سے

أَزْوَاجَكُمْ بَنِينَ ۖ وَحَفَدَةً ۖ وَرِزْقَكُمْ

بیویوں کے تمہاری بیٹے اور اگلی نسل اور رزق دیا تم کو

بیٹے اور پوتے نواسے پیدا کیے اور تمہیں ستمی چیزوں

مَنْ الطَّيِّبَاتِ أَفِبِ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ

سے پاکیزہ تو کیا اب بھی کفر کو مانیں گے اور سے نعمت

سے روزی دی تو کیا جھوٹی بات پر یقین لاتے ہیں اور اللہ کے فضل

اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝۴۲ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

اللہ کی وہ کافر ہوں گے اور پوجتے رہیں گے غیر خدا کو

سے منکر ہوتے ہیں اور اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے

اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ

جو نہیں مالک ہے اُن کے رزق کا طرف سے آسمانوں

میں جو انہیں آسمان اور زمین سے کچھ بھی روزی

وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝۴۳

اور زمین کے کچھ بھی اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں ذرہ بھر

دینے کا اختیار نہیں رکھتے نہ کچھ کر سکتے ہیں۔

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مختلف قسم کے رزقوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں مختلف

قسم کے رزق والے لوگوں کا ذکر کیا گیا تاکہ لوگوں کی مختلف حالتوں کا پتہ لگ جائے۔ دوسرا تعلق۔

پچھلی آیت میں زمینی پیداوار کا ذکر کیا گیا تھا اب ان آیت میں خود انسانی پیداوار کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ بیوی بچے

انسانی پیداوار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی بڑھاپے والی زندگی کا ذکر کیا گیا جس میں

انسان بہت سی چیزوں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کی اُس نعمت کا ذکر ہے جو انسان کو ایسی

مہیبت اور محتاجی کے وقت کام آتی ہے یعنی بیوی بچے۔

شان نزول۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک قریشی کافر کہنے میں تھا اُس کا ایک غلام

اور ایک غلام عثمان غنی کا تھا۔ مگر وہ غلام کافر تھا اسلام کو اچھا نہ سمجھتا تھا۔ اس کافر کا غلام مسلمان
تھا مگر مجبور تھا۔ اُن کے حالات کی ان پانچ آیتوں میں کہاوت بیان ہوئی از آیت ۷ تا ۱۱۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۖ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِ رِزْقِهِمْ
عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۖ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْعَلُونَ

تفسیر نحوی

واو سر جملہ اللہ بحالت رفع مبتدایہ فضل۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد غائب موصو
ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے مصدر ہے تفضیل۔ فضل سے بنا ہے۔ بمعنی ضرورت سے

زیادہ دینا۔ تفضیل ہے اور ضرورت سے زیادہ ملنا فضل ہے۔ فضل کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ جنسی۔
۲۔ نوعی۔ ۳۔ ذاتی۔ یہاں ذاتی مراد ہے۔ بعضکم مرکب اضافی بحالت رفع فاعل ہے فضل کا بعض

اسم مفرد جامد۔ بمعنی کچھ۔ جو کم سے کم ایک فرد ہے اور زیادہ سے زیادہ نصف سے کم۔ علی جارہ
بعض مجرور تکرر معرب۔ جار مجرور متعلق ہے فضل کا۔ فی جارہ ظرفیہ۔ الف لام جنسی رزق۔ اسم مفرد

حاصل مصدر بمعنی روزی۔ مال دولت۔ غذا۔ مجرور ہے فی سے متعلق ہے دوسرا فضل کا۔ ف۔ ابتداء تیرہ
مانا فیہ الذین اسم موصول جمع مراد ہے بعضکم فضّلوا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مجهول صیغہ جمع مذکر غائب

ضمیمہ نائب فاعل جس کا مرجع بعض ہے۔ ب جارہ زائدہ راوی۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ دراصل تھا راوین۔
نون اعرابی علامت جمع گر گئی مضاف ہونے کی وجہ سے باب نصر سے ہے رزق مضاف ثلثی سے

بنا ہے۔ ترجمہ ہے۔ لوٹانے والا۔ رد کرنے والا۔ رزق اسم جامد بمعنی۔ روزی۔ مضاف ہے ضمیمہ جمع
غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے راوی کا۔ اور وہ جار مجرور متعلق

ہے فضّلوا کا۔ مگر ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے مانا فیہ مشبہ بلیس الذین فضّلوا موصول ملامت ہے
ناکاز مرفوع ہے۔ ب زائدہ راوی اسم فاعل مضاف رزقہم مفعول مضاف الیہ ہے۔ اور پھر مرکب

اضافی خبر ہے نامشبهہ کی۔ علی حرف جر بمعنی لام جارہ نفع کا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے راوی کے نام موصولہ
ملکوت۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب۔ ملکوت سے بنا ہے بمعنی

مالک ہونا قابض ہونا ایمان۔ اسم جمع ماکثر منصرف یثین واحد ہے معنی داہنا ہا تھ ضمیمہ کامسبوح
بعض ہے مضاف الیہ ہے ایمان کا مرکب اضافی فاعل ہے ملکوت کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر

موصول صلہ مل کر مجرور ہے علی کا جار مجرور متعلق ہے راوی کا ف بیتیہ بمعنی تاکہ۔ ضمیمہ جمع مذکر
غائب مرفوع ہے مبتدایہ۔ فی جارہ ظرفیہ مکاتیرہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کا مرجع رزق ہے

متعلق مقدم ہے نواضع مصدر کا۔ بروزن فعال ثلاثی مصدر ہے۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر خبر ہے

بتدا کی۔ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اہمزمہ استقہام انکاری ف ابتداء نائیدہ۔ ب جارہ مفعولیت کا نعتہ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ بمعنی بلا معاوضہ مفید عطا۔ مجرور ہے ب سے مضاف ہے اللہ اسم مفرد مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے یَجْعَدُونَ باب فتح یا سماع کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی فعل مستقبل یا بمعنی فعل حال۔ تَجْدُسَ بنا سے بمعنی انکار کرنا بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ مضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے ایک قرئت میں تَجْدُونَ ہے مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ پہلی آیت میں سب انسانوں کو خطاب ہے مومنوں کو بھی کفار کو بھی کہ تقسیم نعمت بھی سب کے لیے ہوتی ہے اور ہر شخص ہی جانتا ہے کہ میرا غلام میرے برابر نہ ہو سکے۔ لیکن مکر نعمت الہی صرف کفار ہیں اس لیے یہاں غائب کا صیغہ درست ہے فعل فاعل متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْوَابِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ دَافِئًا سِرِّجًا۔ اللہ بحالت رفع بتدا ہے جَعَلَ۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب مضم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے۔ جَعَلَ سے بنا ہے۔ بمعنی بنانا۔ منتخب کرنا۔ چننا۔ معین کرنا۔ لام جارہ نفع کا کم ضمیر میں خطاب تمام کفار سے ہے مگر مراد سارے انسان۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے مِن جارہ مفعولیت کا (حرف جر) بمعنی فی ظرفیہ۔ یعنی اُن میں سے۔ اَنْفُسُ۔ جمع مکسر ہے نفس کی بمعنی ذات۔ جنس زوج۔ یہاں مراد جنس ہے۔ مضاف ہے کم ضمیر جمع حاضر مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہے متعلق دوم ہے جَعَلَ کا۔ اَزْوَاجًا۔ جمع مکسر ہے زَوْجۃ کی بمعنی بیوی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے دوم کے درجے میں مِن اَنْفُسِكُمْ یہ متعلق مفعول بہ اول کے درجہ میں ہے جَعَلَ سب متعلقات سے مل کر مطلق علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ جَعَلَ ماضی۔ مضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ لکم جار مجرور اس کا متعلق اول۔ مِن جارہ سببیہ۔ بمعنی ذریعے اَزْوَاج۔ جمع مکسر۔ مؤنث واحد ہے زَوْجۃ۔ مؤنث ہے اس کا مذکر زوج ہے۔ اَصْلًا لغتاً یہ لفظ اُس فرد واحد کے لیے مستعمل ہے جو کسی کا جنسی ساتھی بن جائے خواہ نوعاً بھی ساتھی ہو۔ مگر صفتاً مختلف ہو جیسے مرد عورت۔ زیادہ۔ اس کی جمع اَزْوَاجِ تثنیہ زَوْجین ہے۔ اصطلاح شریعت میں نکاح والی بیوی کہہ جاتا ہے۔ بَنِينَ۔ جمع سالم ہے اِن کی بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے جَعَلَ کا۔ معطوف علیہ ہے واؤ عاطفہ حَفَدَةً۔ اسم جمع مکسر سماعی غیر قانونی ہے۔ کیونکہ اس کا واحد حَافِدۃ ہے یا حَافِد۔ اس کی جمع قانونی ہے حَفَدُونَ اسم فاعل ہے حَفَدَ سے مشتق ہے بمعنی محبت سے دوڑنا۔ خدمت میں تیزی سے آنا۔ مراد ہیں پوتے نواسے سب نسل جَفَدَ کا لغوی ترجمہ ہے۔ مفتوح ہے معطوف ہے بَنِينَ پر۔

جَعَلَ فعل سب سے مل کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ - رَزَقَ - فعل ماضی مطلق ھُوَ ضمیر اس کا
 فاعل جس کا مرجع ہے اللہ - کُم ضمیر منصوب - تَحِلَّ اس کا مفعول بہ ہے مَن حرف جر - بعضیت
 کا الف لام عہد خارجی یا استغرائی - طِبَّاتٍ - اسم جمع مؤنث سالم طِبَّیۃٌ واحد مؤنث ہے بمعنی -
 حلال - پاکیزہ - صحت افزا - خوشگوار - یہاں پہلے معنی میں ہے - بحالتِ جر مجرور ہے مَن سے -
 جار مجرور متعلق ہے رَزَقَ کا - اور یہ فعل سب سے مل کر جملہ ہو کر معطوف ہوا - اور سب جملہ عاطفہ
 خبر ہے اللہ بتدائی - اَقْبِلْ بَاطِلٌ یُّؤْمِنُونَ وَبِیَعْتَهُ اللّٰهُ هُمْ یُکْفَرُونَ - وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
 اللّٰهِ مَا لَا یَمْلِکُ لَهُمْ سُلْطٰنًا فِی السَّمٰوٰتِ وَالدَّرَجٰتِ شَیْئًا وَلَا یَسْتَطِیْعُونَ - اہمزہ استفہام انکاری
 کے لیے ہے یا تو بخنی ہے - ف عاطفہ - ذہنی مقدّمہ معطوف علیہ کے لیے - ب جارہ بمعنی علی -
 الف لام عہدی باطل اسم فاعل واحد مذکر رَجُلٌ سے بنا ہے بمعنی - کمزور - جھوٹ - قانی - ناحق - اونچی
 آواز - جو عارضی غالب آجائے - تَقِیْضٌ ہے حق کی - جار مجرور متعلق مقدم ہے - یُؤْمِنُونَ - باب
 افعال کا مضارع ثبوت معرف صیغہ جمع مذکر غائب ھُم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد کفار مکہ
 ہیں - یہ فعل فاعل متعلق مقدم سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ذہنی ہوا - مقدّمہ فعل کا - واؤ سر جملہ
 ب جارہ مفعولیت کا - نِعْمَ - اسم مفرد جاہد بمعنی مفید شی - مضاف ہے اللہ مضاف الیہ - مرکب منافی
 مجرور متعلق مقدم ہے یُکْفَرُونَ کا - فعل مضارع باب نصر کفر سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا نہ ماننا - شرک
 کرنا - ناکماری کرنا - یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں - ھُم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار
 ہیں - فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی بتدائی ھُم ضمیر جمع مذکر غائب حصر اور تاکید کے لیے
 لائی گئی - اس کا رابطہ یُؤْمِنُونَ مذکر غائب سے پہلے کلام مذکر حاضر رَزَقَ کُم وغیرہ سے نہیں - اگر یہ مضمّن ہوتی
 تو التباس و اشتباہ پڑ جاتا - بتدائی درمیان میں لانے سے تاکید پیدا ہوئی - واؤ سر جملہ - یَعْبُدُونَ
 باب نصر کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب - ھُم مستتر فاعل ہے مراد کفار عرب ہیں غنڈے سے بنا ہے
 بمعنی عبادت کرنا کسی کو معبود سمجھنا - مَن جارہ زائدہ دُون - اسم مفرد جاہد معرب کمل ہے مضاف ہے
 اللہ مضاف الیہ ہے - ترجمہ ہے اللہ کے سوا علاوہ - غیر کو - جار مجرور متعلق ہے یَعْبُدُونَ کا یا اسم
 موصول - بحالت نصب ہے کیونکہ صلہ سے مل کر مفعول بہ ہے لَا یَمْلِکُ - باب ضرب کا فعل مضارع
 منفی صیغہ واحد مذکر غائب ھُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع نا ہے - لام جارہ نفع کا ھُم ضمیر
 مجرور متعلق کا مرجع کفار ہیں جار مجرور متعلق ہے رَزَقًا - اسم مفرد جاہد بمعنی روزی - مال دولت -
 غذا - منصوب ہے مفعول بہ ہے - لَا یَمْلِکُ کا - اور ذوالحال ہے شیئاً اسم مفرد جاہد مکہ تمکّن معرب

کاترین تکیری ہے یعنی کچھ بھی - تھوڑی چیز - منصوب ہے رزقاً کا - اور وہ مل کر مفعول بہ ہے -
 من جازہ ابتداء غایت کے لیے - الف لام استغراقی یا عہدی بمعنی تمام سکوائت جمع ہے سماء
 کی واؤ عاطفہ - الف لام عہدی یا استغراقی - ارض بمعنی تمام زمین معطوف ہے معطوف علیہ معطوف
 مل کر مجرور - اور متعلق ہے - لَا یَمْلِكُ کا - یہ فعل سب سے بڑا کزن جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا - واؤ
 عاطفہ لَا یَسْتَطِيعُونَ باب استفعال کا فعل مضارع جمع مذکر غائب - هُمْ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل
 ہے مرجع ہے بُت (جھوٹے معبود) - مصدر استطاء - استطاء عتہ بمعنی طاقت رکھنا - قوت ہونا -
 اختیار کرنا - کر سنا - ہو سنا - طوع سے بنا ہے - بمعنی - ہمت - خوشی - مرضی ارادہ کرنا یا ہونا -
 یہاں مراد طاقت - ہمت نہ ہونا - یہ جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر معطوف ہوا - اور سب عبارت عاطفہ صلہ
 ہوئی - موصول مفعول بہ -

تفسیر عالم

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَآءٍ
 رِّزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ

اے انسانوں جس طرح تمہاری موت و حیات ہمارے قبضہ و قدرت میں ہے تم کو اس کا وقت
 اور عمر قطعاً معلوم نہیں جس کو جس عمر میں چاہیں ہم فوت کر دیں اور قبضنا چاہیں ہم زندہ رکھیں اسی
 طرح اے انسانوں تمہاری زندگی حالت کیفیت بھی ہمارے مکمل قبضے میں ہے اپنی کسی کیفیت
 پر تم انسانوں کا کوئی اختیار نہیں - تمہاری تندرستی - بیماری امیری غربی خود بصورتی بد صورتی سب کچھ اللہ تعالیٰ
 کے قبضے میں ہے - اور اللہ تعالیٰ نے ہی تم کو مختلف درجے عطا فرمائے - تم میں سے بعض کو بعض
 پر رزق میں اور دنیوی ساز و سامان عیش و عشرت اور مفید چیزوں اعلیٰ مرتبوں میں بعض کو محض اپنے
 فضل و کرم سے بلا استحقاق درجوں فضیلت عطا فرمائی - اور اس حقیقت واقعی کا مشاہدہ تجربہ
 بھی ہے کہ -

بناواں آن چنساں روزی رساند

کہ دانا اندراں حیراں بماند

کم عقل بے وقوف نادانوں بے ہنروں کو وہ دب تعالیٰ اس طرح ہر قسم کی رزق و روزی سے فضیلت
 پہنچاتا ہے کہ ہزاروں علم و ہنر و صفت و عقل بخرد والے غربت و ذلت اور حیرانی میں سرگرداں بلکہ ان
 بھلا بیوقوفوں کے دروازوں پر ہاتھ باندھے کھڑے نظر آتے ہیں اور بسا اوقات ایسا بھی دیکھنے میں آیا
 ہے کہ امیر آدمی باوجود ہزار ہا نعمتوں دولتوں کے ابلا ہوا ساگم کھا رہا ہے اپنی بیماریوں کی بنا پر اور نوکر چاکر

اسی کے دسترخوان پر ہزاروں نعمتیں کھا رہے ہیں۔ پھر آنکھوں نے یہ بھی نظارہ دیکھ لیا کہ بادشاہ بیمار و ناتوان ہے اور مردور ہشاش بشاش صحت مند ہے اور بادشاہ حسرت کی نگاہ سے غریب تندرست کو دیکھ رہا ہے۔ لہذا دنیا طلبی میں عمر برباد کرنے والے نہایت احمق ہیں۔ کیونکہ رزق دینے والا صرف پروردگار عالم ہی ہے اور صرف رزق ظاہری ہی نہیں بلکہ عقل خرد۔ علم تدبیر۔ تحمل تفکر۔ ہنرمندی سب ہی اُس کی عطا و فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ یہ عطائے نسلیت پر موقوف ہے نہ وطنیت پر نہ قومیت پر نہ ذاتی محنت پر۔ ایک ہی باپ کا ایک بیٹا احمق۔ دیوانہ۔ بیوقوف ہے۔ اور دوسرا بیٹا عقل کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ یہ عطا و الہی ایسا سمندر ہے جس کا کنواری نہیں ہے۔ اور یہ تقسیم بھی اس کی قدرت کی ایک حیران کن نشانی ہے۔ اور توحید باری تعالیٰ کی عظیم دلیل یہ سب کچھ خود بخود نہیں ہو رہا۔ ورنہ کیسایت ہوتی بلکہ کسی حکیم کائنات کے فیصلہ قدرت کے اشارے سے ہو رہا ہے۔ اور چونکہ ہر ایک کو رزق دینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ تو وہ لوگ جو رزق کے ذریعہ امیری و زیری۔ بادشاہی۔ دولت مندی۔ سرداری اور لونڈی غلام کی ملکیت سے فضیلت دیئے گئے ہیں کیا اپنے غلام لونڈی اور نوکروں خادموں کو وہ اپنے رزق لوٹا رہے ہیں اور کیا یہ امراء دولت مندرہ پسند کر سکتے ہیں کہ ہم انسانی حقوق کا خیال رکھتے ہوئے اپنے غلاموں کو بھی اتنی دولت دے دیں کہ وہ دولت مندی میں اُن کے برابر ہو جائیں ہرگز ایسا نہ کریں گے۔ اگر یہ غلام عقل و فہم ہنرمندی قوت و طاقت میں اپنے مالک سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ وہ تو اپنے نوکروں کو ذلیل و غریب ہی رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ عزت و ذلت بھی رب کے اختیار میں ہے۔ چاہے تو اسی غلام کو امیر ترین آقا بنا دے اور اُس تکبر آقا کو ذلیل نوکر بنا دے۔ یہ دولت اس لیے دی گئی ہے کہ اپنے ساتھ تمام معذوروں کمزوروں ابا بچوں کو اور تمام حق داروں کو کھلائے۔ اور عقل و خرد سے بے عقلوں کی امداد و استعانت کرے اور جب کفار ہمارے دیئے ہوئے رزق میں سے اپنے غلاموں کو شریک نہیں بناتے تو پتھر کے بتوں کو ہمارا شریک کیونکر بناتے ہیں۔ اور کیوں کہتے ہیں کہ فلاں دیوتا یہ دیتا ہے فلاں دیوتا یہ دیتی ہے۔ اُس ستارے نے بارش برساتی اُس نے ہوا چلائی ان ہی میں سے بعض کافر یہ بھی مانتے ہیں کہ یہ سب ہمارے بندے مخلوق ہیں۔ پھر ہمارا ہی شریک ٹھہراتے ہیں۔ اور اپنے عارضی فانی مال و دولت و سرداری میں کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے حالانکہ تم سب انسانیت میں برابر ہو مخلوقیت سب کی یکساں ہے۔ اور تمہارے غلام اسی بنا پر تمہارے ساتھ برابری و شریک بننے کا حق رکھتے ہیں۔ مولیٰ تعالیٰ کے ساتھ تو کسی کو

کسی طرح سے برابر ہونے کا حق ہی نہیں کہ وہ خالق یہ مخلوق۔ خیال رہے کہ جس طرح بت پرست بتوں اور چاند سورج ستاروں کو رب تعالیٰ کا شریک مان کر مشرک ہوئے اسی طرح یہودی حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بن اللہ کہہ کر۔ عیسائی حضرت مسیح کو اللہ کا بیٹا کہہ کر اور بعض شیعہ۔ حضرت علی کو رب کہہ کر مشرک ہوئے یہاں ان سب کو بھی خبردار کیا جا رہا ہے کہ یہ سب ہمارے بندے اور مخلوق ہیں تم ان کی غلط محبت سے خود ان مُقَدَّس ذاتوں کو بھی ناراض نہ کرو اور ہمارے عذاب کو بھی دعوتِ مستِ دو دنیا میں ٹھیک ٹھیک بندے بن کر رہو۔ بھو بھل مست پھانکو۔ دودھ۔ شہد۔ اور قسم قسم کی دولتیں نعمتیں لینے کے بعد پس پھر بھی وہ کافر اللہ کی نعمت سے انکاری ہوتے ہیں۔ یا صاف صاف منہ سے انکار بکتے ہیں جیسے دھریہ کافر۔ یلکے ہیں کہ فلاں نعمت ہمارا یہ دیوتا یا دیوی دیتی ہے۔ یہ بھی اللہ کی عطا کا انکار ہے۔ یا نبھویوں کا یہ کہنا کہ بارش فلاں ستارے کی وجہ سے ہے اور ہمارا فلاں ستارے سے وغیرہ وغیرہ یہ کہنا بھی اور ایسا عقیدہ بنانا بھی اللہ کی عطا کا انکار اور کفر ہے۔ یا یہ سوال انکاری ہے کہ تم کس طرح اللہ کا انکار کر سکتے ہو۔ یعنی عقل کے اعتبار سے کوئی بھی اللہ کی نعمتوں کا انکار نہیں کر سکتا جو بھی کرے گا وہ انتہائی کم عقل ہوگا۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَحَفَدَةً وَّ رَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ اَفَبَا بَاطِلٍ يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ۔ اور گناہم ہے کہ اللہ نے تمہاری اصل نسل عیش عشرت قلبی سکون کے لیے تمہاری ہی جنس کی ایک صنف سے تمہارے لیے شریفانہ ماحول سے گھر بسانے کے لیے بیویاں بنادیں۔ بعض نے کہا کہ مراد حضرت خواہیں مگر صحیح یہ ہے کہ قیامت تک ساری عورتیں مراد ہیں۔ عطا فرماتے ہیں کہ بیوی کے تیرہ فائدے خاوند کو ہوتے ہیں۔ ۱۔ گھر بسنا ۲۔ شرم و حیا ۳۔ عزت و مہمانی ۴۔ معاشرے میں قابلِ مشورہ سمجھا جانا ۵۔ شرم و حیا کا لباس ۶۔ نسل چلنی ۷۔ قلبی راحت ۸۔ بہترین مشیر ۹۔ تا عمر ساتھ نبھنا ۱۰۔ وفاداری ۱۱۔ گھر کی محافظ۔ ۱۲۔ بہترین خدمت گزار ۱۳۔ بر دکھ برداشت کر کے صرف خاوند کی محبت چاہنے والی ۱۴۔ حقیقت ہے کہ بیوی سے جو راحت خاوند کو پہنچتی ہے وہ کسی دوست قربت دار یا دولت و ثروت سے نہیں پہنچتی۔ بیوی بھی رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اور ان ہی بیویوں کے ذریعے ہی تمہارے بیٹے اور اس پاس دوڑتے کھیلنے پھرتے والے اور بھاگ بھاگ کر قریب آنے والے پھول جیسے خدمت گزار پوتے پوتیاں نواسے نواسیاں اور لمبی نسلیں بنائیں جو بڑھاپے کا ہمارا کمزوری کا آسرا۔ اور محبت سے پاس رہنے والی اولاد لڑکیاں لڑکے بنائے۔ اور اس نسل کو پالنے پرورش کرنے کے لیے۔ طیبات لذیذ حلال پاکیزہ روٹیاں اللہ نے ہی عطا فرمائیں تو کیا یہ کفار مشرک۔ منکر اور دھریہ لوگ شیطان پر ایمان لاتے ہیں۔ اور اللہ کی

سب سے بڑی نعمت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں۔ یا باطل یعنی حرام کو پسند کرتے ہیں کہ گتے
 بٹے سور مردار، سود رشوت چوری ڈکیتی غصب لوٹ مار ظلم سے مال کھا جلتے ہیں اور اللہ کی نعمت
 یعنی حلال جانوروں کو خود ہی اپنے پر حرام کر کے اس کے کھانے کے منکر ہوتے ہیں۔ یا اپنے خود ساختہ
 کفریہ عقیدوں پر ایمان لاتے ہیں کہ معاذ اللہ وہ اللہ کی بیٹیاں۔ نلال اس کا بیٹا یہ اللہ کے شریک اور اللہ کی
 نعمت قرآن و حدیث سے منکر ہوتے ہیں۔ قدرت ربانی کی کتنی حیرت انگیز تخلیق ہے کہ مرد سے عورت کی زندگی۔ بیوی سے ازدواجی
 ازدواجی سے نسلی زندگی۔ نسلی سے خاندانی زندگی قائم فرمادی۔ ایک ہی انسان کو دو بالکل ہی مختلف قسموں میں تقسیم فرمادیا کہ بیعت
 مزاج ہیولہ مادات حضا ل شکل و ہیئت اعضاء اندرونی بیرونی میں اتنی تفریق کے ذریعہ خاندانوں کو ایسا جوڑ دیا کہ ایک دوسرے پر
 قربان ہوئے پھرتے ہیں اسی وابستگی میں عالم کائنات کی راحتیں رافیتیں سمویں کیا ایسے کریم رب تعالیٰ کی لذت آمیز روحانی و جسمانی نعمتوں کو
 غلیظ باطل چیزوں کو حرام طریقے سے مان لیں ڈاکٹر و طبیب کہتے ہیں کہ اگر نطفہ منویہ دہن سے خبیث سے
 ذکر مردی میں آئے اور وہاں سے رحم مادر کے داہنی حصے میں بہہ پہنچ جائے تو مذکر پیدا ہوتا ہے اور اگر منی
 کا نطفہ بائیں خبیث سے نکل کر آلہ تناسل سے ہوتا ہوا رحم کے بائیں خانے میں چلا جائے تو مکمل مؤنث
 بچہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا یَمْلِکُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ شَيْئًا دَلَّ لَا یَسْتَطِیعُونَ۔ ظاہری بڑی نعمتوں کے علاوہ دن رات میں بندوں پر کروڑوں نعمتیں
 بندوں کو ملتی ہیں تو بندوں کو فرض و لازم ہے کہ اپنے منعم اللہ تعالیٰ کا ہر دم شکر ادا کریں اور اللہ کا شکر یہ
 کیا ہے؟ اس کی سچی پکی اور صحیح عبادت ہی شکر ربانی ہے یہ کافر کیسے بے وقافتہ شکر سے کم عقل ہیں کہ نعمتیں رب تعالیٰ
 کی کھاتے ہیں اور اس کو تسلیم بھی کرتے ہیں وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ اور عبادت اللہ کے سوا جھوٹے
 معبودوں اور بتوں کی کرتے ہیں جو بت وغیرہ آسمانوں زمین میں سے اپنے ان پجاریوں کے لیے کسی بھی نفع
 دینے کے مالک نہیں قطعاً کچھ بھی اور نہ ہی کچھ طاقت و ہمت رکھتے ہیں۔ یہ تو اپنے ہاتھ تک نہیں
 ہلا سکتے اگر کوئی ان کو گرا دے تو خود سنبھل نہیں سکتے۔ جب قرآن مجید نے سمجھا دیا کہ بندے کا سب
 سے بڑا عیب ناشکری ہے اور ناشکری صرف یہ ہے کہ غیر اللہ کی عبادت کی جائے اللہ کے سوا
 کسی کو معبود سمجھا جائے۔ قرآن مجید کی تعلیم یہی ہے۔ لہذا کسی بندے کو اگر رب کا محبوب سمجھا جائے اور
 محبوب سمجھ کر اس کی عزت۔ ادب اور اطاعت۔ اتباع کی جائے تو یہ اللہ کی ناشکری نہیں ناشکری
 صرف یہ ہے کہ کسی غیر اللہ کو معبود سمجھا جائے یہی کفر فتنی اور جہالت ہے یہیں سے یہ مسئلہ بھی حل ہو
 جاتا ہے کہ جب کسی انسان کو معبود سمجھا جائے اس سے کچھ مانگنا یا فریاد کی جائے تو وہ اللہ کی ناشکری۔ کفر
 اور فتنہ ہے لیکن اگر کسی کو معبود نہ سمجھا جائے بلکہ اللہ کا بندہ۔ اور محبوب سمجھا جائے تب اس سے فریاد

کرنا مانگنا شرک کفر یا ناشکری نہیں بلکہ قطعاً جائز ہے اسی نظریے کے مطابق دنیا کا ہر فرد دن رات حاکم حکیم۔ ڈاکٹر طبیب وغیرہ سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں۔ اور تمام مسلمان انبیاء کرام اولیاء عظام سے مدد فریاد کرتے اور مانگتے رہتے ہیں۔ غیر اللہ سے مانگنا کفر بھی ہے اور عین ایمان بھی ہے۔ کافرتوں سے مانگ کر کافر و جہنمی ہوا مسلمان اولیاء اللہ سے مانگ کر مومن و متقی و موحّد بن گئے فرق صرف یہی ہے جو یہاں اس آیت نے بیان فرمایا کہ کافر نے بتوں کو اللہ کا دخل۔ شریک اور لائق عبادت سمجھا مگر مومن نے انبیاء اولیاء کو اللہ کا حبیب و خلیل سمجھا۔ کافر نے سمجھا کہ بت معطیٰ میں مگر مومن کہتا ہے کہ انبیاء اولیاء قائم نعمت میں معطیٰ اللہ ہی ہے۔ لہذا کفار کا بتوں سے مانگنا ناشکری و کفر ہے اور مومن کا نبی ولی سے مانگنا ایمان و شکر ہے۔ اس آیت کریمہ کا یہی صاف اور واضح تفسیر و تفسیر کے وہاں بیان مزاج میں نہ آسکا۔ اور وہ بھی صرف انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے لیے درجہ حاکم حکیم۔ پولیس۔ اور ڈاکٹر طبیب کے پاس اللہ کو چھوڑ کر بھول کر یہ سب بھی آئندہ کہتے ہوئے دوڑے چلے جاتے ہیں اور ان کی توجہ بگڑے نہ ایمانی جاتے۔ اگر آیت کا مطلب وہی ہوتا جو وہابیوں نے سمجھا کہ نبی ولی سے مانگنا تو شرک اور حکیم حاکم سے مانگنا جائز تو یہاں آیت پاک میں ویحٰدّدون نہ ہوتا۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ جس کو جو چاہے دے سکتا ہے ملک و مختار بنا سکتا ہے ہاں البتہ کوئی بھی شخص کتنا ہی بڑا دولت مند یا علم ہنر قوت طاقت والا بن جائے یا نبی۔ ولی ہو۔ اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ فقہ عرفیہ سے حاصل ہوا کہ یہاں برابری کی نفی ہے نہ کہ دینے عطا کرنے اور مالک بنانے کی۔ کیونکہ ہر مالک اپنے غلام کو کچھ نہ کچھ دیتا ہی ہے مگر برابری نہیں ہونے دیتا۔ کفار صرف اس لیے کافر ہوئے کہ وہ بتوں میں رب تعالیٰ کی برابری کا عقیدہ بناتے ہیں لہذا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کائنات کے خزانے عطا فرمادیئے اور اولیاء اللہ کو یہ قدرتیں کرامتیں زمین کی ملکیتیں اور اختیار دیئے اور وہ انبیاء اولیاء تمام لوگوں کو دے سکتے ہیں ان سے مانگنا منع نہیں۔ اسی طرح کا عقیدہ بنانا عین ایمان ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اولاد رب تعالیٰ کی نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے اس کے ملنے اور نیک طبیعت ہونے پر بھی بندے کو رب تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیئے۔ اولاد ملنے کا شکر یہ ہے کہ اپنی اولاد کو اسلام قرآن حدیث اور اچھے عقیدے اچھے اخلاق عبادت و ذکر الہی کی طرف لگایا جائے۔ یہ فائدہ و جعل لکھو من آذواجکم بنین و حفدۃ فرمانے سے حاصل ہوا۔ جو شخص اپنی اولاد مذکر۔ مؤنث کو دین سے حامل رکھے گا۔ وہ ناشکری اور

نعمتیں جو کسی بھی وقت کفار کو ملی ہیں رب تعالیٰ کی طرف سے ہی ملی ہیں نہ کہ بتوں کی طرف سے۔ اس لیے بُت پرستی۔ نعمتِ الہیہ کا ظاہر ظہور انکار ہے۔ اگرچہ صاف منہ سے انکاری لفظ نہ بولے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا یعنی تمہاری جانوں سے تمہاری بیویاں بنائی گئیں۔ اگر یہ بات ہے تو۔ پھر بہن بیٹی بھی بیویاں ہو سکتی ہیں کیونکہ یہ ہماری ہی جان ہمارے ہی خون سے ہیں۔ حالانکہ اسلام نے جن عورتوں کو بیوی بنانے کے لیے جائز قرار دیا ہے وہ ہماری جانوں سے قطعاً نہیں ہیں۔ تو یہاں أَنْفُسِكُمْ کہنا درست کیسے ہوا۔

جواب۔ مسائلِ رازی کتاب میں امام محمد رازیؒ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد پہلی بیوی حضرت خواہیں اور وہ واقعی حضرت آدم کی پسلی اور جان سے ہی تھیں۔ ان سے ہی تمام نسلِ انسانی چلی ۲۔ نفس چار قسم کا ہے ۱۔ نفسِ اصولی جیسے والدین ۲۔ نفسِ فروعی جیسے اولاد۔ ۳۔ نفسِ جنسی۔ جیسے مختلف انسان ۴۔ نفسِ جنسی۔ جیسے تمام نسلِ انسانی۔ تو یہاں أَنْفُسِكُمْ سے مراد نفسِ جنسی یا نوعی ہے نہ کہ اصول و فروع۔ اسی لیے ایک جگہ فرمایا لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ یعنی تمہارے ہی تمہاری جنس کے انسان رسول تشریف لائے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا مَا لَا يَمْلِكُ۔ یعنی بُت کسی چیز کے مالک نہیں مگر اس سے ثابت ہوا کہ بُت غیر عقل والی اشیاء میں پھر فرمایا گیا لَا يَسْتَطِيعُونَ۔ وہ بُت کچھ طاقت نہیں رکھتے اس جمع مذکر کے صیغے سے معلوم ہوتا ہے کہ بُت عقل والے ہیں۔ کیونکہ یہ صیغہ عقل والوں کے لیے ہی مستعمل ہے۔

جواب۔ اولاً تو یہ قانون ہی غلط ہے کہ یہ صیغہ صرف اہل عقل کیلئے ہے لیکن اگر مان بھی لو تو مقصد یہ ہے کہ مَا لَا يَمْلِكُ میں بتوں کی حقیقت واقعی کا اظہار ہے کہ واقعاً وہ بُت بے عقل چیزیں ہیں اور لَا يَسْتَطِيعُونَ میں۔ کفار کے غلط اور جاہلانہ عقیدوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے کہ جن کو تم اپنی دانست میں معبود اور عقلمند سمجھتے ہو۔ وہ لَا يَسْتَطِيعُونَ ہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۱۷ کے بعد ہے۔

فَلَا تَضُرُّ بُوَارِ اللَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

تو نہ ڈھالتے پھر ویٹے اللہ کے ہم مثل نہیں بیشک اللہ جانتا ہے

تو اللہ کے لیے مانسہ نہ ٹھیراؤ بیشک اللہ جانتا ہے

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۴۵﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

اور تم نہیں جانتے ہو ۔ بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال
اور تم نہیں جانتے ۔ اللہ نے ایک کہادت بیان فرمائی

عَبْدًا أَهْمَلُوا كَالَّذِي يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

کہ ایک غلام ملکیت میں نہیں قدرت رکھتا پر کسی چیز اور ایک وہ شخص ہے کہ
ایک بندہ ہے دوسرے کی ملک آپ کچھ مقدر نہیں رکھتا اور ایک وہ

رَزَقْتَهُ مِنْ رِزْقٍ حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ

رزق دیا ہم نے اُس کو اپنے پاس سے رزق کھلا تو وہ خرچ کرتا ہے کو اُس
جسے ہم نے اپنی طرف سے اچھی روزی عطا فرمائی تو وہ اُس میں سے خرچ کرتا ہے

سِرًّا وَجَهْرًا ۖ هَلْ يَسْتَوُونَ ۖ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ

ظاہر اور پوشیدہ کیا برابر ہو سکتے ہیں اس طرح کے لوگ تمام تعریفیں لیے ہیں اللہ کے
چھپے اور ظاہر کیا وہ برابر ہو جائیں گے سب خوبیاں اللہ کو ہیں

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۴۶﴾ وَضَرَبَ

لیکن بہت سے اُن کے بے علم بنے رہتے ہیں اور بیان فرمائی
بلکہ اُن میں اکثر کو خبر نہیں اور اللہ نے

اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا

اللہ نے مثال دو مردوں کی ایک اُن میں سے گونگا نہیں
کہادت بیان فرمائی دو مردوں میں ایک گونگا جو کچھ کام

يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ

طاقت کسی پر کسی کام میں اور وہ بوجھ ہے پر مولیٰ اپنے
نہیں کر سکتا اور وہ اپنے آقا پر بوجھ ہے

أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي

جس طرف بھیجتا ہے اُس کو نہیں لاتا ذرا بھلائی کیا برابر ہو گا
بدھریجھے کچھ بھلائی نہ لائے - کیا برابر ہو جائے گا

هُوَ لَا وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

وہ - اور وہ جو حکم دیتا ہے ظلم سے بچنے کا اور وہ خود بھی پر
یہ اور وہ جو انصاف کا حکم کرتا ہے اور وہ

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾

راستے سیدھے

سیدھی راہ پر ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق - پچھلی آیت میں باری تعالیٰ نے آسمان و زمین کی بڑی بڑی مخلوق
کا ذکر فرمایا۔ اُن میں سے تو کوئی بھی اُن کا شریک بننے کی ہمت و جرئت نہ کر سکا۔ اب فرمایا جا رہا
ہے کہ اے انسانوں تم پر سب چیز روشن کر دی گئی اور اُن اشیاء میں کوئی بھی شریک بننے کا دعویٰ
نہیں تو تم کہاں سے شریک نکال لائے لہذا تم شریک نہ بناؤ۔ کیونکہ تم بے علم ہو۔ دوسرا تعلق پہلے
انسانوں کے شریکوں کا ذکر کیا گیا تھا کہ بیوی بچے تمہارے شریک ہیں تم ان کے حاجتمند ہو۔ اور ایک
وقت آنے پر ان کے پاس قوتیں ہوں گی مگر تم بے قوت ہو جاؤ گے۔ اب اس جگہ ان آیات میں
عبدیت کی مثال دی جا رہی ہے عبد پر کتنا ہی زمانہ گزرے کسی شان سے ہو وہ بے قوت عبد ہی

ہے گا اس کی ظاہری شان بھی اُس کے مولا کی ہوگی اب سمجھ لو کہ رب کی تعریف اور شان کس عقیدے میں ہے اُس کا بیٹا بنانے میں یا سب کائنات کو اُس کا بندہ بنانے میں۔
 تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کی عظیم حماقت اور ناشکری کا ذکر ہوا کہ وہ رب جل و تعالیٰ کا کفر کرتے ہیں جو کہ اُن کو رزق اور نعمتیں دیتا ہے اور عبادت اُن بتوں کی کرتے ہیں جو ان کو کچھ بھی نہیں دیتے نہ آسمانی نہ زمینی۔ اب ان آیتوں میں ایسے ہی کم عقل لوگوں کی کہاوت بیان فرمائی جا رہی ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَا تَضْرِبُوا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ ضَرْبُ اللّٰهِ
 مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقُوْرُ عَلَى شَيْءٍ وَّمِنْ رَّزْقِنَا مَنًا رَّزَقًا حَسَنًا
 فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا۔ هَلْ يَسْتَوِيْنَ اِنْ حَرَفِ عطف لغو ابتدائیہ لَا تَضْرِبُوا بِابِ
 ضَرْبِ کا فعل نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر فاعل ہے اور خطاب کفار سے ہے
 ضَرْب سے بنا ہے۔ لغوی معنی نشان لگانا ہے۔ اسی کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کا اصطلاحی ترجمہ
 مارنا۔ کیونکہ اس میں بھی حسم پراندہ و فی یا بیرونی نشان (زخم) بنتے ہیں بمعنی بیان کرنا زبان یا قلم سے
 اس میں بھی نشان ظاہر ہوتے ہیں۔ لفظی یا حرفی چلنا۔ تھپکنا۔ ڈالنا۔ واقع کرنا تیار کرنا سب اسی
 لغوی لحاظ پر ہے یہاں یہ ہی معنی مراد ہیں۔ لام جارہ اضافت کا اللہ مجرور متعلق ہے نہی کا۔
 الف لام عہدی اَمْثَالَ جمع مکسر ہے مَثَل کا بمعنی تشبیہ ہم مثل۔ بحالت نصب مفعول بہ ہے۔
 اِنْ حرف مشبہ اللہ اسم مفرد جاد مفتوح ہے اسم ہے اِنْ کا تعلیم۔ باب سَمْع کا مضارع مثبت معروف
 واحد مذکر غائب ہو ضمیر اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ۔ واو حالیہ یا عاطفہ
 اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل جمع مذکر حاضر مبتدایہ ہے۔ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ باب سَمْع کا مضارع منفی بمعنی فعل مال
 جمع مذکر حاضر اس میں اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر کا مرجع کفار ہے لیکن مراد سب عوالم ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر
 بتدا ہوئی۔ یہ سب جملہ عاطفہ یا حالیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی ضَرْب فعل ماضی مطلق۔ ضَرْب سے بنا
 ہے بمعنی بیان کرنا اللہ بحالت رفع اس کا فاعل ہے مثلاً اسم مفرد جاد بمعنی کہاوت مشابہت۔
 بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ماقبل فعل ضَرْب کا مبدل منہ ہے مابعد کا۔ عَبْدًا۔ اسم مفرد جاد
 بمعنی غلام ہر طرح فرمانبردار۔ پابند اطاعت۔ تمیز ہے مَمْلُوكًا اسم مفعول صیغہ واحد مذکر۔ باب ضَرْب
 سے ہے۔ مُلْكٌ سے بنا ہے بمعنی کسی کی ملکیت میں آیا ہوا (زر خرید)۔ بحالت نصب نکرہ ہے
 تمیز ہے عَبْدًا کی۔ تمیز تمیز مل کر موصوف۔ لَا يَلْقٰهُمُ۔ باب ضَرْب کا فعل مضارع منفی صیغہ واحد

مذکر غائب ہو مستر فاعل جس کا مرجع عبد ہے۔ علی جارہ فاقبت کے لئے نشیء۔ اسم مفرد جامد
نکرہ بمعنی کچھ بھی۔ کسی چیز پر۔ تنوین تحقیری ہے بمعنی چھوٹی سے چھوٹی چیز۔ جار مجرور متعلق ہے
ہے لایقذر کے یہ فعل قد سے بنا ہے بمعنی۔ اپنی مرضی سے کچھ کرتا۔ غالب آنا۔ طاقت و ہمت
ہوئے اندازہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں اور اس کی نفی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے موصوف
صفت مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ من اسم رزقنا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف
جمع متکلم۔ ضمیر مستر کا مرجع اللہ ہے ضمیر ظاہر واحد مذکر غائب مرجع من موصول ہے منصوب
مفعول بہ ہے۔ من جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل ہے تاکید
نفسی کے لیے ہے یعنی اپنی طرف سے۔ رزقا۔ اسم مفرد جامد بمعنی روزی۔ مفید چیزیں۔ موصوف ہے
حسنا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی اچھا۔ عمدہ۔ خواہش اور صحت کے مطابق۔ منصوب ہے صفت ہے
رزقا کی۔ موصوف صفت مل کر مفعول بہ ہے رزقنا کا جملہ فعلیہ صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ
ف عاطفہ تعقیبیہ ہو ضمیر واحد مذکر مبتدا ہے۔ یثقیں۔ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف
صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے۔ اس کا مصدر ہے اتفاق
معنی خرچ کرنا۔ خیرت کرنا۔ صدقہ کرنا۔ یہاں تینوں قسم کا نفقہ مراد ہے۔ من جارہ تبعیضیہ۔ یا بمعنی
فی ظرفیہ بمعنی میں سے ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع رزقنا ہے۔ برّا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی چھپا ہوا۔ واو
عاطفہ۔ جھڑا اسم مفرد جامد بمعنی ظاہر کیا ہوا۔ یہ عبارت عاطفہ حال ہے ہو ضمیر مستر کا۔ جملہ فعلیہ
ہو کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف من پر۔ اور وہ معطوف ہے عبد پر۔ اور عبد اسب
سے مل کر بدل ہے مثلاً کا۔ اور تبدیل مبتدا بدل مفعول بہ ہے ضرب کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ صل۔
حرف استفہام انکاری۔ یعنی ایسا نہیں ہے۔ یستون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف
ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ سوئی لفیف مقرون سے بنا ہے۔ مصدر استواء۔ بمعنی برابر ہونا۔
آخری ی لام کلمہ کو ہمزہ سے بدلا گیا۔ ہم ضمیر مستر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہے۔ الحمد للہ
بل اکثرہم لا یعلمون۔ وضرب اللہ مثلاً جلیں احداہما انکم لا یقدر علی شئ ذہو کل علی
موراء ایتنا یوجہہ لایات بخیر کل یستوی ہود من یا مریا العدل وهو علی صراط مستقیم
الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ حمد۔ اسم مفرد جامد (حاصل مصدر) بمعنی وہ خوبیاں بیان کرنا جو موصوف
کی ذاتی ادبے مثل ہوں۔ اس لئے حمد صرف باری تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی مخلوق کی نہیں ہو سکتی۔
بحالت رفع ہے مبتدا ہے ثابت یا واجب اسم فاعل پوشیدہ ہے اللہ جار مجرور اس پوشیدہ کا

متعلق ہے اور جملہ اسمیہ معطوف علیہ سے بل حرف عطف تدارک کے لیے ہے۔ یعنی اصلاح ظلم اور عقائد مقصود ہے۔ اکثر وہ اسم تفصیل مذکر مضاف ہے۔ غیر منصرف ہوتا ہے کیونکہ وزن فعل ہے کثر سے بنا ہے بمعنی زیادتی والا۔ **هَمْ** ضمیر کا مرجع کفار ہیں۔ **لَا يَعْلَمُونَ**۔ باب نصر کا فعل مضارع منفی صیغہ جمع مذکر غائب **عَلِمَ** سے بنا ہے بمعنی جاننا **هَمْ** ضمیر مذکر غائب اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے بتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف **لِلّٰہِ** پر۔ وہ جملہ اسمیہ خبر الحمد بتدا کی۔ **وَ اُوْٰی** جملہ مترتب ماضی مطلق واحد غائب مرفوع ہے اس کا فاعل۔ مثلاً اسم مفرد جاید بمعنی کہادت بحالت نصب ہے مفعول بہ۔ ہے **ضَرْبٌ** کا۔ **مَبْدَلٌ** منہ سے مابعد کا **رُجُلَیْنِ** تثنیہ ہے۔ **رُجُلٌ** کا بدل ہے مثلاً کا دونوں بل کر مفعول بہ ہے **ضَرْبٌ** کا۔ **اَخَذَ**۔ اسم مفرد جاید عددی بمعنی ایک مضاف ہے اس لیے دو پیش نہ آئے **هَمَّا**۔ ضمیر تثنیہ مذکر غائب مرجع ہے **رُجُلَیْنِ**۔ مضاف الیہ ہے لہذا مجرور متصل۔ یہ مرکب اضافی بتدا ہے۔ **اَبْکَمُ**۔ اسم تفصیل مذکر **اَبْکَمُ** سے بنا ہے بمعنی پیدائشی گونگا ہونا۔ ترجمہ بہت زیادہ گونگا (گونگا بے عقل) یہاں تنوین سے مانع غیر منصرف ہونا ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ خبر بتدا ہے۔ موصوف مابعد کا **لَا یَقْدِرُ** باب **ضَرْبٌ** کا مضارع منفی واحد مذکر غائب **قَدْرٌ** سے بنا ہے بمعنی طاقت و ہمت ہونا۔ **هُوَ** ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع **اَخَذَ** ہے علی جارہ فوقیت کے لیے شئی۔ اسم مفرد جاید لغوی ترجمہ چاہست۔ پسند اصطلاحاً چیز عام۔ تنوین تنکیری بمعنی کوئی بھی کچھ بھی چھوٹی سی چیز۔ یہ جار مجرور متعلق ہے **لَا یَقْدِرُ** کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت سے **اَبْکَمُ** کی اور موصوف صفت ذوالحال ہے **وَ اُوْٰی** حالیہ **هُوَ** ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع متصل بتدا ہے کل۔ اسم مفرد جاید بمعنی بیکار بے دنا۔ **اِپَانِج**۔ بے نائدہ۔ معذور۔ چھری یا تلوار کی پشت (دوسری جانب جس طرف دھار نہیں ہوتی) وہ بھی بیکار ہوتی ہے۔ غم۔ سختی۔ یتیم لا غیر۔ اصل معنی بیکار ہیں باقی معنی مجازی میں یہاں اصلی حقیقی معنی یعنی بیکار معذور مراد ہیں موصوف ہے علی جارہ استعلائیہ **عَوَّلَ**۔ اسم منقول ہے باب انفال کا اسم مفعول واحد مذکر یا باب **ضَرْبٌ** اسم ظرف۔ **بِرُوزِیْنِ مُکْرَمٌ** یا **مُضَرَبٌ**۔ **وَلٰی** یا **وَلَدٌ** سے بنا ہے بمعنی **وَلَدًا** (میراث) پانے والا یا بمعنی مددگار۔ کارساز۔ حاجت روا۔ مشکل کشا۔ حمایتی۔ آقا۔ مالک۔ یہاں ان ہی دو معنی میں ہے اسم مقصود ہے اس لیے اس کا اعراب کسرہ تقدیری ہے۔ **هُوَ** ضمیر واحد مذکر مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہے علی سے جار مجرور متعلق پوشیدہ اسم فاعل واقع کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے کل کی یہ مرکب تو صیغی ذوالحال ہے **اَیْنَمَا**۔ اسم ظرف بسیطی۔ **مُتَّصِلٌ**۔ **اَیْن** ظرفیہ مکانیہ شرطیہ۔ **مَّا مَوْصُولٌ** سے۔ بمعنی جہاں کہیں۔ مضارع کہ حزم دیتا ہے۔ **یُوْجِبُ** باب تفعل کا فعل مضارع

مثبت معروف مصدر ہے تو جیہ۔ یعنی متوجہ ہوا۔ سامنے ہونا۔ چہرہ دکھانا۔ بھیجنا۔ یہاں اسی
معنی میں ہے مجزوم ہے ایسا ہے۔ ھو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مؤلا ہے ھو ضمیر ظاہر
واحد مذکر غائب مرجع اُحد ہے منصوب متصل مفعول ہے یو جھٹکا۔ یہ فعل فاعل مفعول مل کر جملہ
فعلیہ شرطیہ ہوا۔ لآیات۔ باب ضرب کا فعل مضارع معنٰی منفی یعنی فعل حال یا مستقبل۔ اتی سے بنا
ہے بجتی آنا۔ لانا۔ یہاں لانا مراد ہے۔ در اسل تھا لایا فی۔ آخر کی ہی گر گئی جزم کی وجہ سے ایٹھ
اس کو بھی جزم دیا کیونکہ یہ جملہ جزا ہے۔ ب جارّہ مفعولیت کا خیر اسم مفرد مصدر۔ یہاں جامد ہے
یعنی بھلائی خیریت۔ شر کا مقابل ہے۔ جار مجرور متعلق ہے لآیات کا۔ جملہ فعلیہ جزا ہے شرط جہاں
کر حال ہے۔ حال ذوالحال خبر ہے ھو کی اور وہ معطوف ہے الہکم پر اور وہ خبر سے ابتدا اُحد کی
جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر صفت ہے رَجُلَیْن۔ موصوف صفت بدل ہوا مثلاً کا۔ اور مبتدل متبدل مفعول
یہ ہے ضرب کا پھر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ھل۔ حرف استفہام انکاری۔ تصدیق ایجابی کے لیے۔
یعنی برابر نہیں ہیں بلکہ علیحدہ ہیں یستوی۔ باب افتعال کا مضارع موقوف واحد مذکر غائب ھو ضمیر ظاہر
اس کا فاعل معطوف علیہ واؤ عاطفہ من موصولہ یامر۔ باب نصر کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر
غائب۔ امر سے مشتق ہے۔ یعنی حکم دینا۔ اچھی بات بتانا۔ نصیحت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست
ہے۔ ھو ضمیر مستر کا مرجع من موصولہ ہے ب جارّہ مفعولیت کا۔ الف لام جنسی غذل۔ اسم مفرد
مصدر۔ یہاں جامد یعنی حاصل مصدر کے معنی میں ہے۔ یعنی انصاف جا مجرور متعلق ہے یا امر کا۔ یہ
جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصولہ ذوالحال۔ واؤ حالیہ ھو ضمیر مرفوع ابتدا۔ علی جارّہ استعلائیہ۔ صراط
اسم مفرد جامد بمعنی راستہ۔ مستقیم۔ باب استفعال کا اسم فاعل واحد مذکر۔ مصدر سے استقیوتم یا
استقامتم۔ قوم سے بنا ہے۔ بمعنی قائم رہنا۔ سیدھا ہونا۔ صفت ہے صراط کی مرکب توصیفی مجرور ہے
متعلق ہے واقع اسم فاعل پوشیدہ کا یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ابتدا ہوئی۔ ابتدا خبر سے مل کر حال ہوا
ذوالحال حال مل کر معطوف ھو کا ہو کر فاعل یستوی کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

فَلَا تَضُرُّوْا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ رَاٰنَحُوْا تَعْلَمُوْنَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا
عَبْدًا اٰمَلُوْكَ لَا يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّمِنْ رِّزْقِہٖ مِّنْ رِّزْقًا حَسَنًا

اَلہو ینفق مِمَّا سِوَا جُہْدِہٖ۔ ہل یستوت۔ اے انسانوں تم کو منع کیا جاتا ہے
اپنی عقل۔ تصور۔ تخیل۔ اور گمان و دھم سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے لیے ذیوی چیزوں کے
قابہ مثالیں نہ بناتے پھر وہ۔ بل بیشک اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات قوت و کمال و جمال و ببال کو بھی

خود ہی جانتا ہے اور مخلوق کی پیدائشی حالات کو بھی جانتا ہے۔ تم انسانوں میں سے کوئی بھی نہ خالق کو پہچان سکتے ہو نہ مخلوق کو بلکہ تم تو خود اپنی حقیقت کو بھی نہیں جانتے کہ کیسے بنے کس سے بنے کیا بن گئے۔ تمہاری کھال ہڈی گوشت پوست کیا چیز ہے۔ ۱ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ تم نے جو جھوٹی باطل تمثیلیں اللہ کے لیے بنا رکھی ہیں یہ سب تمہارے وہم ہیں۔ اور تم ان کے بطلان کو اپنے اندھے عقیدے کی بنا پر نہیں جان پاتے۔ ۲ یا اللہ تمہارے کفر پر شریک جرموں اور ان کی سزا کو جانتا ہے تم نہیں جانتے ورنہ کرتے ہی نہ ۳ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ صرف اللہ ہی معبود ہے اور کوئی معبود نہیں۔ اور تم کافر لوگ نہیں جانتے اسی لیے شرک کرتے ہو۔ ۴ یا اللہ اپنی تمام مخلوق کی حیثیت کیفیت جانتا ہے اسی لیے جیسا جس کو چاہتا ہے شان عزت درجہ اور امیری۔ غریبی والا۔ اور آقا۔ غلام بنا دیتا ہے مگر تم اللہ کی اس حکمت قدرت عظمت کو نہیں جانتے یہ پانچ مختلف اقوال مفسرین کے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں ضربِ مثل کا معنی ہے ایک کا ظاہری حال دیکھ کر دوسرے کے حال کو اس کے مشابہ سمجھنا۔ یہ مثل اور مشابہت دنیا کو دنیا کے مطابق تو دی جاسکتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں دی جاسکتی۔ اس لیے کہ مشابہت اور تمثیل کے لیے دونوں کے حال کا تعارف ضروری ہے۔ لیکن انسان چونکہ اللہ کی ذات و صفات سے قطعاً متعارف ہو سکتا ہی نہیں۔ لہذا اس کے لیے تمثیل ناممکن باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل واحد دیکھتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا لَا تُقْرَبُوا۔ اے لوگو! ہرگز اس کیلئے تمثیلیں نہیں بناتے پھر اس لیے کہ تم جو بھی مثال بناؤ گے وہ اپنی عقل قیاس اور تصور و تخیل سے بناؤ گے اور یہ سب کچھ انتہائی محدود ہے جب کہ باری تعالیٰ کی ذات و صفات لامحدود اور محدود کی مثال محدود کیسے بنا سکتی ہے تمہارا قیاس مشابہے کا محتاج اور اس کی ذات و صفات غائب اور غائب کو شاید پر قیاس کرنا ناممکن تاریخی اور تحقیقی طور پر مذاہب اور آویانِ عالم کی تعداد آج تک جو دریافت ہوئی ہے وہ چودہ ہیں ۱ بت پرستی شرک۔ ۲ جین گوتم بدھ کے پیروکار ۳ زرتشتی ۴ آریہ ہندو ۵ بدھ مذہب ۶ شنو ۷ ٹاؤ۔ ۸ کنفیوشی۔ ۹ یہودیت ۱۰ عیسائیت ۱۱ سکھ ۱۲ ہندو ۱۳ دھرم ۱۴ مادہ پرستی۔ ان تمام نے اللہ تعالیٰ کے لیے طرح طرح کی مثالیں اور تشبیہیں بنا رکھی ہیں۔ اگرچہ ان میں سے کچھ دین والے زبانی طور پر توحید والے بنتے ہیں مثلاً آریہ۔ یہودی۔ عیسائی۔ سکھ یہ مذاہب اللہ کے واحد ہونے کا عقیدہ بناتے ہیں مگر ان لوگوں نے بھی اللہ کے لیے مثالیں بنا ڈالیں۔ آریہ نے سمجھا کرشن میں خدا محدود ہو گیا اور موم کو معبود بنا لیا۔ یہودیوں نے حضرت عزیر کو اللہ کا بیٹا کہہ کر ایک مثال گھڑی عیسائیوں نے حضرت مسیح ابن اللہ سے رب کی مشابہت بنائی۔ سکھوں نے گرو اور گرتھ کی شکل کو رب سمجھ لیا۔ ویدکی

تعلیم ہے کہ خالق کی صفات مجسم ہیں۔ یہ بادشہ کی دیوی یہ سورج کا دیوتا۔ اللہ کی صفات پر انہوں نے اپنے بت بنالیے اور کہتے ہیں کہ آسمان والا تو ایک ہی ہے مگر اُس کی صفات ان مثالوں اور شکلوں پر ہیں۔ کسی کی ہاتھی جیسی سونڈ اور کسی کے دس سر۔ اللہ کی صفتِ تباریت اور قحط کے لیے کالی دیوی۔ رحم کی دیوی لکشمی۔ کسی نے اللہ کے لیے تجسم کسی نے تعطیل کسی نے تنزیہ کسی نے اثبات ونفی کسی نے تشخص سے اور کسی نے صفات کا ہیولہ بنا ڈالا۔ ویدا اور زرتشت نے اللہ کی صفات کا ہی سرے انکار کر دیا۔ اور پرستش کے لیے ایک تشخص قائم کر کے مورتی بنالی۔ آریہ نے اللہ کی مثال موسم کو بنالیا اس کو تنزیہ کہا گیا۔ بدھ نے تعطیل ہر چیز کو معطل اور ترک اور فنا کرنا یعنی جس کی یہ صفت ہو وہ رب خواہ وہ ظاہراً بندہ نظر آئے۔ عیسائیوں نے اللہ کو کلام کلام کو اللہ اور کلام کو مجسم مانا۔ غر حکمہ۔ تعطیل۔ تنزیہ۔ تجسم۔ تشخص۔ ہیولہ یہ سب شرک و کفر ہے فرقہ یا طئیہ والے اثبات ونفی کے ضرب الامثال میں پھنسے رہے۔ یعنی نور بھی ہے لا نور بھی۔ خالق لا خالق۔ حاکم لا حاکم۔ یہ ہی تمثیل تشبیہیں ہیں جس کی بنا پر یہ سب دین کفر و شرک بن گئے حالانکہ تحریری اور نیانی طور پر ہر مذہب ہی کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم بیچارا اسی تحریر کے چکر میں پھنس کر کہتا ہے کہ ہندو کو مشرک اور کافر نہیں کہنا چاہیئے۔ اس کی عقل نے یہ غور نہ کیا کہ ذات و صفات کے لیے تجسم۔ تشخص قائم کرنا اور ہیولے بنانا عین شرک ہے صرف اسلام ہی وہ دین برحق ہے جس نے اس پرانے شرک سے بچانے کے لیے فرمایا فَلَا تَصْنَعُوا لِلّٰهِ اَمْثَالَ اِنْ كُفَّارًا دیکھا دیکھی وہابیوں نے بھی اللہ کے لیے طرح طرح کی مثالیں بنانی شروع کر دیں۔ ایک وہابی ابن تیمیہ اٹھتا ہے تو کہتا ہے کہ اللہ آسمان سے ایسا اترتا ہے جیسے میں منبر سے اترتا ہوں اور جب عرش کی کرسی پر بیٹھتا ہے تو کرسی چوں چوں کہتی ہے۔ دوسرا وہابی اٹھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو عام دنیا کے بادشاہوں کی طرح سمجھنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے ہائے اگر تم نے ہر چیز نبی ولی سے مانگنی شروع کر دی تو اللہ کے پاس کیا رہ جائے گا۔ ان بیچاروں کو دن رات اللہ کے متعلق یہ ہی غم کھائے جا رہا ہے۔ اسی لیے پروردگار عالم نے سختی سے منع فرمایا کہ اے دنیا کے احمق لوگو خیر دار تم اللہ کے لیے کسی طرح کی کوئی مثال نہ بیان کرو اس کی ایک وجہ اسی سورت کی آیت ۷۶ میں بیان فرمادی ہے کہ لِّلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْدِ کَافِرٌ لَّوْکَ بری مثال ہی بنائیں گے۔ وہ اللہ کی حقیقی شان کے مطابق مثال نہیں بنا سکتے۔ اس لیے منع فرمادیا گیا اور فرمایا گیا کہ اگر تم کو مثالیں سننے کا شوق ہی ہے تو اپنی بیہودہ اور خیالی مثالوں کو چھوڑ کر اللہ اور اس کے پیارے رسول کی بتائی ہوئی مثالیں سنو اور سمجھو۔ اللہ کی مثال دیوی دیوتا میں نہیں بلکہ اُس کی قدرت طاقت۔ اختیار۔ علم۔ عطا۔ کریم رحم۔ کی مثالیں اس کے انبیاء اولیاء میں دیکھو۔ دیوی دیوتا کی مثالیں تو

مثلاً السَّوَدِہیں۔ لیکن اس کی بیان کی ہوئی مثالیں رَلَّہُ السَّلُّ الْأَعْلٰی بہت ہی سچی حقیقی۔ یقینی میں۔ اللہ نے ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک جگہ دو غلام ہوں ایک عبدِ مجبور مملوک کسی بھی چیز پر قادر نہیں اور ایک وہ بندہ ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے عظیم الشان رزقِ حَسَنَہ دیا ہے۔ اور اُس کو اتنا بڑا مکمل اختیار بھی دیا ہے کہ وہ ہر وقت دن رات صبح شام کائنات کے تمام سائلوں مانگنے والوں کو ہر قسم کا رزق پوشیدہ اور ظاہر اُن ہی ہمارے دیئے ہوئے خزانوں سے بلا جھجک دھڑا دھڑ خروچ کرتا چرند و پرند۔ حیوان و جنات انسان دلائل کو بانٹتا چلا جا رہا ہے چاند توڑتا سورج موڑتا بارشیں برساتا انگلیوں سے چٹھے بہاتا۔ دودھ پلاتا۔ جابر کے گھر کھانا کھلاتا۔ ہرنیوں کو چھڑاتا۔ اڈٹوں کو بچاتا چڑیوں کی فریادیں سنتا سناٹا چلا جا رہا ہے۔ اور پھر یہی نہیں بلکہ اُفَرِیْتُ مَفَاتِیْحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ کا اعلان سناتے ہوئے اپنی بندگی اور اللہ کے دینے کا اظہار بھی فرماتا جا رہا ہے کہ یہ خزانے میرے ذاتی نہیں عطاءِ الہی میں میں معطی نہیں قائم ہوں۔ میں ہی مَن رَزَقْنَاہُ والا بندہ ہوں۔

کیا یہ دونوں قسم کے بندے برابر ہیں۔ کیا اولیاء اللہ کو اور ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان بتوں کی طرح مجبور بے کس سمجھتے ہو۔ کیا کفار کی طرح انبیاء و اولیاء کو چھوڑ کر بتوں کی طرف بھاگو گے۔ ہر عقل مند تو خرچ کرنے والے دینے بانٹنے والے سخی داتا کے آستانے کی طرف لینے مانگنے کے لیے دوڑا آتا ہے۔ اور تم کیا ایسے ستانوں سے بھی بھاگو گے اور لوگوں کو دور بھگاؤ گے۔ بتوں کی طرح ان کو بھی شرک کہو گے۔ بتوں کی آیتیں ہمارے ان مختار اور مشکل کشا بندوں پر لگاؤں گے۔ قُلْ یَسْتَوُونَ کیا یہ سب ایک جیسے برابر ہیں الْحَمْدُ لِلّٰہ۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا یَعْلَمُونَ حقیقت یہ ہے کہ اپنے پیارے بندوں کو خود رب تعالیٰ ہی رزق کے خزانے اور قدرت طاقت۔ اختیار عطا فرماتا ہے۔ اس لیے جس کی بھی تعریف حمد و ثنا کردہ اللہ ہی کی حمد ہے۔ کیونکہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہی ہیں۔ جی بھر کر نبی کریم کی نعمتیں اور انبیاء و اولیاء کے قصیدے گاؤ کہ یہ سب اللہ کی ہی حمد ہیں۔ لیکن اکثر بے علم بے عقل بے شعورے حاسد و خائن لوگ اس بات کو نہیں جانتے۔ بعض احمق لوگوں نے الْحَمْدُ لِلّٰہ کا معنی اور تفسیر یہ بیان کی ہے کہ جب اللہ کی یہ دو غلاموں والی مثال سن کر قُلْ یَسْتَوُونَ کا جواب کافر نے دے کے تو رب نے کہا الْحَمْدُ لِلّٰہ۔ یعنی شکر ہے شکر ہے۔ ایک دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ کافروں کی خاموشی دیکھ کر نبی کریم نے کہا الْحَمْدُ لِلّٰہ۔ کیسی غلط تفسیر ہے اور دوسری تو کفر ہے کیونکہ وہ رب کے کلام ہونے کا انکار ہے بعض لوگوں نے کہا کہ مَن رَزَقْنَاہُ میں اللہ نے اپنی اور بتوں کی مثال بیان فرمائی مگر یہ تفسیر قطعاً غلط ہے بلکہ یہ مثال بتوں کی اور اولیاء اللہ کی ہے۔ اس لیے کہ عبدِ مملوک کے مقابل مَن رَزَقْنَاہُ مَنَّا کا ذکر ہے یعنی جس کو

اللہ نے رزق دیا ہماری یہ تفسیر اس لیے صحیح ہے کہ ابن عباس حضرت قتادہ ابن جریبر اور تمام علما فقہا نے ہی فرمائی ہے (تفسیر کبیر۔ ابن کثیر۔ مظہری) کیا ایسی غلط تفسیروں کو قرآن مجید کی تفسیم کہا جا سکتا ہے تفسیر تو ایسی ہونی چاہیے کہ قرآن کریم کی دنیا سے قلوب منور ہو جائیں۔ رَضِرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا دَجْدِنَ اَحَدُهُمَا اَبْكُوْا لَا يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ هٰذَا كُلٌّ عَلٰی مَوْلَاهُ اٰبَنًا يُوْجِبُهُ لَآيَاتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يُّؤْمِرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلٰی صِدَاقٍ مُّسْتَقِيمٍ۔ اور اللہ نے شاندار ایک اور مثال بُت پرستوں اور خدا پرستوں کی بیان فرمائی۔ کہ دو آدمی ہیں اُن میں سے ایک پیدائشی گونگا۔ جو لازمی بہرا بھی ہوتا ہے۔ اور پھر دبلا لاغر بیمار بھی ہے کوئی کام نہیں کر سکتا۔ یا سُست ڈھیٹ کام چور ہے کھالے پینے پینے اور ٹھننے میں تیز ہے اپنے مالک پر نرا بوجھ ہی ہے۔ جہاں کہیں کسی کام پیغام کے لیے بھیجا جاتا ہے تو کام بگاڑ کر بُری ہی خبر لاتا ہے۔ کبھی اچھی خبر نہ لایا۔ دیگر برائیوں کے علاوہ حد درجے کا یوقوت بھی ہے۔ اپنی حماقت سے ایسی جگہ ایسی صحبت میں جاتا ہے اُن سے مانگتا ہے تعلق جوڑتا ہے جن سے کبھی اچھی چیز نہ مل سکے۔ اور دوسرا وہ عابد زاہد۔ صائم اَلدَّہْرِ۔ قائم اَللَّیْلِ بارگاہِ الہیہ کا حاضر باش ہے جو ہمیشہ خود کو اور دوسروں کو قرآن و حدیث کی عدل والی باتوں کا ہی حکم دیتا ہے۔ اور وہ پیارا بندہ حیاتِ ذریوی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے اُس نورانی سیدھے راستے پر ہے جو عَلَمًا صَلَاحًا۔ اولیاء اللہ کے آستانوں سے گزرتا ہوا سیدھا درِ مصطفیٰ تک پہنچ کر قربِ خداوندی کی منزل تک پہنچاتا ہے۔ کیا یہ دونوں انسان بھی کبھی کسی کے نزدیک برابر ہو سکتے ہیں۔ چونکہ دنیا کی مخلوق چار قسم کی ہے اس لیے قرآن مجید نے یہاں دو مثالوں میں اُن چاروں قسم کا ذکر فرمایا۔ پہلی مثال میں ان کا ذکر ہوا جن کو لوگ قابلِ احترام سمجھتے ہیں اُن سے فریادیں کرتے ہیں حاجتیں مانگتے ہیں وہ کفار کے لیے بُت اور دیوتا ہیں۔ اور مسلمانوں کے لیے انبیاء کرام اور اولیاء اللہ ہیں۔ مثالِ اول میں دونوں کی حقیقت بیان کر کے بتوں سے دُکا گیا اور انبیاء اولیاء کے آستانوں مزاروں کی طرف بھیجا جا رہا ہے مثالِ دوم میں خود جانے والوں کا ذکر ہے کہ کچھ لوگ وہ ہیں جو اللہ سے دور عبادتِ الہیہ سے بیزار نیکی کرنے میں سُست۔ نماز روزے سے علیحدہ۔ اللہ کی نعمتیں کھالے پینے میں بڑے چست چالاک اور دہلے بندہ عبادت ہی میں مشغول اُس کا اٹھنا بیٹھنا۔ سونا جاگنا چلنا پھرنا کھانا پینا۔ تجارت کاروبار سب کچھ عبادت اللہ کے کاموں میں تیز ہشیار۔ پوچھا جا رہا ہے کہ اگر اس طرح کے دو غلام تمہارے پاس ہوں تو تم کو کونسا پیارا ہو گا۔ بس سمجھ لو کہ اللہ کو بھی وہی پیارا ہے جو بتوں اور بدوں کو چھوڑ کر اللہ رسول اور قربا دیا کا حاضر باش ہو۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات و اعمال و افعال و اقوال میں بے مثل ہے۔ اسی لیے اُس کی بنائی ہوئی تمام مخلوق بھی بے مثل ہے یعنی کوئی بھی دنیا میں نہ اللہ کی ذات و صفات کی طرح کوئی چیز پیش کر سکتا ہے نہ اُس کی مخلوق کی طرح کوئی کچھ بنا سکے یہاں تک کہ ساری دنیا کے لوگ اہل صنم مل کر بھی ایک گھاس کا تنکہ نہیں بنا سکتے ہاں البتہ رب تعالیٰ اپنی مخلوق کی مثل ہزاروں چیزیں بنا سکتا ہے۔ لہذا جس کی مثل رب نے پیدا فرمادیں وہ بے مثل نہیں لیکن جس کی مثل رب نے پیدا نہیں کیا وہ کائنات میں بے مثل ہے اُس کی مثلیت کا دعویٰ کرنا کفر صریح ہے۔ یہ فائدہ۔

فَلَا تُضَرُّوْا بِاللّٰهِ الْاُمَثَالُ — فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو شخص زبان سے رب تعالیٰ اور پیار سے نبی کی باتیں نہ کریں وہ حقیقتاً گونگا ہے۔ اگرچہ دنیا کے ہر علم و ہنر کی بات کرتا ہو۔ لہذا مومن کو چاہیے کہ ہر وقت اپنے دینی و دنیوی معاملات میں اللہ رسول کی ہی باتیں کرے اور لوگوں کو سنائے بشرطیکہ پہلے خود جانے۔ یہ فائدہ لَا يُقْبِرُ عَلٰی شَيْءٍ فرمانے سے حاصل ہوا جب کہ ایک تفسیر کے مطابق اس سے مراد رسول جو دنیا کی ہر بات کر لیتے ہیں مگر پھر بھی گونگے بہرے۔

تیسرا فائدہ۔ کامل مومن وہ ہے جو خود بھی نیک بنے اور دوسروں کو بھی بلا لالچ نیک بنائے یہ فائدہ وَمَنْ يَّامُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ انبیاء کرام اور خاص کر آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل اپنے آپ کو یا کسی کو کہنا یا سمجھنا حرام اور کفر ہے یہ مسئلہ۔ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ جب مومن و کافر برابر نہیں تو امتی اور نبی کس طرح برابر ہو سکتے ہیں بعض گستاخوں نے لکھا ہے کہ کبلی امتی اعمال میں نبی کے برابر بلکہ بڑھ بھی سکتا ہے ایسا کہنے والا شرعاً کافر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ کافر مومن کا اہل مومن کافر کا نہ رشتے دار رہتا ہے نہ قرابت دار نہ شرعی شریک۔ نہ میراث کا حقدار دین سے مرتد ہوتے ہی سارے رشتے ولایتیں و لائحتیں یکدم ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ مسئلہ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ کے سوال انکاری سے مستنبط ہوا۔ فقہاء مجتہدین اس آیت اور چند احادیث سے ہی یہ مستنبط کرتے ہیں کہ مرتدین کو مسلمان کی میراث نہ ملے گی۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا کہ فَلَا تُضَرُّوْا بِاللّٰهِ الْاُمَثَالُ جس سے ثابت

ہوا کہ اللہ کا مثل ہے ہی کوئی نہیں۔ اور پھر ساتھ ہی فرمایا گیا ضرب اللہ مثلاً۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ کی مثال ہے۔ بعض مفسرین بھی ایسا کہتے ہیں۔ یہ تعارض کیوں ہے۔

جواب۔ جن مفسرین نے اس آیت کو اللہ کی مثال قرار دیا ہے۔ وہ غلطی پر ہیں۔ اللہ کی مثال کا واقعی کائنات میں کوئی نہیں ہو سکتا یہاں اللہ نے مثال دی ہے مگر اپنی نہیں بلکہ مومن کافر اور بتوں اور اولیاء کی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ عِبَادُ پھر فرمایا مَسْلُوكًا پھر فرمایا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ یہ تین لفظ ضرورت سے زائد ہیں۔ نہیں ہونے چاہیئے تھے۔ اس لیے کہ جو عید ہے وہ مملوک بھی ہے اور جو مملوک ہے وہ واقعی کسی نعمت پر قادر مختار نہیں۔

جواب۔ عبد عام ہے غلام کو اور نیک عابد زاہد کو۔ دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ سَلِيمَانَ اِجْعَلْ بِنْدَهُ۔ اس لیے عبد کو خاص غلام ثابت کرنے کے لیے مملوک کا فرمانا نہایت ضروری و درست ہے۔ نیز بہت سے غلام عبد ماذون مختار قادر و مکاتب ہوتے ہیں اس لیے لَا يَقْدِرُونَ کہہ کر بتایا گیا کہ یہ غلام کسی قسم کی اذن و اختیار بھی نہیں رکھتا۔ اس لیے لَا يَقْدِرُونَ کہنا بھی نہایت ضروری تاکہ عبد ماذون و مکاتب نکل جائیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں دو بندوں کی مثال دی گئی ہے۔ غلام محتاج کی اور نیک امیر دولت مند کی تو چاہیئے تھا کہ فرمایا جاتا هَلْ يَسْتَوِيَانِ۔ مگر فرمایا گیا ہے۔ هَلْ يَسْتَوُونَ۔ جمع صیغہ بولنا درست نہیں ہے۔

جواب۔ یہاں کوئی خاص غلام یا نیک آزاد بندہ مراد نہیں بلکہ۔ عام جنس مراد ہے یعنی ایک اس قسم کا بندہ اور ایک اس قسم کا اور جب جنسیت مراد ہوتی ہے تو جمع کا صیغہ ہی لایا جاتا ہے۔ تاکہ عمومیت کا پتہ لگ جائے۔ گویا کہ یہاں واحد لفظ جمع کے قائم مقام ہے۔ بعض نے کہا عبد مملوک تو ایک ہی مراد ہے مگر مزدوق بند سے زیادہ مراد ہیں کیونکہ لفظ مَن جماعت کے لیے بھی مستعمل ہے۔ لہذا يَسْتَوُونَ درست ہوا مگر یہ جواب غلط ہے۔ اس لیے کہ ایک مملوک کا جماعت امر اسے مقابلہ مناسب نہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۷۹ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَمْرُو

اور لیے اللہ کے ہیں غیب آسمانوں اور زمین کے اور نہیں ہے کام

اللہ کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین کے چھپی چیزیں اور قیامت

السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ

قیامت کا گرجیسے پلک مارنا آنکھ کا یادہ زیادہ قریب ہے
کا معاملہ نہیں مگر جیسے ایک پلک کا مارنا بلکہ اس سے بھی قریب

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ

بیشک اللہ پر ہر چیز قادر ہے اور اللہ نے ہی
بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اللہ نے

أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نکالا تم کو سے پیٹوں ماؤں کے تمہاری نہ جانتے تھے تم
تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے پیدا کیا کہ کچھ نہ

شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ

کچھ بھی اور بنایا لیے تمہارے سنا اور دیکھنے کی آنکھیں اور دل
جانتے تھے اور تمہیں کان اور آنکھ اور دل دیئے کہ تم

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ

تاکہ تم ان اعضاء سے شکر کرو - کیا انہوں نے نہ دیکھا طر پرندوں کے
احسان مانو کیا انہوں نے پرندے نہ دیکھے

مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۖ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا

جو حکم کے تابع ہیں ہوا آسمان کی نہیں روکا ہوا ہے ان کو کسی موجود نے مگر
حکم کے باندھے آسمان کے فضائیں انہیں کئی نہیں روکتا سوا

اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩﴾

اللہ نے بیشک میں اس البتہ نشانیاں میں یہ قوم کے جو ایمان لاتے ہیں۔

اللہ کے اس میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں اہل ایمان کی ظاہر پوشیدہ خیرات و صدقات کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب نیک کاموں کو جانتا ہے کیونکہ آسمان و زمین کا غیب اسی کے لیے ہے۔ دوسرا تعلق۔ دنیا میں انسان کو تین قسم کی نعمتوں کی ہر وقت حاجت ہے۔ ۱۔ کھانے پینے کی نعمتیں ۲۔ خدمت گماری کی نعمت ۳۔ کام کاج کرنے کی نعمت ان میں ایک بھی نہ ملے تو انسان یا مرنے یا ذلیل ہو جاتا ہے یا بیکار۔ پچھلی آیت میں پہلی دو نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں تیسری نعمت کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بیکار نہ بننے کے عمل اور کارآمد با عمل محنتی نیک متقی لوگوں کی مثال بیان فرما کر غار سے پوچھا گیا کہ کونسا بندہ اچھا ہے۔ اب ان آیت میں۔ پرندوں کی محنت و پرواز کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے۔ تم کو ہم نے مضبوط اعضاء دئے مگر تم نے ان کو ہمارے راہ میں نہ چلایا۔ پرندوں کو بھی ہم ی پرواز کی قوت دیتے ہمارے ہی حکم سے چڑھتے اترتے ہیں۔ ہم نے ہی فضاؤں میں ان کو روکا ہوا ہے

تفسیر نحوی وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ دَمًا أَمْرًا سَاعَةً إِلَّا كَلِمَةً الْبَصَرِ أَوْ مَوَاقِفُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ واو سر جملہ لام جارہ ملکیت کا یا مفعولیت ترجمہ

پہلا اللہ کا۔ ترجمہ دوسرا اللہ کو۔ یہاں ثابت اسم فاعل مقدر ہے یہ جار مجرور اس کا متعلق سے۔ غیب اسم مصدر ہے معنی پوشیدہ ہونا۔ غائب ہونا۔ مخاطب و متوجہ نہ ہونا۔ یہ لغوی ترجمہ سے اصطلاح

میں ہر وہ چیز جو انسانی حواس ظاہری و باطنی سے نظر نہ آئے وہ غیب ہے۔ یہاں یہ ہی مراد ہے اس لیے اسم جامد حاصل مصدر ہے مضاف ہے الف لام استغراقی سموات جمع مؤنث۔ ہاں سماء کی واو عاقلہ الف استغراقی الرحمن اسم مؤنث جامد۔ سماء بھی مؤنث لفظی ہوتا ہے بدلیل تفسیر و لغوی یہ اسم معطوف مضاف الیہ ہے اور مرکب اضافی فاعل ہے ثابت کا۔ وہ سب سے مل کر مشبہ جملہ تیسواں

واو سر جملہ مانا فیہ۔ امر اسم مفرد جامد معنی کام۔ معاملہ۔ حکم۔ فیصلہ یہاں مراد ہے ابتداء قیامت مضاف

ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے پوشیدہ اسم فاعل واقع یا ثابت یا آتی یا صادر !
 کے یا قیام مصدر مقدر کے اس دوسری صورت میں اُمُر کا صنفہ (پیش) علامتی ہے اگر قیام ظاہر ہوتا
 تو یہ فاعل مضاف الیہ ہو کر مجرور ہوتا۔ الف لام استغراقی ہے یا عہدی۔ سَاعَتِ۔ اسم مفرد جامد معنی
 قیامت۔ مجرور ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے واقع کا جملہ اسمیہ ہو کر مشنئی مَنہ ہوا۔
 اَلَا حَرْفِ اسْتِثْنَاءِ مَفْرُغٌ۔ کیونکہ مُشْتَنًی مَنہ پوشیدہ اور مشنئی بھی۔ دراصل ہے اَلَا وَاقِعٌ۔ کَلْمٌ کَافِ
 جَارٌ۔ لَمْحٌ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی جھپک۔ آنکھ کی۔ کوندہ بجلی کا (آسمان)۔ آنکھ مجولی کیکیوں
 سے دیکھنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے لغوی ترجمہ مشابہت ہے جس میں فرق نہ کیا جا سکے یا فرق
 کی مہلت نہ ملے مضاف ہے مجرور کاف تشبیہی سے ہے۔ الف لام جنسی بَصَرِ اسم جامد بمعنی آنکھ
 اصلاً مصدر ہے بمعنی دیکھنا۔ مضاف الیہ ہے لَمْحٌ کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔ اَوْ حَرْفِ عطف
 بمعنی اَبَلِ استدک مزیدت کے لیے ہے کہ تناقض کے لئے یعنی سابق کی مخالفت مقصود نہیں بلکہ
 و زیا دتی مقصود ہے۔ اس کو بَلِ اضرایہ بھی کہتے ہیں۔ هُوَ ضمیر مبتدا ہے۔ مرفوع منفصل ہے۔
 اقْرَبُ۔ اسم تفضیل قَرَبِ زمانی کے لیے واحد مذکر کا صیغہ قَرَبٌ سے بنا ہے بمعنی زیادہ قربت والا۔
 اسم تفضیل ہمیشہ غیر منصرف ہوتا ہے بوجہ وزن فعل ہونے کے۔ اس لیے اُس پر تنوین نہیں آئی۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے۔ جملہ عاطفہ مجرور ہے ملے مجرور
 متعلق ہے پوشیدہ واقع کا وہ جملہ اسمیہ مشنئی ہوا۔ اِنَّ حَرْفِ تَشْبِیْهِ اللّٰهُ مَفْرُغٌ اس کا اسم۔
 عَلٰی جَارٌ اِسْتِعْلَیْہ۔ کُلُّ اسم تاکید مضاف ہے قَسْمٌ اسم جامد مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق
 مقدّم ہے قَدِیْرٌ اسم فاعل واحد مذکر کے۔ قَدْرٌ سے بنا بمعنی موقع اور مصیبت کے مطابق ہر کام کی
 صلاحیت قوت اختیار رکھنا۔ یہ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی بندے کو قدیر کہنا منع ہے۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنَّ ہے۔ قَدِیْرٌ کا فاعل هُوَ ضمیر مستتر ہے۔ وَاللّٰهُ
 اَخْرَجَکُمْ مِّنْ اَمْهَاتِکُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ کَیْسًا وَجَعَلَ لَکُمُ الْاَنْعَامَ وَالْاَنْعَامَ لَکُمْ تَشْکُرُوْنَ
 داؤد جملہ اللہ مبتدا۔ اَخْرَجَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ هُوَ ضمیر واحد غائب
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے۔ مصدر ہے اَخْرَجَ بمعنی نکالنا متدی یک مفعول ہے۔ کَمُ ضمیر مذکر ماضی
 کفار مکہ مرجع عمومی ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ مَن جَارٌ ابتداء غایت کے لیے بمعنی فی طریقہ
 مکانیہ ترجمہ مخلوط ہے میں سے۔ بَطْلُوْنَ۔ اسم جمع مکسر منصرف بَطْلٌ فاعل ہے بمعنی باطن پوشیدہ
 پیٹ۔ رِم۔ یہاں معنی ہے۔ جمع مؤنث سالم اس کا واحد اُنثیٰ بھی

ہے اور اُمّ دَامُّ بھی۔ لغوی معنی ہے بیچ۔ اصلیت۔ خبر۔ اصل لفظ اُمّہ ہے بمعنی والدہ بننا۔
 صرف اسی ماں کے لیے آتا ہے جوگی ہو (جس کے بیٹ سے بچہ پیدا ہو) اُس کو تبدیل کر کے اُمّ کیا
 گیا۔ یعنی کھ کو میم بنایا۔ اور دونوں کو مدغم (مشتد) کر دیا۔ یہ لفظ ہر نسبت کے لیے مستعمل ہے خواہ والد
 ہو یا کوئی مؤنث رشتے دار بزرگ یا کوئی مؤنث چیز۔ مثلاً اُمّ القری وغیرہ۔ انسانی اُمّ کی جمع ہمیشہ اُمّہت
 ہوتی ہے اصلیت کا لحاظ رکھ کر۔ لیکن حیوانات کی اُمّ کی جمع اُمّات یا اُمّات ہوتی ہے۔ بحالت کسر
 ہے مضاف الیہ ہے ما قبل بطون کا اور مضاف ہے مابعد کا اُمّ ضمیر جمع مذکر مخاطب سب مرکب اضافی
 مجرور اور متعلق ہے آخرخ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال لاکھنؤن مضارع منفی معروف میں جمع مذکر حاضر اُنتم
 ضمیر منفصل پوشیدہ اس کا فاعل مرجع عالم انسان۔ شیطان اسم نکرہ مفرد بحالت نصب مفعول بہ ہے۔
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ حال ذوالحال معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ جعل۔ ماضی مطلق۔ واحد مذکر اس کا
 فاعل صواسی میں مقدر ہے مرجع اللہ۔ کلم۔ لام اضافت کا اُمّ ضمیر مجرور متصل متعلق ہے جعل کا۔ الف
 لام جنسی۔ سَمَخ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی قوت سماعت یعنی سننے کی طاقت۔ کان کے اُس پردے
 کا نام ہے جس سے آواز کی لہریں ٹکراتی ہیں اور دماغ کی اُذنی رگوں کو ہلاتی ہیں۔ اُذن سارے جسمی عضوی
 کان کو کہتے ہیں مگر سَمَخ صرف اُس پردے کو وہ قوت بھی مخلوق ہے اور پردہ بھی۔ مگر یہاں مراد ہے
 اس قوت کو اُس پردے میں رکھنا۔ ڈالنا۔ بنانا۔ واؤ عاطفہ الف لام جنسی یا استفراقی انبصار۔ جمع مکسر
 ہے بقر کی بمعنی بینائی (دیکھنے کی قوت) بحالت نصب ہے کیونکہ تابع عطفی ہے۔ یہ مرکب عطفی مفعول
 بہ ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام استفراقی یا جنسی اُفیدۃ جمع مکسر ہے فوادی کی۔ اسم نکرہ منصرف ہے۔ بمعنی
 قلب کی وہ جگہ جو مخزن فرست ہے۔ عضوی دل کو قلب کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ
 معطوف ہے۔ سَمَخ پر جعل پورا جملہ معلول ہے۔ اَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ فعل مضارع احتمالی صیغہ جمع
 مذکر حاضر اُنتم ضمیر جمع مستر فاعل۔ تَشْکُرَ سے بنا ہے۔ بمعنی اِظہارِ نعمت جس کے بہت طریقے ہیں۔
 جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی معلول علت خبر مبتدا۔ پھر جملہ اسمیہ۔ اَلَّذِیْ یُرِیْہِ الِطَّیْرُ مَسْجِدَاتِیْ فِیْ جُؤِ
 السَّمَاءِ۔ مَا یُنْسِکُمْ فِیْہِ اِلَّا اللّٰہُ۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّعٰوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ہمزہ استفہامیہ اقراری۔ یعنی ایسا ہی ہے
 ہمزہ موال انکاری و لا ایجاب کو سلب کرتی ہے اور سلب کو بھی سلب تاکید دیتی ہے۔ لیکن
 اقراری اس کے برعکس۔ سلب کو ایجاب اور ایجاب کو تاکید میں لاتی ہے۔ یہاں سلب (منفی) کو
 ایجاب یعنی مثبت میں کیا گیا ہے۔ لَمْ یُرِوْا۔ فعل نفی جہد بکرم مضارع بمعنی ماضی مطلق۔ حجت کا معنی ہے
 جان کرنا۔ سمجھنا اور شعور سے نہ کرنا۔ بقاعدہ نحو جیسی نفی ٹوٹے ویسا ہی ثبوت پیدا ہوتا ہے تو مطلب

ہوا کہ سب لوگ عقل و شعور سے دیکھتے ہیں۔ حاضر کے بعد غائب مدینہ لانا عمومیت پیدا کرنے کے لیے۔ الی جا رہا تھا یہاں ہے۔ الف لام جنسی طائر اسم مفرد جنسی معرف ہے بمعنی پرندہ جمع واحد سب کو شامل۔ یہاں جمع مراد ہے مسخرات۔ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مؤنث شتر سے بنا ہے بمعنی قبضے میں کرنا مسخرات یعنی قبضے میں کئے ہوئے۔ صُنَّ ضمیر جمع مؤنث اس کا فاعل جس کا مرجع ہے طائر اسم جنسی سے یہاں جمعیت مراد ہے اس لیے اس کے لیے صیغہ جمع مؤنث۔ بقاعدہ نحو جنسی جمع ضمیر ذوالعقول حقیقتاً مؤنث ہوتی ہے۔ بحالت نسب ہے کیونکہ حال ہے طائر کا۔ ذوالحال حال مل کر مجرور اور متعلق ہے ماقبل کا۔ فی جا رہا طرف مکانی کے لیے نحو۔ اسم مفرد بانہ بمعنی انسا (وہ جگہ بزمین سے تقریباً پانچ سو میل تک) دیر باب آسمان پر مسنات انسا اسم مفرد مراد یہاں آسمان۔ الف لام عہد نارنجی۔ مناعفہ الیہ۔ مرکب انانی مجرور متعلق مسخرات کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا۔ ائیسٹ۔ باب افعال کا منارخ منفی معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ ہے ائیسٹ۔ منسٹ سے ہے بمعنی روکے رکھنا۔ اسی طرح کہ صرف کرنے نہ دینا۔ ٹھیرائے رکھنا۔ تھامنا۔ بند کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مکمل ٹھیرانے کو جزم یا سکُن کہا جاتا ہے۔ جس میں نہ دائیں بائیں ہو سکے نہ ادر پیچھے یہاں یہ مراد نہیں۔ اس لیے منسٹ جس میں ادر اور دائیں بائیں کا ثبوت نیچے کرنے کا سلب (نفی) ہے۔ نیچے آنے کا بھی سلب نہیں ہے۔ صو اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع نکرہ غیر معین ہے بمعنی کوئی مراد میں موجودات صُنَّ ضمیر جمع مؤنث غائب مرجع طائر سے منصوب متصل ہے مفعول بہ۔ الا حرف استثناء متصل مذکور۔ اللہ۔ فاعل ہے پوشیدہ فعل یسبک کا۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مشتی ہوا۔ مشتائمہ اپنے مشتی سے مل کر جملہ استثنائیت ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں مشتی منقطع مذکور ہے۔ کیونکہ مشتی منہ مائیسٹ کی ضمیر مستتر کا مرجع مخلوق ہے اور مشتی اللہ جو مخلوق میں شامل نہیں۔ مگر متصل کہتے والوں کی دلیل یہ ہے کہ مرجع جنسی۔ موجودات ہے نہ کہ مخلوقات۔ اور موجودات کی شمار میں اللہ تعالیٰ شامل ہے۔ اگرچہ حقیقتاً جنسی نوع صنفی شمولیت نہیں ہے۔ ان حرف مشبہ۔ فی جا رہا ظرف مجازی ذالک اسم اشارہ بعیدی جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ خبر ان سے جملہ اسمیہ ہو کر مقدم۔ لام ابتدائیت جمع مؤنث ہے آیت کی بمعنی انعامات قدرت الیہ۔ منصوب ہے اسم مؤخر ہے ان لام جا رہا نفع کا قویم موصوف۔ یومنون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف حتم ضمیر جمع مذکر مستتر کا فاعل فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قویم کی موصوف صفت مل کر مجرور۔ جار مجرور متعلق موجود پوشیدہ کا وہ خبر ان سے ہے۔

رَبِّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ إِذْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدٌ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

تفسیر عالمانہ

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور تمام آسمانوں زمین کی اور ان کی تمام چیزوں کی پوشیدہ حقیقت کا عیبی علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔ غیب کی تعریف کے متعلق لوگوں کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ غیب وہ جاننے والا ہے جو پوشیدہ ہو ۲۔ غیب وہ جو پوشیدہ ہو ۳۔ آسمانی تمام چیزوں کو غیب کہا جاتا ہے جن میں جنت دوزخ وغیرہ بھی شامل ہے غیب وہ جو نظر نہ آئے ۴۔ وہ چیز جو ابھی پیدا نہیں ہوئی غیب ہے۔ مگر یہ سب تعریضیں ناقص ہونے کی بنا پر غلط ہیں۔ ان تعریفوں کو لے کر پھر یہ گستاخی کرنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم نہیں۔ معاذ اللہ آپ کو تو دیوار کے پیچھے کاپتہ نہیں۔ اور بناوٹی روایتیں سناتے پھرنا کہ نبی کریم گھوڑے پر سوار تھے کسی نے پوچھا گھوڑے کے پاؤں کتنے ہیں تو آپ نے اتر کر گن کر بتائے۔ کبھی گستاخ لوگ کہتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کی تہمت کا نبی کریم کو کیوں پتہ نہ لگا۔ اور عائشہ صدیقہ کا ہار گمانی کریم کو پتہ نہ لگا۔ وغیرہ وغیرہ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ سب چیزیں غیب تھیں اور ان کا جان لینا غیب کا ہی جان لینا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ تم کو میں ان تمام چیزوں کی خبر دے سکتا ہوں جو تم کھاتے ہو بچاتے جمع کرتے ہو نیز جادو گر۔ بنجونی۔ جوشی بھی آسمان و زمین کی بہت سی چیزوں کا پتہ بتا دیتے ہیں دربار فرعون کے بہت سے نجومیوں نے ولادت موسیٰ سے کئی سال پہلے حضرت موسیٰ کی پیدائش کی بالکل سچی خبر دیدی تھی آج محکمہ موسمیات کے ذمے دارا فیسر کئی گھنٹے پہلے موسم کے متعلق کئی چیزوں کی خبر دیدیتے ہیں۔ یہود و عرب کو نبی کریم کی ولادت کی خبر اُس وقت کے نجومیوں نے دی تھی جو بالکل سچی تھیں۔ علم جفر کے ذریعے ماضی حال مستقبل کی خبریں دور دراز کے واقعات کا پتہ لگ جاتا ہے۔ مسمریزم۔ ٹیلی پتھی۔ ہینا ٹرم کے ماہرین پوشیدہ اور آئندہ اور دور کی چیزوں کو جان لیتے ہیں بہت سے اولیاء اللہ صاحب کرامات جیسے ولادت کی قسمت کا پتہ لگا کر ہر قسم کے بچے اور اولاد کا پتہ لگا لیتے ہیں۔ اگر اسی کا نام غیب جان لیتے تو بھلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان علوم سے کس طرح سے ناواقف رہ سکتے ہیں۔ کیسی احمقانہ بناوٹ ہے کہ نبی کریم کو گھوڑے کے پیروں کا پتہ نہ تھا نیچے اتر کر گن کر بتایا اور پوچھنے والا کیسا احمق تھا کہ آپ سے ایسا سوال کیا۔ نیز اگر آسمان زمین کی ان پوشیدہ چیزوں اور واقعات کا پتہ لگا لینا ہی علم غیب ہو تو پھر یہ علم اللہ تعالیٰ کی خصوصیت نہ رہی حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت اور دیگر متعدد آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کو نہیں جانتا۔ قرآن کریم میں غیب اور غیوب اور مغیبات آسمانی و زمینی کا ذکر تقریباً چوں جگہ ہوا ہے جن سے علم غیب کی اہمیت کا پتہ لگتا ہے ان آیت سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ

کے سوا کوئی بھی علم غیب نہیں رکھتا۔ نہ انبیاء نہ اولیاء نہ نجومی نہ جادوگر نہ علم جفر۔ مسمریزم۔ میلی پیتھی نہ جوتشی۔ نہ سائنس۔ نہ کشف نہ مراقبہ۔ لیکن مختلف لوگوں نے غیب کی جو مندرجہ بالا تعریفیں کی ہیں ان سے یہ لگتا ہے کہ غیب کوئی اہم چیز نہیں ہے ہر شخص مسلم غیر مسلم ذرا سی محنت کر کے جان لیتا ہے۔ جب کہ قرآن و حدیث میں علم غیب کو بہت اہمیت دی گئی ہے یہاں تک کہ کسی نبی علیہ السلام اور کسی ولی اللہ غوث و قطب نے بھی غیب جاننے کا دعویٰ نہیں کیا۔ ولیوں کے سردار غوث پاک جیسی ہستی کے قصیدے غوثیہ شریف میں بہت سے سچے دعوے فرمائے ہیں مگر غیب دانی کا دعویٰ غوث پاک نے بھی نہ فرمایا۔ کہیں بھی نہیں فرمایا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ خود آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے عرش و فرش لوح و قلم جنت و دوزخ زمین و آسمان اور اُن کی تمام ظاہر و باطن چیزوں کو دیکھا بلکہ نگاہِ جسدی سے رب تعالیٰ کا دیدار فرمایا۔ وہ بھی ظاہر ظہور صاف لفظوں میں غیب جان لینے کا دعویٰ نہیں فرماتے حالانکہ اس کے علاوہ آپ نے بہت سے حق دعوے فرمائے پھر اگر غیب صرف آسمانوں یا جنت و دوزخ سے ہی متعلق ہوتا تو اس آیت اور دیگر آیت میں غیب کو زمین اور اُس کی چیزوں میں بھی ثابت فرمایا جا رہا ہے۔ ان تمام سوالات کا بس ایک ہی جواب ہے کہ سابقہ مندرجہ تمام تعریفیں جو غیب کے متعلق کی گئیں ہیں وہ سب غلط ہیں۔ اصلی اور جامع مانع مکمل تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو انسان کے حواس ظاہری اور حواس باطنی اور قوت قلبیہ سے معلوم نہ ہو سکے وہ غیب ہے۔ اور اُسی کا جان لینا علم غیب ہے۔ باری تعالیٰ نے انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے ہیں۔ سات حواس ظاہری ۷۔ قوتِ ماشیہ ۷۔ قوتِ عاشقہ ۷۔ قوتِ لامسہ ۷۔ قوتِ طائفہ ۷۔ قوتِ بصرہ ۷۔ قوتِ سامعہ اور سات حواس باطنی ہیں ۷۔ قوتِ فہمیہ ۷۔ قوتِ حافظہ ۷۔ قوتِ تخیل ۷۔ قوتِ ظنیہ ۷۔ قوتِ فکریہ ۷۔ قوتِ ضمیر ۷۔ قوتِ جاذبہ ۷۔ ایک قوت کا نام ۷۔ قوتِ قلبیہ ۷۔ مرقیاء کرم کا اصطلاح میں ان ہی حواس کو جسدِ انسانی کا سات زمین سات آسمان اور اور قلب المؤمن عرش اللہ سے تعبیر کیا جاتا۔ تمام علوم ظاہری باطنی۔ روحانی۔ عرفانی۔ کشفی۔ مراقبی۔ نجومی۔ میلی پیتھی۔ علوم شریعت طریقت حقیقت۔ معرفت ان ہی حواس سے حاصل کئے جاتے ہیں۔ منطقی۔ فلسفی۔ سائنسدان عالم محدث مفسر مجدد مجتہد ولی اللہ۔ غوث۔ قطب ابدال اوتاد۔ افراد۔ ان ہی حواس کی محنت سے بنتا ہے۔ کلمات۔ مکاشفات۔ مراقبات۔ مجاہدات۔ عبادات۔ ریاضات۔ مشاہدات۔ سحریات جفریات۔ نجومیات۔ فلکیات۔ آرمیات موسیات کے علوم بھی ان ہی پندرہ حواس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ مگر ان حواس سے علم غیب حاصل نہیں ہو سکتا۔ انسان صرف اُن ہی علوم کا ایجاد دعویٰ کر سکتا ہے جو وہ خود اپنے حواس کی محنت سے حاصل کر لے۔ علم غیب چونکہ کسی بھی حواس سے

کسی بھی محنت مشقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اور انسان کے پاس علم حاصل کرنے کی صرف یہ پندرہ قسمیں ہی ہیں۔ لہذا انسان کو علم غیب حاصل نہیں۔ کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیتیں ہیں۔ ۱۔ ظاہری ۲۔ باطنی ۳۔ غیبی۔ ہر چیز کی حقیقتِ مادّیہ غیب ہے جس کو بجز پروردگار کوئی نہیں جانتا۔ کائنات کے ذرے سے لے کر ہر تھنی تک میں ایک حقیقی عنصر موجود ہے وہی سب بندوں سے مخفی ہے۔ انسان اپنی عقل۔ علم کے زور پر گھاس کے پتے کو اور خود اپنی کھال۔ گوشت ہڈی کو ظاہر باطن سے دیکھ لیتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ اس کی بنا و فی حقیقت کیا ہے کس چیز سے اس طرح بن گئی اسی لیے کاریگر کا غدہ۔ کپڑے اور پلاسٹک کے پھول تو بنا سکتا ہے مگر اصلی گھاس کا ٹکڑا بھی نہیں بنا سکتا گزشتہ آئندہ واقعات کے ہونے کو تو سن پڑھ اور پتہ لگا سکتا ہے مگر اس کے وقوع کی حقیقت گزشتہ و آئندہ نہیں جان سکتا۔ اسی اظہار کے لیے یہاں فرمایا گیا اللہ غیب السموات والارض ایک جگہ فرمایا گیا لَا يَخْفَىٰ عَنِ اللَّهِ۔ ویسے تو ہر علم کی توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے مگر علم غیب کی تو مکمل تعلیم رب تعالیٰ ہی جس کو چاہے عطا فرماتا ہے۔ لہذا ہم نہیں کہہ سکتے کہ فلاں کے پاس علم غیب ہے فلاں کے پاس نہیں جب تک کہ پوری دلیل اشارۃً یا کنایۃً نہ ملے۔ آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہم اس لیے غیب جاننے کا اقرار کرتے ہیں کہ چند آیات سے اس کا ذکر ملتا ہے کلام الہی میں انباء الغیب اور نُوحِیۃ۔ اور نُوحِیۃً اذْ فَلَیْطُغِرْ اَوْ رَلِیْطُغِرْ۔ والی آیتیں اسی غیب کی تعلیم ربانی کا ہی ذکر فرماتی ہیں۔ اظہار اور اطلاع اور وحی بھی تعلیم الہی ہی ہے۔ دکھانا سننا بھی علم دینا ہی ہے۔ اب جو شخص یہ کہے کہ غیب کا علم کسی نبی کو ہے ہی نہیں وہ ان آیات اور تعلیم الہیہ کا منکر ہے۔ تعلیم دینے سے غیب کا علم آجانا درست ہے۔ علم غیب کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ کسی کی اپنی محنت اور حواس سے نہیں آسکتا۔ اسی علم غیب کے زمرے میں قیامت آنے کا علم ہے اسی غیبی حقیقت کا یہاں ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ بیک بھینے کی طرح یا اس سے بھی زیادہ جلدی آئے گی۔ نہ ٹھیر ٹھیر کر آئے جو تم کو بچنے سمجھنے کی مہلت ملے نہ آتے ہوئے کچھ آثار نشانات بتائے اور جو چیز اتنی جلدی آئے کہ نہ سوچنے سمجھنے دے نہ کچھ سامان اٹھانے دے تو پھر اس دنیا میں دل لگانے سامان بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے بس ہلکے مچھکے رہو اور وہ سلمان جاؤ جو تم سے پہلے ہی خود بخود وہاں پہنچتا رہے۔ یہ قیامت بھی اللہ کی طاقت۔ قدرت سلطنت کا ایک عظیم نشان ہے بیشک وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے انسانوں تم بھلا علم غیب کو کیا جانو تم کیا۔ تمہارے حواس کیا تمہاری تو اپنی یہ حالت ہے کہ اللہ نے تم کو تہمدی ماؤں والداؤں کے پیٹوں سے اس حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے یہ تمہاری کیفیت اس کا قانون ولادت ہے لیکن اس کی یہ قدرت بھی

ہے کہ چاہے حضرت مسیح کو بطنِ مادر میں ہی بلکہ اس سے بھی پہلے عالمِ ارواح یا عالمِ امر میں ہی سب کچھ پڑھا دے سکھا دے۔ اور اُسی خلاقِ عالم نے تمہاری حواسِ ظاہری قوتِ سامعہ۔ باصرہ اور قوتِ قلبیہ بنائے تاکہ تم اپنے ان تمام حواسِ ظاہری باطنی کو اس کے ٹکڑے میں استعمال کروالو یَرُدَّ إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُسْكُنُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ اللہ نے تمام انسانوں کو باطنی و ظاہری حواس دیئے جن میں کان آنکھ ایسے حواس ہیں جن کا تعلق باطنی حواس سے ہے اور باطنی حواس میں دل سب سے زیادہ مفید اور قوی ہے۔ یہ حواس اس لیے دیئے گئے ہیں تاکہ انسان عالم اور عالم کی ہواؤں فضاؤں کو عقل دل دماغ سے جانے اور اللہ کی حیرت انگیز قدرتوں کو دیکھے ان حواس کے باوجود کیا ان کفار اور منکرین ناشکروں نے پرندوں کی طرف نہیں دیکھا جو آسمان اور بلند فضاؤں میں کیسے بندھے ہوئے حکمِ الہیہ کے پابند ہو کر اڑتے پھر رہے ہیں اتنے بڑے بڑے اور چھوٹے پرندوں کو انتہائی نرم لطیف اور نازک ہوا میں صرف اللہ تعالیٰ نے روک رکھا ہے کہ جس طرح چا میں اُلٹے۔ سیدھے۔ پر پھیلانے۔ پرمارتے بہت بلندی پر اور بہت ہی نیچے اڑتے پھر رہے اللہ تعالیٰ ہی ان سب کا اور ان سب کے افعال کا خالق ہے جس کو وہ نہ اڑائے تو ہزاروں پروں کے باوجود بھی نہ اڑ سکے نہ فضا میں ٹھہر سکے جیسے مرغی بطخ۔ بیشک اس تمام صنعت میں ایمان والوں کے لیے ایمان قائم رکھتے اور ایمان لانے کے لیے البتہ بیشمار دلائل اور نشانیاں ہیں۔

فائدے ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

یہ پہلا فائدہ۔ کائناتِ عالم کی مخفی حقیقت کو کوئی مخلوق میں نہیں جانتا۔ بجز اُس کے جس کو خود رب تعالیٰ نے علمِ غیب سکھایا ہو۔ لہذا کسی کے متعلق بلا دلیل ہرگز نہیں کہا چاہیے کہ فلاں شخص غیب جانتا ہے یہ فائدہ۔ اللہ۔ اور غِیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے حاصل ہوا۔ اللہ کے تقدس نے حصر کا فائدہ دیا۔ دنیا جہان میں اگر کسی مخلوق کو غیب کا علم ہو تو وہ عطائی و صبی ہی ہوگا۔ بخلاف دیگر علوم کے کہ وہ بندوں کے ذاتی بھی صفاتی بھی پڑھنے پڑھانے سے عطائی بھی ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں بعضی قانونی ہیں اور بعضی قدرتی۔ قانون یہ ہے کہ ولادت کے وقت لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا۔ اور قدرت یہ ہے کہ حضراتِ انبیاء کرام علیہم السلام عالمِ ارواح اور بطنِ مادر میں ہی سب کچھ جانتے ہوں لہذا کسی مسلمان کو کسی وقت بھی نہ قدرت کا انکار کرنا چاہیے نہ قانون کا وہ بد بخت لوگ جو انبیاءِ اولیا کی شان و قوت کو نہیں مانتے وہ حقیقت میں رب تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں انجہامِ انبیاءِ اولیاء رب کی قدرتوں کا مظہر ہے اور دیگر عام مخلوق رب تعالیٰ کے قانون کا مظہر ہے۔ یہ فائدہ۔

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا - فرمانے اور دوسری آیتِ تحدیث سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ - جس طرح کہ باطنی اعضاء میں دل سب سے اعلیٰ نعمت ہے اسی طرح ظاہری اعضاء میں کان سب سے بڑی نعمت ہے کیونکہ یہ تمام علوم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور علم ہی سرچشمہ ہدایت و معرفت الہیہ ہے۔ اسی لیے کوئی نبی بہرا نہیں ہوا اسی طرح کوئی غوث و قطب بھی بہرا نہیں ہوتا یہ فائدہ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ مِّنْ سَمْعٍ كَوْمَقْدَرُكَ مِّنْ سَمْعٍ حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ - اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کا ذاتی مالک ہے اور بندے یعنی صرف انسان زمین کی بعض چیزوں کے عطائی مالک ہیں۔ باقی جاندار انسان کے علاوہ جنات فرشتے اور حیوانات کسی چیز کے بھی مالک نہیں ہیں۔ ذاتی اور عطائی ملکیت میں فرق یہ ہے کہ ذاتی مالک اگر اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو بھی اُس کی اپنی ملکیت اور قبضہ اور تصرف ختم نہیں ہوتا۔ اور عطائی مالک جب اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو اُس کی اپنی ملکیت قبضہ اور تصرف قانوناً و شرعاً ختم ہو جاتا ہے۔ مثلاً میں نے ایک زمین بیچ دی یا تحفہ - ہبہ - وقف میں کسی اور کو دیدی۔ تو اب میں وہاں کچھ تصرف بھی نہیں اور کام بھی نہیں کر سکتا۔ مگر ذاتی مالک اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں و لیوں کو سارا جہان دے کر بھی اس میں تصرف فرماتا ہے۔ دیکھو زمین میری ہے مگر درخت گھاں پھوس رب تعالیٰ اگر ہا ہے۔ دوسرا کوئی شخص میری زمین میں ایسا نہیں کر سکتا۔ نیز اگر عطائی ملکیت ہو تو دوسرا شخص اپنی نصف ملکیت سے شریک بن سکتا ہے۔ مگر ذاتی ملکیت میں کوئی بھی شریک نہیں بن سکتا ذاتی ملکیت ہمیشہ پوری ہی ہوتی ہے۔ نصف یا چوتھائی نہیں ہوتی۔ باری تعالیٰ اپنی قدرت سے جس کو مالک بنادے وہ شریک نہیں بن سکتا البتہ جب بن سکتا ہے۔ یہ مسئلہ اللہ میں ملکیت کے لام سے مستنبط ہوا۔ قرآن مجید میں رب تعالیٰ کی ملکیت کے ثبوت تو بہت جگہ ہیں مگر کسی کو دینے کی نفی کہیں نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ - اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے مگر لاشیٰ پر قدرت کا کوئی ثبوت نہیں۔ لہذا جو کم عقل اور گستاخِ ان آیتوں سے سہارا پکڑ کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے وہ کفر اور حرام کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ایسا کہنا حرام ہے۔ کیونکہ جھوٹ لاشیٰ ہے۔ شے نہیں ہے۔ نیز ان جیسی تمام آیتوں میں کرنا مراد ہوتا ہے نہ کہ بولنا وغیرہ۔ یہ مسئلہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا اِنَّهُ هُوَ اقْرَبُ یعنی قیامت کا معاملہ آنا برپا ہونا۔

پلک جھپکنے کی طرح ہے یا اس سے بھی قریب تر یہ عبارت جملہ خبریہ ہے۔ اور جملہ خبریہ میں حرف او آنا شک کے لیے ہوتا ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ تو یہاں یہ حرف کیوں آیا؟
 جواب۔ علمائے اس کے جواب میں تین قول فرمائے ہیں ۱۔ او حرف عطف معنی 'بل' ہے۔ یعنی بلکہ۔ اور اس کی قرآن مجید میں بہت مثالیں ہیں مثلاً فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ - وغیرہ وغیرہ۔
 ۲۔ یہ او بمعنی واؤ ہے یعنی اور ۳۔ او اپنے ہی معنی میں ہے یعنی شک کے لیے۔ مگر یہ شک بندوں کی نسبت سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے اور معنی یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی تو اتنی فوراً ہوگی کہ بندے اندازہ نہیں لگا سکے گا کہ یہ آنکھ جھپکنے میں آئی ہے یا اس سے بھی پہلے۔ اس وقت بتانا یہ مقصود ہے کہ مولیٰ تعالیٰ قیامت لانے میں ہر طرح قادر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ دَارِكُمْ پھر فرمایا گیا وَجَعَلَ لَكُمُ التَّمَنِّجَ یعنی پہلے پیدا کیا گیا پھر کان آنکھیں۔ اور دل بنایا گیا۔ یا پھر کان کی سماعت کا علم آنکھ کی بصارت کا اور دل کی فہم کا علم دیا گیا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ سچہ مکمل ہو کر پیدا ہوتا لیکن یہ عطف بتا رہا ہے کہ یہ چیزیں بعد میں ہوں گی۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح میں اولیٰ یہ کہ یہاں واؤ سے عطف کیا گیا ہے نہ کہ تم سے یاف عاقلہ سے۔ اور واؤ ترتیب کو نہیں چاہتی۔ لہذا یہ اعتراض غلط ہے۔ دوم یہ کہ یہاں تم سے کان مراد نہیں یا قوت سماعت مراد نہیں بلکہ استعمال مراد ہے۔ یعنی اگرچہ والدہ کے پیٹ میں کان آنکھ دل دماغ سب کچھ موجود ہیں اور ان کی قوتیں بھی موجود ہیں مگر پیٹ میں یہ چیزیں استعمال نہیں ہوتیں۔ اس لیے ان کا ذکر بعد میں فرمانا بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ باری تعالیٰ نے یہاں تین علوم عطا فرمانے کا ذکر کیا۔ یعنی اللہ نے بندوں کو سننے دیکھنے اور سمجھنے کا علم عطا فرمایا۔ تو سوال یہ ہے کہ علوم نظری ہیں یا بدیہی یعنی خود بخود جاتے ہیں (اس کو بدیہی کہا جاتا ہے) یا سوچ سمجھ اور کسب سے حاصل ہوتے ہیں اگر یہ بدیہی ہیں تو چاہیے کہ پیدا ہوتے ہی سچے کو یہ سائے علوم حاصل ہو جائیں حالانکہ ایسا نہیں اس کی سماعت۔ بصارت اور قلبی قوت سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا نہ پہچانتا ہے نہ سمجھتا ہے اور اگر یہ نظری ہیں تو یہ علم محنت سے حاصل ہونے چاہئیں پڑھنے پڑھانے اور کسی استاد سے یا ان کے لیے کسی اور علم کا سہارا لیا جائے پھر اس دوسرے علم کے لیے کسی تیسرے علم کی ضرورت پڑے اور ایک تَنَسُّلٌ لازم آجائے جو محال ہے۔ تو پھر یہ کونسا علم ہوا۔

جواب۔ حق یہ ہے کہ یہ علوم بدیہی ہیں مگر پیدا ہونے ہیں بعد ولادت۔ اور حاصل کسی دوسرے علم سے نہیں ہوتے بلکہ اپنے ہی حواس ظاہری و باطنی سے حاصل ہوتے اور وہ حواس خاص کر سماعت۔ بصارت

ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ اولاً ذاتِ انسانی تمام علوم سے خالی پیدا ہوئی لیکن بچتے نے دنیا میں آکر اپنی خدا داد سماعت سے دیکھا اور بار بار دیکھا۔ سنا اور بار بار سنا تو وہ نقشہ آنکھوں کے راستے دل دماغ میں نقش ہو گیا اور کانوں کے راستے وہ الفاظ خیالات و گمان کی صورت میں دماغ و قلب کے اندر جمع ہو گئے۔ اسی طرح باقی حواس سے بھی بغیر محنت اور کسب پڑھنے پڑھانے اور غور فکر کے بغیر۔ بدیہی طور پر علوم مختلفہ حاصل ہوتے ہیں۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمُ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقِهِمْ
عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ

تفسیر صوفیانہ

اے راہِ عشق کے مسافر۔ اللہ نے تم کو درجہ بدرجہ بعض سے بعض کو رزقِ انوار اور عطاءِ قرب میں درجوں فضیلت دی تو وہ خوش بخت جن کو فضیلت دی گئی۔ کس طرح اپنے خزانہ معرفت کو اپنے بیعت و طلب کے مریدوں کی طرف لوٹا سکتے ہیں کہ وہ مقامِ قرب میں برابر ہو جائیں۔ تو کیا اللہ کریم و رحیم کی ان باطنی دائمی ازلی ابدی نعمتوں کا کوئی انکار کر سکتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ جل مجدہ نے حواس ظاہری اور باطنی کو قوت و طاقت کے مختلف درجے اور مرتبے عطا فرمائے۔ اور حواسِ باطنی کو حاکم بنایا۔ حواسِ ظاہری کو محکوم۔ قوتِ باطنی کا نفس چاہتا ہے کہ اعضاءِ ظاہری میرے ماتحت ہو کر تابعِ فرمان ہوں اور عقل کہتی ہے کہ میرے ماتحت ہو کر میری اتباع کریں۔ دل چاہتا ہے کہ سب میرے قابو میں رہیں۔ کوئی بھی اپنے برابر کسی کو جرئت نہیں دیتا۔ یہ خداداد قوتیں ہی جسدِ انسانی کی وہ نعمتیں اور رزق ہیں جن کے وسیلے سے عوارضِ صفاتیہ کی تمام خارجی صفات بندے کو پیشتر ہوتی ہیں۔ دنیا و انسانیت کی تمام چہل پہل ان ہی کے دم سے ہے۔ نعمتیں تو سب حاصل کر رہے ہیں ذوق و شوق سے برت رہے ہیں۔ مگر منعم حقیقی سے اس لیے منکر ہیں کہ دماغ مغرور پر غفلتِ نفسانی کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اسی غفلت فنا کی موت ہے۔ بقا اُسی کے لیے ہے جو ذاتِ حق میں شکر سے مشغول رہے۔ اگر ایک لمحہ اس دنیا میں ذاتِ حق سے غافل ہو جائے تو فنا ہو جائے۔ اللہ کے دوست کی تین خصلتیں ہیں۔

۱۔ سخاوت مثل سمندر ۲۔ شفقت مثل آفتاب ۳۔ عاجزی مثل زمین جن میں یہ تین خصلتیں ہوں گی وہ کبھی بھی اللہ کریم کی نعمتوں کا انکار کر کے یَجْحَدُونَ کے زمرے میں شامل نہیں ہو سکتے۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَّتَكُونُوا مِنْهَا رَاحَةً وَتَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْهِ رَاحَةً وَرِزْقًا مِّنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِلَا يُؤْمِنُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَقْفُرُونَ اور اللہ نے عالم ارواح میں تمہاری زوجوں کے لیے جسم کی بیویاں بنائیں اور تمہارے عالمِ ناسوت و عالمِ لاہوت کے فائدوں کے لیے تمہارے جسم کی بیویوں سے اعضاءِ باطنی کے جنین بنائے

اور اعضاء ظاہری کے حقدہ بنائے۔ اور اعمال صالحہ عبادت۔ ریاضات۔ ایمانیات۔ شریعت و طریقت کے طیب رزق عطا فرمائے۔ تو کیا وہ جہنم کے نفس پرست اعمال باطلہ و افعال کفریہ غفلت و سستی شقاوت و بد بختی پر ایمان محبت لاتے ہیں اور باطل کے سامنے جھکتے ہیں اور عشق و معرفت کی ازلی حقیقی نعمت کا کفران کرتے ہیں۔ صوفیا کی اصطلاح میں اَنفُس سے مراد ارواح۔ رُوح سے مراد جسم۔ بنین یعنی بیٹے اور اولاد سے مراد اعضاء باطنی ہیں اور حقدہ یعنی نسل فروعی نسل در نسل اور نو کفران سے مراد اعضاء ظاہری ہیں۔ رزق طیب سے مراد اعمال صالحہ ہیں۔ باطل سے مراد صحبت بد۔ یومنون سے مراد اہل شقاوت کی دوستی۔ نعمت سے مراد توفیق الہی۔ اور کفران و انکار سے مراد بد عملی ہے۔ علماء شریعت کے مشرب میں عالم سے مراد پورا جہان دنیا ہے لیکن علماء طریقت و اہل معرفت کے مسک میں عالم سے مراد قلب و قالب اور جسد انسانی کی دنیا ہے۔ علماء شریعت پورے جہان ظاہری کو درست فرمانا چاہتے ہیں لیکن صوفیاء طریقت صرف مَن کی دنیا کو سنوارنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ۔

دل بدست آور کہ حج اکبر است
اسے ہزاروں کعبہ یک دل بہتر است

مَن کی دنیا کیا ہے ایک سوزِ طرب
مَن کی دنیا کیا ہے عشقِ معرفت

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْبُلُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
فَلَا تَضُرُّهُمُ بِاللَّهِ الْأَمْثَالُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور در اول سے ہی اہل شقاوت اپنے اللہ معطی نعمت خالق کائنات کو چھوڑ کر ان اسباب دنیا کی پرستش کرتے ہیں جو ان اہل تدبیر کے لیے کسی بھی چیز کے مالک نہیں نہ آسمان عقل کی طرف سے کوئی رزق روحانیت حاصل کر سکیں نہ زمین نفسانی اور ارض ضمیر ہی سے نیت خیر کے اعمال خلوص کا رزق پاسکیں۔ اور ان نفوس و شیا طین کو جسہ ظاہری پر کوئی طاقت استطاعت نہیں۔ تو ان حضائلِ رذیلہ کو اللہ کی چیزوں کی مثل نہ سمجھو قلب و شعور کو نفسِ امارہ کی مثل نہ بناؤ۔ بیشک ہر ظاہر و باطن کے اسرار مخفی کو اللہ ہی جانتا ہے۔ تم اہل حواس اور اہل نفس نہیں جانتے۔ اللہ کے غیروں کی طرف توجہ کرنی عارفین کے نزدیک عبادۃ غیر اللہ ہے۔ اور سب گناہوں کی جڑ ہے۔ ہر اسباب سے ہٹنا استغفار فقر ہے۔ اور فقری کا وہ حقدار ہے جس کی کوئی خواہش باقی نہ رہے۔ عبادت الہی کا مقصد یہ ہے کہ بندے کے ہر حواس میں محبت الہی کی لہریں موجزن ہوں۔ محبت صادق کی نشانی یہ ہے کہ فرماں برداری بھی ہو اور محبوب کی بے رخی کا دھڑکا بھی لگا ہے۔ عبادت کا اس لیے حکم دیا جاتا ہے کہ صرف عبادت سے ہی بندہ عارف بنتا ہے اور عارف کا پہلا درجہ یہ ہے کہ

حق و صداقت کی صفات اس میں پیدا ہوں اور آخری درجہ یہ ہے کہ دنیا و مافیہا اس کی دُوانگیوں کے بیچ میں ہو۔ کفر شرک اور گناہ میں بندہ تب ہی مبتلا ہوتا ہے جب کہ معرفت سے دور ہوتا ہے۔ معرفت کے لیے لَا تَضُرُّوْا کے حکم پر چلنا پڑتا ہے۔ یہ منزل کی پہلی سیڑھی ہے۔ **وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوْكًَا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَّمِنْ رَّزَقَتْنٰهُ مِمَّا رَزَقْنٰهُ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يُمْسِكُ وَرَءَیْهِ اَكْثَرُ هُوَ لَا يَعْلَمُ** ساری کائنات انسانیت کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک مثال بیان فرمادی ایسے عبد کی جو مملوک ہے۔ انسان بھی چار قسم کے ہیں۔ مجرّم۔ مقید۔ مشرک۔ موحّد۔ اور عبد بھی چار قسم کے ہیں عبد شیطان عبد شہوت عبد دنیا۔ عبد رحمن۔ عبد شیطان مملوک ہے اور عبد دنیا لَا يَقْدِرُ ہے۔ کسی چیز پر بھی قدرت نہیں رکھتا۔ نہ علم نہ حکمت نہ فکر نہ لے سکے نہ کسی کو دے سکے یہ نفسِ امّارہ ہے اور دوسرا وہ جس کو اللہ نے ہزار ہا ستری باطنی نعمتیں عطا فرمائیں وہ مشاہدات و مراقبات۔ قرب و تجلیات اتوار و اسرار کو قبض و بسط میں بانٹتا ہے۔ وہ مظہر وجود قدرت ہے اور دلیل علو حضرت ہے۔ اللہ کی تمام حمدوں کا مرکز جلال ہے لیکن کساوۃ عقلی اور شقاوت نفسی والے حواس کثیرہ اس رازِ نہانی کو نہیں جانتے۔ اس لیے بندہ عبد بنا گناہ ہے بندہ مولیٰ بنا شور ہے۔ یہ تشیل حواس باطنی کی ہے۔ **وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَا بَاکِمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلٰٓئِهِ اِنْ مَّا يُوَجَّهْ** لَآیَاتِ یَخِیْرُ هَلْ یَسْتَوِیْ هُوَ۔ وَهٰذَا یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ اور بیان فرمائی رب تعالیٰ نے ایک مثال عالمِ ناسوت کے اجسادِ ناسوتی کی ان میں سے ایک کچھ شقاوت میں بہرا گونگا ہو کر پڑا ہے۔ نہ سماعتِ نطقِ صوتِ سہری ہے نہ ادراکِ عقلی ہے۔ مراقبہ کی ریاضت۔ مشاہدے کی نعمت۔ راہِ سلوک کی ہمت۔ کسی پر قادر نہیں ہے۔ نہ حکمت کے تفکرات پر قدرت نہ عبادت کے اعمال پر طاقت۔ بس وہ حیاتِ ذمیوی میں روحِ ملکوتی پر فضول بوجھ ہے۔ نہ خلوتِ قلب میں جاسکتا ہے نہ جلوتِ عقل میں نہ شعور کی بلندیوں پر چڑھ سکتا ہے نہ ضمیرِ نور کی گہرائیوں میں جاسکتا ہے۔ ایسا شقی النفس شخص جدھر بھی توجہ کرے گا۔ سعادتِ اتوار اور صحبتِ ابرار کی بھلائی نہیں لاسکتا۔ طبیعت کا عبد ہے مگر غیر کا محتاج و ذلیل ہے۔ اسے تدبیراتِ ادراکیہ۔ کیا یہ مفرد طریقہ اور مقہور معرفت اور مجبور شریعت۔ اسرارِ باطن کا بہرا جسدِ خاکی اس غنومزگی اور حواسِ مصفیٰ کی مثل برابر مدارجِ قرب، بارگاہ میں مشاہدہ ہو سکتا ہے جو عدلِ توحید۔ قیامِ شریعت اور منزلِ محبوب کی طرف قدمِ منصفانہ بڑھانے کا حکم عطا فرماتا ہے۔ اور راہِ معرفت میں بقاءِ ابدی کے سیدھے راہ پر ہے۔ اور ظلّ وحدت کے عدل کا حکم کرتا ہے۔ وادیِ قنل سے گزر کر بقا کے راستے پر گام زن ہے **وَلِلّٰهِ غِیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**

وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَاحٍ الْبَصِيرِ أَوْ هَوَا ثَرِبٌ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّن بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا رَّجَعَل لَّكُمُ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ وَالْأَفْئِدَةُ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ - اور اللہ ہی کے پاس ہے سماعت روح اور زمین اجسام کی تمام محقق حقیقتیں - اور ابتلاء قحط الرجال کی قیامت صغریٰ کے واردات قضاء و قدر کا امر الہی پلک بھپکنے یا اس سے بھی پہلے ہے - باری تعالیٰ عالم امر کی ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے - نفس و عقل - تدبیر و فکر کی کوئی قوت اس کے قبضے سے باہر نہیں غیوبات مخلوق سات ہیں ۱۔ غیب المجن ۲۔ غیب النفس ۳۔ غیب القلب ۴۔ غیب الستر - ۵۔ غیب الروح ۶۔ غیب الخفی ۷۔ غیب الغیوب - بیشک خالق تعالیٰ قبض و ادات کی موت اور بسط انوار کی حیات پر قادر ہے - محرومی کی موت اور توفیق کی حیات پر قادر ہے - اللہ تعالیٰ نے ہی اظہار قدرت فرماتے ہوئے تم کو مادر گیتی - اُتھات دہر کے بطن شہوت کی ظلمتوں سے نور ایمان کی فضاؤں میں نکالا - اسے نفس و قلب - عقل و شعور تم کچھ بھی نہ جانتے تھے - حکمت مراقبہ فہم مشاہدہ تجربہ واردات سے بالکل واقف نہ تھے توفیق الہی نے تمہارے جسم بقا کے لیے قوت استطاعت کے سننے والے کان - انوار قرب کا مشاہدہ کرنے والی آنکھیں - اور جلوہ محبوب کی لذت لینے والا دل بنایا - تاکہ تم مقام سعادت پر کھڑے ہو کر شکر باطنی کے سجدے کرو شکر کا نام محبت ہے اور محبت کی سچائی یہ ہے کہ کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکے - اسے صوفی قلب عرفانی کو ذلت کی ایذا نہ دے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے نفس کی پیروی قلب کی ذلت ہے - خود شناسی میں غمخوار نہ کر حق شناسی میں کمال پیدا کر - خودی امر ساعت ہے جس کی فنا کُنح بصر ہے یا اس سے بھی اقرب ہے - حق شناسی کے لیے تین چیزیں پیدا کی گئیں ۱۔ نفس کی نگہبانی والی ابصار ۲۔ سکوت معرفت والے کان ۳۔ لوگوں سے علیحدہ رہنے اور خلوت میں بیٹھنے والا دل - مَوْحِدٌ وَهَبَ جَوْحَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قُرْبٌ وَمَحَبَّتٌ فِي وَحْدَةٍ لَا شَرِيكَ ہو جائے - عارف وہ ہے جو غلگین و خاموش رہے - بد سخت وہ ہے جو گناہ کر کے بھی مسرور پُر امید رہے - اصلی سخی درویش ہے کہ وہ کسی طالب مراد کو خالی نہیں پھیرتا اور وہ عالم سے دل اٹھا لیتا ہے - درویش اہل سمح ہے - عالم اہل بصر ہے اور عارف اہل اُفئدہ ہے - علماء سے دوری بدترین ہے - اور نیک محفل خوش ترین ہے - اسے طالب شہ اور بروہی مجلس خلسہ - اسے طالب معرفت موت جسمانی کو دوستی میں پسند کر - راحت دنیا سے گریز کر ذکر الہی سے محبت رکھ - ہر غذا پر شکر واجب ہے اور عارف کی غذا انوار ذات ہیں - وہ دل اور وہ اُفئدہ پاک ہیں جو دوسووں سے بچے ہوں - ساعت وہی بہتر ہے جو خلوت الہی کی جلوہ ریزی میں گزرے - اَلْكَوْبَرُ وَالْإِلَٰهِي الطَّيِّبُ مَسْخَرَاتٍ فِي جُودِ السَّمَاءِ مَا يُنْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّذٰرُ مِنْهُمْ . عالم ظاہر میں دیکھنے اور تلا میں بلا نے والوں نے کیا سگما
 فکر ہی و روحانی کی فضاؤں میں بصیرت قلبی کے مراقبوں میں قوۂ روحانیہ اور تخیلات نفسانیہ کے بلند اڑتے
 ہوئے روحانی و ہمہری پرندوں کو نہ دیکھا۔ ان فکر۔ عقل کے نظر ہی و عملی۔ وہی اور تخیلات تدبیر کو آسمان
 لاہوتی اور ہوائے جبروتی میں سوائے رب تعالیٰ کے کون ٹھیرا سکتا ہے۔ کون رحیم و کریم ہے جو تدبیر
 انسانی کو تکمیل کے پیر عطا فرما کر ارادوں کی بلندیوں پر قائم فرمادیتا ہے۔ کیا انسان غور نہیں کرتا کہ ان نعمتوں
 میں اہل ایمان کے لیے قانون ربوبیت کی کتنی بڑی بڑی نشانیاں ہیں علم گہرا سمندر ہے انوار لطائف
 جو انہما ہے۔ معرفت نفس علم سمندر کی نہر ہے اور معرفت الہی لطائف انوار کی فضا میں ہیں۔ اسی لیے
 علم اللہ کی چیز ہے اور معرفت بندے کی چیز ہے۔ عارف زمین جسدی کا سورج ہے جس سے تمام
 کائنات انسانیّت روشن ہے۔ نماز ابتدا سے انتہائیک طیر مسجرات کے عرفانی پر ہیں۔
 اسی پرواز عاشقانہ سے معراج مومن ہے۔ اس لیے کہ نماز میں قالب عابد عمل الی اللہ میں اور قلب
 عابد فکر من اللہ اور زبان ذکر باللہ میں مشغول ہوتا ہے۔ اور یہی معراج بارگاہ قدس ہے۔ زبان مومن
 قلب مومن کا آئینہ آیت جمال ہے۔ اسے وادی طلب میں بوٹھے ہو جانے والے مخلصو۔
 وادی شوق کے چھوٹوں پر تعلیم راہ کی شفقت کرو کیونکہ منزل معرفت کے قدموں میں اُن کی لغزشیں
 اور خطائیں اور گناہ تم سے کم ہیں۔ اور اسے میدان جلال کے نو وارد مسافر بڑوں بوڑھوں کا احترام کرو۔
 کیونکہ اُن کا ایمان مشاہدہ تم سے زیادہ ہے مضبوط ہے۔ اس وادی عشق میں ہر شخص کا ٹھیرا رہنا اُس کا
 اپنا کمال نہیں بلکہ مَا يُسَبِّحُہٗنَّ اِلَّا اللّٰہُ۔ اولین و آخرین۔ سابقین و موجدین سب کو رب تعالیٰ وادی
 زبزال جلالی میں توفیق خاص سے ثابت رکھتا ہے۔ جس کا دشمن عقلمند ہے وہ خوش قسمت ہے۔
 خوشامدی ساتھی اور بیوقوف دوست تکبر کا زہر بلا بیج ہیں۔ اسے بندہ مومن ہر میدان کے قدم جگانے
 میں اور ہر شخص کے لیے زبان علیحدہ ہے۔ اور ہر فضا کے اڑنے والے پر مختلف ہیں۔ ہر شخص سے
 اُس کی حیثیت کا کلام بیان ہو گا۔ میدان قیامت میں اعمال کا خزانہ پاس ہو۔

وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ بُیُوتِکُمْ سَکَنًا وَّ

اور اللہ نے بنایا لیے تمہارے گھروں سے تمہارے سکون اور

اور اللہ نے تمہیں گھر دیئے بنے کو اور

جَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

بنائے لیے تمہارے سے کھالوں حیوانات کی

تمہارے چوپایوں کی کھالوں سے کچھ گھر بنائے

تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ

بلکا پاتے ہو تم اُن کو زمانے سفر کے اپنے اور زمانے میں اپنے ٹھہرنے کے

جو تمہیں ہلکے پڑتے ہیں تمہارے سفر کے دن اور منزلوں پر ٹھہرنے کے دن

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا

اور سے اُون اُن کی بھٹروں سے اور بری اوٹوں کی اور بال اُن بکروں کے سے

اور اُن کی اُون اور بری اور بالوں سے کچھ گستی کا سامان اور برتنے کی چیزیں

أَتَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ

بستر کبیل اور نفع کا سامان کچھ زیادہ دنوں اور اللہ نے ہی

ایک وقت تک اور اللہ نے تمہیں اپنی بنائی ہوئی چیزوں

لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ

بنایا لیے تمہارے اُس سبجو پیدا کیا سایہ اور بنایا لیے تمہارے

سے سائے دیئے اور تمہارے لیے پہاڑوں میں چھپنے

الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ

پہاڑوں میں سے غار حفاظت والے اور بنائے لیے تمہارے لیے لباس

کی جگہ بنائی اور تمہارے لیے کچھ پہناوے بنائے کہ

تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ

جو بچاتے ہیں تم کو گرمی سے اور کچھ باسن بچاتے ہیں تم کو تمہیں گرمی سے بچائیں اور کچھ پہناوے کہ ٹھانی میں

يَا سَكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ

تمہاری جنگ میں اسی طرح پورا کرتا ہے نعمت کو اپنی پر تم تمہاری حفاظت کریں۔ یونہی اپنی نعمت تم پر پوری کرتا ہے

لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ﴿۸۱﴾

تاکہ تم فرمان برداری کرو

کہ تم فرمان مانو

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بندوں پر تین قسم کی نعمتیں دینے کا ذکر فرمایا جن میں انسانی عمل درآمد کا کوئی دخل نہ تھا۔ مثلاً عا رزق۔ عا اولاد۔ لونڈی غلام۔ اور عا اعضاظاہری باطنی۔ اب ان آیات میں ایک چوتھی نعمت کا ذکر فرمایا گیا جس میں ازاول تا آخر انسانی صنعت عقل و فراست کا پورا دخل ہے۔ یعنی مکان اور خیمہ سازی گھر ٹنگے کوٹھیاں وغیرہ۔ کہ انسان اللہ کے بنائے ہوئے عمارتی سامان کو اللہ کی دی ہوئی عقل سے برتے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے انسانی پیدائش اور ماڈل کے رجم سے نکلنے کے وقت کو یاد دلایا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے۔ اب انسان کی عقل و خرد صنعت و حرفت بیان فرمائی جا رہی کہ کیا کمزور تو تمہارا تھا مگر رب تعالیٰ نے کیا بنا دیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں پرندوں کے نفاذ میں ٹھیرانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانوں کو مضبوط پہاڑوں میں ٹھیرانے کا ذکر ہے یہ سب اسی کے قدرت و کرم کے نشانات ہیں۔

(اللہ اکبر کبیر)

تفسیر نحوی

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا

یَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِكُمْ مِّنْ اَصْوَابِهَا وَاَرْبَارُهَا رَاشِعَارٌ مَّا
اَنَاشَا وَ مَعَا عًا اِلٰی حَبِیْب۔ واو ابتدائیہ اللہ۔ اسم معرفہ مرفوع بتدایہ جعل
ماضی جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنانا ہے ہمیشہ متعدی ہوتا ہے لام جارہ نفع کا کم ضمیر حاضر سے بنا ہے
جس میں خطاب کفار مکہ سے مراد سب انسان ہیں میں جارہ ابتداء کے لیے بیوت جمع ہے بیت کی لغوی
اصلی و حقیقی ترجمہ ہے رات گزارنے کی جگہ۔ مجازی اصطلاحی ترجمہ ہے گھر۔ اکثر مضاف ہوتا ہے کیونکہ
کسی نسبت والا گھر بیت کہلاتا ہے۔ کم ضمیر مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے
جَعَلَ کا۔ سکن مفعول بہ ہے جَعَلَ کا اسم مفرد جلیلہ (حاصل مصدر) بمعنی رہائش۔ سکونت۔ یہ سب فعلیہ
ہو کر معطوف علیہ ہے۔ واو عاطفہ جَعَلَ۔ ماضی مطلق لام جارہ نفع کا کم ضمیر مجرور متعلق اول ہو جَعَلَ کا
مِن جارہ سببیہ۔ جُلُود۔ اسم جمع مکسر جلد کی بمعنی کھال۔ بشر کا معنی کھال کا صرف اوپر کا ظاہری حصہ اور
جلد کہتے ہیں پوری کھال کو کچی ہو یا پختہ چمڑہ بال ہوں یا نہ ہوں مضاف ہے۔ الف لام جنسی یا عہد فاربی
الْاَنْعَام۔ جمع مکسر ہے نعم کی بمعنی پالتو جانور چارپایہ۔ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے جَعَلَ کا بیوت مفعول
بہ ہے جَعَلَ کا نکرہ مفرد ہے بمعنی گھر مراد ہیں خیمہ موصوف ہے تَسْتَخِفُّونَ باب استفعال کا مضارع
ثبیت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اسْتَخَفَّاتٌ خَمْنٌ سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہونا ہلکا
محسوس کرنا۔ انتم ضمیر جمع حاضر مستتر فاعل ہے مرجع کفار مکہ ہا ضمیر ظاہر واحد مؤنث غائب منصوب
متصل مفعول بہ ہے مرجع بیوت۔ یوم۔ اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن مضاف ہے ظعن اسم مفرد جلیلہ ہے
ایک قول میں مصدر ہے بمعنی ٹھہرنا حفظ کا الٹ یعنی سفر میں پھرتا۔ حفظ یعنی وطن میں ٹھہرنا اصلاً ظعن ہے
بفتح العین تسخیف کے لیے سکون عین ہوا۔ مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق
مضاف الیہ ہے یوم کا اور مرکب اضافی ہو کر ظرف ہے واو عاطفہ مابعد کا عطف پہلے یوم پر یوم مضاف
اقامت۔ باب افعال کا مصدر ہے بمعنی کھڑا کرنا۔ مقیم بننا۔ بنانا۔ اصلاً متعدی ہے۔ دراصل تھا اقوام
مضاف ہے کم ضمیر جمع مجرور متصل کا پورا مرکب اضافی معطوف ہے۔ تَسْتَخِفُّونَ اپنے فاعل
مفعول ظرف سے مل کر صفت ہے بیوت کی اور وہ مفعول بہ ہے جَعَلَ کا۔ واو عاطفہ من یہ جار مجرور
سب مل کر معطوف ہے من جُلُود کا۔ اَصْوَاب۔ اسم جمع مکسر ہے صُوف واحد کا۔ بمعنی اولن واو عاطفہ
اَوْبَار جمع مکسر ہے وُبر کی بمعنی اونٹ کے بال سارے جسم کے جس سے کپل بنائے جاتے ہیں۔ واو عاطفہ
اشعار جمع مکسر ہے شَعْر کی بمعنی بکری کے بال۔ صا ضمیر واحد مؤنث غائب تینوں جگہ مجرور متصل مضاف الیہ

ہے اور مرجع انعام ہے۔ جمع غیر عقلی کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر آتی ہے۔ یہ سب عطف مجرور ہو کر معطوف ہے پہلے من پر۔ اُثَاثًا۔ اسم مفرد جنسی اس کی جمع نہیں ہوتی نہ تثنیہ۔ بمعنی اگھریلو سامان۔ واو عاطفہ متاعاً۔ اسم مفرد جائد نکرہ اس کی جمع ہے اُمْتَعَةٌ۔ ایک قول میں مصدر سی ہے تَوَعَّ مَادَّہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے مَتَّع سے بنا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال کا مصدر ہے دراصل تھا اِثْمَاعٌ۔ کثرت استعمال سے اول کی ہمزہ گر گئی اور اس کی علامت فتح اول کی میم کو دے دیا کیونکہ اول حرف ساکن نہیں رہ سکتا۔ ترجمہ ہے چیزوں کا نفع دینا۔ اب جائد ہو گیا لہذا ترجمہ ہو گیا نفع دینے والی چیز۔ صحیح ترکیب میں یہاں مصدری معنی میں ہے الی جائدہ انتہائیہ حین۔ اسم ظرف زمانی بمعنی وقت نکرہ مفرد ہے مجرور ہے۔ ہمار مجرور متعلق ہے مَتَاعًا کا۔ یہ شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے اُثَاثًا پر اور وہ عطف ہے یونٹا پر۔ اور پھر سب عبارت خبر ہے بتدا اللہ کی۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا۔ واو ابتدائیہ۔ اللہ مبتدا۔ جَعَلَ۔ جَعَلَ سے بنا بمعنی بنانا پسند کرنا معین کرنا لام حرف جو نفع کا کم ضمیر جمع سے مراد تمام انسان جاد مجرور متعلق اول ہے جَعَلَ فعل ماضی مطلق کا۔ مِّنْ جَادَہ تبییضیہ سببیہ مفعول یہ پر داخل ہوا جَعَلَ مصدر ہمیشہ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ مگر کبھی اس کا ایک مفعول جاد مجرور کی شکل میں ہوتا ہے جیسے یہاں۔ ما۔ اسم موصول جنسی یعنی واحد جمع سب کے لیے متعلق ہے ہر جنسی اسم کا یہی مقصد ہوتا ہے۔ خَلَقَ ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب ضو ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے اللہ۔ فعل فاعل مل کر جملہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول۔ مجرور متعلق ہے جَعَلَ کا ظلاً۔ اسم مصدر ثلاثی بمعنی حاصل مصدر (جائید) ترجمہ ہے۔ سایہ کرتا۔ سایہ ہونا یا سایہ۔ ظل مضاعف ثلاثی سے ہے۔ بحالیت نصب ہے مفعول یہ ہے جَعَلَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ جَعَلَ فعل ماضی جَعَلَ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ چھوڑنا۔ لام حرف جر نفع کا کم ضمیر مجرور متعلق مام انسان مراد ہے اگرچہ خطاب کفار مکہ کو ہے۔ مِّنْ جَادَہ یعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام معرفہ کا استغراق جبال۔ جمع مکسر ہے جبل کی۔ لغوی ترجمہ ہے۔ سخت۔ بڑا۔ مضبوط۔ اُٹل۔ اسی لحاظ سے پیدا شدی مادت کو جبلت کہتے ہیں کہ وہ اُٹل ہوتی ہے اصطلاحاً بمعنی پہاڑ بڑا۔ چھوٹے پہاڑ یا پہاڑی کو عربی میں جَبَل غُبْنٌ کہتے ہیں جاد مجرور متعلق ہے قائم مقام مفعول یہ۔ جَعَلَ کا۔ اُکْنَانًا۔ جمع مکسر ہے۔ کن کی بمعنی چھپنے کی جگہ۔ حفاظت کا مکان۔ جو قدرتی بنا ہوا ہو۔ اس کا مؤنث جمع ہے۔ اُکْنَنٌ۔ مؤنث واحد ہے اُکْنَانٌ۔ چھپنے کی خود ساختہ جگہ کو عربی میں مستورہ کہا جاتا ہے۔ یہ مضاعف ثلاثی کا مصدر بھی متعلق ہے مگر یہاں جائید ہے اس لیے جمع آئی کیونکہ مصدر سادے کی جمع نہیں ہوتی۔ جامدی اعتبار سے بمعنی غار۔ پردہ

غلاف - آؤ - ہر معنی میں مستعمل ہے یہاں بمعنی غار ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول پہ دوم ہے۔ واو عاطفہ اس کے ماقبل ساری عبارت معطوف علیہ ہوئی اور مابعد کی معطوف علیکم تک جَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَدَّ سَرَائِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمُ كَذَلِكَ يَتَوَضَعُ عَلَيْكُمُ لَعَلَّكُمْ تُسَلِمُونَ جَعَلَ فعل ماضی جَعَلَ سے بنا ہے معنی بنانا یعنی پسند کرنا۔ صنعت فرمانا۔ سکھانا۔ لام جارہ نفع کا کم مجبور متصل مراد عام انسان مگر مرجع صرف کفار مکہ ہے۔ سرائیل - جمع منتهی الجموع - غیر منصرف ہے۔ اس کا واحد ہے سرائل - خیال رہے کہ جمع منتهی الجموع وہ ہے جس کے بعد اس لفظ کی جمع یا جمع الجمع نہ بن سکے نہ مکسر نہ سالم نہ کثرت نہ قلت نہ ثلاثی نہ رباعی۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ درمیان میں جمع کا الف ہوتا ہے اور آخر میں الف کے بعد یا تین حرف جیسے یہاں - یاد و حرف جیسے مساجد مصاد یا ایک حرف مشدو جیسے دَوَاب - سرائیل کا ترجمہ ہے لمبا کرتہ۔ بڑی اور کھلی قمیص۔ اگرچہ یہ جمع ہے مگر کثرت استعمال یا لمبے ہونے کی بنا پر واحد کے لیے مستعمل ہو گیا۔ اب اصطلاحاً ایک قمیص کو کہتے ہیں اور زیادہ کو بھی۔ بعض لوگوں نے اس کے باسے میں اور توجہات کی ہیں کہ یہ سَرَائِيل کی جمع انتہائی ہے اور سَرَائِيل کا معنی قمیص کا حصّہ یا آستین یا پانچہ - یا آنچل یا دامن یا ان سب کے مجموعے کا نام ہے سرائیل - اور اُن کو جیڑ کر چونکہ ایک کرتہ بنتا ہے لہذا سرائیل اصلاً واحد ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ چونکہ یہ لمبا کرتہ ہوتا ہے اس لیے پورے لباس کا کام دیتا ہے۔ لہذا اس کا استفادی ترجمہ لباس بھی ہے۔ تَقِي - باب ضرب کا مضارع ثبت معروف - وَتَقِي سے بنا ہے بمعنی بچانا۔ علیحدہ کرنا صیغہ واحد مؤنث غائب جی ضمیر واحد مؤنث غائب مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع سرائیل ہے۔ کم ضمیر جمع مذکر۔ اس کا مفعول پہ اول - الف لام جنسی یا عہد خارجی حُرّ - اسم مفرد جلید بمعنی گرمی - پیش بحالت نصب ہے مفعول پہ دوم ہے واو عاطفہ - اس کا ماقبل معطوف علیہ ہے اور مابعد معطوف ہے۔ اس طرح کہ سرائیل پہلا موصوف تَقِي پہلا - جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی - موصوف صفت معطوف علیہ - سرائیل دوسرا موصوف تَقِي - فعل مضارع وَتَقِي لفیف مفروق سے بنا ہے بمعنی بچانا ہر صورت متعدی ہوتا ہے - یعنی ہر باب میں متعدی ہے بڑا مفعول - کم اس کا مفعول پہ اول - باس - اسم مفرد جلید - بمعنی آستینگی - مصیبت - تکلیف - طوائی جنگ غریبی - یہاں مراد جنگ ہے - مضاف ہے کم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول دوم ہے تَقِي جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی سرائیل موصوف صفت مل کر معطوف اور پھر مفعول پہ جَعَلَ کا - سابقہ تمام خبری عبارت مشبہ بہ ہوئی - کَذَلِكَ چار لفظوں کا مجموعہ ہے۔

ع کاف تشبیہی ع ذال اسم اشارہ ع لام حرف زائد صرف بعد پیدا کرنے کے لیے - ع لک ضمیر مخاطب صرف نسبت کے لیے نہ کہ مرجع کے لیے - مجموعہ حرف تشبیہ - یتم - ایک قول میں باب لکھ کا مضاف

واحد مذکر غائب۔ تم سے بنا ہے۔ مگر درست یہ ہے کہ باب افعال کا مضارع مثبت معروف ہے مصدر ہے اتمام۔ بمعنی پورا کرنا۔ جب کہ تم مضارع ثلاثی مادہ مصدر کا ترجمہ ہے پورا ہونا۔ باب نصر میں لازم ہے۔ مگر یہاں ضرورت متعدی کی ہے جو افعال سے پوری ہوگی۔ دراصل تھا یشتمم بروزن میکوم۔ پہلے قول کی قرئت ہے یشتمم۔ مگر درست نہیں۔ هو مستر فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ نعمۃ مکرر امانی مفعول بہ ہے۔ علی جلد اپنے ہی معنی میں ہے برے فوقیت۔ یا بمعنی لام جارہ نفع کا۔ کم مجرور نعمت سے مراد دنیوی سامان ہے (مال و دولت اور مذکورہ آرام دہ چیزیں)۔ جار مجرور متعلق ہے یشتمم کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا لَعَلَّكُمْ تُسَلِّسُونَ باب افعال کا۔ مضارع احتمالی معرفت صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ، مصدر ہے اسلام۔ بمعنی ماننا۔ اقرار کرنا۔ مسلمان ہونا۔ فرماں برداری کرنا۔ عاجز ہونا۔ جھک جانا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی یا اس بیان سابقہ کی یا نعمت دینے کی۔ معلول علت مل کر خبر ہوئی اللہ بتدا کی۔

تفسیر عالمیہ

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمًا ظَمِنَكُمْ وَيَوْمًا اقَامَكُمْ وَرَمِنَ اَصْوَادُهَا ذَاوُ الْبَارِئِهَا
 وَاَشْعَارُهَا اَثَاثًا وَمَتَاعًا اِلٰى حَنِيبٍ۔ اور اگر اللہ خالق کائنات وحدہ لا شریک نے پرنندوں کو ہواؤں میں اڑنے درختوں پر شاندار حیران کن گھونسلے بنانے زمین پر چلنے شکار کرنے سمندر دریا سے روزی مہیا کرنے کا اُس نے گر سکھا دیئے۔ تو اُسی رب تعالیٰ نے تمہارے آرام و آسائش و رہائش کے لیے بستیوں۔ شہروں۔ پہاڑوں۔ قریوں گاؤں میں تمہارے گھروں کمروں کو بھیسوں کو تمہاری ہی خداداد عقل خرد اور ہنرمندی کے متقل رہائش والے اینٹ پتھر لوہے لکڑی کے عظیم الشان گھر بنا دیئے۔ اور اُسی خالق تعالیٰ نے تمہاری عارضی سفری رہائش کے لیے مختلف بڑے بڑے جانوروں کی کھالوں سے کمرے کی ہم شکل گھر بنا دیئے جن کو اپنی لغت میں خیمہ یا قسطاط کہتے ہو۔ کتنا ہلکا پاتے ہو تم ان مضبوط خیموں کو اپنے سفر کے لیے اٹھاتے ہوئے جس دن سفر کا ارادہ ہو۔ اور دوران سفر کسی جنگل بیابان کسی بھی منزل پر ٹھہرنے کے دن۔ اور وہی جانور جن کے وجود سے تم اپنے سینکڑوں فائدے حاصل کرتے ہو پوست ہڈی چربی کے علاوہ ان کے تو بال بھی بیکار پیدا نہیں ہوئے ان سے بھی تم کو بہت نفع ہیں کہ دبے۔ مینڈھے۔ بھیڑ کی انتہائی گرمی والی نرم ملائم اون اور پشیم سے اور اونٹوں کی (دبر) یعنی جنت سے اور بکریوں کے لمبے بالوں سے۔ گھریلو برتنے کے اٹاٹے کپڑے کوٹ دستانے جرابیں وغیرہ۔ اور گھر کی زیب و زینت کے لیے متاع۔ قالین۔ غلاف پردے وغیرہ۔ لیکن ان خوبصورتیوں نیشنوں میں دل نہ لگا

بیٹھنا۔ نہ ان کو دین و ایمان بنالینا کہ یہ اسی طرح سدا رہے گا۔ دنیا اور دنیا کی ہر چیز ساز سلان عیش و عشرت مکان بستیاں۔ جانور اور جانور والے روٹی ریشم سب کچھ الیٰ حبیب۔ کچھ ہی وقت اور مدت تک ہے۔ برتنے والوں کے اعتبار سے بھی کچھ مدت کہ سامان بنا پڑا ہے مگر سامان والا مر گیا۔ اور سلان خود اپنے اعتبار سے بھی کچھ دن کا ہے کہ چند دن استعمال ہوا پھر ٹکڑے ہو کر گھس گھسا کر ٹوٹ پھوٹ گیا۔ یا پرانا ہو کر قابل نفرت اور ناقابل استعمال ہوا پھینک دیا گیا۔ فانی دنیا کے اعتبار سے بھی یہ سب گھربار کچھ دن کا ہے۔ کہ قیامت کے دن تک تو یہ دنیا اور اس کی چیزیں بڑھتی پھلتی پھولتی رہیں گی جانور پیدا ہوتے ہی رہیں گے۔ اون ریشم روٹی کھال گوشت حدی چربی پیدا ہوتی ہی رہے گی مگر کب تک آخر فنا قیامت میں۔ علامہ فرماتے ہیں کہ الیٰ عین کے تین معنی ہیں کیونکہ بندہ کو فنا ہے۔ چیزوں کی فنا ہے اور دنیا کو بھی فنا۔ اثاثہ اور متاع کا فرق بیان کر دیا گیا۔ کہ برتنے والی اشیا اگر خوبصورت ہوں اثاثہ ہے اور محض فیشن وزینت والی اشیا اگرچہ زیادہ خوبصورت نہ ہوں متاع ہیں۔ بھلا کس کی طاقت ہے جو رب تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار ہی کر سکے ان گھریلو جانوروں کو ہی دیکھ لو۔ کہ گوشت ہڈی سے بال ناخن اور لید گو بر تک کارآمد چیز ہے شہری بکری نہ ہی پہاڑی بکری کے اتنے لمبے بال ہوتے ہیں کہ بڑے بڑے رستے کیل اور بہت کچھ بنایا جاسکتا ہے۔ اونٹ کے جسم سے رہائش کا پورا سلان بنایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ برتن اور گلدان وغیرہ بھی۔ اس پر کرم یہ کہ ان حیوانات کی خوراک بھی پروردگار عالم نے اپنے ذمے لگالی ہے ساری زمین اور جنگلات کو ایک عظیم دسترخوان بنا دیا۔ اگر یہ جانور۔ روٹی سالن۔ پلاؤ زردے یا گوشت کھانے والے ہوتے تو کون پالی سکتا اور ہزاروں کا مالک بن کر کون زمین پر غرور سے چل سکتا کتنے افسوس کا مقام ہے کہ اس رب کی نعمتوں کا اسی کے کرم سے ملک بن کر سر میں فیضان غرور چومہ راہٹ۔ خان بہادری ساور و ڈیرگی لیے پھرے اور اسی کریم رحیم اللہ کا نافرمان۔ منکر ہو کر اس سے دور بھاگے آنی نعمتیں بہولتیں پا کر ایک چھوٹے سے سجدے کو بھی بوجھ سمجھے۔ اے میرے خالق میرے رازق تو ہی ہم کو اپنے دروازے پر بھکنے سجدہ کرنے کی ابدی توفیق دینے والا ہے

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ خَلْقٍ ظَلَالًا ۚ وَ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا ۚ وَ جَعَلَ لَكُم مِّنْ سَرَابٍ مِّمْلَ تَقِيۡتُهَا
الْحَرَّ وَ سَرَابٍ مِّمْلَ تَقِيۡتُهَا ۚ مَا سَلَكَ ذٰلِكَ مِثۡلَ مَا تَصِفُوۡنَ ۚ فَلَنَحۡمِدَہٗٓ اَمَّا لَکُمۡ نَسِیۡوُنَ۔

سابقہ مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ہر غیثیت کے بندے کے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں سے مضبوط گھنے اونچے لمبے سائے پیدا فرمائے۔ کہ جن کے پاس مستقل گھر نہیں وہ پہاڑوں کے دامن میں پناہ لیں جن کے پاس عیسے نہیں ہیں وہ درختوں کے نیچے بیٹھ کر سفری تھکاوٹ

کو دور کر لیں اور بھوک پیاس کی حاجت و ضرورت پوری کر لیں۔ بلکہ بعض درخت تو صرف بنائے ہی
 سائے کے لیے ہیں جیسے بوڑے برگڑ۔ پیل۔ ان درختوں کے سائے اتنے لمبے چوڑے اور گھنے ہوتے
 ہیں کہ پوری برات اس کے نیچے بیٹھ سکتی ہے۔ اسے گرمی سے جھلسے ہوئے لوگوں مسافر و بارشس سے
 ستائے ہوئے گمراہ گمراہان محفوظ اور ٹھنڈے سایوں میں بیٹھ کر کبھی اپنے رب تعالیٰ کا شکر بھی ادا کیا کر دیا
 کبھی تم نے حمد الہی کے دُلول بھی منہ سے نکلے؟ پھر کمال ہے ان سایوں میں کہ سایوں سے باہر
 سخت گرمی۔ ٹو۔ اور تپش ہے مگر سائے میں ایسی ٹھنڈک اور صحت بخش لذت ہے کہ بیٹھتے ہی زیند
 کے جھونکے۔ ان نعمتوں کی قدر تو وہ غریب جانیں جن کے پاس نہ گھر کی لذت نہ خیمے کی ٹھنڈک۔ اور پھر
 ایسی ٹھنڈک گھروں اور خیموں میں نہیں ہوتی۔ یہ پہاڑ دیوار درختوں کے سائے صرف دھوپ سے ہی
 نہیں بچاتے بلکہ بارش۔ آسمانی برف باری۔ اولوں کی بوچھاڑ سے بھی بچاتے ہیں ورنہ ان ناگہانی اور
 ہلاکت خیز آفتوں سے مسافر اور جنگلات میں پھرنے والے کس طرح بچ سکتے ہیں بادلوں کا سایہ تو اس
 سے کہیں زیادہ اور نفع بخش ہے۔ یہ تمام سائے ایسے شان والے ہیں کہ انسانوں کو اس کے لیے ذرا
 مشقت نہیں کرنی پڑتی۔ امیر غریب سب اس سے لطف اندوز ہو سکتے ہیں نہ کریا نہ قیمت نہ کوئی
 فیس نہ ٹیکس نہ بل۔ امیر لوگ لاکھوں روپیہ خرچ کر کے مکان کو ٹھیا بٹاتے ہیں اور ان میں سردی گرمی کے
 لیے بہت کچھ کرنا پڑتا ہے مگر رب تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں میں شاندار مضبوط چھوٹے
 اور بڑے کشادہ اور بوا دار غار بنا دیئے۔ جو سردیوں میں گرم اور گرمیوں میں ٹھنڈے رہتے ہیں۔ اب
 بھی بہت سے لوگوں کی مستقل رہائش ان ہی غاروں میں ہے۔ بڑے بڑے امیر بھی اس کو بہترین
 خوبصورت صاف ستھرا بنا کر اس میں گھروں سے زیادہ آرام دہ رہائش کرتے ہیں۔ نہ ٹوٹ پھوٹ اور
 مرمت کا خطرہ نہ چور کا کو کا کھٹکا چاروں طرف سے مضبوط یہ تو رہائشی حفاظت کی نعمتیں ہیں رب کریم
 نے تو تمہارے لیے ایسے ایسے لباس پیدا فرمائے جو نازک خوبصورت چمک دار ریشمی ہونے کے
 ساتھ ساتھ تم کو ہر قسم کی ہر علاقے کی گرمی سے بھی ہر طرح بچاتے ہیں یہ لباس تمہاری خوبصورتی
 زینت اور عزت کا بھی ذریعہ ہے اور جسمانی حفاظت کا بھی دھول مٹی گرد و غبار سے نیز باریک
 لباس میں گرم ہوا بھی ٹھنڈی ہو کر جسمانی مسلمات سے لگتی ہے۔ اور انسان فرحت اور سوندھا ہٹ
 حاصل کرتا ہے۔ اور زینت چونکہ دکھانے کے لیے ہی ہوتی ہے اس لیے لباس کے زیادہ فائدے موسم
 گرما میں ہی حاصل ہوتے ہیں۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ کھانا سردیوں کا اور پہننا گرمیوں کا۔ ایک لباس تو
 تم کو دیکتی گرمی سے محفوظ رکھتا ہے اگر یہ قسم قسم کے ریشمی سوئی چمکیے بھر کیلے رنگ رنگے زنانہ مردانہ لباس

نہ ہوتے تو تمہاری ذلت کے علاوہ تمہاری کھالیں چٹخ جاتیں۔ لیکن اسے انسانو تمہارے دشمن مرنے
سردی گرمی ہی نہیں بلکہ ہمت سی بیرونی جاندار مخلوق بھی سمجھن شیر چیتے سانپ بچھو کے علاوہ خود
انسان بھی انسان کا موذی اور مہلک دشمن ہے جو تم کو بہت جیلوں ہتھیاروں سے قتل و ہلاک کرنے
کے درپے ہے تو اس سے محفوظ رہنے کے لیے ہم نے تمہاری کاریگری کے ذریعے تمہارے لوہے
پیتل تانبے سلور کے ایسے لباس بنا دیئے جو تم کو جنگ لڑائی میں بچاتے ہیں۔ اس طرح کہ بتلایا
موٹا ریشم جو اگرچہ عام حالات میں مرد کو صرف پہننا حرام ہے مگر بحالت جہاد جائز ہے کیونکہ اس پر سے
تلوار یا تیر بھسل جاتی ہے اور بچاؤ کی ایک صورت ہے۔ اور ڈھال زرہ۔ اور موجودہ لوہے کا ٹوپ
بولٹ پروف جیکٹ سب اسی میں شامل اسی طرح پتھر دانی اور زہریلے کپڑوں مکڑوں کتھیوں سے
بچانے والے کپڑے بھی اس میں شامل۔ لفظ لباس ہر مصیبت کو شامل ہے تاکہ انسان جسمانی طور پر سلامت
رہے یہ سب کتنی عظیم نعمتیں ہیں جن میں انسان غور ہی نہیں کرتا۔ جس طرح انسان کے جسم عزت اور
خوبصورتی کو بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے یہ کروڑہا نعمتیں شروع زمانے سے پیدا فرمادیں کوئی زمانہ
بھی ان سے خالی نہ ہوا اسی طرح حفاظتِ روح کے لیے اللہ تعالیٰ اپنی روحانی عزتِ نبوت بھی
پوری فرماتا ہے۔ جس کی ابتدا حضرت آدم سے اور تتمہ ذاتِ محمد مصطفیٰ پر ہوا تاکہ تم اسے انسانو دائرِ مصطفیٰ
میں گردنوں چہان کی آرام و سلامتی والے مسلمان بن جاؤ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں ہر چیز کمزور ہے یہاں تک کہ ہمارا ذہنی جسم بھی۔ مگر آخرت کی
ہر چیز عمدہ اور مضبوط ہے۔ وہاں ہمارا جسم بھی عمدہ اور مضبوط ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ نہ ٹوٹ پھوٹ نہ
درد تکلیف۔ یہ فائدہ متاعِ عالیٰ عین۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں اور غفل والوں کو چاہیے کہ آخرت کو اچھا
بنائیں۔ دنیا میں وقت ضائع نہ کریں۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بعض نعمتیں ایسی ہیں جو صرف انسانوں
کے لیے ہیں۔ مثلاً لباس۔ یہ کسی جانور۔ نباتات۔ جنات۔ فرشتوں کو نہ دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ کہ جنات اور
ملائکہ کو سردی گرمی اور خاک دھول سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ اور حیوانات کو بال۔ پردے کو سردی گرمی
سے بچایا۔ نیز انسان کی خوبصورتی لباس سے ہے۔ دیگر مخلوق کی جسمانی خوبصورتی ہے یا بدصورت
یہ فائدہ وَجَعَلَ لَكُمُ سَرَائِیْلَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مولیٰ تعالیٰ نے سب سے
زیادہ نعمتیں ظاہری باطنی۔ انسان کو عطا فرمائیں اور انسانوں میں مسلمانوں کو سب سے ہی زیادہ نعمتیں بخشیں
یعنی قرآن کریم حدیث پاک۔ روح کو بچانے کے لیے اولیاء اللہ علماء کرام پیدا فرمائے اس لیے انسان کو

خاص کر مسلمانوں کو رب کا شکر بھی بہت کرنا چاہیئے۔ یہ فائدہ۔ کَذَٰلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَكَ (الخ)۔
فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اونٹ بھیڑ۔ بکری اور تمام حلال جانوروں کے بال اون۔ پر۔
وغیرہ پاک ہیں ان کا استعمال کرنا مسلمان مرد و عورت کو حلال و جائز ہے۔ اسی طرح ان کی کھال بھی پاک ہے
یہ مسئلہ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے
ہیں کہ سوائے خنزیر کے کسی بھی حرام چیز سے پرندے۔ اور درندے کو تکبیر سے ذبح کر دیا جائے
تو اس کی کھال نپاک نہ رہے اسی طرح کوئی حلال یا حرام جانور مر جائے اور اس کی کھال اتار کر اچھی طرح
شک کر لی جائے جس کو رنگیلا پکانا۔ پختہ کرنا کہا جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گی اسی طرح ہر غلط ذبیحہ
کی کھال وغیرہ اشیا کا یہی حکم ہے۔ اس کا ہوتا وغیرہ بنانا پہننا جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (الخ)
فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں لیکہ آدمی کی کھال وغیرہ اس کی عزت و شرافت کی بنا پر استعمال کرنی جائز نہ
ہوگی اگرچہ انسان پاک مانا گیا ہے خواہ کافر ہو۔ اور خنزیر کی ہر چیز نجس العین ہونے کی بنا پر نپاک ہی
رہے گی۔ خیال رہے کہ بعض مفسرین عام مطلق ہر چوبیسے کو کہتے ہیں ان کی تفسیر سے یہ مسئلہ بنتا ہے۔
ان آیت میں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَنَّا ثَمَرًا مَّتَاعًا۔ داؤد عطف نے بتایا
کہ یہ دونوں غیر ہیں۔ حالانکہ لغوی اعتبار سے دونوں کا ترجمہ ہے سامان تو یہ دو لفظ کیوں استعمال ہوئے اور
پھر مغایرت کیوں پیدا کی گئی۔ جواب۔ اگرچہ سامان ہی دونوں کا ترجمہ ہے مگر اَنَّا اور مَتَاعًا میں چار طرح فرق
ہے۔ اَنَّا جائیداد منقولی ہے متاع جائیداد غیر منقولی ہے۔ اَنَّا لینے دینے اور برتنے استعمال والا
سامان ہے۔ متاع گھر کی زیب و زینت والا سامان۔ اَنَّا وہ سامان جس کو جمع کر کے رکھا گیا ہو کسی
وقت کے لیے اور متاع جس سے فی الحال فائدہ و نفع حاصل کیا جا رہا ہو۔ اَنَّا وہ جس کا فائدہ ضروری
نہیں ملے نہ ملے مگر متاع وہ سامان جس کا فائدہ مل رہا ہو۔ اس لیے ان میں غیریت کو ظاہر کرنے کے لیے داؤ
عاطفہ لانی بہت ضروری ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَقِيَّتُكُمُ الْخَسْرَ۔ (الخ) یعنی لباس
تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ حالانکہ لباس تو انسان کو گرمی اور سردی دونوں سے بچاتا ہے۔ چاہیئے تھا اس
طرح کہا جاتا تَقِيَّتُكُمُ الْخَسْرَ وَالْبَرْدَ۔ یعنی بچاتا ہے تم کو سردی گرمی دونوں سے جواب۔ اس کی تفصیلی وجہ
تو تفسیر عالمائے عرب میں عرض کر دی گئی ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو۔ کہ چونکہ عرب میں زیادہ گرمی پڑتی ہے اس لیے

گرمی کی طرف اشارہ کر کے اس نعمت کی اہمیت بتائی گئی۔ نیز گرمی کا ذکر کر کے سردی کا ذکر خود بخود ہوا ہو گیا کیونکہ موسم دو ہی قسم کے ہوتے ہیں۔ جیسے کہ بیدک الخیر۔ کہہ کر۔ شکر کا ذکر خود بخود ہو گیا۔
تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَقِيَكُمْ الْحَرَّ یعنی لباس تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا کہ کہا جاتا تَقِيَكُمْ الْبُرْدَ۔ تم کو سردی سے بچاتا ہے۔ اس لیے کہ گرمی میں لباس کی اتنی ضرورت نہیں ہوتی جتنی سردی میں ہوتی ہے۔ گرم لباس اور زیادہ لباس گرمی میں نہیں پہنا جاتا۔ سردی میں زیادہ لباس استعمال ہوتا ہے جواب۔ لباس صرف پہنا دیا ہی نہیں زینت اور دکھلا دیا بھی ہے اس لیے گرمی کا ذکر کیا گیا نیز یک قمیص اگر گرمی کے لیے ہے تو دو تین قمیصیں اور کپڑے سردی میں پہن لیے جاتے ہیں۔ لہذا کم از کم لباس کا ذکر فرمادیا گیا۔ اور کم از کم لباس کی نسبت چونکہ گرمی سے تھی اس لیے گرمی کا ذکر کر دینا عین درست ہے۔ یعنی گرمی کے ذکر سے سردی کا ذکر شامل ہو گیا مگر سردی کے ذکر کر دینے سے گرمی کا ذکر نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ اِقَامَتِكُمْ مِنْ اَصْوَابِهَا وَاَرْبَابُهَا وَاَشْعَارُهَا اَنَّا نُمَتِّعُهَا لِيَوْمٍ اٰتٍ۔ اور رب تعالیٰ نے تمہارے لیے اسے دنیا کی کثافتوں سے غمزدہ مرجھائے ہوئے پریشان حال مخلص مومنو تمہارے آشیانہ قلب میں ذکر الہی کے پرسکون گھروں کو اطمینان و راحت بنادیا اور تمہارے لیے اس بے راہ روی کی مسافرت دنیا میں شرم و حیا۔ غیرت ایمانی کے پردوں سے عزت کے گھر بنا دیئے۔ وادی طلب کی مسافرت اور منزل شوق کی اقامت کے لمحات میں اسی غیرت ایمانی سے اشرار لطیفہ کی خفیت انوار حاصل کرتے ہو۔ اور قوت بطش کے صفائی کو اس سے اور قوت ذوق کے ریشوں سے اور قوت عقل کے شعور سے اعمال کا اثاثہ اور مشاہدات کا متاع بنایا۔ منزل قرب کے درجے میں پہنچنے کی مدت سعادت تک وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ مَّا خَلَقَ ظُلُمًا لَّكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيَكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيَكُمْ الْبُرْدَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ رَحْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ۔ اور اے عالم لاہوت کے مسافر واللہ نے تمہارے لیے مخلوق روحانی سے نفس و شیطان کے بچاؤ کے لیے امن بقا کے اجسام لطیف کے سائے بنا دیئے اور جبال تقویٰ میں خلوت اسرار کے غار بنا دیئے اور تمہارے اعمال صالحہ کے لباس بنائے جو آتش فراق کی پیش گرمی سے تم کو بچاتے ہیں۔ اور ریاضتوں کی زرخیز عطا فرمائیں جو قتال نفس و ابلیس سے تم کو بچاتی ہیں۔ منزل مراد کی نعمتیں ان ہی طریقوں سے تم پر مکمل فرماتا ہے۔ تاکہ تم راہ عشق میں سر تسلیم کو جھکائے ہوئے بارگاہ قدسی کی چوکھٹ پر سجدہ ریز ہی رہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حیم باطنی کے لطائف سبہ ظلال قدرت

میں اور مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ ہے۔ غلویت کے مراقبہ کفان معرفت میں۔ مومن کا شرعی کردار لباس ہے اور طریقت کی مشقتیں ریاضتیں اس کی ذرہ ہے۔ جس کے سبب شیطانی حملوں سے محفوظ رہتا ہے۔
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿۸۲﴾

پھر بھی اگر یہ منہ پھیریں تو فقط پر آپ پہنچانا ہے کھلا کھلا

پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اسے محبوب تم پر نہیں مگر صاف پہنچا دینا

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنكُرُونَهَا وَ

بالکل پہچانتے ہیں یہ کافر نعمت اللہ کی پھر منکر بن جاتے ہیں اُس کے اور

اللہ کی نعمت پہچانتے ہیں پھر اُس سے منکر ہوتے ہیں اور

أَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۳﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

زیادہ ان میں سخت کافر ہیں اور جس دن اٹھائیں گے

اُن میں اکثر کافر ہیں۔ اور جس دن ہم اٹھائیں گے

كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ

طرف سے ہر امت کی گواہ پھر نہیں اجازت دی جائے گی اُن کو جو

ہر امت میں سے ایک گواہ پھر کافروں کو نہ

كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ﴿۸۴﴾ وَإِذَا سَرَأَ

کفر پردہ ہے اور نہ توبہ کی ہمت دیئے جائیں گے۔ اور یاد تو کرو جب دیکھا

اجازت ہونہ وہ منائے جائیں۔ اور ظلم کرنے والے

الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

انہوں نے جو ظالم رہے عذاب کو کہ نہ ہلکا کیا جائے گا سے اُن جب عذاب دیکھیں گے اس وقت سے نہ وہ آپس سے ہلکا ہو نہ انہیں مہلت ملے اور شرک کرنے والے جب اپنے

وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ

اور نہ وہ مہلت دیئے جائیں گے اور پھر وہ وقت جب کہ دیکھا ان لوگوں نے

شریکوں کو دیکھیں گے کہیں گے اے ہمارے رب یہ ہیں

أَشْرَكَوْا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ لَا

کہ شرک کیا جنہوں نے بناوٹی شریکوں کو اپنے بولے اے رب ہمارے یہ ہیں

ہمارے شریک کہ ہم تیرے سوا پوجتے تھے

شُرَكَاءُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ

ہمارے سامنے شریک بننے والے وہ جن کو پوجتے تھے تیرے مقابلے

تو وہ اُن پر بات پھینکیں گے۔

فَالْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۸۶﴾

تو وہ ڈالیں گے طرف اُن کے طعنہ کہ بیشک تم البتہ جھوٹے ہو۔

کہ تم بیشک جھوٹے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کے عطیے اور کرم انعامات یاد کر اُس کی وجہ بتائی گئی انبیاء کرام کے ذریعے یہ اس لیے یاد کرائے جا رہے ہیں تاکہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ جس سے کافروں کو گمان ہوا تھا کہ شاید ہمارے مسلمان نہ ہونے سے انبیاء کو کچھ نقصان ہوگا اس لیے وہ اور بھی اکڑے

پھرتے تھے۔ اَبِ ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے۔ کہ اے پیارے حبیب آپ پر صرف پہچانا ہے کوئی مانے یا نہ مانے آپ کا کوئی نقصان نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اشارۃً کنایۃً تین چیزیں فرمائی گئیں تھیں اللہ تعالیٰ کی عطا۔ انبیاءِ کرام کی مشفقانہ تبلیغ۔ اور کافروں کی ظالمانہ روگردانی اور انکار۔ اَبِ ان آیتوں میں کفار کی کفر پر روشنی کی وجہ بتائی جا رہی ہے۔ کہ پہچانتے سب کچھ ہیں نہ ماننا صرف قلبی کفر و عناد کی وجہ سے ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ذیوی مصروفیات اور شان و شوکت کا ذکر ہوا۔ اَبِ ان آیات میں کفار کی اخروی بے بسی بے کسی کا نقشہ دکھایا جا رہا ہے۔ نشانِ نزول۔

ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ایک اعرابی گنوار آقا سٹے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اُس نے عرض کیا کہ مجھے اپنا قرآن سنائیے پھر آپ نے جب سنانے کا ارادہ فرمایا تو اُس موقع پر یہ چار آیتیں نازل ہوئیں جو اُس کو سنائیں ان آیت ۸۲ تا ۸۴۔ جب اُس نے سنیں تو ہاں ہاں اور ٹھیک ٹھیک کہتا رہا جب آیت ۸۳ سنی تو منہ پھیر کر چلا گیا۔

تفسیر نحوی

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ - يَغِيْرُ لَوْنٌ نِّعْمَةً اَللّٰهُ تَعَالٰی يُكْرِوْنَهَا وَاَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُوْنَ - ف حرف عطف تعقیبی۔ اِنْ حرف شرط۔ تَوَلَّوْا۔ باب تَفَعَّلَ کا فعل مضارع مثبت معروف انشائیہ صیغہ جمع مذکر غائب مُم صمیر مستر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ پہلا کلام حاضر کے صیغوں سے ہوا جس میں کفار کو مخاطب بنایا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب اب یہ کلام غائب کے صیغہ سے ہے۔ اِس میں مخاطب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اور مخاطب باری تعالیٰ غُزَّ اِسْمُہ ہے۔ دراصل تَوَلَّوْا تھا۔ مضارع حاضر کے صیغوں میں ثناء علامت کو ثناء مصدری کی ہم جنسی (ہم مخبرجی) کی بنا پر حذف کیا گیا اُس کی موافقت اور ہم وزن فی قائم رکھنے کے لیے یاء علامت کو بھی حذف کیا گیا۔ تَوَلَّوْا ہو گیا۔ وَلِیُّ سے یا وَلِیُّ سے بنا ہے بمعنی پھرنا موڑنا۔ منہ پھیرنا۔ منہ موڑنا۔ نہ ماننا۔ وَلِیُّ کا لغوی ترجمہ ہے سامنے آنا۔ ہمارا دینا اسی معنی میں مددگار حاجت روا۔ مشکل کشا کو ولی کہتے ہیں۔ والی وارث بھی اسی معنی سے ہیں۔ باب تَفَعَّلَ کی پانچ خاصیتوں میں سے ایک خاصیت سلب ہے۔ یہاں اسی خصوصیت میں ہے۔ یعنی۔ سامنے آنے کا سلب منہ موڑنا۔ اور پھرنا ہے۔ ف جزائیم۔ اِنْ حرف مشبہ لغو۔ ما کافہ برائے عصر۔ بمعنی فقط۔ علی جارّ وجوب کا۔ لِحٰی ضمیر واحد مذکر غائب اِس کا مرجع مبارک پیاسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدّس ہے یہ جار مجرور متعلق ہے وَجِبَ پُوشیدہ فعل ماضی مطلق کا یا واجب پُوشیدہ کا۔ الف لام استغراقی ہے بلاغ بر وزن فَعَالٍ ثلاثی مصدر ہے بمعنی پہنچانا۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی۔ صِبْنٌ اسم فاعل واحد مذکر

باب افعال سے بننے سے بنا ہے بمعنی کھلا۔ ظاہر۔ صاف صاف۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں بحالت رفع صفت ہے۔ موصوف صفت فاعل ہے پوشیدہ عاقل و حبیب یا واجب کا وہ جملہ فعلیہ یا اسمیہ ہو کر جزاء شرط و جزا ایل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ یغفرُونَ۔ باب فَنَزَبَ کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع غائب مہم مستر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ مراد سائے کفار میں نعمۃ اسم مفرد جاید مؤنث لفظی۔ بمعنی ابلا معاوضہ بہر حال مفید عطیہ۔ مراد ہیں اللہ کی عطیات و مستخرات۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ ہے بدیں و بہر مجرور ہے مرکب اصنافی مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مگر ایک ترکیب میں معطوف علیہ ہے ثم حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے ہے۔ مگر پہلی ترکیب میں لغو اور دوسری میں کارآمد نیگزُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب مصدر ہے انکار نکڑ سے بنا ہے۔ متعدی مادہ ہے۔ بمعنی نہ ماننا۔ مکر ہونا۔ مخالف ہونا۔ ناشکری کرنا عا ضمیر ظاہر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نعمۃ یا واحد ہے اور ضمیر بھی واحد اگر حساب برابر ہوایا یہ نعمت جنسی جمع ہے۔ تو عا ضمیر واحد غیر ذوی العقل کے قانون سے آئی۔ منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا مگر دوسری ترکیب میں معطوف ہوا اور معطوف علیہ معطوف مل کر یا جملہ عاطفہ ہو کر مکمل ہے یا حال ہے تو او کا واؤ حالیہ یا سر جملہ۔ اکثر۔ اسم تفصیل مذکر۔ کثر سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ لازم ہے مضاف ہے مہم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب اصنافی مبتدا ہے۔ الف لام استغراقی۔ کافِرُونَ۔ باب نُصَرَ کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ کُفِرَ سے بنا ہے بمعنی شرک کرنا۔ ناشکری کرنا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا کی۔ مبتدا و خبر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لیکن اگر واؤ حالیہ ہے تو یہ جملہ حال ہوگا نیگزُونَ کے فاعل مہم ضمیر مستر کا۔ جس کا مرجع کفار ہیں۔ مگر تزییح پہلے قول کو ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ وَيَوْمَ تَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا۔ ثُمَّ لَا يُدْرِكُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ۔ وَاِذَا رَأٰى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ۔ وَاِذَا رَأٰى الَّذِينَ اٰسَرُوا شُرَكَاءَ كُفَرِهِمْ وَاَوْسَرُ جملہ یوم مضاف ہے اور بالبعد تمام عبارت مضاف الیہ ہے پھر مرکب اصنافی ظرف مفعول بہ ہے اذکر پوشیدہ کا۔ لیکن ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن بحالت نصب ظرف مقدم ہے بقاعدہ نحو ظرف تمام معمولات میں سب سے مضبوط اور سخت ہے کیونکہ تمام چیزیں اگرچہ عاقل ہی کیوں نہ ہو اس کا منظوف بن کر اس میں سما جاتا ہے۔ اسی لیے یہ مقدم بھی ہو جاتا ہے مؤخر بھی۔ بَنِعَثُ۔ باب فَتَحَ کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم شخص اس میں مستر ضمیر مرفوع منفصل جمع متکلم۔ مرجع باری تعالیٰ بَعَثُ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ یہ سفینت غیر خصوصی ہے لہذا نسبت عباد بھی ہے اور لازم ہوتا ہے اور متعدی بھی بمعنی اٹھنا۔ زندہ ہونا۔

بھیجنا کسی کا کسی طرف۔ اور نسبت الیہ بھی ہے۔ اس وقت صرف متعدی ہوتا ہے۔ بمعنی اٹھانا زندہ کرنا۔ بھیجنا۔ اللہ تعالیٰ کا کسی فرشتے یا رسول علیہ السلام کو کسی طرف یہاں اسی دوسری نسبت سے ہے بمعنی زندہ کر کے اٹھانا۔ من جارہ بعضیت کا کُل اسم تاکید مضاف ہے اُمّیہ۔ اسم مفرد جامد مؤنث لفظی یا حقیقی بمعنی گروہ جماعت گروہ۔ مضاف الیہ اس لیے مجرور ہے مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نبی کا شہیداً۔ اسم صفت مشبہ شہید سے بنا ہے بمعنی حاضر ہونا۔ دیکھنا بغور۔ مشاہدہ کرنا گواہ بننا کانہ کے مقول کو شہید حقیقی اسی میں کہا جاتا ہے کہ وہ بارگاہ الہی میں جلدی مانر ہوتا ہے۔ بایات سے پہلے جنت کا مشاہدہ کرتا ہے۔ یا اپنی جان سے گواہی توحید و رسالت پیش کرنا منبر علیٰ امّہ من عطف برائے تراخی تعقیب بمعنی فاعل عطف قائم مقام ظرف یعنی اس وقت لا یؤذن۔ باب افعال کا مضارع منفی مجہول واحد مذکر غائب مصدر ہے ایذاً۔ اِذْنٌ سے بنا ہے۔ بمعنی اجازت دینا ہو ضمیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ہے اِذْنٌ۔ لام جارہ مفعولیت کا اَلَّذِینَ۔ اسم موصول کفر و ا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع غائب۔ ہُم ضمیر مستتر فاعل ہے مرجع اَلَّذِینَ ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر موصول صلہ مجرور اور متعلق ہے لا یؤذن کا۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہے۔ واو حرف عطف۔ لا نافیہ مشبہ بلیس ہُم ضمیر اس کا اسم مرفوع ہے۔ اس کا مرجع اَلَّذِینَ ہے یُسْتَعْبُونَ۔ باب استفعال کا مضارع منفی مجہول لاء مشبہ کی وجہ سے۔ مصدر ہے استعتاب۔ صیغہ جمع مذکر غائب ہُم ضمیر نائب فاعل اس کا مرجع اَلَّذِینَ ہے۔ عَثَبٌ سے بنا ہے بمعنی امصیبت جھیلنا۔ مشقت سے اُترنا یا چڑھنا۔ نارا منگی دور کرنا۔ منانا۔ منانے کی ہمدت دینا۔ یہاں آخری معنی مراد ہے۔ فعل مجہول اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر لاء ہے پھر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے لا یؤذن کا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ جملہ علیحدہ ہے۔ یا واو عطفہ تب یہ عطف ہے ماقبل پر۔ اذا حرف شرط ظرفیہ نانیہ۔ کراہی۔ باب کُفّ کا ماضی مطلق۔ واحد غائب نائی سے بنا ہے بمعنی دیکھنا۔ فعل مستقبل کے معنی میں ہے یعنی دیکھیں گے ماضی کا فعل اظہار یقین کے لیے لایا گیا۔ گویا دیکھ ہی لیا۔ اَلَّذِینَ موصول اس کا فاعل ہے۔ ظَلَمُوا فعل ماضی مطلق جمع غائب ہُم اس کا فاعل ضمیر مستتر۔ الف لام عہدی عذاب بمعنی سزا مفعول یہ ہے۔ یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر موصول صلہ فاعل ناکا۔ وہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوا۔ ف جزائیہ لا یُخَفَّفُ۔ فعل مضارع منفی بلا مجہول صیغہ واحد مذکر غائب ہو مستتر ضمیر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع عذاب ہے۔ اس کا مصدر ہے تَخَفَّفُ خَفَّفُ۔ خَفٌّ سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہوتا۔ ہلکا کرنا یا کیا جانا۔ غن حرف جار مجازات زوالی کے لیے (یعنی دور کرنے ہٹانے کے لیے) ہُم ضمیر مجرور متصل۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لاء تخفیف کے یہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ واو عطفہ

لَا نَافِيَهُ مِثْلَهُ هُمْ اس کا اسم مرفوع ہے۔ يُنْظَرُونَ۔ فعل مضارع منفی ہے مجہول سیغہ جمع غائب باب افعال سے ہے انظار مصدر ہے۔ نظر سے بنا ہے بمعنی مہلت ملنا۔ مہلت دینا۔ دیا جانا۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر لا۔ اور معطوف ہے پوا عطف کا جملہ جزا۔ شرط جزا جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ رآی فعل ماضی بمعنی استقبال اظہار یقین کے لیے ترجمہ ہے گویا دیکھ ہی لیا۔ الَّذِينَ اس کا فاعل اس سے محلاً مرفوع ہے۔ اَشْرَكُوا اِشْرَاكَ مصدر سے ماضی مطلق ہے جمع مذکر۔ بمعنی بت پرستی کرنا۔ هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور فاعل ہے۔ شُرَكَاء۔ جمع مکسر ہے شریک کی۔ سفت مشبہ ہے بمعنی اسم مفعول۔ یعنی شریک بنائے ہوئے هُمْ ضمیر مضاف الیہ ہے یہ اضافہ ناٹ ہے بمعنی ان کے بنائے ہوئے شُرَكَاء۔ مرکب اضافی منصوب مفعول بہ ہے رَأَوْا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اُنْكَرُوا لَكُنْ بُدُون قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق قول سے باب نصر ہے هُمْ اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِينَ ہے یہ سب جملہ جزا ہے مگر جزائیہ مفقود کیونکہ جزا کی تعقیب حاصل ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبِّ اسم مفرد نام ہے صفاتی اللہ تعالیٰ کا منصوب ہے کیونکہ منادی مضاف ہے دراصل تھایا رَبَّنَا۔ ضمیر جمع متکلم مخاطب الَّذِينَ کفار عالم ہیں۔ حرف ندا مقدّمہ اپنے منادی مضاف الیہ سے مل کر ندا ہوئی هَؤُلَاءِ۔ دو لفظوں سے جوڑ کر بنا۔ اے صاحبِ تنبیہ اے اُولَآئِ۔ اسم اشارہ جمع قریبی۔ بمعنی یہ سب بنی ہے محلاً مرفوع ہے بتدا ہے۔ شُرَكَاء اسم جمع مکسر ہے شریک کی مضاف ہے نا ضمیر مضاف الیہ جمع متکلم مجرور متصل۔ مرکب اضافی موصوف ہے۔ الَّذِينَ اسم موصول کُنَّا نَدْعُو۔ ماضی استمراری جمع متکلم دَعَوٰ سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ معبود سمجھنا۔ پکارنا۔ عبادت پوجا کرنی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں مِنْ زَانِدَہ بیانہ دُونِ اسم مفرد جامد معرب متکلم۔ مضاف ہے لَی ضمیر مخاطبہ کا بمعنی اسوا مقابل۔ بغیر۔ مجرور ہے متعلق ہے کُنَّا نَدْعُو کے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا موصول صلہ صفت ہوئی۔ شُرَكَائُنَا موصوف صفت سے مل کر خبر بتدا۔ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر میان ندا ہوا۔ اور ندا اپنے بیان سے مل کر مقولہ ہوا۔ ف جزائیہ بمعنی ثم عاطفہ (تعقیب باتراخی کے لیے) اَلْقُوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے شُرَكَاء مصدر ہے اَلْقَاءُ۔ لقو سے بنا ہے بمعنی۔ ڈالنا۔ پھینکنا۔ بات منہ پر سامنے کر دینی۔ یہاں آخری یہی معنی مراد ہیں۔ اِلٰی جَاہِ اَنْتِهٰی کے لیے هُمْ ضمیر کا مرجع کفار لوگ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اَلْقُوا کا الف لام عہدی قول اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی بات مفتوح ہے مفعول بہ ہے۔ اَلْقُوا فعل کا۔ مُمَيَّنٌ ہے یا مُمَدِّلٌ منہ ہے یا موصوف ہے نابعد کا۔ اِنْ

خوف تحقیق کم ضمیر اس کا اسم سے مراد کفار ہیں منصوب متصل۔ لازم کئے ابتدائیہ۔ کاذبوں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا بحالت رفع خبر ہے ان کی۔ ان اسم خبر سے مل کر صفت یا بدل تینز ہے قول کی۔ اَقْوَسَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزاءِ ددم ہے یا معطوفی جزا سے قالوا کی اور قالوا اپنے مقولے سے مل کر جزا ہے الذین کی۔

تفسیر عالمیہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَنَا عَلَى الْبَلَاءِ الْمُبِينِ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُوهَا وَأَكْثَرُ هَٰؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ. رَیَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ أَوْدَعْنَا لَٰكِنَّ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ۔ اتنی نرمی محبت۔ شفقت۔

رحمت اور ہر طرح سے سمجھانے بتانے سنانے اور نعمتیں صحتیں دولتیں عزتیں دینے کے بعد بھی اگر یہ کفار منکر ناشکرے اب بھی ہماری بارگاہ میں سر تسلیم خم نہیں کرتے اور پھیلی گمراہ امتوں کی طرح نافرمانی اور غرور تکبر اور آپ کے آستانے سے دور ہی بھٹکنا چاہتے ہیں تو اسے پیاسے ہی آپ بالکل فکر مند غمگین نہ ہوئے آپ پر صرف ہمارے احکام قرآن حدیث قانون شریعت طریقت۔ اور سزا جزا کی خبریں پہنچا دینا ہی تھا اور وہ سب کچھ آپ نے اپنے قول فعل عمل و عطا تقریر خطبات کے ذریعے پہنچا دیا اور نہایت احسن طریقے سے بتا دیا کہ ایمان عقل بصیرت راہنمائی ہدایت کا نام ہے اور کفر جہالت۔ اندھا پن کا نام ہے اور تعطل۔ سستی۔ کسل۔ عبادت سے علیحدگی کا نام فسق و فجور ہے۔

حیات کفر یہ بہری گونگی ہے۔ حیات عصیانی اپنا سچ معذور۔ لولی لنگڑی ہے۔ لیکن حیات ایمانی روشنی بشارت سماعت و عقل والی ہے۔ یہاں سبب کی جگہ سبب کو قائم فرمایا گیا۔ دراصل تھا۔ تو اگر یہ آپ سے اب بھی منہ پھیر لیں۔ آپ کا کوئی نقصان نہیں آپ نے پورا پیغام پہنچا دیا۔ اس لئے کہ آپ پر پورا پہنچانا ہی تھا۔ اسے پیاسے نبی یہ کفار اللہ کی ہر نعمت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن اس کے شکرے کے منکر ہوتے ہیں۔ ملتا سب کو اللہ رسول کے در سے ہے مگر۔ عبادت شکرانہ بتوں کی طرف لے جاتے ہیں۔ اور مانتے اپنے شیطانوں کی ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر جو عاقل بالغ باتوں کو اس پڑھے لکھے سمجھدار ہیں وہ تو سخت ہندی مغرور قسم کے کافر ہیں۔ لیکن بچے۔ نابالغ۔ دیوانے اور ان پڑھ جاہل ان کافر تو اپنے بڑوں کی بنا پر ہے دیکھا دیکھی۔ ایک قول ہے کہ اکثر بمعنی تمام ہے یعنی ان میں کے سب ہی کافر ہیں بہر کیف ان کا یہ کفر۔ فاسقوں کا فسق۔ مغروروں کا غرور چند دن کا ہے ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ ہم پروردگار عالم ہر ایک گروہ کے اعمال اقوال افعال کے پورے پورے حساب کے لیے ہر منکر کافر کے اپنے پورے بیان پورے دلائل پورے انکار کے بعد بڑا

شاندار عظمت و کردار کا پیکر شاہد و تدبیر گواہ میدان محشر میں مبعوث فرمائیں گے۔ اس گواہی کے بعد پھر کسی کافر کو بولنے انکار کرنے کی اجازت نہ ہوگی نہ تڑپنا پھر کنا۔ رزتا۔ کانپنا۔ فریاد کرنا دیکھا جائے گا۔ نہ توبہ اور معافی کا مطالبہ ہوگا نہ وہاں یہ لجاجتیں قبول ہوں۔ یہ سب کام تو دنیا میں ہی ہیں۔ ہمارے انبیاء اولیا۔ علماء ہر طرح سے سمجھا رہے ہیں مناسبتیں ہیں۔ سنا ہے۔ توبہ اور ایمان کی طرف بلا ہے ہیں اور یہ کفار و فاسق قیمتی بے مثل زندگی کی سانسوں کو ضائع کر رہے ہیں۔ دنیا دار العمل ہے یہاں تم کو سمجھایا جاتا رہے گا۔ یہاں تم نہیں مانتے جب کہ بڑا آرام دہ وقت ہے۔ کل قیامت میں ہم نہیں مانیں گے جب کہ تم فریادیں کر دو گے توبہ کرنا چاہو گے۔ اس لیے کہ یوم محشر سزا و جزا اور فیصلے کا وقت ہے۔ توبہ اور معافی کا نہیں ہے۔ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يَخَفُوا عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكًا وَهُمْ قَالُوا رَسَائِلُ شُرَكَائِنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ أَهْلًا مِمَّنْ تَدْعُونَ قِيَامَتِ اہر جہنم کے حالات بھی کفار کے لیے عجیب بے کسی بے بسی کے ہوں گے کہ جب وہ ظلم کرنے والے دوزخ میں عذاب دیکھ لیں گے تو پھر تا ابد الیاد کسی بھی لمحے ذرہ برابر بھی اُن ظالموں کافروں سے اُن کے حصہ کا عذاب ہلکا یا کم نہیں کیا جائے گا اور نہ وہ کافر کسی اور کام یا مشغولیت کی وجہ سے کچھ مہلت دیئے جائیں۔ نہ عذاب آنے کے لیے انتظار کرائے جائیں۔ یعنی کسی طرح سے چند منٹ کا بھی آرام و سہولت نہ ملے گی۔ یہی حال عذاب قبر کا بھی ہے۔ ایک قول ہے کہ رائی سے عذاب قبر اور وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ سے عذاب جہنم مراد ہے۔ ایک قول ہے رائی سے جہنم میں داخلے کے بعد عذاب پہنچنے اور يُنْظَرُونَ سے میدان قیامت کا وقت مراد ہے۔ یہ حال و کیفیت ہر قسم کے تمام کفار کی ہوگی حدیث بخاری سے ثابت ہے کہ ابولہب سے عذاب قبر پیر کے دن ہلکا کر دیا جاتا ہے۔ اَقْلَامُائَاتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانے کے مدد سے ہو سکتا ہے اس کی یہ رعایت جہنم میں بھی کی جائے مگر یہ خصوصیت اور قدرت ہے لیکن باقیوں کے لیے قانون وہی ہے جو بیان ہوا۔ اور مشرکین کفار جب میدان قیامت یا جہنم میں داخلے کے بعد وہیں پر اپنے بتوں کو بھی پڑے دیکھیں گے یا اپنے پنڈت پادریوں گروؤں کو۔ تو رب سے عرض کریں گے کہ اے ہمارے سچے حقیقی معبود رب یہ تو ہمارے وہی بناوٹی جھوٹے شریک ہیں جن کو ساری زندگی ہم تیرے مقابل تیری مخالفت میں پوجتے پکارتے اور بلاتے رہے ہم اپنے سجدوں میں انہی کو پکارتے۔ گناہ کر کے اپنے ان ہی پادریوں سے بخشوایا کرتے اور دیدہ دلیری سے ان کے ساتھ گناہ کرنا کرتے تھے۔ ہم تیری مخالفت میں

اور اسلام قرآن شریعت نبوت سے دور ہونے میں ان ہی کے کہنے پر عمل کیا کرتے تھے یہ پنڈت ہی ہمارا ہمارا بنے پھرتے تھے۔ لہذا ہمارا کچھ عذاب ہم سے ہٹا کر ان کو دیدے۔ تو وہ سب بت اللہ کی قدرت سے اور پنڈت پادری۔ و دیگر شیاطین اپنے مونہوں سے فوراً بولیں گے۔ نہیں تم بالکل جھوٹے کذاب اور لعنتی ہو۔ ہم نے تم کو کب کہا تھا کہ ہم کو مورتی بنا کر یا معبود سمجھ کر پوجنا یا چاند سورج ستارے جو وہیں ہوں گے وہ بولیں گے کہ ہم نے تم کو نہیں کہا تھا کہ ہماری پوجا کا نامہ سے پنڈت پادری منہ لٹکائے ہوئے گویا ہوں گے اور نہایت ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے ان چھوٹے کافروں کو جھٹلاتے ہوئے اس ڈر سے کہ کہیں بقول ان کے آدھا عذاب اور نہ بڑھ جائے۔ بولیں گے کہ کبختو تم پکے جھوٹے ہو۔ دنیا میں تم خود ہمارے پاس آتے تھے۔ اللہ کی فرماں برداری پر دل تمہارا اپنا نہیں چاہتا تھا اور آج پہلے نے ہمارے بنائے ہو۔ اسلام قرآن اور نبی کے دروازے کھٹے تھے اولیاء اللہ کے آستانے موجود تھے تم کیوں وہاں نہ جلتے تھے۔ ہم نے کوئی تمہارے پیر میں بیڑیاں تو نہیں ڈالی تھیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا و آخرت میں ہم سب امتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر وقت ہر حالت میں عاجز و محتاج ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کے ضرورت مند نہیں ہیں ان کو پروردگار عالم نے سب سے بے نیاز فرما دیا ہے یہ فائدہ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ قُرْلَانِ سے حاصل ہوا۔ شعر

تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک
ہم نبی کس کو بنائیں جو خفا تم ہو جاؤ

دوسرا فائدہ۔ مومن اور مسلمان کبھی اپنے آپ کو غریب نہ سمجھیں اس لئے کہ جو نعمتیں رب کریم نے مسلمانوں کو دی ہیں وہ کسی کو نہیں ملیں۔ مثلاً ایمان۔ قرآن۔ حدیث۔ عبادات ذکر الہی اور سب سے بڑی نعمت خود نبی پاک کی ذات اقدس۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فائدہ یَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ تَحَرُّوا عَنْكُمْ دُونَ کی تفسیر ثانی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عذاب کی دردناکی۔ ذلت آمیزی۔ اور تخفیف عذاب نہ ہونا صرف کافروں کے لئے ہے سابق فاجر مسلمان اگرچہ کچھ عرصے کے لئے جہنم میں جلتے گا۔ اور سزا پائے گا مگر اس کو ذلت اور دردناکی نہ ہوگی بلکہ دعاؤں شفاعتوں اور زندگی کے نیک اعمال و ایصالِ ثواب کی وجہ سے تخفیف عذاب بلکہ معافی عذاب بھی ہوگا۔ یہ فائدہ فَلَا يُخَفَّفُ (الخ)۔ کو خاص کفار کے لئے فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی شریعت طریقت قرآن کی حدیث کے ذریعے تمام مسائل کی پوری پوری تبلیغ فرمادی دین اسلام کا کوئی مسئلہ یا کہ کوئی فیصلہ قانونی ایسا نہیں جس کی تبلیغ امت کو نہ ہو گئی ہو۔ جس طرح قرآن مجید کی شرح و تفصیل و تفسیر حدیث پاک ہے اسی طرح احادیث کی شرح اور وضاحت اسلامی فقہ ہے۔ یہ مسئلہ فَاِنَّمَا عَلَيَّكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ کی اِقْتِضَاءُ النَّص سے مستنبط ہوا۔ یعنی آپ پر مکمل پہنچا دینا تھا جو آپ نے پہنچا دیا۔ دوسرا مسئلہ۔ کفار بے دینوں اور بد مذہبوں بڑے عقیدے والے لوگوں کی محفلوں۔ مجلسوں۔ صحبتوں میں جانا ان سے میل جول بڑھانا حرام ہے۔ اسی طرح ان کی کتابیں پڑھنا یا ہر وہ کام کرنا جس سے ان کے موزی اثرات کا خطرہ ہو۔ قطعاً ناجائز ہے۔ آج تک جتنے بھی کفار در باطل فرقے بنے بنائے ہیں وہ صحبت بد کا ہی نتیجہ ہیں قیامت میں کفار اسی کا اظہار کریں گے۔ یہاں کے بروں دوستوں ساتھیوں کے وہاں دشمن بن جائیں گے یہ مسئلہ۔ هُوَ لَا شَرَّكَ اَوْْنَا کی تفسیر سے مستنبط ہوا شَرَّكَ اَوْْنَا سے مراد ان کے دنیوی گمراہ ساتھی ہیں۔ جن کی محفلوں نے ان کو تباہ حال کیا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا تَعَزُّبُكُمْ وَنَعَا یعنی وہ سب ہی اللہ کی نعمت اسلام قرآن اور نبی پاک کے منکر ہیں۔ پھر ساتھ ہی فرمایا گیا اِنَّكُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ اور ان میں اکثر کافر ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ سب منکر کافر نہیں؛ جواب۔ اکثر ہم میں ان کفار کا ذکر ہے جن کی موت کفر پر مقدر ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ منکر تو اس وقت سب ہیں لیکن سب کفر پر مریں گے نہیں بلکہ کچھ مسلمان بن جائیں گے اکثریت کفر پر مریں گی۔ لہذا اب کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ قیامت میں کفار کہیں گے رَبَّنَا هُوَ الَّذِي شَرَّكَ اَوْْنَا۔ اے ہمارے رب یہ میں ہمارے وہ شریک ہم جن کو تیرے سوا پوجتے تھے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ پتہ ہے تو اس بتانے کا مقصد کیا ہے؟ جواب۔ یہ قول بتانے کے لیے نہیں بلکہ اپنے جرم کا اقرار کرنے کے لیے کہ پہلے وہ انکار کر چکے تھے اور ان کے ہاتھ پیروں نے گواہی دی تھی پھر ان کو جہنم میں بھیجا گیا جس پر وہ انتہائی پشیمان ہوئے تھے اب جہنم میں پہنچ کر جہان کی نگاہ اپنے بتوں اور بتوں کے شیطانوں پر پڑی تو پکار اٹھے۔ اِسْ خِيَال سے کہ شاید اس اقرار سے مافی المل جابا اس خیال سے کہ شاید یہ تلالی تو شیطانوں کو مردوا لاثبات فرما کر ہم کو مجرم مان لے یہ سزا دے یہاں فرمایا گیا کہ بت پکارینگے۔ اِنَّكُمْ لَكَافِرُونَ۔ بیشک بت پرستو تم البتہ جھوٹے ہو۔ حالانکہ کفار نے سچ کہا ہوگا کہ یہ وہ شریک ہیں جن کو ہم تیرے سوا پوجتے تھے۔ تو بتوں اور شیطانوں نے

ان کو جھوٹا کیوں کہا۔؟ جواب۔ یا اس لیے کہ کفار نے بتوں کو رسوا کرنے کے لیے ان کو مورد الزام ٹھہرایا تو بتوں نے یہ کہہ کر کہ ہم نہیں جانتے تم ہم کو چیتے تھے تم جھوٹے ہو۔ ان کو مزید ذلیل و رسوا کیا۔ اور یا اس لیے کہ تمہارے عقیدہ ہمارے متعلق یہ تھے کہ ہم سب کچھ تم کو دے سکتے ہیں۔ اسی عقیدے کی بنا پر تم نے ہم کو پوجا۔ حالانکہ تم اپنے اس عقیدے میں جھوٹے ہو۔

تفسیر صوفیانہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ
يَنْكُرُونَهَا وَكَثُرَ هُمُ الْكَافِرُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ تو اگر بد نصیب اہل انوارِ مشاہدات کی روشنیوں
سے منہ موڑیں انکار کی گردن پھیریں تو اسے شہنشاہِ قلب تیرے ذمہ خاص پر صرف روشن رہنمائی ہے۔
یہ منکرینِ وارداتِ محبوبانِ الہی اللہ تعالیٰ کی نعمتِ رزقِ روحانی کے ورد کو سمجھتے ہیں۔ نقطہ غرورِ نفسانی
اور دوسوہِ شیطانی کی صحبتِ بد۔ اور عنادِ باطنی صفاتِ نفسِ رذیل کی بنا پر منکر ہوتے ہیں اور اہل نفس
میں اکثریتِ نورِ فطرت کے کفرِ حجاب میں ہیں۔ اور میزانِ باطنی کے حسابِ ظلمات کے دن ہر طبیعت
باطنی کے لیے اعضاءِ ظاہری کا شہیدِ فطرت اور گواہِ حقیقت ہم مبعوث و حاضر موجود کریں گے۔
پھر کسی بھی شریرِ باطل اور خبیثِ باطن کو دوسوہوں انکار پریشانی کی اجازت نہ دی جائے گی۔ نہ وہ کساوتہ
شقاوت والے رعایت کئے جائیں۔ دنیا میں جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں ایک شریعت اور دوسری
طریقت۔ علماءِ شریعت قیچی ہیں کہ اس سے کپڑا کاٹا جاتا ہے۔ اسی سے حجابِ غفلت کو پھاڑا جاتا
ہے۔ اور اہل طریقت صوفیا سوئی ہیں کہ اس سے کپڑا سیا جاتا ہے اور جوڑا جاتا ہے اسی سے ہوئے
کپڑے کو عفت کی چادرِ خلوتِ حق کا لباس اور ستارِ عیوب کا جوڑا بنایا جاتا ہے۔ اسی لیے پہلے علماء
کے قدموں میں اور پھر مرشد کی تربیت میں جانا پڑتا ہے قیچی کا کام جلدی اور سوئی کا کام دیر سے
مکمل ہوتا ہے۔ اسی لیے شریعت کی تدلیس جلدی اور طریقت کی تہذیب دیر سے حاصل ہوتی ہے۔
اسے استادِ شریعت اور مرشدِ طریقت تیرے ذمے صرف بلاغِ بین ہے۔ تو شمع کی طرح جل تا کہ دوسروں
کو روشنی ملے مگر شمع کی طرح نہ بن کہ خود تیرے نیچے اندھیرا ہو۔ منکرینِ نعمت اور کفران کے گناہگاروں کا
زمینِ قالب میں صحیح سلامت چلنا بھی کرامتِ قلب ہے۔ خود شناسی اور خود پرستی حرام ہے کیونکہ
فَإِنْ تَوَلَّوْا كَأَغْرَدِیْ سَیْءٍ یُّبْدَىٰ ہُوَ خُودِ شُكْنِیْ مَعْرِتِ ہُوَ وَإِذَا رَأَى الَّذِیْنَ ظَلَمُوا
الْعَذَابَ فَلَا یُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَهُمْ یُنْظَرُونَ۔ وَإِذَا رَأَى الَّذِیْنَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَ وَیُحْمَرُونَ
قَالَ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَاءُنَا الَّذِیْنَ كُنَّا نَدْعُوہُمْ مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَیْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُم لَكَاذِبُونَ اور جب اہل باطن

جنہوں نے قلب و عقل پر شقاوت کاظم و سواس کی جفا کی عذاب ہجران اور سزاء فراق دیکھی تو کبھی بھی ان سے یہ بد نصیبی ہلکی نہ کی جائے گی۔ اور کساوت کی مزید انتظار کی ساعت نہ دی جائے گی۔ اور شرک خفی کرنے والے نفوس شیطانی جب قیامت صغریٰ کے میدان حجاب میں اپنے شرکاء تدبیر اور کفر و بطلان کے منصوبوں کو خاکِ ظلمت میں پڑا دیکھیں گے تو رب قضا و قدر کو پکاریں گے کہ اے ہماری تقدیر و قضا کے رب ہماری تدبیروں کے بت اور تصوراتِ باطل کے ضمیرِ اذندہ گم پر ہیں ہم حکوتِ فیصلہ و تقدیر کے مقابل بہت کچھ سمجھتے تھے اب یہ جوئی تدبیریں سچی تقدیروں کے مقابل کام نہ آئیں۔ زبانِ حال اور لسانِ کیفیت اور لغتِ باطنی سے وہ سب انسانی غلط تدبیریں اور ناکام منصوبے اُن کو جواب میں کہیں گے اِنَّكَوْ لَكِنَّ بُوْنَ اے نفوس خواہشاتِ شہوانی اور تصورات و تخیلاتِ شیطانی تم سب ازل کے جھوٹے اور مکر کے جلے پھیلانے والے ہو۔ اے بندہ تقدیرِ راضی برضاءِ الہی ہو جا کہ کائنات کی ساری سعادتیں اسی میں راسخ موجود ہیں ظلمت سے دوری نور سے حضوری۔ خلوت سے ہم دردی قضاءِ الہی کے حسن جمال و جلال میں ہے۔

تو مشو مغرور بر علم خدا
دیر گود سخت گیر دمر ترا

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَّبَارَكَ وَّسَلَّمَ۔

وَالْقَوَاۤىِٕ إِلَى اللّٰهِ يَوْمَۤىِٕذٍ السَّلَامِ وَضَلَّ عَنْهُمْ

اور گویا گر ہی پڑے طرف اللہ کے اُس دن عاجزی سے اور غائب ہو گیا سے اُن وہ اور اُس دن اللہ کی طرف عاجزی سے گریں گے اور اُن سے گم ہو جائیں گی

مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝۸۷ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدَّوْا

جن کو بڑا کچھ بنا رکھا تھا ۔ وہ جو کافر ہوئے اور روکا انہوں نے

جو بناؤئیں کرتے تھے ۔ جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ

عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ زِدْنٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

سے راستے اللہ کے قیامت میں زیادہ کیا ہم نے اُن کا عذاب ایک عذاب کے اوپر

سے روکا ہم نے عذاب پر عذاب بڑھایا

بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ ﴿۸۸﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ

بدلہ اُس کا کہ تھے وہ فساد کرتے ۔ اور جس دن اٹھائیں گے ہم میں ہر اُمت

بدلہ اُن کے فساد کا اور جس دن ہم ہر گروہ میں

أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجَعَلْنَا

سے گواہ ایک۔ خلاف اُن پر طرف سے ذات اُن کی اور لائے ہم کو

ایک گواہ اُنہی میں سے اٹھائیں گے کہ اُن پر گواہی دے اور اے محبوب تمہیں ان سب پر

بِكَ شَهِيدًا عَلٰی هَؤُلَاءِ ۖ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

آپ گواہ اُن سب پر اور اُتارا ہم نے پر آپ کتاب

شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اُتارا

تَبَيِّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ

جو کھلا بیان کرنے والی ہے ہر چیز کو اود ہدایت ہے اور رحمت اور خوشخبری

کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور بشارت

لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۸۹﴾

لئے تمام مسلمانوں کے

مسلمانوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی میدانِ محشر والی اُس گفتگو کا ذکر ہوا جو رب کریم کے سامنے اپنے رہنماؤں سے لعن طعن پر سوال و جواب کریں گے اس اُمید میں کہ شاید ہم کسی طرح سچے

بن کر چھوٹ جائیں۔ اب ان آیات میں اُن کی مایوسی کے بعد رب کے حضور عاجزی دکھاتے ہوئے گونیکا ذکر ہے کہ بچنے کا پہلا حربہ پہلے مذکور ہوا دوسرا حربہ اب بیان ہو رہا ہے دوسرا تعلق۔ دنیا کفر میں کافر دو قسم کے ہیں ایک کافر ہونے والے اور دوسرے کافر کرنے والے پھلی آیات کافر ہونے والوں اور اُن کی اخروی عذاب کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں کافر کرنے والوں کا اور اُن کے دگنے عذاب کا ذکر ہے۔ تاکہ تذکرہ مکمل ہو۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ میدان قیامت میں کافر اور کافر گرو آپس میں ایک دوسرے پر کافر ہونے کا الزام دھریں گے جو درپردہ ایک قسم کی مجرم کے منہ سے ہی ایک دوسرے کے خلاف گواہی ہوگی۔ اب ان آیات میں دوسری صاف صاف گواہی کا ذکر ہے۔

مثال نزول ابن جریر نے بریدہ سے روایت کیا۔ اور ابن ابی حاتم نے ابو بکر بن ابی حفص سے روایت کیا۔ کہ آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے چند باتوں پر وعدہ لیا اور کفار نے قسمیں کھا کھا کر پکا وعدہ کیا کہ ہم ان باتوں پر کار بند رہیں گے کچھ وعدے مسلمانوں نے اُن سے کئے مسلمان تو اپنے وعدوں پر قائم رہے مگر کافروں نے وعدہ توڑ دیا تو یہ سات آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۱۹ تا آیت ۲۵ آیت ۱۹ میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوانی اور وہی بوڑھی عورت کی مثال دے گئی ہے جو سارا دن بڑی محنت سے چرخے پر سوت کاتتی مگر شام کو یہ کہتے ہوئے سارا توڑ دیتی کہ یہ تو غلط بن گیا۔ اس کا نام سعیدہ اسدیہ تھا اور پھر مجنوںہ لقب پڑ گیا تھا۔

تفسیر نحوی وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُونَ السَّكْرَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ذُرِّيَّتُهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ۔ واؤسر جملہ القوہ باب افعال فعل ماضی مطلق جمع غائب جہم منمیر جمع غائب مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع میدانِ عشر کے کفار ہیں۔ القاء مصدر ہے لقو سے بنا ہے بمعنی ڈالنا۔ گرانا۔ باب افعال میں ہر مصدر متعدی ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں کرنے کے معنی میں ہے للزم ہے۔ کفار کے کرنے کو باب افعال سے بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اُن کے کرنے کی سختی تیزی اور وجہ بتائی جائے گویا اُس دن اللہ تعالیٰ کے حضور گناہ فرماں برداری کے لیے نہیں ہوگا۔ اُن کی مجبوری۔ سختی عذاب۔ جہنم کی ہولناکی جو غالباً نظر آتی ہوگی اُن کو کرنے پر مجبور کرے گی۔ گویا مجبوری نے اُن کو گرا دیا۔ یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ خبر یقینی کے لیے ماضی استعمال ہوا۔ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ الی بارہ بمعنی عذاب (پاس) اللہ مجبور متعلق ہے القوا کے یومئذ اسم ظرف زمانی یہ مرتب اضافی ہے مگر اب بسیط ہے ایک لفظ کے درجہ میں۔ یوم ظرف زمان مضاف ہے یومئذ جاتیہ یا شرطیہ۔ یا یہ بھی ظرفیہ و قیہ ہے بمعنی

اِذَا۔ تینوں احتمال درست ہیں مضاف الیہ اس کو اضافیت معنوی بھی کہا جاتا ہے اور اضافت میں بھی
 معنی اُس دن۔ الف لام عہد ذہنی ہے کیونکہ ابھی کسی کو معلوم نہیں کہ اُس دن کفار کی عاجزی فریاد کیسی ہوگی۔
 سَنَم۔ اسم مصدر معنی اُم فاعل۔ بحالت نصب ہے اَلْقَوَا کے فاعل کا۔ یہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واو
 ابتدائیہ۔ ضل۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب۔ ضل مضاعف ثلاثی
 سے بنا ہے۔ معنی۔ گم ہونا دور ہونا۔ روپوش ہونا۔ وارفتہ ہونا۔ یہاں مراد ہے روپوش ہونا
 عَنْ جَارَہ مجاورت زوال کے لیے ہُم ضمیر کا مرجع وہی کفار۔ مَا اسم موصول کاؤا یَفْتَرُوْنَ۔ باب
 اِفعال کا ماضی استمراری مصدر ہے اَنْتَرَاء بمعنی بناوٹ کرنا۔ ملاوٹ کرنا۔ خود ساختہ عقیدہ۔ تصور
 بنانا حقیقت کے خلاف جہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ہُم اس کا فاعل مستتر ہے فعل فاعل جملہ فعلیہ
 صلہ ہے موصول صلہ مل کر نکل ہوا ضل کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ الَّذِینَ اسم موصول۔ کَفَرُوا۔ باب
 نصر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہُم ضمیر فاعل مرجع الَّذِینَ ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ۔ واو عاطفہ
 صَدُّوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ہُم مستتر ضمیر فاعل ہے صَدُّ
 سے بنا ہے بمعنی روکنا۔ متعدی ہے عَنْ حرف جر زوالی بِنیل اسم مفرد صفت مشبہ۔ سُبُل سے بنا ہے
 بمعنی عام راستہ خواہ بڑا خواہ چھوٹا مضاف ہے۔ اللہ بحالت کسر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے
 صَدُّوا کے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کَفَرُوا پر۔ وہ معطوف علیہ صلہ ہوا۔ اب اس میں دُوقول ہیں کہ
 یہ صلہ موصول کس کے ساتھ ہے۔ پہلا نزل یہ ہے کہ بدل ہے یَفْتَرُوْنَ کا دوسرا قول یہ کہ ابتدا
 ہے۔ اور زِدْنَا ہُم ساری عبارت خبر ہے میرے نزدیک اسی دوسرے قول کو ترجیح ہے۔ کیونکہ زِدْنَا
 کی وجہ کا معلوم ہونا ضروری ہے عین حکم ہے مگر پہلی صورت میں زِدْنَا۔ جملہ مستانفہ بنتا ہے اور
 وجہ عذاب معدوم ہوتی ہے جو حکمت حکم کے خلاف ہے۔ زِدْنَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت
 معروف جمع متکلم نحن متفصل ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ زید سے بنا ہے بمعنی
 زیادہ دینا۔ زیادہ ہونا۔ لینا۔ یہاں پہلے معنی ہیں ہے ہُم ضمیر مفعول بہ۔ عَذَابًا۔ اسم مفرد جادہ حاصل
 مصدر بروزن فاعل ثلاثی مصدر سے ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے موصوف ہے
 فَوْق اسم ظرف مکانی ہستی۔ مضاف ہے الف لام تَعْرِفَہ معین کا عذاب بمعنی سزا مضاف الیہ ہے مرکب
 اضافی صفت ہے ب جَارَہ سببیہ ما موصولہ کاؤا یَفْسِدُوْنَ۔ باب افعال کا ماضی استمراری
 مصدر ہے اِفْسَاد۔ فسَد سے بنا ہے بمعنی توڑنا۔ فساد مچانا۔ ظلم کرنا یہاں ہر معنی مناسب ہے ہُم
 اس کا فاعل۔ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے زِدْنَا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا۔ ما قبل کی وَیَوْمَ مَبْعُثُ

فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَرَجُلًا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ وَأَوْسَرِ جَلَدٌ - يَوْمَ اسْمِ ظَرْفِ زَمَانِي مَعْرُوفٍ
 ممکن اس کی جمع مکسر آیام بحالت فتح ہے ظرف مفعول پہ ہے اذکر فعل امر پوشیدہ کا۔ تنوین (دو ذریعہ)
 سے مانع مضاف ہے تبعث باب فتح کا مضارع ثبتت معروف صیغہ جمع متکلم بعثت سے بنا
 ہے۔ بمعنی اٹھانا۔ بنانا بھجوانا۔ بھیجنا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے کل اسم تاکید محصورہ کلیہ
 (موجبہ کلیہ کا سور) مضاف ہے اُمّیہ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ جارہ ہے اس کی جمع اُمّیہ ہے۔ بمعنی
 جماعت قوم۔ قبیلہ۔ یہاں مراد دینی گروہ ہے۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے
 تبعث کا شہیداً۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی گواہ۔ اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی بیان دینے بیان
 کرنے والا۔ ہو ضمیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی واحد ہے۔
 شہیداً کی تنوین اس کی عوض ہے۔ علی جارہ فوقیت کا۔ ہم ضمیر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ چونکہ یہ معنای
 جمع ہے اس لیے ضمیر جمع آئی۔ جار مجرور متعلق اول ہے من جارہ تبعیضہ۔ النفس جمع مکسر ہے نفس کا
 اسم تاکید ہے بمعنی اپنے میں سے۔ ہم ضمیر جمع مذکر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ یہ لفظ اگرچہ مؤنث ہے مگر
 اس کی معنوی جمع مذکر ہی ہوگا۔ کیونکہ مراد اصلی مرد ہی ہوتے ہیں۔ مضاف الیہ ہے۔ النفس کا۔
 جار مجرور متعلق دوم ہے تبعث کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ ہے یوم کا۔ واویا عاطفہ ہے اور
 بالبعد معطوف ہے تبعث پر۔ یا علیحدہ جملہ ہے اور واو سر جملہ ہے۔ جئنا۔ باب ضرب کا فعل ماضی
 مطلق صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ جئنی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں مراد سے لانا
 کیونکہ یہ مصدر مادہ لازم بھی ہر باب میں ہوتا ہے اور متعدی بھی۔ اور علامت امتیازی مفعول پہ ہونا
 ہے۔ یعنی اگر اس جملے میں مفعول پہ ہے تو متعدی ورنہ لازم۔ یہاں اسی علامت سے متعدی ہے
 ب جارہ مفعولیت کی ضمیر مخاطب واحد مذکر۔ مجرور متصل اس کا مرجع۔ ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 شہیداً صفت مشبہ شہید سے بنا ہے۔ حاضر ہونا۔ موجود ہونا۔ مشاہدہ کرنا دیکھنا۔ گواہ ہونا۔
 یہاں بیک وقت تمام معنی کا مراد ہونا ہے۔ کیونکہ گواہ میں یہ تمام صفات لازم ہیں بحالت فتح ہے۔
 مفعول پہ ہے۔ علی جارہ استعلائی۔ غلبہ کے لیے۔ یہاں دونوں جگہ علی فوقیت الزامی (مخالفت)
 کے لیے ہے۔ ہولاء۔ اسم اشارہ قریبی مراد ہے اُمّیہ۔ مجرور ہے علی سے اور متعلق ہے جئنا کا۔
 اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر یا مکمل ہو گیا۔ یا معطوف ہے تبعث کا۔ دونوں ترکیبیں مناسب حال ہیں واو سر
 جملہ نزلاً۔ باب تفعیل ماضی مطلق ثبت معروف جمع متکلم نحن ضمیر مستتر کا مرجع ذات پاک جل مجدہ ہے

علی بارہ فوقیت کا یا بمعنی عشر۔ (پاس) کے ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مرجع مہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 جار مجرور متعلق ہے نزلنا کا۔ تنزیل مصدر ہے بمعنی اتارنا۔ نزل لازم سے بنا ہے باب تفصیل میں متوی
 ہوا۔ الف لام عہد خارجی۔ کتاب۔ بروزن فعال ثلاثی مصدر بمعنی اسم مفعول مکتوب ہے۔ یعنی لکھی
 ہوئی۔ مراد ہے قرآن مجید۔ مفتوح ہے مفعول یہ ہے نزلنا کا۔ ذوالحال ہے۔ تہیاناً۔ باب تفعیل
 کا مصدر بمعنی اسم فاعل ہے تہین سے مقرب ہے۔ خیال رہے کہ مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم
 مفعول کرنے سے بالغہ عمومی پیدا ہوتا ہے جو اور مبالغوں میں نہیں ہوتا۔ ترجمہ ہے بیان کرنے والا
 بہت ہی بیان کرنا کوئی اور بھری نحو یوں کا اس میں اتفاق ہوا ہے کہ تفعیل کے وزن پر صرف دو ہی مصدر
 آتے ہیں۔ ۱۔ تہیاناً ۲۔ تلقاء مگر تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ہر مادے کا مصدر بروزن تفعیل بھی آسکتا
 ہے اور بروزن تفعیل بھی اس کی بہت سی مثالیں مشہور ہیں مثلاً تکرار۔ تذکار۔ نسیار۔ اور مثلاً
 تقصار۔ تمثال وغیرہ۔ لام جارہ مفعولیت ہے۔ کل اسم تاکید مجرور ہے لام جارہ سے مضاف ہے
 شیء اسم مفرد جامد تنکیری مضاف الیہ کا۔ بمعنی چیزیں۔ جمع جنسی ہے۔ اس کی جمع ظاہری استیلاء
 ہے۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے تہیاناً کا۔ وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ
 حد اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی ہدایت۔ رہنمائی۔ واو عاطفہ رجمۃ۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جامد)
 ہے مذکر ہے آخر میں تاء مصدر یہ ہے نہ کہ تائیدی۔ یا وحدت کی۔ بمعنی ہر حال میں مفید چیز واو عاطفہ
 بشری ایک قول میں مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر جامد ہے۔ اور اسی کو ترجیح ہے ماسبق
 کی مناسبت کی بنا پر۔ بمعنی خوشخبری۔ یہ مصدر مبالغہ ہے یعنی بہت بڑی خوشخبری۔ ایک قول میں یہ
 اسم تفصیل مؤنث ہے۔ ترجمہ وہی ہے۔ مگر مبالغہ نہیں ہوگا۔ مبالغہ اصل میں تب پیدا ہوتا ہے جب مصدر
 کو اسم مشتق کے معنی میں لایا جائے یہی وجہ ہے کہ جتنے وزن (صیغہ کی شکل و صورت) مبالغہ کے ہیں
 وہ مصدر کے بھی وزن ہیں۔ لام جارہ تفعیل کا مسلمین جمع مذکر سالم ہے مسلم کی بمعنی اسلام لانے والا۔
 مطیع۔ فرماں بردار۔ جھکنے والا۔ بحالت جبر ہے لام سے متعلق ہے۔ بشری کے اور وہ شبہ جملہ ہو
 کر معطوف ہوا۔ سب معطوف ہو کر عطف ہے تہیاناً پر اور وہ حال ہے کتاب کا۔ اور وہ مفعول
 یہ ہے نزلنا کا۔

تفسیر عالمیہ

مَا لَقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝۱۶

كَفَرُوا وَاصْذَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُذْنَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۷

يُفْسِدُونَ ۝۱۸

اور قیامت کے دن تمام حساب کتاب پوچھ پچھ دلائل و شہادت

کے بعد جب کفار کے پاس کوئی بچنے کا سہارا نہیں رہے گا نہ یار نہ مددگار نہ ولی نہ کارساز نہ اُن کا کوئی مشکل کشا نہ حاجت روانہ شفیع نہ ہمدرد تب ہزار فریادیں کرتے ہوئے گڑ گڑاتے چلے اللہ کی بارگاہ اقدس میں سجدہ کرتے ہوئے گر جائیں گے۔ اُس دن اسلام کو مانیں گے۔ اور اُن کی یہ کیفیت اتنی یقینی ہے کہ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اور آج دنیوی زندگی میں یہ کفار مشرکین جتنے بھی اعمال افعال اقوال عقائد میں افترابناوٹ جھوٹ باتیں کرتے ہیں اور گمان و خیال کرتے ہیں کہ یہ قیامت میں ہمارے کام آئیں گے۔ ہم کو محفوظ اور امن میں رکھیں گے۔ اور قیامت کا دن یا موت کے بعد کی سب زندگی ان بتوں دیوتاؤں پندتوں راہبوں پادریوں کے قبضے میں ہے۔ ان کے یہ سارے خیالات عقیدے اور سہارے قیامت کے دن ٹوٹ جائیں گے اور اُس دن آنکھوں دیکھیں گے کہ آج وہ سب بارگاہ اقدس میں خود مقہور و مجبور ہو کر عذاب کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں اور اُن کا بناوٹی دین سب غائب و گمراہ ہو چکا ہے۔ بہجاری اور دیوی دیوتا اور شیطان وہاں سب ہی اُس کے حضور عاجزی انکساری سے کریں گے لیکن اُس دن یہ عاجزی کام نہیں آئے گی بلکہ وہ سردار لوگ جو خود بھی سخت کافر رہے اور دوسرے ماتحتوں مسافروں کو بھی اسلام قرآن شریعت نماز روزہ اور مکہ مکرمہ میں مسجد حرم کی بارگاہ نبوت سے روکا مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی سے روکتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل تک آنے والے اللہ کے سچے راستے سے روکتے رہے قیامت میں ہم اُن کا عذاب ایسا زیادہ کریں گے کہ عذاب پر عذاب دیں گے۔ اس طرح بھی کہ اُن کی آگ دوسرے کفار کی آگ سے دگنی تیز ہوگی زہریلی ٹھنڈک ذلت دردناکی تکلیف بھوک پیاس دوسروں سے زیادہ۔ اُن کے لیے سانپ بچھو زیادہ بڑے۔ زیادہ زہریلے۔ اونٹ برابر جسمانیست اور تین ستونگوں برابر ایک ایک میں زہر۔ سانپ کے منہ میں اُحد پہاڑ برابر کیلیں اور دانت۔ عرش اعظم کے نیچے سے آگ کے پانچ دریا صرف ان ہی بڑے کافروں کے لیے نکلیں گے۔ اُن پر اندھیرا بھی مستط کیا جائے گا۔ اس لیے کہ اُن کا نقصان اور فساد سب سے زیادہ کہ خود بھی کافر رہے اور کافر کرتے جلاتے بھی رہے۔ لہذا ایک عذاب اُن کے اپنے کفر کا اور ایک عذاب اُن کی کفر سازی اور فساد کا (تفسیر کبیر سدارک کثیر۔ صفوۃ التفسیر۔ منظری) یہ اللہ رسول کا کتنا بڑا رحم و کرم ہے کہ آج دنیا میں ہی سب ملامت قیامت کھول کھول کر بیان فرمادیئے اور اسے جہان میں قرآن مجید و علماء اسلام کو پھیلا دیا تاکہ ہر غیر مسلم کو عذاب سے بچنے محشر کی ذلت و زبوانی سے علیحدہ ہونے کی پوری پوری مہلت ملے۔ اب بھی اگر نگاہ عبرت نہ کھلے تو کتنی بد قسمتی ہے رَیْزَمٌ نَّعَشْتَنِي فِي الْمَقَابِرِ شَيْئًا عَلَيْهِمْ

مَنْ أَنْفَسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِثَ نَافِلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ۔ اگرچہ ہم ہر شخص کے سرِ حال ہر عمل ہر خیال سے ہر وقت پوری طرح واقف ہیں اور بغیر عدالتی کاروائی کے ہر شخص کا مکمل فیصلہ کر سکتے ہیں مگر ہم اُس قیامت کے دن ہر جماعت اور اپنے اپنے زمانوں کی اہمیت کے حساب کتاب پوچھ گچھ کرتے وقت اُن کے اقوال و اعمال پر اُن ہی کے قبیلے سے ایک گواہ وہیں میدانِ محشر میں مبعوث کرتے ہوئے بلائیں گے وہ گواہ اُن کے ہی و مبنی علیہ السلام ہوں گے جو دنیا میں اُن کے پاس اللہ کا دیسی لے کر تشریف لائے اور کافروں مشرکوں کو تبلیغِ ایمان فرماتے رہے اور اُن کفار نے دنیا میں اُن کی گستاخی نافرمانی کرتے ہوئے اللہ کے دین سے روگردانی کی اور صاف متکبرانہ لفظوں میں توحید و رسالت کا انکار کیا میدانِ محشر میں بھی جھوٹ بولنے سے نہ ہٹیں گے تب گواہ بلائے جائیں گے۔ لیکن یہ بد نصیب کفار۔ انبیاء کی گواہی کا بھی انکار کر دیں گے تب رب تعالیٰ انبیاء کرام کے کلام شہادت پر گواہ اُمتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جگہ بلائے گا۔ جس کا ذکر سورۃ بقرہ کی آیت ۱۴۳ میں گزرا۔ اُمتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جائے گا کہ تم ان انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں کس طرح گواہی دیتے ہو تم تو ان کے زمانوں میں موجود نہ تھے تب صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین اولیا۔ علما۔ اور سچے متقی مومن لوگ عرض کریں گے کہ ہم نے آقاؐ کا سنات محمد پاک صاحبِ لولہ اک سابقاً تورہ و آخراً ظہورہ کی زبانِ پاک سے قرآن و حدیث میں یہ سب کچھ سنا ہے۔ تو وجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ۔ اے پیارے حبیب ہم آپ کو ان تمام اولین و آخرین۔ مدعی علیہم مدعیین۔ انبیاء و مرسلین کے لیے عدالتِ الہیہ کا گواہ اعظم بنا کر نہایت شان و شوکت سے لائیں گے کہ سب کی نگاہیں آمدِ مصطفیٰ پر اور سب کے دل شہادتِ احمدِ مجتبیٰ پر لگے ہوں گے۔ اور پھر یہ گواہی اس رعب و دبدبے کی ہوگی کہ کوئی انکار و اعتراض تو درکنار چون و چرا نہ کر سکے گا۔ اسی گواہی پر ابد الہ آباد والا فیصلہ خداوندی ہو جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ انفسہم سے مراد ہر انسان کے جسمانی ہاتھ پیر کی گواہی ہے۔ مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں شہیداً واحد ہے اگر ہاتھ پیر کان۔ ناک کی گواہی مراد ہوتی تو شہیداً جمع فرمایا جاتا۔ ایک قول ہے کہ ہؤلایہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمتِ کفریہ مراد ہے یعنی عرب کے کافر جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ فرمائی مگر ایمان نہ لائے۔ مگر یہ بھی کمزور بات ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت تو قیامت تک ہے اور ان سب کو نبی کریم کی ذاتی تبلیغ واقعی نہ پہنچی۔ کسی کو علماء کے ذریعے کسی کو اولیاء اللہ مشائخ و مدارس کے ذریعے پھر کسی کو سچے صحیح علماء کے ذریعے کسی کو جھوٹے بناوٹی علماء کے ذریعے۔ نیز اپنی اُمت کے لیے اگر گواہی ہوتی تو یہاں بھی پہلے کی طرح نَبِّئْتُ فِي هَؤُلَاءِ ہوتا۔ جِئْنَا بِكَ نہ ہوتا یہ تمام فرق بتا ہے ہیں

کہ ان گواہوں کی گواہی صرف اپنی اپنی اُمت کے لیے ہے لیکن رسول اللہ کی گواہی سارے محشر کے لیے اور اسے نبی ہم نے آپ پر ایسی عظیم انبی ابدی دائمی کتاب نازل فرمائی ہے جو پوری کائنات کی بظاہر پوشیدہ۔ زمینی۔ آسمانی۔ عرشی فرشتہ انسانی حیوانی۔ ملکی۔ ملکوتی۔ جناتی۔ روحانی۔ اوقلی۔ آخری شریعت کی طریقت کی معرفت و حقیقت کی۔ دینی دنیوی۔ حرام و حلال۔ علم و عقل۔ فہم و فراست اعمال و عقائد تمام چیزوں کا بیان و اظہار کر آنے والی ہے۔ اسی لیے اس کتاب کو پڑھنے کے لیے محمد مصطفیٰ جیسا جسیم۔ فہیم۔ نسیم۔ لئیق۔ لطیف۔ رفیق۔ مطاع۔ مجتبیٰ۔ قسیم کریم۔ و سیم نبی پیدا فرمایا گیا۔ اور پڑھانے کے لیے خود رحمن و رحیم نے کمال لطف سے کرم نوازی فرمائی۔ لہذا یہ کتاب تمام اقوام عالم کے لیے سچی راہ کے لیے ہدایت ہے۔ دینی دنیوی ہر ایک کے لیے رحمت ہے اور دامن نبی کریم میں اگر ابدی سلامتی پانے والوں کے لیے شاندار خوشخبری ہے۔ یا یہ قرآن مجید اللہ کے راستے میں چلنے والوں کے لیے رہنمائی کی ہدایت ہے۔ ہر انسان و جنات اور مخلوق ارضی و سماوی رحمۃ ہے اور مسلمان متقی ہو جانے والوں کے لیے بشارت ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کام اور عمل وہ ہی اچھا اور قابل قبول ہوتا ہے جو اپنے وقت اور موقع محل کے مطابق ہو۔ وقت گزرنے کے بعد یا وقت پہلے کرنا قبولیت اور منظوری کے قابل نہیں۔ یہ فائدہ وَالْقَوَامِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ دالہ سے حاصل ہوا لہذا مسلمانوں کو حج روزہ نماز۔ توبہ استغفار وقت پر اور دنیا کی زندگی تندرستی میں کر لینا چاہیے۔ عمل میں سستی کاہلی بے پرواہی کرنا عیب ظال دیتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں سے پہلے پیدا کئے گئے لیکن ولادت بعد میں ہوئی۔ اسی لیے تمام اولین و آخرین کی گواہی آپ کے کلام سے ہوگی اور آپ سب انبیاء کرام کے گواہ صفائی آخری ہوں گے آپ کی گواہی پر فیصلہ ربانی ہو جائے گا۔ یہ فائدہ وَجِئْنَا بِكَ رَاحِمًا فَرَلَمَ سے حاصل ہوا اس آیت سے اُس حدیث مشہورہ کی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا گیا۔ كُنْتُ نَبِيًّا وَادْمَعَيْنِ الطَّيْنِ وَالْمَاءِ تَبَيَّنَ فَاَنْدَرُ۔ حضور آقا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک اپنے ہر اُمتی کے ہر حال سے واقف ہیں۔ یہ فائدہ شہیداً عَلٰی كُلِّ لَوْءٍ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ طَوْلًا سے مراد مسلمان اُمت ہو اسی طرح بعض مفسرین فرماتے ہیں۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ تمام عبادات میں سب سے افضل اور اہم۔ اللہ تعالیٰ کے قرب

خوشنودی کے لیے سب سے زیادہ مقبول عبادت سجدہ ہے گویا سجدہ معراج مومن ہے دنیا میں جو کفار سجدۃ الہی کے منکر ہیں وہ کل قیامت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہوئے سجدہ ہی کریں گے یہ مسئلہ وَالْفَرَا إِلَى اللَّهِ - فرمانے سے مستنبط ہوا - فقہاء کرام سجدہ کی بارگاہ میں بیان فرماتے ہیں نیز قرآن مجید میں چودہ مقام پر سجدے ہی تلاوت کرنے والے پر واجب کئے گئے ہیں دوسرا مسئلہ - تعزیری سزا اگرچہ حاکم اسلام اپنے فیصلے سے جاری کرتا ہے مگر جرم کے بالکل مطابق سزا ہونی چاہیئے اگر زیادہ ہوگی تو حاکم کی قیامت میں پکڑ ہوگی - جتنا جرم اتنی ہی سزا ہوگی - زیادہ سزا دنیا شرعاً حرام ہے - یہ مسئلہ زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) کی اقتضاء النص سے مستنبط ہوا کہ جب باری تعالیٰ مجرم کو ڈبل سزا نہیں دیتا تو دوسرے کسی حاکم کو یہ جائز نہیں - زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) نے یہ بتایا کہ ڈبل مجرم کو ڈبل عذاب ہوگا یعنی خود بھی کافر ہو اور دوسروں کو کافر بناتا پھرے عام کفار کو دگنا عذاب نہ ہوگا -

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں -

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا وَضَلَّ عَنْهُمْ دَالِجٌ یعنی دنیا میں جو کچھ وہ کفار کہا کرتے تھے - قیامت میں وہ ان سے غائب ہو جائے گا - حالانکہ غائب تو وہ ہوتا ہے جو پہلے موجود ہو - جب کہ ان کا اقرار تو دنیا میں بھی موجود نہیں تھا - نہ بتوں کی مشکوک شائی نہ حاجت روائی - نہ فریاد رسی - نہ نفع نقصان دینا - تو پھر یہاں کیوں فرمایا گیا - وَضَلَّ عَنْهُمْ -

جواب - کفار کا عقیدہ ہے ہمارے بت ہم کو اللہ کی پکڑ سے بچالیں گے جب بھی رب نے پکڑا - قیامت جب قائم ہوگی - تو ان سے کہا جائے گا کہ آج رب کی پکڑ تم پر وارد ہوگی اب بلاؤ اپنے حمایتوں کو تب وہ اپنے بتوں پنڈتوں پادریوں کی طرف دیکھیں گے اُس وقت ان کا وہ عقیدہ اور عقیدے کی سچائی و حقیقت غائب ہوگی - یا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں تو رب تعالیٰ ان کو مصیبت سے بچاتا تھا مگر وہ سمجھتے تھے یہ ہمارے بتوں کی طرف سے ہے مگر قیامت میں ان کے خیالات اور سمجھ والی امداد بتوں کی جانب سے ان کو نہ ملے گی - نہ اللہ کی طرف سے بچایا جائے - تب وہ سمجھیں گے ہمارے یہ دنیا میں امداد بھی بتوں سے نہیں ملتی تھی بلکہ اللہ کی طرف سے ملتی تھی - اگر بتوں سے ملتی ہوتی تو آج کیوں غائب ہے - دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا تَبَيَّنَّا لَكِ الشَّيْءَ -

یعنی قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے - تو پھر شرعی فقہی مسائل میں چارائے کا اختلاف کیوں ہے؟ جواب - قرآن مجید تبیان ہے اہل عقل کے لیے نیز تبیان بھی چوڑاہ قسم کا ہوتا ہے -

۱۔ اشارۃ۔ ۲۔ وضاحت ۳۔ عبارت ۴۔ دلالت ۵۔ اقتضاء ۶۔ محکم ۷۔ مفسر ۸۔ مجمل ۹۔ اختصاراً ۱۰۔ استنباطاً۔ ۱۱۔ ظاہراً ۱۲۔ خفیاً ۱۳۔ متشابہاً ۱۴۔ مشکلاً۔ لہذا تبیان میں اپنی اقسام کی وجہ سے اور اہل عقل کی عقلوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اختلاف ہوا کہ تبیان نہ ہونے کی بنا پر۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے۔ حالانکہ بہت سے ضروری مسائل قرآن مجید میں نہیں ہیں۔ مثلاً نماز کی رکعتوں کی تعداد۔ اور پڑھنے کا طریقہ کیا واجب ہے کیا فرض۔ مستحب۔ نفل۔ سفر کی مدت مسح اور حیض کی مدت اور باریک مسائل۔ حد شرب چوری کا نصاب۔ زکوٰۃ کے مسائل۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو چہرہ بتیاناً لکھی شی کیسے ہوا؟۔

جواب۔ واقعی قرآن مجید ہر چیز کا بیان ہے۔ لیکن اگر کسی کو سمجھ نہ آئے تو اس کے لیے تین طریقے بھی قرآن مجید نے بیان فرمادیئے۔ پہلا طریقہ۔ قرآن پاک کی وضاحت حدیث پاک سے حاصل کر دینا چہ قرآن مجید نے ہی فرمایا۔ وَمَا أَلَكُمُ الرَّسُولُ تَخَذُوهُ دُوسراً طریقیہ۔ اجماع امت سے قرآن مجید سمجھ چنانچہ ارشاد ہے وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تیسرا طریقہ قرآن پاک پر ہی قیاس کر کے مسائل کا استنباط کرو۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ۔ اور اعتبار نام ہے نظر و استدلال و استنباط کا۔

تفسیر صوفیانہ وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُونَ السَّلَامَ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُذْنُهُمْ عَذَابُ النَّارِ كَانُوا يُفْسِدُونَ

یہ فطرت انسانی ہے کہ عیش و عشرت میں بندہ اپنے رب کو بھول جاتا ہے آیام مصائب میں ہی آستانہ قدس کی طرف دوڑتا۔ گڑگڑاتا فریادیں التجائیں کرتا ہے۔ اگرچہ رب تعالیٰ کے عفو و کرم والے دروازے ہر وقت کھلے ہیں مگر بعض اوقات بندہ اپنے گوش ہوش اس وقت کھوتا ہے جب وقت معافی بہت بعد کی منزلوں گزر چکا ہوتا ہے۔ مہلت الہیہ کی آخری گھڑی بھی ختم ہو چکی ہوتی ہے۔ اس نازک وقت میں دیوی سائے اسباب۔ رشتے۔ محبتیں۔ دوستیں جن کو وہ انسان اپنے افترائی تصورات میں بہت اہمیت دیتا ہے سب کی سب اس سے غائب ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی کام نہیں آتا۔ یہ انسان وہی لوگ ہیں جنہوں نے توفیق الہی اور زندگی کی سانسوں کے خزانہ قدرت کے سامنے کبھی سر نہیں جھکایا۔ غرور نفسی تکبر شیطانی کے کفر میں ہی رہے۔ اور عقل و فہم خیالات و تصورات کو ہمیشہ انوار و مشاہدات کی منزل قرب سے روکے ہی رہے۔ آج یوم فراق میں عجز و سلامتی انکساری و بندگی کام نہیں دے سکتی یہ تو عذاب مصائب اور تلخی و شقاوت کی بنا پر ہے۔ عجز و بندگی تو وہ محبوب ہے جو شوق عشق الہی میں ہمہ

آج تو عذابِ حجاب کی ساعتیں ہیں۔ آج ہم قیاب کے ان قادیوں پر۔ ان کے شقاوتِ فقرہ کے بدلے میں آتشِ فراق کے عذاب پر مصائبِ حجابِ انوار اور بعد معرفت کے عذاب بڑھائیں گے۔ وَیَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ اور داریِ قربِ رب کے یومِ وصل و فراق میں ہر نفس و قلب میں ان ہی کے قالبِ جسدی کا وجودِ حقانی کا گواہ حاضر کریں گے جو غائبِ مسلط ہو گا ان پر۔ اور اے انوارِ محمدی تیرے مشاہدہٴ جمال کو ہم نے عالمِ ناسوت کے ان تمام حواسِ مخفیہ پر شہیدِ ازلی شاہدِ ابدی اور گواہِ ملکوتی بنادیا۔ اور تجھ پر ہی عقلِ فرقانی کی پوری کتاب ہم نے نازل فرمائی جو تیرے لیے اسرارِ غیوب اور مغیباتِ قلبِ باطنی کو بیان کرنے والی ہے۔ اسے محبوبِ کمالاتِ سرمدی تیری ہی کتابِ عقل۔ کمالِ فطرت کی ہدایت۔ اور تربیتِ کائنات کی رحمت۔ اور بقاِ ذات و صفات کی بشارت ہے۔ بارگاہِ قدس کے آستانہٴ قرب پر عشقِ قلب اور قلبِ عقل اور ذوقِ فکر لذتِ شعور کے ساتھ جھکنے والوں کے لیے۔ صوفیاءِ کرام فرماتے ہیں کہ سلسلہٴ روحانیت میں یومِ مشاہدہٴ باطنی میں اہلِ سعادت کے لیے مشاہدہٴ جمل ہے اور اہلِ شقاوت کے لیے مشاہدہٴ جلال ہے۔ مرشد کا وجودِ شہیدِ کیفیاتِ مرید ہے اور تصرفاتِ احمدی شہیدِ اعظم ہے۔ عقلِ عرفانی و شعورِ فرقانی۔ فہم و قرست کی تبتیانی کتاب ہے۔ جو سینہٴ مومن پر نزولِ بصیرت فرمانے والی ہے۔ اور مسافرِ ان تسیم و رضا کے لیے منزلِ قرب کی ہدایت۔ مراقبہٴ توفیق کی رحمت اور معرفتِ الہی کے لیے فرحت و نصرت کی بشارت ہے۔ اسی لیے عابد و زاہد کو حکمِ ارشادی ہے کہ اے بندے اپنی عبادت اور دوسرے کے گناہ کو آخری سمجھ تاکہ اپنی عاجزی اور دوسرے کے احترام کی عادت قائم ہو جائے مگر اس احترام کو چھپانا فرض ہے کیونکہ شریعت میں فاسق کا احترام گناہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ

بیشک اللہ حکم دیتا ہے بائے میں انصاف اور زیادہ نیکی اور دینے کا

بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی اور رشتے داروں کے

marfat.com

ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ

قربت والوں کو اور منع فرماتا ہے بے غیرتی کے کاموں اور گناہوں

دینے کا اور منع فرماتا ہے بے حیائی اور بری بات

وَالْبَغْيَ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا

اور بغاوت سے نصیحت فرماتا ہے تم کو تاکہ تم نصیحت پکڑو اور پورا کرو تم

اور سرکشی سے تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو اور اللہ کا عہد

بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ

کو عہد اللہ کے جب کہ عہد کر لیا ہے تم نے اور توڑو تم قسموں کو

پورا کرو جب قول باندھو اور قسمیں مضبوط کر کے

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ

بعد مضبوط کر کے اُن کو حالانکہ بیشک بنالیا ہے تم نے اللہ پر اپنے

نہ توڑو ۔ اور تم اللہ کو اپنے اوپر غامن کر

كَفِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾ وَلَا تَكُونُوا

ذمہ والا بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو ۔ اور نہ ہو تم

پکے ہو ۔ بیشک اللہ تمہارے کام جانتا ہے ۔ اور اُس صورت کی طرح نہ ہو

كَأَلَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا

مثیل اُس بڑھیا کے توڑ دیا جس نے اپنے گتے پھٹے کڑے سے بعد مضبوط بنانے کر دیا ٹکڑے ٹکڑے

جس نے اپنا سوراخ مضبوط کر کے توڑ دیا

marfat.com

تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ

بناتے ہو تم قسموں کو اپنی خیانت آپس میں کہ ہو جائے

اپنی قسمیں آپس میں ایک بے اصل بہانہ بناتے ہو کہ

أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ

ایک اُمت وہ زیادہ نفع والی سے۔ ایک گروہ سے۔ فقط اللہ آزماتا ہے

کہیں ایک گروہ دوسرے گروہ سے نفع زیادہ دے اللہ تو اس سے تمہیں آزماتا ہے

بِهِ ۚ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ

تم کو ان باتوں سے اور ضرور بتا دے گا تم کو دن قیامت کے وہ کہ تھے تم

اور ضرور تم پر صاف ظاہر کر دے گا قیامت کے دن جس

فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۹۲﴾

میں اُس اختلاف کرتے

بات میں جھگڑتے تھے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں میدان قیامت کی گواہیوں کا ذکر ہو جس سے عدالت اللہ کی شان کا اظہار مقصود ہوا اب ان آیات میں بندوں کو صحیح عدالتیں بنانے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں میدان قیامت کی چھ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ تین کفار کے لیے ایک سب کے لیے ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ایک صرف مومنوں کے لیے۔ یعنی۔ عا گڑ گڑانا۔ عا جھوٹے معبودوں کا اپنے جھوٹے بندوں سے بھاگنا عا گمراہ گروں کا دگنا عذاب۔ عا سب کے لیے گواہی ہونا عا نبی پاک کی گواہی ہونا عا مومن مسلمانوں کے لیے قرآن مجید کی ہدایت اور رحمہ خوشخبری ہونا۔ اب ان آیتوں میں دنیوی زندگی کی چھ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تین کرنے والی تین نہ کرنے والی عدل احسان۔ عطا اہل قربت کی دستگیری۔ فحش۔
 ۵ منکر۔ بغاوت۔ میل سر اعلق۔ پھلی آیت میں کفار کے عقلمند بن جانے کا ذکر ہوا جب کہ ان کو ان
 کی عقلمندی مفید نہ ہوگی۔ اب یہاں ان آیات میں ان کفار کے دنیا میں بیوقوف بنے رہنے کا ذکر ہوا۔

ان الله يأمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
 وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ - ان حرف تحقیق اللہ

بحالت فتح اسم ہے۔ یامر۔ باب نصر کا مضارع مثبت معرفت ہو ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مستخرج
 اللہ ہے امر سے بنا ہے بمعنی حکم دینا۔ فعل حال ہے ب جارہ تَعَزَّي (مفعولیت) کا الف لام

جنسی عدل اسم حاصل مصدر بمعنی انصاف۔ برابری۔ واو عاطفہ ہے الف لام استغراقی احسان باب
 افعال کا مصدر ہے۔ حُسن سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اچھائی۔ بھلائی کرتا۔ یا اچھا چاہنا اسم جمع بحالت جمع

معطوف ہے ماقبل کا واو عاطفہ۔ ایتاء۔ باب افعال کا مصدر ہے یثاء۔ یا ائی سے بنا ہے۔ دوسری بات
 مرجوح ہے۔ واصل تھا ایتائی۔ دوسری ہمزہ اصلہ کوئی بنایا تخفیف کے لیے اور آخر کی ی لام

کلمہ کو ہمزہ بنایا تخفیف کے لیے بمعنی دینا۔ مصدر مضاف ہے۔ ذی اسم مکبرہ بحالت جر مضاف الیہ
 ہے ایتاء کا۔ اور مضاف ہے مابعد کا۔ الف لام استغراقی یا عہدی قرنی۔ بروزن بشری فعلی مصدر

سماعی ہے قرب سے بنا ہے بمعنی قریب ہونا۔ قریب کرنا۔ رشتہ بنانا۔ قریبی بن جانا۔ یہاں قریبی
 رشتے دار مراد ہیں مضاف الیہ۔ اسم مقصور ہے اس لیے تقدیری کسر ہے۔ یہ سب امانت معطوف

ہے۔ اور سب عطف مجرور متعلق ہے۔ یامر کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو بینہی۔ باب
 نصح یا فتح کا مضارع مثبت معرفت۔ مگر باطنا نفی ہے نئی سے بنا ہے بمعنی منع کرنا۔ روکنا۔ عن

جارہ مجاوزت زوال کے لیے۔ الف لام استغراقی فحشاء۔ اسم جمع قلت ہے فحش۔ بروزن خلاء یہ
 فحش کی جمع بعض نے کہا یہ اسم تفضیل واحد مؤنث ہے اس کا مذکر ہے افحش۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ

مؤنث تفضیل میں فاکلمہ کو ضمہ ہوتا ہے حالانکہ یہاں فتح ہے۔ فحش اس کا مادہ اصلہ ہے بمعنی کھلی
 برائی۔ بے غیرتی اگرچہ جائز کام میں ہو۔ معیوب اور برا لگنے محسوس ہونے والا کام۔ شان سے گما ہوا

کام یا بات کرنا۔ گھٹیا ذلیل کام یا بات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اگر معرفہ باللام
 ہو تو مراد ہے زنا کاری وغیرہ اور اگر نکرہ ہو تو بمعنی رذیل گھٹیا۔ خلاف شان کام یا کلام۔ معطوف علیہ ہے

واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ منکر۔ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر۔ نکر سے بنا ہے
 بمعنی۔ عقلاً۔ یا لہذا۔ یا تہذیباً۔ یا شرعاً۔ یا ہر طرح برا کام بیہودہ کلام۔ معطوف ہے ماقبل کا لہذا مجرور

ہے واؤ عاطفہ الف لام استقراتی۔ یعنی۔ اسم مصدر مادہ ہے۔ یعنی خداوند حق کی مخالفت۔ حد سے بڑھنا
فساد مچانا۔ بغاوت کرنا۔ سرکشی کرنا۔ یہاں مراد پہلے دؤ معنی ہیں۔ مجبور ہے کیونکہ عطف تابع ہے
یہ سب عطف مجبور ہوا۔ اور متعلق ہے یثربی کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یا مضموم۔ اور وہ سب
خبر ہے ان کی پھر جملہ اسمیہ۔ یعظ۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ہو
ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر۔ مفعول بہ ہے جملہ فعلیہ
ہو کر معلول ہوا۔ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمال صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر
ہے تَذَكَّرَ ذِکْرُ سے بنا ہے۔ یعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ یاد دلانا۔ نصیحت پکڑنا یہ پہلے معنی یا آخری
معنی میں ہے لَعَلَّكُمْ کا معنی امید یا تمنا نہیں کیونکہ ان دونوں میں شک کا ظہور ہے اور رب تعالیٰ شک
سے پاک ہے۔ بلکہ یہاں لَعَلَّكُمْ کا معنی ہے ارادہ یعنی اللہ ارادہ فرماتا ہے کہ بندہ ان نصیحتوں کو
قبول کر کے باعزت ایمان تقویٰ والا ہو جائے۔ کم مستر فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی
معلول علت مل کر جملہ تعلیلیہ انشائیہ ہوا۔ رَأَوْا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا تَقْضُوا
إِلَیْمَانٌ بَعْدَ تَرْكِيهِ هَذَا قَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا۔ واؤ استینافیہ اَوْفُوا باب افعال کا امر حاضر معروف
جمع مذکر۔ اِيفَاءُ مصدر ہے وَفَى سے بنا ہے بمعنی پورا کرنا۔ نبھانا۔ ب جارہ تعدیہ غنہ۔ اسم مفرد
جائید بمعنی وعدہ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ جار مجبور متعلق ہے اَوْفُوا کے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء
مقدم ہے اِذَا حرف شرط عاھدتم۔ باب مفاعلت کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر
مستر اس کا فاعل۔ مصدر ہے مُحَاهِدَةٌ۔ غنہ سے بنا ہے بمعنی دوطرفہ کسی کام کرنے کا عقد باندھنا
اقرار کرنا یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی اور جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ واؤ استینافیہ (سر جملہ)
لَا تَنْقُضُوا بَابِ نَصْرٍ کا فعل ہی معروف جمع مذکر۔ نَقَضَ سے بنا ہے بمعنی توڑنا متعدی ہے الف لام
استقراتی ہے یا جنسی۔ اِیْمَانٌ۔ جمع مکسر ہے یَمِینٌ کی بمعنی قسم۔ مضبوط وعدہ ایک قول میں جمع الِاقْسَامِ
ہے یعنی اپنے چاروں قسموں کی جمع اور ایک اعتبار میں یہ جمع مقسم ہے اور مراد ایک ہی قسم یمین
منعقدہ ہے۔ اسی قول کو ترجیح ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے۔ یَعْدُ۔ اسم ظرف زمانی مضاف
ہے تَوَكُّدٌ۔ باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اَلَدُّ سے بنا ہے بمعنی پکا اقرار کرنا مضبوط کرنا بار بار کرنا۔
مضاف ہے حاضیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے مرجع ہے اِیْمَانٌ یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف
ہے لَا تَنْقُضُوا کا اس لئے منصوب ہے۔ جملہ فعلیہ ذوالحال ہے۔ واؤ حالیہ قَدْ جَعَلْتُمْ۔ باب فتح کا
ماضی قریب معروف جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ سابقہ پانچوں حاضر

جمع کے صیغوں میں اَنتُمْ مستر صائغ کا مرجع مسلمین ہے۔ اللہ مفعول بہ اول کفعلاً۔ صفت مشبہ بروزن
 فعل وکیل وغیرہ۔ کفل سے مشتق ہے۔ بمعنی ذمہ لینا۔ ذمہ دار بنانا۔ اس کی جمع ہے کفلاً۔ یہ جَعَلْتُمْ کا
 دوسرا مفعول یہ ہے یہاں جَعَلَ کا معنی ہے اختیار سمجھنا۔ مقرر کرنا۔ عَلَیْکُمْ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْتُمْ کا
 کم ضمیر حاضر مذکر نفسی ہے یعنی اپنے پر۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ ذوالحال حال مل کر جملہ
 حالیہ خبریہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ۔ وَلَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْ نَقَضَتْ غُرْلَهُمْ لَبْعُوْۤۃٌ اَنْکَا تَتَّخِذُوْنَ
 اَیْمَانُکُمْ دَخَلًا بَیْنُکُمْ اَنْ تَكُوْنَ اُمَّةٌ هِیَ اَرْبٰی مِنْ اُمَّةٍ۔ اِنَّمَا یَبْلُوْکُمْ اللّٰهُ بِمَا وَلَیْسَ لَیْسَ
 لَکُمْ یَوْمَ الْقِیَۃِ مَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلَفُوْنَ اِنْ حُرِفَ تحقیق اللہ اس کا اسم منصوب ہے تعلیم باب
 سماع کا مضارع واحد مذکر غائب ہُوَ ضمیر فاعل مستر جس کا مرجع اللہ ہے کا موصولہ۔ یہ اکثر غیر ذوی
 العقول کے لئے آتا ہے۔ اور مَنْ موصولہ اہل عقل سے خاص ہے تَفْعَلُوْنَ۔ فَعْلٌ سے مشتق مضارع
 مثبت معروف جمع مذکر حاضر کا صیغہ ضمیر مستر اَنتُمْ کا مرجع مسلمین ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ
 ہوا۔ موصول صلہ مفعول یہ ہے تعلیم کا علم سے بنا ہے بمعنی جانتا۔ واقف ہونا۔ پہچانتا۔ یہاں ہر
 معنی درست ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنَّ ہو کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا واو استینافیہ لَا لَکُمْ تَاْمَہِی
 معروف جمع مذکر حاضر۔ ف حروف جر۔ برائے تشبیہ صفاتی۔ اَلَّذِیْ اسم واحد مؤنث نقضت۔ باب
 نَصْر کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب۔ نقض سے مشتق ہے بمعنی۔ توڑنا۔ ٹکڑے کرنا غزل۔ اسم مفرد
 جامد بمعنی گٹا ہو سوتی دھاگہ۔ دُور۔ غزالہ اس ہرنی کو بھی کہتے ہیں جس کے گلے میں قدرتی سرخ ڈوری
 پڑی ہوتی ہے امام غزالی کا لقب غزالی اسی لیے ہے کہ اُن کا دھاگے کا کاروبار تھا یا پیشہ تھا۔ غزل
 مضاف ہا ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع اَلَّتِیْ ہے مجرور متقل مضاف الیہ ہے مرکب اضافی
 مفعول یہ ہے۔ بَعْدَ اسم زمانی۔ مضاف ہے قُوَّة۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی
 طاقت ور ہونا۔ اپنی اصلیت میں ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی ظرف ہے
 نقضت کا اس لیے مفتوح ہے اَلْکَاثِبُ۔ جمع مکسر ہے نکث کی بمعنی۔ نئے کئے ہوئے دھاگے کا
 ٹکڑا۔ جمع یعنی ٹکڑے ٹکڑے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے نقضت کا۔ یا غزل کا۔ جملہ فعلیہ
 صلہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے لَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْ نَقَضَتْ غُرْلَهُمْ۔ باب افتعال مضارع مثبت معروف
 صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِشْخَاذٌ بمعنی جان بوجھ کر بنانا۔ اَنتُمْ مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے
 مسلمین اَیْمَانٌ۔ جمع مکسر ہے یمین کی۔ بمعنی منعقدہ قسم۔ (جو کسی عہد و اقرار پر بولی جائے) مضاف ہے
 کم ضمیر حاضر نفسی بمعنی اپنے۔ مجرور متقل مضاف الیہ ہے دَخَلًا اسم مصدر ہے یہاں حاصل مصدر ہے

یعنی - یہاں بازی - دغا بازی - ملاوٹ - ٹال مٹول - دُخل سے بنا ہے - جس کا ترجمہ کسی کے اندر جانا - لازم ہے مگر اندر جانا صحیح یا ضروری ہو تو وہ دخول ہے اور اگر اندر جانا ممنوع تھا یا صحیح یا جائز نہ تھا تو ایسے داخلے کو دُخل کہتے ہیں یہاں مراد ہے کسی وعدے میں یہاں بازی کو داخل کرنا -

اسی سے ہے دُخل اندازی - بیجا مداخلت - منصوب ہے مفعول پہ دوم ہے بین - اسم ظرف مفتوح ہے مفعول فیہ ہے مضاف ہے کُم ضمیر جمع حاضر نفسی کا - ترجمہ ہے اپنے درمیان تَتَّخِذُونَ جملہ فعلیہ ہو کر یا ذوالحال ہے مابعد اَن تَكُونُوا کا اور یا یہ مابعد مفعول لہ ہے - اس کا - دوسرے قول کو ترجیح ہے کیونکہ پہلے قول میں لفظ خُفَاةٌ مقدّر ماننا پڑتا ہے - مقدّر سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے - اَن ناصبہ مصدیہ تَكُونُوا فعل ناقصہ مضارع واحد مؤنث غائب مفتوح اَن کی وجہ سے ہے - اُمّۃٌ - اسم مفرد جلد یعنی قوم جماعت - قبیلہ - مرفوع ہے اسم ہے تَكُونُوا کا -

صحی - ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع متفصل اس کا مرجع اُمّۃٌ ہے بتدا ہے مابعد خبر کا - مگر محلاً مفتوح ہے کیونکہ خبر ہے تَكُونُوا کی - اَرَبی اسم تفضیل مذکر واحد رَبّی - یاربُو سے بنا ہے - باب نصر سے ہے یعنی انفع لینا - بڑھا چڑھا کر بیچنا قرضے پر زیادتی لینا (سود) یہاں ہر معنی مناسب ہے - هُو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے مِن جَارَہ یعنی عَن جَارَہ مجاوزت کے لیے اُمّۃٌ یعنی گروہ - جار مجرور متعلق ہے اَرَبی کا جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدائی کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر تَكُونُوا کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مفعول لہ ہے تَتَّخِذُونَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے لَا تَكُونُوا کا - نَحَاتِ بَصَرِہ کہتے ہیں کہ بھی اَرَبی خبر ناقصہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اسم ناقصہ تکرہ ہے اُن کے نزدیک دونوں اسم و خبر کا یکساں ہونا شرط ہے وہ بھی اَرَبی کو محلاً مرفوع صفت اُمّۃٌ کی اور تَكُونُوا کو تامہ کہتے ہیں اُمّۃٌ مرکب تو صیغی اُس کا فاعل ہے - اِنَّ حرف تحقیق لغو کیونکہ مَا کا قہ ہے یَبْلُوْا - باب نصر کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب بَلُوْا سے بنا ہے یعنی آزمانا - امتحان لینا - کُم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل مفعول پہ سے مرجع اہل ایمان اللہ مرفوع ہے فاعل ہے - ب جَارَہ سببیہ و ضمیر مجرور متصل مرجع ہے لَا تَكُونُوا کی نہیں اور مخالفت جار مجرور متعلق ہے فعل یَبْلُوْا کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ داؤ عاطفہ لام کئے مفتوحہ تعلیلیہ یَبْنِیْنَ - باب تفعیل کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب - هُو ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے اللہ تعالیٰ - مصدر ہے یَبْنِیْنَ - بِنِیْنٌ - سے بنا ہے یعنی بیان کرنا - ظاہر کرنا - باب تفعیل میں متعدی ہے - لام جَارَہ - تعلیلیہ کُم ضمیر مجرور متعلق ہے یَبْنِیْنَ کا یَوْم - اسم ظرف زمانی یعنی دن - الف لام ہمیدی قیَمۃ - اسم مفرد جامد حاصل مصدر یعنی کھڑے ہونے - حاضر ہونے - قائم ہونے کا دن مراد ہے

میدانِ محشر اس لیے جاہد ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ ماموصولہ گٹھڑ
تَخْتَلِفُونَ باب انتقال کا ماضی استمراری ہے جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِخْتِلَافٌ بمعنی۔ جھگڑ سے
بحثیں۔ ضد بازی گنج بخشی کرنا۔ اگرچہ مرجع مسلمان ہیں مگر مراد سب انسان ہیں۔ فیہ جار مجرور درمیان میں
آکر تاکیدِ محضر پیدا کر رہا ہے۔ متعلق ہے اسی فعل کا یہ جملہ فعلیہ صلیہ ہے ماکا۔ موصولِ صلہ مفعول بہ ہے
لِیُثَبِّنَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور معطوف علیہ یُثَبِّنُوْا۔ علت ہے لَّا تَكُونُوا کی وہ سب مل کر جملہ
تعلیلیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر المائدہ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِیْتَاٰ ذِی الْقُرْبٰی وَیَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغِیِّ یُعْظِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَذَكَّرُوْنَ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے

محبوب نبی کی حیاتِ لمبہ عملی نمونے کے مطابق تمام مسلمان تاقیامت کو عدل اور احسان کرنے کا اور
ہر قسم کے اہل قرابت کو ہر ضرورت کے وقت دینے عطا کرنے کا حکم فرماتا ہے اور اپنے جیسب نبی
مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک کے اقوال و فرمودات کے ذریعہ بد تہذیبی۔ بے غیرتی۔ ناپسندیدہ
کام۔ اور بغاوت سرکشی سے سخت منع فرماتا ہے۔ احادیث و قرآن کے الفاظ عبارات میں زندگی
کے ہر شعبے میں انتہائی شان والی پاکیزہ نصیحت فرماتا ہے تاکہ تم اقوامِ عالم کے سامنے عقل کے اونچے
مقام پر فائز ہو کر تمام دنیا کے لیے ان دینی ذبیوی کامیاب طریقوں کا بڑے فخر سے تذکرہ کر سکو اور خود
بھی اس نصیحت کو اپنا کر ملان کو عمل کر کے دین دنیا کی کامیابیوں والے سدا بہار چین کی لذتیں خوشیوں
حاصل کرتے ہوئے قوتِ دولت حکومت کے ذریعے معاشرے کو حسین بنا سکو۔ دنیا و تاریخ میں
عدلِ نوشیر داں اور سخاوتِ حاتم کا خوب ڈھول پٹا جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ عدل اپنی تمام تر
رعنائیوں اور احسان اپنی تمام خوشبودوں اور ایثارِ ذی القربی اپنی تمام فیاضیوں کے ساتھ فقط زندگی
پاکِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں جاوہ گر ہیں۔ پیاسے آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر عمل عدلِ الیہ
کا مظہرِ اعظم ہے اور نبی اکرم کی ہر ادا احسان اور ہر ایثارِ پیادہ ہے یہ وہ مندر ہے کہ عدلِ نوشیری اُس کے
کناروں کی نمی ہے اور سخاوتِ حاتم اُس کے سوزن کی ابتدائی سرخی ہے۔ تفاسیر و احادیث کے بیانات
کے مطابق حیاتِ احمدیہ مجتبیٰ عدل۔ احسان۔ اور ایثارِ قربی کے مجموعہ کمال کا نام ہے۔ عدل اپنی تقسیم
میں بہت قسموں پر مشتمل ہے اسی طرح پھر مصطفیٰ میں جو احسان کے پھول کھلتے ہیں وہ بھی جو وہ قسموں کے
میں۔ ایثارِ ذی القربی بھی بہت نوعیت کا ہے۔ عدلِ اسلامی بائیس قسمیں ہیں

۱۔ انصاف کرتا ہے ۲۔ ظلم نہ کرتا ہے ۳۔ مجرم و ظالم سے بدلہ لے لیتا ہے ۴۔ مستحق کو اُس کے حق کے برابر دینا

۵ ہر کام میں درمیانہ روی ۱۱ بُرے کو بُرا سمجھنا ۱۲ ثابت قدم رہنا ۱۳ اچھا کام کرنا۔
 ۹ شریعت اسلام عدل ہے ۱۰ اپنی صحت بنانا۔ بیماریوں سے بچنا بھی شریعتِ عدل کا حکم ہے ۱۱ فقہانے فرمایا کہ ختمہ کرنا بھی عدل ہے۔ کیونکہ اس سے شہوانیت میں کمی ہوتی ہے۔ ۱۲ حقوق میں تناسب یعنی اہل حقوق کے مدارج کا خیال رکھ کر حقوق کی تقسیم عدل ہے ۱۳ ہر چیز میں کمی زیادتی سے بچنا عدل ہے ۱۴ اسی طرح روحانیت میں بھی عدل کی بہت قسمیں ہیں ۱۵ عبادتِ الہیہ عدل ہے ۱۶ عبادت میں مراقبہ کہ رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے یہ عدل ہے ۱۷ مسلمان کا ظاہر باطن یکساں پاکیزہ ہو۔ ۱۸ توحید پر ایمان اور تعطیل و تشریک جیسے کفریات سے بچنا عدل ہے ۱۹ کلمہ طیبہ پڑھنا عدل ہے ۲۰ اچھے عقائد عدل ہے ۲۱ نرائض و واجبات ادا کرنا عدل ہے۔
 احسان کی قسمیں۔ ۱ باطن ظاہر سے زیادہ پاکیزہ ہو۔ ۲ حق سے زیادہ دینا نفل و کرم کرنا۔ ۳ بدے کی طاقت کے باوجود دشمن کو معاف کر دینا ۴ درگزر کرنا۔ ۵ بُرے کو اچھا بنانا۔
 ۶ تمام مخلوق سے محبت و شفقت کرنا ۷ ہر کام بطریقہ احسن کرنا ۸ فاسق کی امانت کرنا۔
 ۹ اچھی اخلاقی بات کرنا۔ ۱۰ عبادتِ نفلیہ ادا کرنا۔ ۱۱ ہر عبادت میں مشاہدہ کا تصور کرنا۔ کہ تو رب تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے ۱۲ ہر وقت اچھے ہی عمل کرنا۔ ۱۳ عبادت میں احتیاط۔ خشوع خضوع محبت لذت خوفِ الہی۔ غیر اللہ سے بے خونی بھی احسان روحانی ہے ۱۴ معرفت اور طریقت احسان ہے۔

ایثار ذی القربیٰ کی پندرہ قسمیں ۱۵ خاندن پر بیوی کا تمام خرچہ۔ ۱۶ والدین پر اولاد کا خرچہ ۱۷ اولاد پر والدین کا خرچہ اور خدمت ۱۸ غریب اہل قربت کا خرچہ اگرچہ دور کی قربت ہو ۱۹ تمام غریب مسکین کی امداد مالی تعاون ۲۰ نسبی۔ نسلی۔ روحانی۔ ایمانی۔ حقوق استادی ان قربتوں کا حق ادا کرنا۔
 ۲۱ ہر شخص کے لئے وہی اچھائی چاہنا جو اپنے لئے پسند کرے ۲۲ اچھی دعائیں دینا ۲۳ مومن کے لئے زیادتی ایمان توفیق اعمالِ صالحہ چاہنا ۲۴ کافر کے لئے مسلمان ہونا چاہنا ۲۵ حدودِ شریعت میں رہنا کہ نہ ظلم کرے نہ زیادتی ۲۶ قابلِ اطاعت کی اطاعت کرنا ۲۷ اہل ایمان سے میل ملاقات ہمدردی و تعاون۔ امداد ۲۸ بروں کو دینا ۲۹ سخاوت کی عادت۔ یہ سب ایثار ذی القربیٰ ہیں ۳۰ عادتوں سے منع کیا گیا ۳۱ فحشاء ۳۲ منکر ۳۳ بغی۔ ان کی بھی بہت سی اقسام ہیں۔ چنانچہ فحشاء کی نو قسمیں ہیں۔

۳۴ ہر بے غیرتی کا کام ۳۵ زنا کاری ۳۶ جس کو معاشرہ اور انسانیت برا کہے ۳۷ قابلِ لعنت

ملاست افعال ۵۔ قوتِ شہوانیہ میں مشغول رہنا ۶۔ خلاف عقل کام کرنے ۷۔ کنجوسی ۸۔ عدل و احسان کو چھوڑنا ۹۔ ختم نہ کرنا۔ کیونکہ اس سے نفسانی شہوت بڑھتی ہے۔

منکر کی تو قسمیں ہیں۔ ۱۔ جس کو شریعت ناپسند کرے ۲۔ مستحق کو اس کے حق سے کم دینا۔ ۳۔ جس کام سے شریعت نے منع کیا ہو۔ ۴۔ غصے میں مشغول ہونا ۵۔ حقوقِ زوجیت ادا نہ کرنا۔ ۶۔ خدا کی نعمتوں سے منہ موڑنا ۷۔ ظاہر اچھا لگے مگر باطن گندا۔ پلید۔ برا ہو ۸۔ سختی و دل رقت قلبی نہ رہنا ۹۔ اپنی جسمانی صلاحیتیں برباد کر دینا۔ مغلاً خفی ہونا۔ پورا آلہ تناسل کٹوا دینا وغیرہ۔ یا قطع رحمی کرنا۔ بغی کی بارہ قسمیں ہیں۔ ۱۔ کسی بھی کام میں حد سے بڑھنا ۲۔ تکبر و ظلم کرنا ۳۔ جبر و تشدد کے ذریعے بالادستی یا حکومت چاہنا ۴۔ قابلِ اطاعت کی اطاعت نہ کرنا ۵۔ ثابت قدم نہ رہنا ۶۔ حق مار لینا ۷۔ چوری۔ ڈکیتی۔ لوٹ مار ۸۔ اپنی قوتوں کو ضائع کرنا حرام و فضول و لغویات میں۔

۹۔ عدل کو چھوڑنا ۱۰۔ قابلِ تعظیم کی گستاخی اور فاسق کی عزت یہ بھی بغی ہے ۱۱۔ بت پرستی تشریک۔ اور صفاتِ الہیہ کا انکار جس کو تعطیل کہا جاتا ہے ۱۲۔ خود کو کسی بد خصلت سے جسمانی یا روحانی بیمار بنالینا۔ عدل کو ہماری زبان میں انصاف کہا جاتا ہے انصاف نصف سے بنا ہے بمعنی آدھا آدھا کرنا برابر دینا مگر یہ لفظ عدل کی تمام قسموں کو جامع نہیں عدل کے لئے موزوں لفظ تناسُب و توازن ہونا چاہیئے غرض کہ یہ تین آیات اخلاقیات اور حسنِ معاملات کی جامع ہیں۔ اور یہ آیت تَبَيَّنَ لَكُمُ شَيْءٌ۔ کا عظیم ثبوت ہے یہی آیت فصاحت و بلاغت کا ایسا خزانہ ہے جس کو سن کر ولید بن مغیرہ جیسا کافر بھی متحیر ہو کر کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ یہ واللہ بڑا شیریں ہے بڑا خوش رنگ ہے بڑا سرسبز اور گھنا سلیہ دار ہے اور عمدہ پھلوں سے لدا ہوا ہے۔ اس آیت پاک کی دلکشی کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی بن مطعون جمعی اسی آیت کو سن کر اور اس سے متاثر ہو کر فوراً مسلمان ہو گئے۔ یہ آیت لفظوں میں تو مختصر ہے مگر معانی میں بے کراں عمدہ

ان چند لفظوں نے اسلامی زندگی کا پورا وسیع و عریض خاکہ کھینچ دیا۔ یَعْلَمُ سے چودہ قسم کی نصیحتیں دی جاتی ہیں۔ ۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ خیر و شر کے درمیان تمیز۔ ۴۔ آداب ۵۔ احترام ۶۔ وعدہ۔ ۷۔ وعید ۸۔ ترغیب و ترہیب۔ ۹۔ فرائض و نوافل۔ ۱۰۔ اخلاق و عادات ۱۱۔ خصالِ حمیدہ۔ ۱۲۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ۔ اہل عہد کے تمام عہد کو پورا کرتے رہو خواہ وہ کسی سے کیا ہو۔ اللہ سے عالمِ احوال میں بارگاہِ شریعت میں یا دین اسلام

قرآن و حدیث سے علماء و مشائخ کی زبان پر۔ یا کسی فرد یا جماعت یا کسی دوست عزیز رشتے دار سے اپنی قوم سے ہو یا غیر قوم سے اجنبی سے یا واقف کار سے۔ دوست ہو یا دشمن ہم مذہب ہو یا غیر مذہب وہ وعدہ امن و عافیت کی حالت میں ہو یا جنگ و جدال میں۔ عہد سیاسی ہو یا ذاتی۔ کمزور سے ہو یا طاقتور سے۔ خواہ تم نے وعدہ کیا ہو یا تم سے عہد لیا گیا۔ اولاً وعدہ کرتے وقت پہلے خوب سوچو اور جب عہد یا وعدہ کر چکو تو کسی بھی لمحے عہد شکنی کا تصور بھی نہ ہو۔ کسی حال میں بھی وعدہ خلافی جائز نہیں۔ شرعاً گناہ ہے قانوناً جرم ہے خاص کر قسم کھا کر وعدہ یا عہد کرنا تو بہت ہی سخت ہے کہ وہ خالص اللہ کا عہد بن جاتا ہے کیونکہ اس میں اللہ کو کفیل (ذمے دار) بنالیا جاتا ہے۔ ایسے وعدوں کو توڑنا گویا قسموں کو توڑنا ہے اور بلا مجبوری قسم توڑنا قسم کی توہین ہے جس کی سزا دینا میں ذلت رسوائی بے اعتمادی ہے اور آخرت میں عذاب عظیم ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے تمام کام جانتا ہے۔ تم مسلمان ہو۔ تم کفار اور یہود و نصاریٰ کی طرح یا جہلاء عرب کی طرح وعدہ شکن بددیانت نہ بننا کہ جس کو طاقت و ردیکھا اس کے ساتھ لگ گئے اور کمزور سے کئے ہوئے وعدے کی پرواہ نہ کی۔ اسی طرح سیاسی چالباز اور ابن الوقت قسم کے لیڈر۔ حکمران یا سپہ سالار جنہوں نے مکار ہی سے جھوٹے وعدے کئے اور وقت نکل جانے کے بعد عہد شکنی کی۔ یہود و نصاریٰ انگریز۔ ہندو۔ اور اہل یورپ کی تاریخ ایسی بددیانتیوں سے بھری پڑی ہے۔ ہر قوم کے عمل سے ہی اس کے مذہب و دین کی شناخت ہوتی ہے۔ دنیا و کائنات میں اس وقت صرف مسلمان ہی اللہ کے دین پر ہیں اس لیے ان کو اللہ کی ان تمام نصیحتوں پر ہمہ وقت بڑی احتیاط سے عمل کرنا چاہیے۔

لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُدُقُهُمْ قُلُوبُهُمْ أَنْ تُكَاثِبُوا. تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ. إِنْ تَأْتُوا بِلُكُومِ اللَّهِ بِهِ وَلَكَبِيتُ لَكُمْ لِيُزِمَنَّ الْإِقِيمَ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ چونکہ وفاء عہد اور عہد شکنی پر دینی دنیوی کثیر امور کا دارومدار ہے کہ جس طرح عہد اور وعدہ کرنے والے کو دین دنیا کا فائدہ معاشرے میں و تار حکومت و سلطنت مضبوط دوستی سے نفع اسی طرح عہد شکنی سے دین دنیا کا نقصان کہ اس کی بھی ذلت اس کے دین خاندان کی بھی ذلت۔ اس لیے عرب کی ایک مایخویا کی بیمار و ضمن عورت سے مثال دے کر منع فرمایا جا رہا ہے کہ تم اس احمق عورت کی طرح مت ہو جانا جو پہلے تو بہت محبت چاہت اہتمام سے خود بھی اور اپنی تمام بہو بیٹیوں نوکرانیوں اور لونڈیوں کی پوری جماعت سے اون۔ روٹی۔ ریشم کا دھکا کتواتی پھر دوپہر کو یا شام کو سمجھتی یہ کام ٹھیک نہیں ہوا اور فوراً بلا سوچے سمجھے سارا دھکا گا توڑ

ٹاڑ کر پھینک دیتی اور سمجھتی کہ یہ اب میں نے بہت اچھا کام کیا۔ اور اس کے کارندے بھی اس کی خوشنودی کے لیے اس کی ہاں میں ہاں ملا دیتے۔ حالانکہ دھاگہ بہت شاندار مضبوط بنا ہوتا تھا۔ اور یہ پہلا کام درست ہوتا تھا مگر وہ اچھے کو بُرا اور بُرے کو اچھا سمجھتے ہوئے سب دھاگے اٹکائے یعنی ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی اس کا نام سعیدیہ اسدیہ یا ربطہ بنتِ عمر بن سعد بن کعب تیمیہ درلقب جعرب تھا اسے ایمان والو تم ایسی احمقانہ دل آزار حرکتیں نہ کرنا کہ پہلے پکی مضبوط قمیص کھا کھا کر عہد کر لو اور پھر جب دوسری بھی بابت قوت طاقت دولت۔ حکومت دیکھو تو ان وعدوں کو چپ چاپ اٹکائے ٹکڑے کر دینا ٹھیک ہے کہ جہلاً و عرب پہلے ایسا کرتے رہے یا دنیا کے کافر ایسا کرتے ہیں اور اس پر خوش ہوتے خود کو بڑا سیاسی سمجھتے اور اس ذلیل حرکت پر قوم سے شاباش لیتے ہیں۔ مگر اے حبیبِ کریم کے اُمّتوں ایسا ذلیل بے انصافی بے غیرتی۔ فحش اور بے کام نہ کرنا تم کو تو اخلاقِ حسنہ سیرتِ طیبہ کر دارِ اعلیٰ کا استاد زمانہ بننا ہے اگر تم ہی ایسے جاہلانہ کام کرو گے تو دنیا دلے حسنِ عمل کس سے سیکھیں گے کیا تم اپنی مضبوط قسموں۔ منعقدہ میمنوں کو فریب۔ چالبازی۔ بہانہ سازی اور دغا بازی بنانا چاہو گے۔ اپنے مشوروں آپس کی باتوں کے بیچ میں۔ اس ناکارہ بیہودہ خیال اور وہم کی بنا پر کس پہلے قہارے گروہ سے دوسرا گروہ زیادہ نفع۔ قوت۔ اور دولت والا ہے کہ اس حلیف سے ٹکڑے خدائی عہد بغاوت کرتے ہوئے فوراً دوسرے سے ناطہ جوڑ لو۔ یا جو دوٹ لیتے اور مانگتے وقت غریب عوام سے وعدے کئے تھے یکسر بھلا دو۔ ایسی عہد شکنیاں کرنے سے پہلے آنا ضرور ضرور سوچ لیا کہ رب تعالیٰ زلمے کے اس اُتار چڑھاؤ حکومتوں کی ٹوٹ پھوٹ۔ کمزور اور طاقتور گروہوں کے سر بھیر سے تم سب کی کڑی آزمائش فرما رہا ہے کہ معلوم ہو کہ تم اپنے دنیوی چند روزہ نفع کا زیادہ ساتھ دیتے ہو یا ہماری نام کی قسموں وعدوں عہد و پیمان کا۔ یہ بات کہ تمہارا کونسا کام مفید ہے کونسا نقصان دہ کونسا اچھا مفید کونسا چالبازی تمہاری اچھی بری حرکتوں کا انجام کیا ہوگا۔ اور جن باتوں میں آج تم دوسروں سے اختلاف کرتے رہو گے۔ یہ سب کچھ تمہارے سامنے اُنڈر بِل ثلثہ قیامت کے دن ظاہر فرمائے گا۔

فائدے ان آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ پہلا فائدہ۔ بندے پر رشتے داروں کا فیروں سے زیادہ حق ہے لہذا پہلے رشتے اور قربت والوں کی حاجتیں پوری کرے پھر کسی آدمی یہ فائدہ ایثارِ ذی القربی کی خصوصیت سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر شرم ناک کام بے حیائی ہے خواہ وہ جائز ہی ہو۔ اس کی مثالیں بہت

یہاں ذکر کی ضرورت نہیں یہ نائد، نغشاء کے عموم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں کفار کے گناہ علانیہ بیان کئے جائیں گے مگر ذیوی اچھائیوں کا ذکر نک نہیں ہوگا۔ لیکن مسلمان کی نیکیاں بہت طریقے سے مشہور کی جائیں گی مگر گناہوں کو مخفی رکھا جائے گا۔ اس لیے کہ کفار کی ذلت اور مومن کی عزت مقصود ہے یہ فائدہ دَلِیْلَتِنَا لَكُمْ کو خاص کفار کے لیے ذکر کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ شریعت کے ملکی مسائل میں مسلمانوں کی طرح کافر عسایہ بھی مکلف ہے جیسے کہ ایمان میں یہ مسئلہ یا مُمْرٌ بِالْعَدْلِ اللہ میں بغیر کسی کے ذکر کئے مطلق فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ اسلامی اور شرعی حکم کے قانون کی وجہ سے کفار کو بھی عدل کرنا پڑے گا بے عدلی پر اور وعدہ خلافی اور رشتے داروں کو حقوق نہ دینے پر عدالت اسلامیہ کفار کی گرفت کرے گی ہاں البتہ عبادات کے مکلف کفار نہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر قسم کے رشتے دار کو ہر قسم کا حق دینا واجب ہے خواہ قریبی ہوں یا دور کے سسرالی ہوں یا مادری۔ دھیمال ہو یا تنھیال۔ حقوق مالی ہوں یا بدنی ذیوی ہوں یا ایمانی۔ یہ مسئلہ اِیْتَاءِ اور ذی الْقُرْبٰی کے عموم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عین یعنی قسم شریعت میں چار قسم کی ہے۔ ۱۔ عین فوراً عین عین لغو عین عین غموس عین عین منعقدہ وعدے اور عہد میں یہی آخری قسم بولی جاتی ہے۔ اس کے توڑنے پر کفارہ واجب ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ اس قسم کو پورا کرنا اور نبھانا واجب ہے۔ یہ مسئلہ۔ وَلَا تَنْقُضُوا اَیْمَانَ لَّیْسَ سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ غیر اللہ کی قسم کھنا حرام اور شرک ہے مسئلہ عَلَیْكُمْ کَفِیْلًا سے مستنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُضُوا اَیْمَانَ لَّیْسَ میں اللہ کی قسم کا ذکر ہو گیا۔ تو پھر کیوں فرمایا گیا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَیْكُمْ کَفِیْلًا یہ تو تکرار مضمون ہو گئی جو بیکار ہے۔ جواب۔ بیکار نہیں نہ تکرار مضمون ہے بلکہ اِیْمَان میں وہ وعدے مراد میں جن کے لیے قسمیں بولی جاتی ہیں اور وَقَدْ جَعَلْتُمُ میں اللہ کے ذکر سے وعدے کو مضبوط کرنا مراد ہے۔ یہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ شاید تم نصیحت پکڑو۔ عربی لغت میں لَعَلَّكُمْ شک اور ترغیب کے لیے آتا ہے تو باری تعالیٰ نے یہ لفظ کیوں فرمایا وہ تو شک سے پاک ہے۔ جواب۔ کُلُّ اِظْہَارِ ارادہ کے لیے بھی آتا ہے وہی یہاں مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کا ارادہ فرماتا ہے۔ اور ترجمہ ہے تاکہ تم نہ کہ شاید۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۹۵ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِنْ

اگر چاہتا اللہ البتہ بنا دیتا تم کو امت ایک اور لیکن

اور اللہ چاہتا تو تم کو ایک ہی امت کرتا لیکن

يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْلُنَّ

گمراہ رہنے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور منزل تک پہنچا دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور البتہ ضرور پوچھے جاؤ گے تم

اللہ گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور راہ دیتا ہے جسے چاہے اور ضرور تم سے تمہارے

عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۹۳﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ

بائے میں اس کے جو تم کرتے تھے اور نہ بناؤ تم قسموں کو اپنی

کام پوچھے جائیں گے اپنی قسمیں آپس میں بے اصل

دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَ

خیانت آپس میں کہ پھسل جاوے کوئی قدم بعد ثبات ہونے کے اُس کے اور

بہانہ نہ بناو کہ کہیں کوئی پاؤں جمنے کے بعد لغزش نہ کرے اور

تَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ

چکھو گے تم سزا کو بدلے اُس کے کہ روکا تھا تم نے سے راستے

تہیں برائی چکھنی ہو ۔ بدلہ اُس کا کہ اللہ کی راہ سے

اللَّهُ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۹۴﴾ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ

اللہ اور لیے تمہارے عذاب ہے بڑا اور نہ خریدو تم بدلے اللہ کے

روکتے تھے اور تہیں بڑا عذاب ہو ۔ اور اللہ کے عہد پر تمہارے دام

اللّٰهُ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ إِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

ہمد کے تھوڑی قیمت فقط ہے پاس اللہ کے وہ ہی مفید ہے بے تمہائے

مول نہ لو بیشک وہ جو اللہ کے پاس ہے تمہائے بے بہتر ہے

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾

اگر تم سمجھ رکھتے ہو۔

اگر تم جانتے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ دنیا میں انسانی قوم مختلف فرقوں میں بٹی ہوئی ہے۔ اب ان آیات میں فرمایا گیا ہے کہ گروہ بندی ایک حکمت کے تحت ہے اگر اللہ چاہتا تو ساری کائنات میں دیگر مخلوق کی طرح انسان بھی ایک گروہ ہی ہو سکتا تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قسم بولنے کی اہمیت بیان کی گئی پورا کرنے کی تلقین فرمائی گئی تھی اب ان آیت میں قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں عدل احسان اور صلہ رحمی کا حکم دیا گیا تھا اب ان چیزوں کی نشان دہی کی جا رہی ہے جن میں عدل احسان اور قربتداری کا لحاظ اشد ضروری ہے۔

تفسیر نحوی وَكَوْشَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَ كُؤَامَةً ۖ وَاجِدًا ۚ وَ لٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ ۚ وَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ ۚ وَ لَتُسْعَعِلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۚ داؤ۔ استینافیہ لَوْ حَرْفِ شَرْطِ شَاءَ

باب مَرَب کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ اللہ اس کا فاعل اسم ظاہر ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائریہ جَعَلَ فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد غائب لام کے نے خبر یہ کو انشا ئیہ بنا دیا جیسے لَوْ شرطیہ نے شَاءَ خبر یہ کو انشا ئیہ بنایا۔ اس کا فاعل مَوْ مَنیر مستتر ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اہل لغت کے نزدیک جَعَلَ کے دس معنی ہیں ۱۔ پسند کرنا ۲۔ اختیار کرنا ۳۔ شکل بدلنا ۴۔ باس بدلنا ۵۔ عہدہ یا درجہ دینا ۶۔ حالت بدلنا ۷۔ شان بدلنا ۸۔ ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری کرنا (جگہ بدلنا) ۹۔ زمانہ بدلنا۔ پھروں کو جوڑنا۔ ۱۰۔ اصل حقیقی معنی ہیں متغیر کرنا یعنی ہست کرنا یا ہست سے نیست کرنا یا قی معنی سب اسی کے

ضمنی اقسام ہیں۔ بَعْلٌ خَلْقٌ کا مخالف ہے کیونکہ خَلْقٌ ہے نیست سے هست کرنا۔ اسی لیے بَعْلٌ
 بندے کی بھی صفت ہے اور اسی لیے متعدی بدو مفعول ہے۔ بخلاف خَلْقٌ کے کہ وہ کبھی بھی
 بندے کی صفت نہیں ہو سکتی نہ متعدی بدو۔ نَحْلٌ لِهَذَا بَعْلٌ کبھی بھی خَلْقٌ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور نہ اس
 کے برعکس۔ یہی وہ نازک جگہ ہے جس میں معتزلہ نے دھوکہ کھا کر یہ دھوکہ دے کر مخلوقیت قرآن مجید کا کفریہ عقیدہ
 بنایا کم ضمیر اس کا مفعول بہ اَدَلُّ اَمَّةٌ۔ موصوف دا حِدَادۃ اسم عدوی مؤنث لفظی ہے کیونکہ صفت تابع ہے ائمہ کی
 اور یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ دوم ہے۔ بقاعدہ نحو تابع بتبوع کا دس پیڑوں میں متفق ہونا ضروری ہے
 نہ معرفہ نہ نکرہ نہ مذکر نہ مؤنث نہ واحد نہ ثنیہ نہ جمع نہ اعراب نہ نصب نہ رفع
 ضمہ نہ خبر۔ کسر بَعْلٌ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ نحو لکن حرفِ عاطفہ مفید واو صرف تاکید
 کے لیے آیا۔ یُضِلُّ۔ باب افعال کا فعل مضارع دراصل یُضِلُّ تھا۔ لام کالام میں ادغام کر دیا مسد ہے اَضِلُّ
 ضِلٌّ سے بنا ہے بمعنی گمراہ کرنا۔ مَوَ ضَمیر فاعل جس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ مَنْ موصولہ یشاء فعل مضارع ثبوت
 معروف مَوَ مستر فاعل۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مفعول بہ ہے یُضِلُّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر
 معطوف علیہ واو عاطفہ یُضِدُّ جی باب ضرب کا فعل مضارع ثبوت معروف واحد مذکر مَوَ ضمیر مستر اس کا
 فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے مَنْ یشاء جملہ فعلیہ اس کا فاعل مَوَ مستر۔ صلہ ہوا مَنْ موصولہ کا اور موصولہ صلہ
 مفعول بہ ہے یُضِدُّ کا جملہ فعلیہ معطوف یُضِلُّ پر وہ معطوف ہے بَعْلٌ پر یا حال ہے بَعْلٌ کا یا یشاء کا اور اسی
 کو ترجیح ہے۔ سب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ لَتُسْکُنَنَّ فعل لام تاکید بانون تاکید تعیدہ
 مستقبل مجہول باب فتح سے ہے نَحْلٌ سے بنا ہے بمعنی پوچھا جانا۔ عَنْ جَارَہ بمعنی اب جلدہ یا فی ظرفیہ بمعنی
 بارے میں۔ ما موصولہ۔ کُنْتُ تَعْمَلُونَ۔ باب فتح یا یفتح کا ماضی استمراری ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر
 حاضر اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے عام انسان۔ ظاہراً مسلمین ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ
 ہوا موصولہ صلہ مجرور متعلق ہے لَتُسْکُنَنَّ کا وہ جملہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰمَنَا مَلَكًا وَلَا
 بَیِّنًا فَتَنِلَ قَدْرُكُمْ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذَرُوا السُّوۃَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 واو سر جملہ (ایینا فیم) لَا تَتَّخِذُوا۔ باب افعال فعل نہی معروف جمع مذکر حاضر۔ اَخَذَ سے بنا بمعنی لینا۔
 پکڑنا۔ بنانا۔ توڑ موڑ کرنا۔ یہاں بنانا۔ یا توڑ موڑ کرنا مراد ہے۔ اٰیْمَانٌ۔ جمع مکثر ہے بَیِّنٌ کی مضاف
 ہے کم ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرکب اِنْسَانِی مفعول بہ اول ہے۔ وَكَلَّا اسم مفرد جاید بمعنی یہاں بازی۔
 مفعول بہ دوم ہے بَیِّنٌ مضاف کم ضمیر مضاف الیہ مرکب اِنْسَانِی ظرف ہے لَا تَتَّخِذُوا۔ سب
 سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر نہی شرطیہ ہوئی فَ جزائیمہ جملہ نہیں کے لیے یہاں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے

اسی لیے تَنْزِلٌ۔ مضارع ثبت معروف واحد مؤنث غائب بسمالت فتحہ ہے۔ نَزَلَ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اچھلنا۔ غلطی کرنا۔ باب فَرَب سے ہے قَدَمُ اسم مفرد جاید بمعنی پیر یا پنجہ و پیر۔ بحالت رفع فاعل ہے۔ یَقْدُم ظرف مضاف ثبوت ثلاثی سماعی کا مصدر ہے بمعنی ثابت رہنا قائم مضبوط ٹھہرنا۔ جگہ پکڑنا۔ یہاں ہر معنی درست ہیں یہ مضاف ہے صائمیہ مؤنث غائب کا اس کا مرجع قدم جو مذکر غیر ذی العقول ہے اس لیے واحد مؤنث کی ضمیر آئی۔ یہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی ظرف ہے تَنْزِلٌ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ تَنْذِقُوا۔ باب نَصَرَ کا مضارع ثبت معروف جمع مذکر حاضر بحالت فتحہ ہے اس لیے نون اعرابی گر گئی۔ نصب عطف تابع کی وجہ سے آیا اس کا بتووع فتزل چونکہ مفتوح ہے اس لیے یہ بھی مفتوح ہوا۔ اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل۔ الف لام عہد ذہنی سَوَّءُ اسم مفرد جاید بمعنی تکلیف۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے تَنْذِقُوا کا۔ ب جازہ بسییہ کا موصولہ صَدَقْتُمْ باب نَصَرَ کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ مستتر فاعل ہے۔ عَن جازہ مجاوزت کا سیل اسم مفرد جاید یا مشتق بمعنی راستہ مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے صَدَقْتُمْ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا نا کا اور وہ مجرور ہو کر متعلق ہے تَنْذِقُوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تَنْزِلٌ پر۔ اور وہ جملہ ذوالحال ہے۔ واو عالیہ لکم جار مجرور متعلق ہے یَکُونُ پوشیدہ مضارع تامہ کا عذاب موصوف عظیم صفت دونوں مل کر فاعل ہوئے یَکُونُ پوشیدہ کا اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے تَنْزِلٌ کا اور وہ سب مل کر جواب نہی شرطی ہو گیا۔ پھر سب مل کر جملہ منہیہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا۔ اِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ واو ابتدائیہ۔ لَا تَشْتَرُوا۔ باب اِفْتَعَال کا فعل نہی معروف جمع مذکر حاضر اَشْتَرَاءُ مصدر ہے بمعنی خرید و فروخت کرنا شرعی سے بنا ہے بمعنی خریدنا۔ ب جازہ عوضی بمعنی بدلے میں عہد اسم مفرد جاید بمعنی عہد اقرار۔ وعدہ۔ بھروسہ۔ ذمے داری۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے نہی کا۔ ثَمَنًا۔ اسم مفرد جاید نکرہ معرب شِئْئَانٌ۔ بمعنی حصہ۔ بدلہ۔ قیمت۔ فقہی اصطلاح میں بازاری بھاؤ کو ثمن اور خود ساختہ بھاؤ کو قیمت کہا جاتا ہے۔ موصوف ہے قَلِيلًا۔ اسم صفت مشبہ بروزن فعل بمعنی بہت ہی تھوڑی۔ گھٹیا۔ حقیر۔ قَلِيلٌ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی کم ہونا۔ منصوب کر ہے کیونکہ صفت ہے ثَمَنًا کی موصوف صفت مفعول بہ ہے۔ نہی کا جملہ فعلیہ منہیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنْ حرف تحقیق عملاً لغو معنی مفید نا کافہ ہے جو صرف عمل سے روکتا ہے عِنْدَ اسم ظرف مکانی مضاف ہے اِهْلًا مضاف الیہ۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ فعل یا اسم فاعل کا دوسری ترکیب میں۔

اِنَّ عَالَمَنَا مَوْصُولٌ عِنْدَ اللّٰهِ طَرَفٌ ثَابِتٌ اَوْ اَمَّا وَجْهُ جَمْلَةٍ اَسْمِيَةِ خَيْرِيَّةٍ هُوَ كَرَجَلَةٍ هُوَا - مَوْصُولٌ صِلَةٌ كَر اَسْمِ
اِنَّ - هُوَ ضَمِيرٌ مَرْفُوعٌ مُنْفَصِلٌ جِسْمٌ كَامْرَجَعٌ مَائِي - بِمَتَدَايِ خَيْرِ اَسْمِ مَصْدَرٌ مَعْتَبَرٌ جَمْلًا هُونَا - اِجْهًا هُونَا -
فَائِدَةٌ مَذْهَبُونا - مَقَابِلٌ هُوَ شَرْكَاءُ - لَامٌ جَلَدَةٌ نَفْعٌ كَاكُمُ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذْكَرٌ كَامْرَجَعٌ مُسْلِمِينَ هُوَ - مَجْزُورٌ هُوَ
جَارٌ مَجْزُورٌ مُتَعَلِّقٌ خَيْرٌ مَصْدَرٌ كَا - اَوْرَدَ شَبِيهَ جَمْلَةٍ هُوَ كَر خَيْرِيَّةٍ هُوَ بِمَتَدَايِ اَوْرَدَ جَمْلَةٍ اَسْمِيَةِ هُوَ كَر خَيْرِيَّةٍ هُوَ اِنَّ
كِي اِنَّ جَمْلَةٍ اَسْمِيَةِ هُوَ كَر جَزَاءٌ مُّقَدَّمٌ هُوَ - اِنَّ حَرْفٌ شَرْطٌ - كُنْتُمْ فَعْلٌ نَاقِصَةٌ - اَنْتُمْ ضَمِيرٌ بَوْشِيدَةٌ اِسْمٌ كَا
اِسْمٌ - تَعْلَمُونَ - بَابٌ سَمْعٌ كَا فَعْلٌ مَضَارِعٌ ثَبِتٌ مَعْرُوفٌ صِيغَةٌ جَمْعٌ مَذْكَرٌ حَاضِرٌ اَنْتُمْ ضَمِيرٌ مُسْتَرَايٌ كَا فَاغْلٌ
جَمْلَةٍ فَعْلِيَّةٍ هُوَ كَر خَيْرِيَّةٍ هُوَ كُنْتُمْ كِي وَهْ جَمْلَةٍ فَعْلِيَّةٍ نَاقِصَةٌ هُوَ كَر شَرْطٌ مُؤَخَّرٌ هُوَ شَرْطٌ وَجْزَائِلٌ كَر جَمْلَةٍ شَرْطِيَّةٍ اَنْشَائِيَّةٍ هُوَا
وَكُوْشَاءُ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّ اَحَدَةً وَّ لَكُنْ يُفْعِلُ مَنْ يَشَاءُ كَر يَهْدِي
تَفْسِيرُ عَالَمَانَا مَنْ يَشَاءُ وَّلَكُنْ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - يَهْدِي اَمْرٌ نَهْيٌ -

وعدہ وفائی - اور اخلاقیات کی تعلیم اسے مسلمانوں کو اس لیے دی جا رہی ہے کہ تم ہر لحاظ سے ساری دنیا
میں مخصوص اور ممتاز رہو۔ شان و عزت تمہارے قدموں سے وابستہ رہے اُغیار تمہاری مثالیں پیش
کریں اپنے تمہارے گن گائیں اللہ رسول اور اس کے فرشتے تم سے پیار فرمائیں غیر مسلم تمہارے اعلیٰ
کرار سے متاثر ہو کر دامن اسلام میں آجائیں۔ تم مسلمان قوم دوسروں کو اپنے راستے پر چلانے کے لیے
پیدائے گئے ہونہ کہ کسی غیر کے راستے پر چل کر اس کی مثل بننے کے لیے تم یہ کوشش نہ کرو کہ کوئی
کافر - منافق - بد خصلت تمہارے سچے راستے پر نہیں چلتا تو تم اس کے بُرے اور گندے راستے پر
چلنا شروع کر دو۔ یا اقوام عالم - کافر مومن - مسلم غیر مسلم - اچھے بُرے کو ایک ہی لڑی میں پرونے
ایک اُمت بنانے کے لیے اپنے دین - ایمان - کردار - اعمال و اخلاقیات - اسلامی تعلیمی مسائل -
رسم و رواج - تہذیب و تمدن میں لچک پیدا کرو۔ اس طرح کا یہودہ اتحاد اللہ تعالیٰ کی نشا کے خلاف
ہے - اور اگر اللہ چاہتا اور مشائخ الہیہ میں یہ بات ہوتی تو اللہ تعالیٰ خود ہی تم سب کو اقل سے
آخر تک ایک قبیلے ایک دین ایک مذہب ایک علاقے میں پوری انسانیت کو ایک زمانے میں ایک
ہی اُمت اور گروہ بنادیتا مگر اس ذات کیلئے یہ ایک اُمت بنانا کچھ مشکل نہیں لیکن یہ سمجھتی اُس کی حکمت عالیہ ابدیہ
ازلیہ کے خلاف ہے۔ وہ خالق کائنات - کچھ بد قسمت لوگوں کو ان کی گمراہی میں ہی رکھنا چاہتا ہے
لہذا جس کو چاہتا ہے اس کو گمراہی میں پہنچا دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے ہر طرح کی کابل ہدایت
عطا فرماتا ہے۔ اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ نیکی اور ہدایت کی شان و قدر معلوم ہو۔ اچھے لوگوں کی
امتیازی شان دنیا و آخرت میں بلند ہو۔ اگر سب ہی اچھے یا بُرے ہوں تو نعمت - راحت - عافیت

عزت۔ دولت۔ نیکی۔ حسن اخلاق کی نہ قدر ہو نہ پہچان نہ کسی کو جنت کا ثواب نہ کسی کو علم کی عزت دنیا و کائنات کی جہل پہل مناظرے مقابلے مدارِ سس و مساجد ہماری اسی حکمتِ عالمہ و بالغہ کی مرہون منت ہے۔ اور ہاں البتہ یقیناً۔ بروزِ قیامت تم تمام انسان کافر مسلمان۔ نیک و بد۔ اُن تمام عملوں کا موازنہ و عملیات کے بلے میں ضرور۔ ضرور پوچھے جاؤ گے جو تم اس دنیا میں اپنی زندگی بھر کرتے رہے کہ کس کے عمل سے انسانیت کو فائدہ ہوا کس کے عمل سے نقصان۔ کس کے عمل کو دیکھ کر غیر مسلم بھی کافر ہونے کے باوجود حلقہ بگوش اسلام ہو گئے اور کس کی بد عملی فسق و فجور بددیانتی۔ بد اخلاقی نے غیار کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کیا اور کافروں کے اسلام لانے سے رک جانے کا سبب بنا۔

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَّقْتُمُو عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (زیوی زندگی کی حقیقی پائدار اور سچی شان و شوکت کے لیے۔ رب تعالیٰ مسلمانوں کو ایک اور عظیم درس اخلاقیات عطا فرما رہا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ اسلام کے سوا تمام ادیان و مذاہب ان اخلاقیات سے خالی ہیں۔ بائبل سے لیکر گرنٹھ اور دید۔ گیتا تک تمام مذہبی کتب ان حسین قوانین و احکام و مواظبت سے یکسر خالی ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ ہر مذہب اپنے پیروکار اور اہل مذہب پر سہولت اور بیجا طرقداری کا خواہش مند رہتا ہے۔ مگر یہ دین الہی اور حق مذہب کی بہترین مثال اور خوش اسلوبی ہے کہ وہ اپنے ماننے والوں کو انتہائی سختی سے ہر اچھی بات۔ عادات حمیدہ۔ اور خصائل لطیفہ کا ہمہ وقت پابند دیکھنا چاہتا ہے تاکہ کوئی بھی غیر قوم اس پر کسی طرح کا طعن و ملامت نہ کر سکے۔ اخلاقِ حسنہ اور دیانت داری کے ضمن میں یہ بھی رب تعالیٰ کی طرف سے کتنی شاندار پابندی ہے کہ ونا و عہد کے ساتھ ساتھ اپنی قسموں کا بھی بہت زیادہ خیال رکھو۔ قسم کو فوائد کی زنجیر اور ہاتھ پاؤں کی بیڑیاں سمجھو اور نہ بناؤ تم اسے مسلمانوں کی حالت کسی زمانے میں اپنی منعقدہ قسموں کو آپس کے انسانی معاملات میں بیجا دخل اندازی۔ مکاری فریب بازی۔ دھوکا دہی۔ حیلہ سازی۔ یہاں نہ تراشی کا ذریعہ نہ ایسا ہو کہ لوگ تو تمہاری قسموں پر اعتماد کرتے ہوں مگر تم اس اعتماد سے ناحق فائدہ اٹھاؤ۔ اور قسم کو لوگ پھانسنے کا جال خیال کرنے لگو۔ یہ حرکت بہت ہی بری انتہائی خطرناک ہے۔ اس کا سر سر نقصان تم کو ہی ہوگا۔ کہ لوگ فقط ایک دو دفعہ ہی دھوکہ کھائیں گے۔ لیکن اس قسم کی فریب کاری کا ابدی۔ ذیوی۔ اخروی نقصان تم کو ہی اٹھانا پڑے گا۔ اُن نقصانات میں سے یہاں نقصان تو یہ ہوگا کہ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا۔ تمہارے قدم دین اسلام پر ثبات ہونے کے بعد پھر زائل ہو جائیں گے جھٹک کر اسلام۔ قرآن۔ حدیث۔ قرپ الہی۔ دامن مصطفائی سے بہت دور ہٹ جائیں گے۔ اس

یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک اور اس کی ساری مخلوق کے ساتھ دیانت - امانت - عبادت - ریاضت - صداقت - شرافت ہی کا نام تو دین اسلام ہے جب یہ ہی نعمتیں مسلمان کے پاس نہ رہیں تو پھر دین اسلام کب رہا - اور دوسرا نقصان یہ ہوگا کہ تم دوستوں میں عہد شکنی - غداری - دھوکہ بازی کے اندر بدنام ہو جاؤ گے - تیسرا نقصان یہ ہوگا کہ - دوسرے لوگوں کو تمہارے ساتھ فریب کاری دھوکہ سازی کا بہانہ مل جائے گا جو تم کو اس چلے سے انتقاماً بڑے سے بڑا نقصان پہنچا سکتے ہیں چوتھا نقصان یہ ہوگا کہ - جب تمہاری جھوٹی قسموں کا فریب باز یوں کا غیر مسلموں کو پتہ چلے گا تو وہ تمہاری بدکرداری - بددیانتی - ملاوٹ کاری - ملتج سازی کی بنا پر سچے دین اسلام سے متفرق اور برگشتہ ہو جائیں گے - اور اسلام قبول کرنے سے رک جائیں گے اس بنا پر تم کو پانچواں نقصان یہ ہوگا -

وَبَدَّ ذُو الْقُرْبَىٰ بَدَا صَدَدٌ مِّنْ سَبِيلِ اللَّهِ ادر تم کو دنیا و آخرت کی ذلت - خواری - بیعتی بے اعتمادی - قتل و غارت - شکست - اور خود ساختہ غلامیت کی نفرت آمیز برائی چکھنی پڑے گی - اس کی وجہ دُہی ہوگی کہ تم نے اپنے برے عمل سے لوگوں کو اللہ کے دین سے سچے راستے سے روشنی شریعت سے پیاری طریقت سے روکا - زبانی اگرچہ نہیں مگر عملی زندگی سے گھناؤنے افعال سے یہودہ حرکات سے گویا کہ تم غیر مسلموں کے اسلام سے قریب آنے میں ایک بڑی رکاوٹ بن گئے تھے اس لئے کہ اسلام تمام ہی مسلمان کی زندگی کے نقشہ کاہ اسلام جبر - قہر - تیر - تلوار کا نام نہیں - نہ ہی اسلام تلوار سے پھیلا - اس دین نے تو مسلمانوں کے ذاتی و ملیں خوشن خلقوں کے کردار اور علیٰ نونے سے پہلے ہی لیکن اگر کبھی کسی مسلمان نے تم میں سے انفرادی یا اجتماعی طور پر اپنی یا غیروں یا بیگانوں سے کسی بھی معاملے میں تمہاری - وعدہ خلافی وغیرہ اخلال کیا تو اس کو ساتواں نقصان - بڑا زبردست ابدی خرابی والا سہ ہوگا کہ وَتَكُونُ عَذَابٌ عَظِيمٌ - اور تمہارے لیے بالکل کافروں جیسا بڑا عذاب ہوگا - اس لیے کہ اپنی ان بُری حرکتوں قسموں کی بے پرواہیوں اللہ کی بے ادبیوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیوں کی بنا پر تم اسلام سے نکل چکے ہو گے اور تمہارے اچھے عمل بھی برباد ہو چکے ہوں گے - اور تم کو پتہ بھی نہ چل سکے گا - تم اپنی اس بدخصلتی کو اپنی عقلندی - سیاسی چال - اور تجارتی نارموں سے ہی سمجھتے رہو گے مگر دین دنیا کا دیوالیہ نکل چکا ہو - تمہاری یہ احمقانہ حرکتیں ہو سکتا ہے تم کو سیاسی لیڈر بنادیں - اور کفار سے چاہلو سی - غیر مسلموں سے آفت مسلمانوں سے نفرت - دشمن اسلام کا ساتھ دینا انبیاء اولیاء سے علیحدہ ہونا - اور اسی قسم کی ابنِ الوقتی ہو سکتا ہے تم کو چند روزہ ذیوی زندگی میں اس آجائے - مگر اسلام سے ہٹا کر آخرت میں خسارہ ہی خسارہ ہے اس لیے عذاب عظیم ہونا لازمی امر اور سبب فیصلہ ہے - وَلَا تَشْرَوْا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا اِنَّمَا هُوَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ - اور اے مسلمانوں دنیا میں شاید تم اللہ کی قسم

اور رب تعالیٰ سے کئے ہوئے عہد یا اس کے نام سے کئے ہوئے وعدے کی قدر و قیمت نہ جان سکو تو ذہن نشین کر لو کہ اللہ کے عہد بہت ہی قیمتی اور شان و عظمت والے اور اہمیت والے ہیں دنیا کے سارے منافع ساری کائنات کی دولت سارے خزانے اس کے سامنے حقیر و قلیل ہیں۔ لہذا تم بیوقوف نہ بنو اور نہ خرید و تم اپنی چھوٹی چھوٹی سمجھ سوچ کی بنا پر معمولی باتوں پر اللہ کے عہد کے بدلے دنیوی تھوڑی قیمت کو کہ ذرا ذاتی فائدہ دیکھا تو اللہ کے ان عہدوں کو جو نہایت نیک نیتی سے کلمہ پڑھ کر۔ قسمیں کھا کر۔ حلف دے کر اللہ رسول یا پیر و مرشد سے یا والدین یا بیوی بچوں یا گاہکوں تاجروں سے یا نکاح بیاہ کے وقت یا قاضی۔ مفتی جج بنتے وقت یا حکومتی کلیدی امانتیں اور ذمہ داریاں سنبھالتے وقت کئے تھے ایک دم توڑ دو۔ یہ قیامت میں معلوم ہوگا کہ تم نے عہد شکنی کر کے قسمیں توڑ کر کتنا خراب کام کیا اور کسا اچھا عمل برباد کر دیا۔ فقط اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں تو یہی وعدہ وفا ہی تمہارے لیے ہر طرح اچھی ہے۔ اگر تم دنیا میں ہی اس چیز کو جان لیتے تو پھر عہد شکنی جیسے بُرے عمل کی طرف مت نہ کرو۔ خیال رہے کہ تمام انسان عالم ارواح سے لے کر قبر تک ہزار ہا عہدوں۔ وعدوں میں پابند بنا کر پیدا کیا گیا ہے۔ اور ان وعدوں کو نبھاتا ہی سچی اور دائمی زندگی ہے۔ اسی کا نام ایمان عرفان اسلام تقویٰ ہے۔ اہمیت کو بار بار قرآن کریم میں واضح فرمایا جا رہا ہے۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت انسانی عقل و فہم سے دراز ہے۔ بند نہیں سمجھ سکتا جس طرح جسمانی اور مادی اعتبار سے تمام مخلوق مختلف ہے اسی طرح ایمانی مذہبی اور دینی روحانی لحاظ سے بھی سب کو مختلف پیدا فرمایا لہذا مسلمانوں کے سلمان ہونے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہونے پر بھی اللہ کا لاکھ لاکھ شکر کرنا چاہیے۔ اور اپنے دین ایمان کی قدر اور حفاظت میں لگے رہنا۔ بُروں سے بچتے اور دُرتے گھبراتے رہنا چاہیے۔ یہ فائدہ وَكُنتُمْ آيَةً لِلْعَالَمِينَ سے حاصل ہوا جس میں باری تعالیٰ کی عظیم بے نیازی کا درس ملتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ بندے کے ہر حال سے ہر وقت باخبر ہے۔ اور میدانِ محشر میں سوال و جواب حساب و کتاب بندے کی آگاہی اور فیصلہ الٰہی کے لیے ہوگا کہ معلومات کسے لیے۔ یہ فائدہ وَلَنَسْأَلَنَّ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دین اسلام اور دین کی چیزیں اتنی عظیم اور قیمتی ہیں کہ تمام عالم دنیا بھی اُس کی پوری اور جائز قیمت نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ ثُمَّ قَلِيلًا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جھوٹ فریب اور بہانہ بازی ہر حال میں ہی حرام و گناہ اور ناجائز ہے خاص طور پر ائمہ رسول اور دین۔ قسم کی آڑ لے کر۔ یا مذہبی رسوائی کا لباس پہن کر عالم خطیب امام اور پیر بن کر۔ ایسی حرکتیں تو بہت ہی خطرناک ہیں۔ یہ مسئلہ دَلَّامُ تَشْخِصًا دَلَّامُ کی بھی اور حمانعت سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قسم اگرچہ بہت اہم ہے۔ لیکن قانون شریعت کے مطابق اگر کوئی مسلمان کسی وقت اچھے عمل یا اچھی بات پر قسم کھالے کہ میں فلاں عبادت یا نیکی حسن سوک نہیں کروں گا۔ تو چاہیے کہ قسم توڑ دے اور وہ نیکی کر لے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔ اور اگر گناہ کرنے پر کسی نے قسم کھائی ہو تو بھی گناہ سے باز رہے اور اُس قسم والے وقت کو بغیر گناہ کے گزر جانے دے اور پھر کفارہ دیدے اگر مطلقاً وقت میں گناہ کرنے پر قسم بولی ہو تو یہ کہہ کر قسم توڑ دے کہ میں اپنی قسم توڑتا ہوں اب میں وہ فلاں گناہ ہرگز نہ کروں گا پھر کفارہ دیدے۔ خیال رہے کہ کفارہ قسم تین روز سے بادل مسکینوں کا کھانا دینا ہے۔ یہ قسم ٹوٹنے کے بعد فاجب ہوتا ہے۔ اگر کسی نے پہلے کفارہ دے دیا بعد میں قسم توڑی تو کفارہ دوبارہ دینا پڑے گا۔ یہ مسئلہ فَتْرًا قَدَمٌ دَلَّامُ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ میسر مسئلہ۔ شریعت کی معرفت اور دین اسلام کے ذریعے جو بھی چیز یا مال وغیرہ مسلمان کے ہاتھ آئے وہ کھانا برتنا مسلمان کے لئے حلال ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ الْخَيْرُ فَرَلْنٰ سے مستنبط ہوا۔ اسی طرح جو چیز شریعت کے قواعد و قانون کے خلاف مسلمان کو ملے وہ مسلمان کے لیے حرام ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَتْرًا قَدَمٌ۔ قَدَمٌ واحد اور نکرہ فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ یا معرفہ ہوتا۔ اَلْقَدَمُ۔ یا جمع ہوتا۔ اَقْدَامٌ۔ تاکہ کسی طرح سے اِنَّمَا نَکَرٌ کے مشابہ ہو جاتا وہ معرفہ بھی ہے اور جمع بھی۔ اور قدم پھسلنے کا سبب اسی کو بنایا گیا ہے لہذا برابری ضروری تھی۔ جواب۔ برابری اتنی ضروری نہیں جتنی کہ اہمیت کو ظاہر کرنا یہاں قَدَمٌ کو نکرہ واحد فرما کر یہ بنایا گیا کہ ایک عام قدم پھسلنا بھی عظیم نقصان ہے۔ تو بہت سے خصوصی قدم پھسلنے کا کیا حال ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ وَتَذَرُوا الشُّؤْمَ پھر فرمایا گیا وَتَذَرُوا الشُّؤْمَ عَنِ ابْنِ عَطِيَّةٍ حَالًا لَّکُمْ سُوءٌ عَذَابٍ عَظِيمٍ۔ ایک ہی چیز ہے۔ تو اس تکرار کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سُوءٌ یعنی برائی سے مراد دینی مصیبت ذلت سے اعتمادی۔ رسوائی ہے۔ اس کا تعلق دُخْلًا سے ہے۔ اور وَتَذَرُوا الشُّؤْمَ عَنِ ابْنِ عَطِيَّةٍ

سے مراد اخروی سزا ہے اور اس کا تعلق فَنَزَلْنَا مَرًّا سے ہے۔ یعنی اگر قسموں کو فریب کاری بناؤ گے تو دنیوی برائی ملے گی اور اگر دین سے قدم پھسل گیا تو اخروی عذاب ملے گا۔

تفسیر صوفیانہ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِذَا تَأَيَّدَى الْقُرْبَىٰ وَيَهْدِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بیشک اللہ خالق

قلب و قالب۔ قلب منور کو ہر کیفیت و اردات میں طالبان معرفت سے عدل اعمال لطیفہ اور مسافرانِ وادی قرب سے احسان ہدایت راہ کا حکم فرماتا ہے۔ اور حواس ظاہری کو تلقین افعالِ صالحہ اور حواسِ باطنی کے اہل قرابت جسدی کو انوارِ صحبت دینے کا حکم فرماتا ہے۔ اور قلب عرفانی کو منع فرماتا ہے۔ خواہشاتِ شہوانیہ کے فحشا سے اور کفرانِ منکر سے۔ اور تصوراتِ متکبرانہ کی بغاوت سے۔ اسے اعضاءِ جسدیہ رب کریم تم کو درسِ روحانیت کی نصیحتِ شفقت فرماتا ہے تاکہ تم ہمہ وقت یادِ الہی کے مراقبہ تجلیات میں شاغل رہو نفسِ انسانی ایک ایسا جوہر ہے جو زمرہ ملائکہ سے ہے اور روحِ انسانی عالیہ قدسیہ ہے مگر جب روح و جسد اس جہان میں داخل ہوئے تو تعلقاتِ علیہ سے خالی تھے۔ لیکن اصل مقامِ قدس تک پہنچنا مقصدِ حیات تھا لہذا ان کو چھ حکم دیئے گئے تین کرنے والے اور تین نہ کرنے والے تاکہ معارفِ الہی اور اعمالِ صالحہ میں ترقی ہو۔ اور اس ترقی سے نعمتیں حاصل ہوں۔

عالمِ غیب کی طرف ترقی عمل سے ۱۔ قدس کی چوکھٹ کی طرف رسائی احسان ہے ۲۔ ملائکہ مقررین کی محفلیں ایثام ہے اور جوارِ ربوبیت قربی ہے جن تین سے منع کیا گیا ہے وہ ان سعادتوں کے حصول میں خطرناک رکاوٹیں ہیں اور خیراتِ روحانی کی کامیابیوں سے روکنے والی لہذا تین کا حکم اور تین سے ممانعت کر دی گئی تاکہ مسافرانِ عالمِ دنیا کے لیے عرصہ قیامت تک رسائی آسان ہو۔ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ اسے عالمِ جسمانیت کے قلوب و عقول بصارت و بصیرت اللہ کے عہد پورے کرو تم جو عالمِ اسرار میں حریمِ خلوت گاہ قدس کے آستانے پر فکرِ مشاہدات کے عہد باندھے تم نے اور تجلیاتِ باطنی کی قسموں کو ارادوں اور نیتوں سے مضبوط کر لینے کے بعد کفرِ شرک فسق کے ہتھیار سے نہ تورو تم حالانکہ عالمِ ارواح میں تمہاری روحوں کی زبان نے اپنے اعمالِ باطنی و سیری پر اللہ خالق ارواح و ایضام کو کفیل و شاہد تسلیم کیا تھا۔ بیشک اللہ جانتا ہے جو بھی تم اپنے ارادہ باطنی میں کرتے ہو یا کرو گے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَدْلُهَا مِنْ بَعْدِ تَوَّاهٍ أَنْكَاثًا تَخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلُوا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوَكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

اسے بیابانِ ناسوتی میں رہنے والے قوتِ اخلاص کے مردانِ حُرِ جوانو۔ اُس بوڑھی عقلِ خردس کی طرح
 مت بنو۔ جو ارادیتِ صبحِ دہور کو دسواں مسافر اور وہیاتِ زوال میں برباد کر دے مضبوط نیت کے بعد
 انکار پریشان کر کے۔ اسے عقلِ شباب والو اپنے راہِ سلوک کے قدموں کو اپنے ہی ظاہر والوں کے لیے
 دھوکہ فریب نہ بنا لو اس خیالِ باطل میں کہ شاید عالمِ ناسوت کا نفع عالمِ لاہوت پر غالب ہو۔ یہ دونوں
 عالم امتحانِ گلہ آئینی ہیں حیاتِ دنیوی سے بیشک اللہ تعالیٰ تم کو آزماتا ہے۔ اور یہ بیابانِ ظلماتِ حواسِ
 باطنی و ظاہری اس لیے بنایا گیا تاکہ قیامتِ سعادت و شقاوت کے دن تمہارے لیے تمہارے وہ افکار و
 اعمال و اشتغالِ نیات و ارادات ظاہر و بیان فرمائے جس میں تم اختلاف کرتے تھے وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ
 أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔
 اور اگر مولیٰ تعالیٰ چاہتا تو تمام ہی حواسِ ظاہری و باطنی کو بیابانِ ظلمت سے نکال کر راہِ طلب کے
 مسافرانِ مراد کا ایک گروہ ہی بنا دیتا۔ لیکن مشاہدہٴ انوار کی شانِ اعلیٰ ظاہر فرمانے کے لیے جس کو چاہتا ہے
 شقاوتِ باطنی کی وجہ سے قعرِ مذلت میں گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے قربِ ذات اور منزلِ مسرور کی
 ایصال الی المَطْلُوبِ والی ہدایت عطا فرماتا ہے۔ اور اسے قالبِ جسدی میں بد طلبی کا انتشار پھیلانے والو
 البتہ ضرور تم سب قیامتِ محرومی میں اپنے اپنے اعمالِ خواہشات و جوارحات کے بارے میں پوچھے جاؤ
 گے وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا الشُّوْمَ
 بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور نیاتِ مراد کی قسموں کو سعادتِ قلبی اور شقاوتِ نفسی
 کے لیے دائمِ تزویر نہ بناؤ کہ وادیِ طلب میں زہد و عبادت کے قدم صراطِ وحدتِ ذات سے ہٹ کر
 شہواتِ نفسانیہ میں پھسل جائیں۔ اور عقل و شعور کو معرفتِ الہیہ کے راہِ انوار سے روکنے کا عذابِ محرومی
 اور بعد و ہجران کی بُرائی تم کو پہنچے۔ اور ظلماتِ نفس کا بڑا عذاب تم جیسے اہلِ شقاوت کے لیے ہی ہے
 لہذا اسے راہِ سعادت پر چلنے کی خواہش رکھنے والو۔ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا
 عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اللہ کے وعدہٴ غلبتِ اخلاص کے اصل سرمایہ کو بربادی کے کھوٹے
 سیکوں قلیل و حقیر قیمت کے عوض مت خریدو۔ تمہارے لیے دنیا جہان میں فقط وہی نعمتِ مشاہدہٴ
 جمالِ اودامینِ محبوب کی ٹھنڈی راحتِ خیرِ کائنات ہے جو اللہ کے پاس ہے۔ اگر تم ان حقائقِ اصلیت
 کو بصیرتِ قلبی سے جان لیتے۔ اہلِ شوق اور صاحبِ درد کی مثال اُس گیلی لکڑی کی طرح ہے جو آگ
 میں پڑی ہو کہ ایک طرف آگ ہو دوسری طرف آنسوؤں کا پانی نکلتا ہو۔ دنیا کے دو قدم ہیں۔
 اُٹانے کا قدم مشغولیت ہے اُٹا اور جانے کا قدم حسرت ہے اسی لیے اس دنیا کو ثمنِ قلیل فرمایا گیا۔ دنیا

کو برہنہ بنا بد ہے مگر اس کو چاہنا بدتر ہے۔ اسے بندے خیر کا خریدار بن۔ شریعت کی زکوٰۃ ڈھائی فی صد ہے مگر طریقت کی زکوٰۃ یہ ہے کہ ڈھائی فی صد اپنے لئے رکھتے باقی مال محبوب کی راہ میں لگا دے یہاں تک کہ قلب و جگر بھی لگا دے اپنے قبضے میں نہ رکھے۔ محبوب ذات کے قبضے میں دیدے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ خیر اصل دولت ہے اور اس کا ڈھائی فی صد دنیا ہے۔ اس لئے ساری دنیا کو لٹا دینا حق زکوٰۃ ادا کرنا ہے اسی لئے فقراء طریقت کے لیے ایک پیسہ بھی رکھنا گناہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ اولیاء اللہ کا ساری دنیا پر اسی لیے تصرف و اختیار ہے کہ یہ اُن ہی کی نکالی ہوئی زکوٰۃ ہے۔ اور تمام خیر اُن کے لیے ہے۔ دنیا دار دنیا پرست ایمانی غریب اور دو حافی تنگ دست ہے۔ اسی لیے آسمانیہ فقراء سالکین سے اُن کو دنیا بطور زکوٰۃ ہاتھی جاتی ہے دنیا کتنی ہوئی خوبصورت سُوت دیاؤں ہے۔ جن کو مجذوبین الہی - نَقَضَتْ غَزْلَهَا - کی مثل اکٹھا کر دیتے ہیں۔ اور امتحان قضا و قدر میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْ يُخْزِيَ

جو پاس ہے تمہارے فنا ہو جائے گا اور جو پاس ہے اللہ کے باقی رہنے والا ہے اور البتہ ضرور بدل دیں گے ہم

جو تمہارے پاس ہے ہو چکے گا اور جو اللہ کے پاس ہے ہمیشہ رہنے والا ہے اور ضرور ہم صبر کرنے والوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنَ مَا كَانُوا

ان کو جو صابر رہے جسہ اُن کا زیادہ اچھا ہے اُس سے جو وہ نیکیاں

اُن کا وہ صلہ دیں گے جو اُن کے سب سے اچھے کام کے قابل ہو جو

يَعْلَمُونَ ۙ (۹۶) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ

کرتے رہے جس نے عمل کیا اچھا مردوں عورتوں

اچھا کام کرے مسد ہو یا عورت

أَنْتَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَ

میں سے اور وہ مومن بن گیا تو البتہ ضرور زندگی دیں گے ہم اُس کو نہایت خوشگوار زندگی اور
اور ہو مسلمان تو ضرور ہم اُسے اچھی زندگی جلاؤں گے اور

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

البتہ ضرور بدلہ دیں گے ہم اُن کو اس سے کہیں زیادہ اچھا جو وہ نیکیاں کرتے ہیں

ضرور انہیں اُن کا نیک دیں گے جو اُن کے سب سے

يَعْلَمُونَ ﴿٩٤﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ

پس تم جب تلاوت قرآن کرو تو

بہتر کام کے لائق ہوں۔ تو جب تم قرآن پاک پڑھو تو اللہ کی پناہ مانگو

بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ﴿٩٥﴾ اِنَّهٗ لَيْسَ

اعوذ باللہ پڑھایا کرو - بیشک حقیقت ہے کہ نہیں ہے

شیطان مردود سے - بیشک اُس کا کوئی قابو اُن پر نہیں

لَهُ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّهِمْ

یہ اس کے کوئی قوت پر اُن لوگوں کے جو ایمان لائے اور پر رب اپنے

جو ایمان لئے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ

يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٩٦﴾ اِنَّهٗمْ سُلْطٰنُهٗ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَہٗ

بھروسہ کرتے ہیں - فقط اُس کی قوت پر اُن کے ہے جو دوستی کرتے ہیں اُس سے

رکھتے ہیں اُس کا قابو تو انہیں یہ ہے کہ اُس سے دوستی کرتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

اور یہی وہ لوگ ہیں جو اُس کو شریک سمجھتے ہیں۔

اور اُسے شریک ٹھہرتے ہیں

تعلیق: اِن آیاتِ کریمہ کا پچھلی آیاتِ کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں حرام طریقوں سے دولت کمانے کی ممانعت فرمائی گئی تھی اب

ان آیتوں میں ایسی دولت کی حقیقت بتائی جا رہی ہے کہ وہ تو فنا ہی فنا ہے۔ بقا تو صرف حلال دولت

کو ہے۔ دو سطر تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ جو دوسلے اللہ کی ہے، وہی خیر ہے۔ اب فرمایا جا

رہا ہے کہ اللہ کی خوشنودی والی چیزیں حاصل کرتا ہی اعمالِ صالحہ میں تیسرے تعلق - پچھلی آیت میں یہ

ظاہر ہوا تھا کہ انسان مختلف گروہوں میں بٹا ہوا ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے اللہ کا گروہ کونسا ہے۔

شان نزول مشرکین مکہ آیت کے منسوخ ہونے کا تمسخر اڑاتے تھے اور طرح طرح سے طعن بازیوں

کرتے رہتے تھے اُن کو اس کی عظیم حکمت کا کیا پتہ تھا۔ اُس پر یہ دس آیتیں نازل

ہوئیں۔ ان آیات ۹۶ تا آیت ۱۰۵۔

تَفَنَّمِ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَعُ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْ نُجْزِيَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ

تفسیر بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ أَشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلِذَلِكَ خَيْرٌ طَيِّبٌ

ناموصولہ عند اسم ظرف مکانی بمعنی پاس قریب۔ قُرب تین قسم کا ہوتا ہے۔ ۱۔ قُرب جسم یعنی قُرب و جوی

عَلَّ مَعْنَى عَلَّ قَرِيبٌ مَجْبُوبِي۔ یہاں تینوں قَرِیبُ مراد ہیں۔ مضاف ہے کُمُ ضمیر مضاف الیہ لہذا مجرور

متصل مرجع میلین۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ موجود کا۔ یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا

اور وہ بتا رہے۔ یَتَقَدُّ بِآبِ فَتَحٍ یَا سَمِیْعُ کا مضارع ثَبَّتَ معروف واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مقدّرہ فاعل

جس کا مرجع کا موصولہ ہے۔ نقد سے بنا ہے بمعنی فنا ہونا مٹ جانا۔ استعمال کر کے بھی اور بغیر استعمال

بھی۔ یہ فعل بافاعل جملہ فعلیہ خیر یہ مستقل خبر سے مبتدا کی۔ واو سر جملہ۔ تا موصولہ عند اللہ یہ اضافی مرکب

موجود پوشیدہ کا ظرف ہے اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول مل کر ابتدا۔ باقی۔ باب ضرب کا اسم

فَاعِلٌ وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ هُوَ مُسْتَرَفَاعٌ مَرْجِعٌ نَامُوصُولُهُ جَمْلَةُ اسْمِيهِ خَبَرِيَّةٌ هُوَ كَرِخَرٌ يَتَدَاوُلُ وَادَاؤُهُ اسْتِنَافِيَّةٌ تَجَنُّزِيَّةٌ لَامٌ تَأْكِيْدٌ

بالون تالیف لعیلہ مسعیل معروف جمع شکلم ایک قرئت میں سمجھوتہ ہے واحد غائب مذکر مخاطب اللہ تعالیٰ

کَلَّ مُجِدَّةً ہے۔ جَزَئِی نَاقِصٌ یا ئی سے بنا ہے۔ اسی سے ہے جَزَاءٌ بمعنی بدلہ دینا۔ نَحْنُ ضمیر پوشیدہ
اس کا فاعل ہے الذین۔ اسم موصول جمع مذکر اس کا مفعول یہ صَبَرُوا بابِ نَصَرَ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب
ہُمْ مُسْتَرَسٌّ اس کا فاعل صَبَرُوا سے بنا ہے بمعنی۔ رکنا۔ برداشت کرنا۔ پھیلنا۔ شور و فریاد نہ کرنا کسی تکلیف
پر شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذین کا۔ مفعول اقل ہے۔ آخر اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی بدلہ۔
اجرت۔ انعام۔ مضاف ہے ہُمْ ضمیر کا مرجع الذین ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے۔ ب حرف جر
تھا بلا اَحْسَن۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی صفت مشبہ حَسَن یعنی سب اچھے اعمال۔ یا تفضیل اپنے
ہی معنی میں ہے۔ تَبَّ اَحْسَن کا تعلق اجر سے ہے نہ کہ صَبَرُوا سے یعنی ادنیٰ عمل کا ثواب اعلیٰ عمل کے برابر
ہوگا۔ یہ شان صرف صابرین کی ہے۔ مضاف ہے۔ یہ اضافتِ مبیہہ ہے۔ دراصل تھا بَا اَحْسَن مَّا۔
موصولہ گانُوا یَعْمَلُونَ بابِ سَمِعَ کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ ہُمْ ضمیر کا مرجع صابرین ہیں۔
فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت مضاف الیہ اَحْسَن کا۔ وہ مجرور متعلق ہے صَبَرُوا
کا وہ جملہ فعلیہ صلہ ہے الذین کا اور موصول صلہ مفعول بہ لَنْجَزِیَّتْ کا۔ مَنْ۔ اسم موصول شرطیہ عمل۔ بابِ
سَمِعَ کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب ہُوَ مستتر فاعل جس کا مرجع ہے مَنْ شرطیہ موصولہ صالحاً
بابِ صَرَبَ کا اسم فاعل۔ واحد مذکر۔ بحالت نصب ہے حال ہے عمل کا یا صفت ہے عمل کے فاعل
کی۔ مَنْ جارہ بعصیت کا۔ ذکر۔ اسم مفرد جامد مذکر متکین بمعنی مذکر (نر) انسان مسلمان۔ معطوف علیہ و حرف
عطف بمعنی داؤد عاطفہ جمعیت کے لیے۔ یعنی اور اُنٹی۔ اسم تفضیل مؤنث بروزنِ فعلی۔ اُنٹی سے مشتق
ہے بمعنی مؤنث ہونا۔ مادہ ہونا۔ عورت ہونا۔ بحالت کسر ہے کیونکہ عطف تابع ہے ذکر کا۔ یہ جملہ
معطوف ذوالحال ہوا ذوالحالہ ہُوَ ضمیر مرفوع متفصل مبتدا واحد مذکر غائب۔ مرجع جملہ معطوف یعنی مذکر
مؤنث دونوں میں۔ مؤمن۔ بابِ افعال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے اِیمان۔ اَمِنَ سے بنا ہے
معنی اِیمان لانا۔ اسلام قبول کرنا۔ ترجمہ ہے اِیمان والا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے بتلا کی وہ جملہ اسمیہ
ہو کر حال ہے۔ وہ ذوالحال حال مل کر مجرور متعلق ہے عمل کا عمل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف
جَزَائِهِ لَنُحْیِیَنَّ لام تاکید بالون تاکید ثقیلہ مستقبل معروف صیغہ جمع متکلم نَحْنُ ضمیر مقدّمہ اس
کا فاعل مراد اللہ تعالیٰ۔ بابِ افعال سے ہے اَحْیَاءُ مصدر ہے بمعنی زندہ کرنا۔ زندگی بخشنا۔ متعدي
بدو مفعول ہے۔ ہ ضمیر واحد غائب مفعول بہ اقل ہے اس کا مرجع مؤمن ہے حَیوۃ۔ اسم مفرد جامد
معنی زندگی موصوف ہے طَیِّبۃ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی پاکیزہ۔ ستھری۔ خوشگوار۔ بحالت نصب ہے
کیونکہ صفت تابع ہے۔ حَیوۃ کی موصوف صفت مفعول بہ دوم ہے لَنُحْیِیَنَّ۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر

جزا ہوئی۔ شرط اور جزا مل کر جملہ شرطیہ جزائیہ ہو گیا۔ یہ ہمیشہ انشائیہ ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ جملہ انشائی
دس قسم کے ہیں۔

۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ استفہام ۴۔ تمنیٰ ۵۔ تربیٰ ۶۔ تداء ۷۔ عرض ۸۔ قسم ۹۔ تعجب ۱۰۔ عقود۔
جملہ شرطیہ عقود میں سے ہے۔ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ نَازَا قَرَأْتَ
الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ۔ اِنَّا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ بِمُشْرِكُونَ۔ اور سیر جملہ لُجْزَيْنِ
لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مستقبل ثبت معروف صیغہ جمع مشکلم مراد ذات واحد تبارک تعالیٰ ہے۔ جمعیت
فقط فصاحت کلام کے لیے ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ یعنی ابدلہ دینا ہُم ضمیر کامرجع مؤمن ہے اور
وہ جنسی جمع ہے اس لیے ہُم ضمیر جمع ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ اَجْرًا اسم مفرد جابد بمعنی
اَجْرَتِ۔ تنخواہ۔ محنت عوض۔ العام۔ یہاں دونوں جگہ العام ہے۔ کیونکہ مملوک اور غلام کا اَجْرَ عوض یا بدلہ
نہیں ہوتا نہ وہ مستحق ہوتا ہے۔ اَجْرَ مضاف ہُم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے فعل
تاکیدی کا۔ ب جادہ عوض مقابلے کے لیے اَحْسَن۔ اسم تفضیل مذکر۔ بمعنی اَحْسَن۔ مضاف ہے ماموصولہ
كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ ماضی استمراری غمل سے بنا ہے بمعنی اغصا سے کام کرنا۔ اچھے یا بُرے یہاں مراد
اچھے ہیں۔ ہُم اس کا فاعل پوشیدہ ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول مضاف الیہ
اَحْسَن اسم تفضیل مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے لُجْزَيْنِ
کا۔ ف۔ زائدہ۔ اِذَا۔ حرف شرط ظرفیہ زمانیہ قُرْت۔ فعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اَنْتَ ضمیر اس کا
فاعل اس میں مقدر ہے۔ خطاب مومن سے ہے۔ باب فتح سے ہے قُرْت سے مشتق ہے بمعنی لفظوں
کو پڑھنا۔ دیکھ کر یا حفظ شدہ۔ الف لام تعریفی (معرف باللام) قرآن۔ اسم مفرد مشتق ہے یا قُرْت سے
بنا ہے بمعنی پڑھنا۔ آخر میں الف لون زائد ہے۔ بروزن فَعْلَالٌ۔ مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت پڑھا ہوا۔
دنیا میں کسی کتاب کا یہ صفاتی نام اسم باسمی نہ ہوا۔ بحز نبی کریم رؤف رحیم صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی کتاب مجید کے
اور یا یہ لفظ قرآن سے بنا ہے مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت ملانے والا جمع ہونے والا۔ تب یہ لون مادہ کی
اصلیہ ہے زائد نہیں ہے۔ بروزن فَعْلَالٌ۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قُرْت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر
شرط ہوئی۔ ف جزائیہ اسْتَعِذْ۔ باب استفعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ مستتر
اس کا فاعل مراد ہے مومن۔ مصدر ہے اسْتَعَاذَ۔ اور اسْتَعَاذَ ۱۔ عَوِذًا ۲۔ اَتَخَوَّفُ ۳۔ واری سے بنا ہے
معنی پناہ مانگنا۔ یا پکڑنا۔ یا پناہ کی طرف جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں ب جادہ اضافت کی یا تعدی کی۔

متفصل اس لئے کہ جلد ہے۔ ب جازہ یا بسبب ہے تب ہ ضمیر واحد مذکر غائب کامرجح شیطان ہے اور ترجمہ کنایات خود اس کے ذریعے اس کے غلبہ یا اس کے بہکانے کے سبب یا یہ ب جازہ تعدیہ ہے۔ تب بھی ہ کامرجح شیطان ہے اور معنی ہے اس کو شریک بنانے والے۔ یہی ترجمہ اعلیٰ حضرت نے اور ہم نے اختیار کیا۔ یا یہ ب جازہ اصناف کا اور ترجمہ ہے اس کا شریک بنانے والے تب ہ کامرجح اللہ تعالیٰ ہے۔ مگر یہ معنی بعیدی ہیں کیونکہ سباق کے خلاف ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدم نے حصار شدت پیدا کی۔ مُشْرِکُونَ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اشْرَاکُ مُشْرِکُونَ سے بنا ہے۔ بمعنی بُت پرستی۔ مضمون جمع مذکر غائب پوشیدہ اسکا فاعل یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ کی پوری عبادت مل کر معطوف ہوا جملہ عاطفہ مجرور ہو کر متعلق ہے۔ واقع پوشیدہ یا مُسْلِطٌ پوشیدہ اسم فاعل کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر ہے سُلْطَنٌ مبتدا کی۔ اور وہ جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالمات

مَا عِنْدَ كُرْ يَنْفَعُهُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْ نُجْزِيَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اے انسانو جو کچھ تمہارے پاس ہے تمہاری عقل فہم
خرد۔ علم۔ بصیرت۔ تدبیر۔ سیاست۔ چالبازی۔ اور اپنی چالبازیوں سے کمائی ہوئی ذیوی دولت
تجارت۔ حکومت وہ سب کا سب عنقریب بہت جلدی سب فنا اور ختم ہو جائے گا اور ہمیشہ
باقی رہنے والا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس کی رحمت۔ فضل۔ کرم۔ رضا۔ خوشنودی بندوں
کے نیک اعمال اور ان کا ثواب۔ اخروی عزت۔ شان و شوکت اللہ کی چیزوں کو بقا ہے۔ تو پھر
باقی دولت کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے نہ کہ فانی حقیر کی۔ اور جن لوگوں نے اس نکتے کو سمجھ لیا
اور ہر کام میں اللہ رسول کی خوشنودی کا خیال رکھا شریعت طریقت کی پابندی لازم رکھی۔ دنیا داروں کی
عیاشی حرام خوری اور ناجائز تجارت سے منہ موڑا۔ اور ہر طرح مکمل صبر کیا۔ تجارت میں نقصان پر صبر
دنیا کی مصائب پر صبر۔ کھیلوں تماشوں سے دور۔ حلال روزی پر مسرور۔ حرام روزی سے نفور۔
اپلو شر کے طعنوں سے بے پرواہ ہو کر صبر و شکر کی ایسی پاکیزہ زندگی گزاری جس کے لیے پیدا کئے گئے
تھے۔ ہم ان کو ان کے ان پاکیزہ اعمال کے اجر میں ایسی شان والی جزا عطا فرمائیں گے جو ان اعمال سے
کہیں زیادہ اچھی اور بڑھ چڑھ کر ہوگی جو وہ دنیا میں ہزار ہا تکلیفیں جھیل کر کرتے رہے کہ خود انہوں
نے تو ہر شخص سے عدل۔ احسان اور صلہ رحمی۔ وعدہ وفا کی اور قسم کا پورا پورا خیال کیا اور تمام منوعات
سے بچتے ہوئے شریعت و طریقت کے دامن کو ساری عمر مضبوطی و پابندی سے تھامے رکھا۔ اور
دوسروں کی عہد شکنی۔ وعدہ خلافی اور قسم کی بے پڑائی پر پورے صبر کیا۔ ہمارا یہ انہی کی قانون کریمانہ ہے

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ نَّخْلِيْنَهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ —
جو شخص بھی عورتوں مردوں میں سے نیک اعمال اچھے کام اصلاحی کردار کرے بشرطیکہ مسلمان ہو۔ تو ہم اُس کو ابتدا سے ابدالاً بذاتک ایسی پیاری شاندار زندگی عطا فرمائیں گے جس کو حیاتِ طیبہ کہا جاتا ہے دنیا میں بھی کہ اُس کو۔ سکونِ اطمینانِ قلبی۔ توفیقِ عبادات۔ ذکر و فکر و عبادت میں لذت۔ فسق و فجور سے نفرت۔ پاکیزہ دولتوں کی کثرت۔ حرام عدا سے بچنے کی ہمت۔ غریبی حالت میں بھی شکر و صبر اور قناعتِ قلبی (دل بھرا پورا رہنا) ہر وقت اطاعت و عبادت میں گزربسرساری عمر گزارنا۔ ذیوی دینی کامیا بیاں۔ اور بندے کی تمام تدابیر رب تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہونا نیک نامی اچھی شہرت پاکیزہ تذکرہ۔ مقبول عبادت۔ نفس و شیطان اور جان لیوا دشمنوں سے بچا رہنا۔ صحابہ کرام۔ تابعین مجتہدین کے مختلف اقوال طیبات کے مطابق دنیا کی حیاتِ طیبہ ہے۔ اسی طرح قبر میں حیاتِ طیبہ کی نوازشیں ہوتی ہیں کہ دیدارِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلوہ ریزیاں۔ امتحانِ قبر کی کامیابی۔ جنت کی ہوائیں۔ رب تعالیٰ کی رفنائیں۔ دُھنوں کی طرح آرام کرنے کی لہائیں تا قیامت مزار پر رونقیں۔ ختمِ قرآن مجید اور اصالِ ثواب کی محفلیں۔ اپنے پرائوں میں ذکرِ جمیل کی مجلسیں۔ قصیدہ خوانیاں فَاذْكُرُوْنِیْ اَذْ كُنتُمْ كَاْفِرًا کی دیدہ سامانیاں زندگی کی ایسی خوشنمایاں کہ قبروں میں بھی مخلوقِ الہیہ کی حاجت روائی مشکل کشائی ہو رہی ہے۔ مزارات پر مانگنے والے سائلوں کی قطار بندیاں۔ اور جب روزِ محشر ہوگا پھر تو خود حیاتِ طیبہ شمار ہو جائے گی۔ جب تاجِ نور پہنا کر تختِ محشر پر بٹھایا جائے گا۔ جب لَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ کا مژدہ سنایا جائے گا۔ جب سَلَامٌ عَلَیْكُمْ طَیِّبٌ کَا نَعْمَ سنایا جائے گا۔ جب کوثر کا جام پلایا جائے گا۔ جب ابدی حیات کا تمغہ عطا فرمایا جائے گا جب جنت کا مقام دکھایا جائے گا۔ جب حرمِ مکہ مکرمہ کی ایک نماز کو لاکھ گنا اور حرمِ مدینہ منورہ کی ایک نماز کو پچاس ہزار اور بیت المقدس کی ایک نماز کو ایک ہزار بنایا جائے گا۔ جب ایک ایک نیکی کا ثواب دس گنا بلکہ خشوع و خلوص کے درجہ بدرجہ سات سو گنا دیا جائے گا جب آقا کا بیت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سہانی مسکراتی شفاعت کا زیور پہنایا جائے گا۔ جب خوشنودی ربانی کا بالِ ابدی زیب تن کرایا جائے گا۔ تب حیاتِ طیبہ کا پورا نظارہ اور۔
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی سچی تفسیر اٹھکارا ہوگی۔ آج تو سنایا جا رہا ہے کہ ہم کئی گنا زیادہ اچھا اجر عطا فرمائیں گے لیکن اُس دن نظارہ ہوگا کہ دیکھو اے منکرو۔ کافر وہم اپنے سیدھے سادے بھولے بھالے مخلص مومنوں کو ایسی عظیم جزا دے رہے ہیں جو ان کی تمام نیکیوں سے اچھی ہے

زیادہ ہے۔ لہذا ایمان والے جب بھی نماز یا غیر نماز میں قرآن مجید لفظی پڑھے۔ یا ورد و طیفے میں یا قرآن مجید کا وعظ سناے یا قرآن کریم پر عمل کرتے ہوئے کوئی بھی نیکی کرنے لگے تو پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ پڑھ لے تاکہ ابلیس یا تیرا خصوصی شیطان کوئی دوسرہ نہ ڈالے اور تو اُس دوسرے سے نیکی پر مغرور نہ تکبر۔ اپنے حُسنِ قرئت تحسین وعظ پر ریا میں مبتلا نہ ہو جائے کہ کہیں تیرے غلو ص کے ساتھ ساتھ تیرا تمام عمل و تلاوت بھی تباہ ہو جائے نہ سمجھے حیاتِ طیبہ حاصل ہونہ جزاءِ احسن۔ ہاں البتہ بیشک یہ ہمارا وعدہ ہے کہ اِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَ عَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ اِنَّا سُلْطٰنٰهُ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِمُشْرِكُوْنَ بِيْشَكِّ كَسٰى بھى شیطان کا ہمارے اُن پیارے بندوں پر ذرہ برابر زور نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ کی ہر چیز پر مکمل سچے پکے طرفیے سے عملاً و قولاً ایمان لے آئے اور ہر نیکی عبادت تلاوت کے وقت ہر دوسرے ہر شیطان ہر باطل انسان سے بچنے کے لئے اللہ تعالیٰ اور اُس کی پناہ پر ہی پورا بھروسہ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اب ابد الاباد تک صرف قرآن مجید ہی ہدایت و روشنی کا سرچشمہ ہے۔ یہیں سے شریعت طریقت۔ قانونِ الہی فرمانِ مصطفائی اور دین دنیا کی فلاح کامیابی و کامرانی۔ قوت عزت سب کچھ اسی قرآن پاک سے حاصل ہوگی۔ دنیا کی اور کوئی کتاب مذہبی ہو یا غیر مذہبی اخروی ہدایت نہیں دے سکتی بلکہ موجودہ مذہبی کتب تو ہر اعتبار سے ہی بیکار ہیں۔ خواہ وہ جن کا نام آج کل توریت۔ تالمود۔ زبور انجیل بائبل رکھ دیا گیا ہے وہ یا۔ زرتشتیوں کی زارا تھشتر یا ہندوؤں کی گیتا۔ آریوں کی وید۔ سکھوں کی گرتھ۔ زبان سے ہدایت ہی مل سکتی ہے نہ سچائی اسی لئے شیطان کے دوسرے باطل فرقوں کی یلغار صرف قرآن مجید اور اُس کی کامل تفسیر احادیث پاک کے پڑھنے پڑھانے سمجھنے سمجھانے کے وقت ہی زیادہ ہوتی ہے۔ اگر بندے کو رب تعالیٰ کی پناہ نہ ملے تو اسی قرآن سے گمراہی و ضلالت مل جاتی ہے۔ اور بڑے بڑے عالموں فاضلوں پیروں ولیوں پر شیطان کا داؤں چل جاتا ہے بدیں وجہ ہر مومن کو قرآن پاک پڑھنے سمجھنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھ لینے کا استجابی حکم دیا۔ اور اسی اللہ کی پناہ نہ مانگتے نہ ملنے کی وجہ سے اِنَّا سُلْطٰنٰهُ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِمُشْرِكُوْنَ۔ فقط اُس ابلیس اور اُس کے شیطان کا زور اور بدبہ مکر و فریب دوسرے اُن ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اُس سے اور اُس کے کاموں سے محبت رکھتے ہیں۔ یا اس طرح کہ اُس کو اللہ کا برابر کا شریک سمجھتے ہیں جیسا کہ کافروں کا ایک فرقہ پہلے عرب میں تھا اور آج کل ہندوستان میں ہے ایران میں ابلیس کا نام خالق شر اور اُھرنمن رکھا گیا۔ یا اس طرح کہ اُس کے بڑے کاموں پر عمل کیا اور اپنے اختیار محبت اللہ پسند سے ابلیس کو اپنے سر چڑھایا۔ اور شیطان کی وجہ سے شرک میں مبتلا ہو گئے۔ نہ اللہ کی پناہ طلب

کی نہ اس طرف دوڑے بلکہ رب تعالیٰ کی پناہ سے دور بھاگے چونکہ باری تعالیٰ کے قرآن پاک پر کفار کے اعتراض و انکار کا ذکر اگلی آیات میں آ رہا ہے اس لیے اللہ کریم نے ایمان والوں کو پہلے ہی بتا دیا کہ شیطان مردود سے رب کی پناہ مانگتے رہو جب بھی قرآن مجید پڑھنے یا سمجھنے بیٹھو۔ اس لیے کہ سائے گناہ کفریات۔ انکار اور برائیاں گمراہیاں بلیس اور شیاطین کی طرف سے ہی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ قیامت میں مومن کی سب سے بڑی نشان ہوگی کہ عمل مومن کے ہوں گے اس کے مطابق لیکن ان کی جزائے گی رب تعالیٰ کی شان کے لائق۔ یہ فائدہ یا حسن ماکانوا یعملون سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ مومن کو نیکیوں کا صلہ دینا میں ملجاتا ہے اور نیکیوں کی جزا آخرت میں ملے گی یہ فائدہ حیوۃ طیبۃ۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ توفیق خیرات اور سکون قلبی یہ اس کا صلہ ہے۔ یہ چیز کافر اور دنیا پرست کو حاصل نہیں تیسرا فائدہ۔ نیک اعمال کے لیے ایمان شرط ہے۔ اسلام کو چھوڑ کر کوئی یہودی عیسائی۔ صابئی۔ وغیرہ کتنا نیک بنے سب برباد ہے یہ فائدہ دھو مومن فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام پر کسی شیطان کا داؤں نہیں چل سکتا۔ اس لیے کہ جب متقیوں پر نہیں چل سکتا تو نبوت کا مقام تو بہت بلند ہے۔ وہاں تک تو شیطان کی رسائی ہی نہیں۔ یہ فائدہ لیس لہ سلطان (راخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ پڑھنا صرف تلاوت سے پہلے ضروری ہے۔ لیکن بسم اللہ الرحمن پڑھنا۔ ہر نیک کام کے لیے ضروری ہے۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ان ہی الفاظ سے بہتر ہے جو احادیث سے ثابت ہیں۔ اپنی طرف سے نئے نئے الفاظ اور چوب زبانیاں پیدا کرنا۔ منع ہے۔ اور احادیث سے صرف اس طرح ثابت ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ بس ان ہی لفظوں سے اَعُوذُ پڑھے۔ باری تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ زبان اور وہی الفاظ ہی قبولیت کا شرف حاصل کرتے ہیں جو زبان نبوت سے ادا ہوں۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ میں صیغہ واحد مذکر حاضر فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کی طرف اور زبان پاک سے تعلیم دلوانے کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ضروری ہے۔ قرآن مجید کھتے وقت صرف بسم اللہ شریف لکھی جائے گی۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ لکھنا لازم و ضروری نہیں۔ یہ مسئلہ بھی اِذَا قَرَأْتَ سے مستنبط ہوا۔ اور اس لیے بھی کہ دوسرے صرف تلاوت کے

وقت آتا ہے نہ کہ کتابت کے وقت۔ اسی لیے۔ قرآن مجید میں ہر سورت کے اول بسم اللہ شریف تو لکھی ہوئی ہے۔ مگر اَعُوْذُ بِاللّٰہِ کبھی کسی نے نہیں لکھا۔ ہاں البتہ عام خطوط کے اول میں لفظوں سے بسم اللہ نہیں لکھنی چاہیئے خاص کر اس بے ادبی والے زمانے میں۔ اگر لکھنی ناگزیر ہو تو اُس کے عدد ۷۸۶۔ لکھنے کچھ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن خطوط سے دلیل پکڑتے ہوئے کہتے ہیں کہ جو آپ نے بادشاہوں کی طرف خط لکھے اس میں لفظی بسم اللہ شریف لکھی جاتی تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بلقیس کی طرف۔ اس میں بھی عربی بسم اللہ شریف لکھی ہوئی تھی لہذا سب کو جائز ہے کہ لفظی بسم اللہ ہر خط یا اخبار میں لکھ سکتا ہے مگر یہ موازنہ قطعاً غلط اور جہالت ہے اس لیے کہ عوام کے خطوط کا اتنا خیال نہیں رکھا جاتا زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔ لیکن خواص کے خطوط سنبھال کر ریکارڈ کئے جاتے ہیں دیکھو۔

آقا کا منات صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خطوط ابھی تک عالم میں موجود ہیں۔ نیز اگر خط پھاڑ دیا جائے اور بسم اللہ شریف کے الفاظ ربزہ ربزہ پھٹ جائیں جدا ہو جائیں تب احترام کی وہ ذمہ داری باقی نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ حَرْفِ مَنْ اسم موصولہ عام سے مذکر اور مؤنث کو۔ تو مَنْ کہنے سے ہی مذکر مؤنث مراد ہو گئے لہجے پھر دوبارہ علیحدہ مَنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ کہنے کی کیا ضرورت تھی نیز یہاں تو مقصود جمع کرنا تھا تو پھر اُو حَرْفِ تفریدی اختیاری کیوں ارشاد ہوا۔ دَاَنْثَىٰ۔ فرمانا چاہیئے تھا۔ جواب۔ حرفِ مَنْ اگرچہ دونوں کو شامل ہے مگر زیادہ استعمال مذکر کے لیے ہوتا ہے اس لیے جب تک مذکر مؤنث بول کر تاکید نہ کی جائے ذہن صرف مذکر کی طرف ہی جاتا ہے۔ اور یہاں بعد میں دَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا اس سے اور زیادہ ذہن مذکر کی طرف مائل ہوتا تھا۔ اس لیے اظہارِ کرم کے لیے وضاحت کرتے ہوئے دونوں کا ذکر کر دیا گیا۔ نیز حرفِ اُو کا فائدہ یہ ہوا کہ دونوں کی جداگانہ شان کا اظہار ہوا۔ یعنی اعمالِ صالحہ اور مقبولیتِ بارگاہِ الہیہ میں داخل ہونے کے لیے عورت و مرد میں کوئی بھی کسی دوسرے کام میں مشغول نہیں۔ اگر یہاں دَاْ عاطفہ ہوتا تو خیال کیا جاسکتا تھا کہ دونوں مل کر عمل کریں تب مقبولیت ہوگی ورنہ نہیں۔ یہاں اُو فرما کر اس خیال کو ختم کیا گیا۔ اور فرمایا گیا کہ مرد عورت کوئی بھی۔ یہ مغایرۃ ذاتی ہے۔ صفاتی نہیں ہے۔ اسی لیے۔ اُو کا ترجمہ یا نہیں ہوگا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں مَنْ عَمِلْ صَالِحًا کے بعد دَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا جس سے معلوم ہوا عمل صالح علیحدہ چیز ہے۔ یعنی ایمان کے بغیر بھی کسی کام کو صالح کہا جاسکتا ہے اور کوئی شخص ایمان کے بغیر بھی صالحین میں

نثار ہو سکتا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں تمام کفار کو مفسدین میں شمار کیا گیا ہے۔ تو اُن دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی اسلام پر ایمان کے بغیر کوئی عمل صالح نہیں کر سکتا اور یہاں اس آیت نے بتایا کہ ایمان کے بغیر بھی عمل صالح ہو سکتا ہے۔ ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ یہاں صالح عمل کا معنی ہے کہ وہ کام بذات خود اچھا ہو۔ جیسے صلح رچی خوش خلقی۔ اور انسانی ہمدردی۔ وغیرہ۔ اور وہ مومن میں واؤ عالیہ ہے۔ مقصد بیان یہ ہے کہ فقط عمل صالح ہونا۔ نیکی ہونے کی دلیل نہیں۔ نیک اور مقبول بلاگاہ عمل اس کو کہا جائے گا جس کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ ایمان اعمال کے لیے شرط ہے اور ہمیشہ شرط اپنے مشروط کا غیر ہوتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ واؤ تفسیر یہ ہے اور معنی ہے کہ جو بھی اچھے کام کرے یعنی وہ مومن ہو جائے۔ مگر یہ قول کچھ کمزور ہے۔ اور ان دوسری آیت میں مفسدین کا معنی ہے کافر بنتا اور کافر بنانا اہل ایمان سے لڑائی کرنا۔ قتل کرنا۔ انبیاء کرام کی گستاخی بے ادبی کرنا۔ انسانی ہمدردی کے خلاف کام کرنا۔ بہر کیف عمل صالح عام ہے نیکی اور غیر نیکی کو کافر اگر اچھے کام فلاح و بہبود۔ انسانی ہمدردی کرے تو اس کو بھی عمل صالح کہا جائے گا۔ مگر وہ نیکی اور بر و تقویٰ نہ کہلائے گا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اعمال صالحہ میں مومن کی قید لگائی گئی جس سے ثابت ہوا کہ ایمان کے بغیر اچھے اعمال بیکار ہیں۔ مگر ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ - یعنی ذرہ برابر بھی اچھا کام کیا تو قیامت میں اس کو ضرور دیکھے گا یعنی اجر پائے گا۔ یہ تضاد کیوں ہے۔ جواب۔ اُس سورۃ زلزلت کی آیت میں تین قول ہیں پہلا یہ کہ وہاں مومن و کافر کا ذکر ہے کہ قیامت میں مومن اپنے اعمال کافر اپنے اعمال پائے گا۔ مومن کے اعمال خیر میں کافر کے شر۔ دوسرا قول یہ کہ وہاں نیک و بد مسلمان کے اعمال کا ذکر ہے۔ تیسرا قول یہ کہ وہاں تمام انسانوں کے اچھے برے اعمال کا ذکر ہے یعنی کافر خواہ مومن جو بھی اچھے کام کرے اس کا بدلہ ضرور ملے گا مگر کافر کے اچھے اعمال کا بدلہ دینا میں ہی اور برے کام کا بدلہ آخرت میں۔ مگر مومن کے ہر کام کا بدلہ آخرت میں ملے گا۔ لیکن پہلا قول درست ہے یہاں اس آیت میں اعمال کی قبولیت کا ذکر ہے۔ اس لیے اس آیت کا اُس آیت سے کوئی مقابلہ یا تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حیات طیبہ دنیا میں ہی مل جاتی ہے تو بتایا جائے کہ اُس کی نوعیت کیا ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا یعنی حلال رزق اور ایمان کی دولت عشق مصطفیٰ قرآن و حدیث کی سمجھ اور اس پر عمل۔ اطمینان قلبی یہ ہی حیات طیبہ ہے۔ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۳۱ کے بعد ہے۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اور جب کبھی تبدیل کیا ہم نے کسی آیت کو کسی آیت کی جگہ حالانکہ اللہ بہتر جانتا ہے
اور جب ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت بدلیں اور اللہ خوب جانتا ہے

بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

جس کو جس وقت نازل کرتا ہے یوں وہ فقط تم بناوٹ والے ہو بلکہ اکثر ان کافروں کے
جواڑا ہے۔ کافر کہیں تم تو دل سے بنالاتے ہو بلکہ ان میں اکثر کو

لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ

کچھ نہیں جانتے تم فرماؤ اس سب کو اتارا پاک روح نے طرف سے
علم نہیں۔ تم فرماؤ اسے پاکیزگی کی روح نے اتارا تمہارے

رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى

رب اپنے کے ساتھ حق کے تاکہ قوت دے اللہ ان کو جو مومن بنے اور ہدایت
رب کی طرف سے ٹھیک ٹھیک کہ اس سے ایمان کو ثبات قدم کرے اور ہدایت

وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۱۷﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ

اور خوشخبری ہے مسلمانوں کے لیے - اور البتہ ہم جانتے ہیں کہ بیشک وہ
اور بشارت مسلمانوں کو اور بیشک ہم جانتے ہیں کہ وہ

يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْزِّبُهُ بَشَرٌ لِّلسَّانِ الَّذِي

کافر کہتے پھرتے ہیں کہ فقط سکھا جاتا ہے اس نبی کو بشر۔ زبان اس کی
کہتے ہیں کہ یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے جس کی طرف

يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ أُعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ

نسبت دیتے ہیں وہ کافر طرف جس کے عجبی ہے حالانکہ یہ زبان

دھالتے ہیں اس کی زبان عجبی ہے اور یہ

عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ①

بہت فصیح بلیغ عربی ہے

روشن عربی زبان

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں صابریں کے اجر و ثواب کا ذکر ہوا تھا اب اشارۃً بتایا جا رہا ہے کہ کفار مکہ اسلام اور قرآن کے خلاف اور منسوخی و آیت کی حکمت پر جو زبان طعن دراز کرتے ہیں اور مسلمان اس کو برداشت کرتے ہیں یہ بھی اُن کا میر ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی شان بیان ہوئی اب ان آیت میں قرآن مجید لانے والے فرشتے کی شان بیان ہو رہی ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جو لوگ اللہ سے پھر جلتے ہیں اُن پر شیطان کا قبضہ ہے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے شیطان قبضہ کی نشانی اور اثرات کیا ہیں یہ کہ ہر اچھی چیز کو بُرا اور بری چیز کو اچھا سمجھتا ہے۔ اور حماقت اُس کو اندھلے سمجھا بنا دیتی ہے۔

شان نزول۔ ابن عباس فرماتے کہ جب کسی آیت کو منسوخ کر کے سخت حکم نازل ہوتا یا کبھی ایک حکم کے بعد دوسرا نازل ہوتا تو مسلمان تو بہت خوشی سے اُس پر عمل کرتے مگر کفار اعتراض کرتے تو یہ تردید میں نازل ہوئی۔ نیز۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ مکہ مکرمہ میں ایک لوہار بالعام نامی تھا ازراہ واقفیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اُس کے پاس تشریف لے جاتے وہ شخص بالکل عجبی تھا عربی سے اچھی طرح واقف نہ تھا۔ اس آمد و رفت سے مشرکین مکہ کے ہاتھ ایک گستاخی آگئی اور کہنے لگے کہ معاذ اللہ نبی کریم علیہ السلام وَالصَّلَاةِ اِسی لوہار سے سیکھ کر ہم کو قرآن مجید سناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ اُن کی تردید میں یہ چار آیتیں نازل ہوئیں اِنَا آیتٌ عَلٰی مَا آیت غٰثَا دراصل کفار مکہ اپنی بے یقینی و حماقت کی بنا پر اپنی اس یہودہ گفتگو کو

پوشیدہ فاعل سے تہڑ کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اُنٹ مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ
 مل کر معطوف علیہ۔ کَلَّ حرف استدراک پچھلے کلام کو غلط کر کے اگلا کلام حقیقت حال بتانے
 کے لیے۔ اکثر اسم تفصیل مذکر کثرت سے بنائے بمعنی زیادہ ہونا۔ تعداد یا فضیلت یا ہجم یا
 عمر میں یا علم میں۔ یہاں تعدادی کثرت مراد ہے۔ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ۔ مرکب
 اضافی مبتدا ہے لَا یَعْلَمُونَ باب سَمَح کا مضارع منفی معروف ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا
 مرجع قَالُوا کا فاعل کفار مکہ ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر معطوف قَالُوا پر
 اور جملہ معطوفہ ہو کر جزا ہے اِذَا بَدَّلْنَا کِی سب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ قُلْ یہ علیحدہ عبارت
 جواب ہے قَالُوا کا۔ فعل امر اُنٹ اسم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔
 نَزَلَ۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر غائب مصدر ہے تنزیل بمعنی اتارنا متعدی بیک
 مفعول۔ نَزَلَ سے بنا ہے بمعنی اُتارنا لازم ہے۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع آیت یا موصولہ ہے
 رُوح۔ اسم مفرد جاید بمعنی زندگی مضاف تو صیغی ہے الف لام عہد ذہنی قدس۔ مصدر مبالغہ
 بروزن فعل۔ بمعنی پاک باز۔ پاکیزہ جسم۔ مضاف الیہ صفتی ہے۔ اس کو اضافت تو صیغی کہتے ہیں۔
 مرکب کا ترجمہ ہے پاک جان۔ ستھری روح۔ مراد حضرت جبریل ہیں بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل
 ہے نَزَلَ کا۔ مَن جَارَہ بمعنی اسو طرف) ترجمہ ہے طرف سے رُبَّک مرکب اضافی حقیقی مجرور
 متعلق اول ہے نَزَلَ کا ب جَارَہ بمعنی امخ۔ الف لام اسمی حق۔ اسم مفرد جاید بمعنی۔ سچا۔
 مقابل کذب کے جار مجرور متعلق دوم ہے نَزَلَ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے ابتدائیہ تعلیلیہ
 مثبت۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب بحالت نصب ہے لام کے
 میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ اس کی وجہ سے۔ مصدر ہے تثبیت مثبت سے بنائے بمعنی قائم کرنا۔
 محفوظ کرنا ثابت کرنا۔ الذین موصولہ آمنوا۔ فعل ماضی مطلق جمع غائب۔ باب افعال سے ہے
 بمعنی نیک متقی مسلمان ہونا۔ اِیْمَانُ مصدر ہے ضمیر مستتر فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر
 صلہ ہوا موصولہ یا صلہ مفعول بہ یا مفعول لہ مثبت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی نَزَلَ کی معلول
 علت مل کر مقولہ ہوا قول کا وَ هُدًی وَ بُشْرٰی لِّلْمُسْلِمِیْنَ وَ لَقَدْ نَعَلَمُ اَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ اِنَّمَا
 یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِیْ یُذِیْدُوْنَ اِلَیْہِ اَعْجَبٌ وَ هٰذَا لِسَانٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ۔ واو سر جملہ یا زائدہ یا
 عالیہ ہُدًی۔ اسم موصولہ ہادیہ سے بمعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت۔ معطوف
 علیہ واو عاطفہ بُشْرٰی۔ اسم مبالغہ بروزن قُطْلًا مصدر ثلاثی ہے۔ بمعنی خوشخبری۔ یا اسم تفصیل مؤنث

سے بمعنی آخر شجری دینے والی۔ معطوف ہے۔ یہ دونوں بحالت نصب ہیں یا مفعول لہ ہے
 نَزَّلَ کا یا حال ہے اسی کا۔ یا اُھو کائن یہاں پوشیدہ ہے۔ یہ کائن ناقصہ کی خبر ہے اُھو مستتر
 اس کا فاعل المسلمین جار مجرور اس کا متعلق جملہ اسمیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے مابعد اُھو پوشیدہ بتدائی۔
 پہلی دو ترکیبوں میں للمسلمین متعلق نَزَّلَ کا یا بشری صیغہ مبالغہ کا۔ مگر پہلی ترکیب کائن والی
 آسان ہے۔ لام جارہ نفع کا ہے۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدا تاکید یہ قَدْ نَعْلَمُ فعل ماضی قریب جمع متکلم
 علم سے بنا ہے۔ نحن اس کا فاعل ہے۔ جو اس میں چھپا ہے اَنْ حرف تشبیہ و تحقیق ہم ضمیر
 جمع مذکر کا مرجع کفار ہیں منصوب متصل ہے اسم ہے اَنْ کا یَقُولُونَ باب نصر کا مضارع
 مثبت معروف جمع غائب ہم مستتر فاعل فعل قائل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اِنما حرف حصر۔ یَعْلَمُ
 باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر غائب ضمیر منصوب اس کا مفعول بہ مرجع ہے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مصدر ہے تعلیم بمعنی سکھانا پڑھانا علم دینا۔ بشر
 اسم مفرد جامد بمعنی ایک آدمی تنوین عوضی ہے واحد کا عوض ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے
 یَعْلَمُ کا اور موصوف۔ لسان اسم مفرد جامد بمعنی اللغۃ مادری زبان مضاف ہے الذی اسم موصول
 واحد مذکر کا یَلْحِذُونَ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب مصدر ہے الحاذ
 لَحْز سے بنا ہے بمعنی۔ جھوٹ بات کو کسی کی طرف نسبت کرنا۔ بے دین ہونا۔ آوارہ ہونا۔
 یہ سب مجازی معنی ہیں اصل لغوی معنی اسے ایک طرف ہٹ جانا۔ قبر کو لحد اسی لیے کہتے ہیں
 کہ وہ ساری دنیا سے ایک طرف ہوتی ہے اور میت کو سب سے ہٹا لیتی ہے۔ بے دین
 دھرم کو لحد بھی اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ وہ تمام دینوں سے ہٹ کر ایک طرف ہو جاتا ہے
 یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل
 کا مرجع بشر ہے۔ جار مجرور متعلق یَلْحِذُونَ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مضاف
 الیہ ہے لسان کا۔ یہ مرکب اضافی مبتدأ عجیب۔ اعجم اسم تفضیل ہے مذکر واحد۔ عجم سے مشتق
 ہے۔ بمعنی عجیب زبان والا۔ بے سمجھ۔ عربی نہ جاننے والا۔ یا کچی غیر فصیح زبان والا۔ عجم کا لغوی
 ترجمہ ہے پوشیدہ ہونا۔ پوشیدگی والا۔ جانوروں کو عجم اور عجم اسی معنی میں کہا جاتا ہے
 کہ ان کی زبان اور بولی سب سے پوشیدہ۔ جاہل گنوار اور غیر عرب کو عجمی اور اعجام اسی معنی
 میں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اہل عرب کے مقابل صحیح بات نہیں کر سکتے تھے۔ یہاں اسم تفضیل سے
 اکثریت پیدا ہوئی بمعنی بہت غلط زبان والا۔ آخر میں یا نسبت ہے۔ مرفوع ہے خبر ہے

بتدا کی۔ بتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال ہوا واؤ حالیہ۔ ہذا اسم اشارہ قریبی بتدا سے محلاً مرفوع سے بتنی بہیم غیر متمکن ہے لسان اسم مفرد جامد بمعنی مادری زبان مرفوع ہے کیونکہ ماقبل بتدا کی خبر ہے۔ مابعد کی موصوف عربی۔ اسم مفرد جامد آخر میں ی نسبت کی جس کا معنی ہوتا ہے۔ والا یعنی عرب والی زبان یہ صفتِ اَدل سے لسان۔ مبین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی بیان کرنے والا۔ یعنی فصاحت بلاغت اور کثیر علوم کو بیان کرنے والا بحالتِ رفع صفتِ دوم ہے۔ لسان موصوف اپنی دونوں صفتوں سے مل کر خبر مشارالیه ہوئی ہذا بتدا اسم اشارہ کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر حالِ غیری ہوا۔ بمعنی شان۔ لسان الذی کا ایک ترکیب میں یہ علیحدہ عبارت بتدا خبر ہو کر مکمل ہے۔ اور و ہذا کی واؤ حالیہ نہیں استینافیہ ہے لسان الذی صفت سے بشر کی اور وہ فاعل سے تعلیم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبر یہ مقولہ ہے۔ قول مقولہ مل کر خبر ان۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ قد تعلیم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ قَوْلًا أَعْلَمَ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا أَتَمَّأَنْتَ مُعْتَرِ بَدَلْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ قُلْ تَزَكَّ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ۔ اسے پیارے نبی ہماری تمام مخلوق کے مالک و مختار حبیب سوچئے اور کتنا نقصان دہ ہے شیطانی تسلط اور کتنا احمقانہ ہے ایسی دوسرے اور کہاں تک شیطان کو دست بنانے والوں کی عقل ماری جاتی ہے اس کا ادنیٰ سائنس اور ثبوت یہ ہی دیکھ لو کہ حبیب بھی ہم مسلمانوں کی قانون والی کسی آیت کو منسوخ فرما کر اس کی جگہ لفظ یا حکم دوسرے قانون کی آیت لاتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی اس ہمہ جہت حکمِ نسخ قانون اور جو کچھ بھی جس وقت جس طرح نازل فرماتا ہے اس کی حکمت۔ فوائد۔ منشا کو بہت اچھی طرح جانتا ہے۔ مگر یہ شیطان زدہ لوگ کہتے ہیں۔ کہ اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس قرآن کو فقط تو خود ہی اپنی سوچ فکر سے بنانے والا ہے اسی لیے کبھی کبھار قانون بنایا جاتا ہے کبھی کبھار سخت کبھی نرم۔ کبھی زیادہ پھر کبھی تھوڑا بھلا رب کی طرف سے نازل شدہ قانون کبھی ایسا ہو سکتا ہے۔ یہ تبدیلیاں تو وہ کر سکتا ہے جو بندوں کی طبیعتوں اور قانون کے انجام سے ناواقف ہو کہ پہلے ایک قانون بنادیا پھر سمجھا کہ یہ قانون مفید نہیں ہے تو فوراً اس کو منسوخ کر کے دوسرا بنا دیا یا پھر ایسی تبدیلیاں وہ کرتا ہے جو اپنی قوم کا تمسخر اڑانا ہے یا قوم کو بیوقوف بنانا ہے۔ ایسی یہودہ بائیں سب کافر منافق کہتے ہیں مگر کبھی تو سمجھتے رہ جھٹے جان کر ایسی باتیں کرتے

ہیں بلکہ اکثر ایسے بے علم اور جاہل ہیں کہ اس عظیم حکمت کو جانتے ہی نہیں نہ جاننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اتنی سی بات بھی اُن کی سمجھ میں نہیں آتی کہ وقفے وقفے کے بعد قانون میں تبدیلی تو انتہائی عقل و دانش کا ثبوت ہے۔ مقامِ غور ہے اور سب کا آنکھوں دیکھا تجربہ ہے کہ دوائی بچے کی خوراک روز بروز تبدیل کرتی ہے۔ ڈاکٹر حکیم مریض کی دوائی و خوراک بدلتے رہتے ہیں تو دوائی اور ڈاکٹر کی یہ تیسخ و تبدیلی اس کی نادانی یا نا سمجھی نہیں بلکہ بچے اور مریض کی عمر و حالت کی تبدیلی کی بنا پر عین عقلمندی ہے۔ بس یہاں بھی اسی طرح سمجھ لو اور پھر کلامِ الہی کی تیسخ کوئی آج کی بات نہیں۔ یہ تو زمانہِ آدم علیہ السلام سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ رب تعالیٰ نے پہلے آدم علیہ السلام کو کچھ صحیفے عطا فرمائے پھر نوح علیہ السلام کے صحیفوں سے ان کو منسوخ فرمادیا پھر ابراہیم علیہ السلام پر نازل کردہ صحیفوں سے صُحفِ نوحی منسوخ فرمادیئے گئے پھر توریت سے تمام سابقہ صحیفے منسوخ کئے گئے پھر زبور سے توریت کو اور پھر انجیل سے زبور کو اور پھر آمدِ مصطفیٰ سے تمام ہی سابقہ کتبِ کلام بلکہ انبیاءِ عظام کی نبوت تک دنیا سے تبدیل کر دی گئی۔ ان تبدیلیوں کو سب تاریخ دان اور اپنے پرانے مسلم غیر مسلم۔ مشرک و کافر جانتے ہیں اور سن کر پڑھ کر جانتے مانتے ہیں۔ اب تو صرف آیت سے آیت کی معمولی تبدیلی ہو رہی ہے وہ بھی کسی دوسری کتاب سے نہیں بلکہ اسی کتاب اور اسی زبان سے اس طرح کہ قرآن سے قرآن حدیث سے حدیث۔ قرآن سے حدیث اور حدیث سے قرآن کہیں پورا نسخ کہ تلامذت بھی مخفی کر دی گئی کہیں صرف حکم تبدیل ہوا تلامذت اور الفاظ باقی رکھے گئے۔ اچھا اے پیارے نبی اگر یہ اس طرح نہیں مانتے تو ایک اور دلیل سے سمجھائیے کہ فرشتوں اور جبرئیل کو تو مانتے ہیں اکثر مطالب کرتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں آ جاتا۔ کبھی کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں (معاذ اللہ) بہر کیف یہ کفار فرشتوں کو مانتے ہیں تو فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو ہر دفعہ جبرئیل امین جیسی پاک روح اپنے رب تعالیٰ کے پاس سے لے کر نازل کرتے رہتے ہیں۔ نزول و تبدیلِ تغیر تیسخ سب انہیں کے ذریعے ہو رہا ہے اور بالکل حق بیخ بغیر کسی بھول چوک اور خیانت کے ہو رہا ہے۔ کیونکہ وہ روح القدس ہے کسی طرح کی کوئی کمزوری اُن میں نہیں ہے نیز اس تبدیلیِ احکام تیسخی آیت میں ہزاروں حکمتوں فائدوں کے علاوہ یہ بھی حکمتِ الہی و مشاعرِ خلاوتِ ربی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو شریعت۔ طریقت۔ عمل کردار عبادات و ریاضات مشقت محنت جفا کشی۔ نرمی۔ سختی ہر چیز کا عادی بنا کر ہر طرح ہر جگہ دنیا و آخرت۔ قبر و حشر میں

امیری غریبی میں۔ تنگی ترشی میں۔ مضبوط اور ثابث فرمادے۔ قرآن مجید کا اس طرح موقعہ بموقعہ تھوڑا تھوڑا بدل کر نازل ہوتا بھی عظیم ہدایت ہے اور یہی تنسیخ و تبدیلی مسلمانوں کی عزت آبرو۔ عظمت دولت۔ اور آسانی اعمال کے لیے شاندار خوشخبری ہے تنسیخ آیت کی پوری تفصیل ہمارے قنادی العطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرمایا جائے۔ خیال رہے کہ باعتبار نزول تبدیلی آیت سات طرح ہوئی۔

۱۔ ایک حکم کو ختم کر کے دوسرا حکم انکار کا صرف اسی پر اعتراض تھا۔ یہی اعتراض اب منکرین حدیث پکڑا لوی کرتے ہیں۔ ان تمام حقائق کو رب تعالیٰ نے خود جواب دے دیا۔ ۲۔ ایک حکم کی تھوڑی تھوڑی تنزیل جیسے شراب کا قانون تھوڑا تھوڑا اترنا۔ ۳۔ ایک حکم کی مختلف نوعیتوں کا علیحدہ علیحدہ نزول جیسے۔ کنوارے کا جرم زنا اور شادی شدہ کا ارتکاب زنا قرآن میں ظاہراً اور اقتضائاً اشارۃً اور احادیث میں زبان نبوت سے ظاہر ہوا۔ ۴۔ ایک ہی بات کے لیے کبھی ایک مثال پھر کبھی دوسری مثال ۵۔ ایک قصے کا مختلف نقطوں میں چند بار نزول ہونا۔

۶۔ ایک ہی چیز کو ثابت کرنے کے لیے کبھی ایک دلیل کبھی دوسری دلیل نازل ہونا۔ ۷۔ پھر کبھی ایک واقعہ کو مجمل بیان کرنا پھر بعد میں اس کی تفصیل نازل فرمانا۔ یہ بھی ایک طرح کی تبدیلی ہے مگر یہاں بدلتا دالی آیت میں یہ تبدیلیاں مراد نہیں۔ کیونکہ کفار کا اس پر اعتراض نہیں تھا۔ یہاں ایک اردو مفسر نے اپنی کم فہمی سے ان سب تبدیلیوں کو بدلتا میں شامل مانا ہے اور جب یہ لکھی ہے کہ یہ سورت نئی ہے اور کتبے میں نہ احکام نازل ہوئے نہ تنسیخ ہوئی حالانکہ یہ ان کی اپنی لاعلمی سے بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ تیرہ سالہ بچی زندگی میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ اسی طرح یہ صاحب ایک اور غلطی کرتے ہیں کہ روح القدس کا ذکر کرنا اس لیے یہاں ضروری ہوا کہ جبریل میں بشری کمزوری نہیں وہ تمام نقائص سے پاک ہیں۔ یہ بات اس لیے غلط ہے کہ کفار نے حضرت جبریل کو اگر فرشتہ نہ مانا ہوتا تو ان کو کیا خبر تھی کہ وہ بشری عیوب و کمزوریوں سے پاک ہیں اور یہ دلیل بیکار ہو جاتی۔ اور پھر جس بشر کو کفار مغتر کہہ رہے ہیں اس کی بشریت تو جبریل میکائیل سے بھی زیادہ قوت و شوکت والی ہے کہ وہ دروں ملائکہ کی نورانیت ایسے بشر کے قدموں پر قربان۔ یہ بشر تو اسلبے مثل اور بے عیب ہے مَبْرَأٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ۔ ہے تمام نقائص سے پاک ہے کہ بچپن سے بڑھاپے تک کتے سے مینے تک کسی دشمن کی آنکھ نے بھی اس میں کوئی چھوٹا سا عیب بھی نہیں دیکھا اس کی معصومیت سے تو لوح و قلم کے فرشتوں میں خیراتیں ہیں۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ اِنَّمَا یُعَلِّمُ الْبَشَرُ۔ لَیْسَ الَّذِیْ یُحَدِّثُ ذٰلَکَ اِلَّا رَا عَجَبًا وَهٰذَا لَیْسَ اَعْرَابًا مُّبِیْنًا۔ اور بیشک ہم البتہ خوب اچھی طرح ان کفار کی اس سب احمقانہ گفتگو کو بھی جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ ان کو یہ قرآن کی عبارتیں ایک فلاں یا فلاں بشر سکھاتا ہے۔ کم عقلی کی انتہا ہے کہ ان فلاں فلاں کی زبان اور بولی جن کی طرف اس پڑھانے سکھانے کو نسبت کرتے ہیں سخت اُن پڑھوں گنواروں جیسی گونگی عجی ہے اہل عرب کے سامنے مثل گونگوں کے بول نہیں سکتے حالانکہ یہ عبارات آیت جو پیار سے نبی کی زبان پاک سے قرآن مجید کی شکل میں سنا جا رہا ہے فصاحت و بلاغت کی اونچی بلندیوں کو بیان کرنے والی عربی زبان اور لغت ہے۔ یہاں کفار کی ایک نئی کم عقلی کو ظاہر کیا جا رہا ہے۔ کفار مکہ اور اُن کی دیکھا دیکھی ارد گرد کے یہود و نصاریٰ نبی کریم صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کی ضد اور دشمنی میں اتنے دیوانے ہو چکے تھے کہ اُن کو خود سمجھ نہیں آتا تھا کہ ہم ان کی چڑھتی شان اور مسلمانوں کی بڑھتی تعداد کو کس طرح روکیں۔ اسی جھنجھلاہٹ میں پیٹاتے ہوئے کبھی کہتے یہ نبی جادوگر ہے۔ کبھی کہتے اس پر جادو یا جتات کا سایہ ہے کبھی کہتے یہ دیوانہ ہے۔ کبھی کہتے یہ مفتر ہے یعنی قرآن مجید کی عبارتیں خود بنالیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ اللہ نے نازل فرمایا ہے۔ کبھی کہتے کہ ان کو فلاں فلاں عجی غلام پڑھاتا ہے۔ کبھی کہتے کہ وہ غلام خدیجہؓ کو پڑھاتا ہے اور خدیجہؓ محمد مصطفیٰ کو پڑھاتی ہیں کبھی کہتے کہ مسلمان فارسی محمد مصطفیٰ کو پڑھاتے ہیں۔ خود ان کا اپنا یہ وہم بھی کسی ایک پر سُختہ نہ بیٹھتا تھا۔ کبھی کسی کا نام لیتے کبھی کسی کا اور یہی جھوٹے کی نشانی ہے۔ اشارہ ہے فرمایا یہ جارہا ہے کہ اولاً وہ عجی ہیں پھر غلام ہیں اور غریب لوہار ترخان قسم کے مزدور ہیں۔ علم سے اُن کو دور کا واسطہ بھی نہیں تو ریت و انجیل کی چند آیتیں سن سنا کر رٹی رٹائی کبھی کبھی پڑھنے لگ جاتے ہیں۔ بھلا یہ اتنی شاندار قرآنی عربی بنا سکتے ہیں جب کہ تم اتنے بڑے فصیح و بلیغ اہل عرب ہو کر بھی قرآن مجید کی مثل ایک چھوٹی سورت بھی آج تک نہ بنا سکے اور پھر تنی لمبی تاں کھینچنے کی کیا ضرورت تھی اگر یہ عجی لوگ پڑھانے کے قابل ہوتے تو خود ہی نہ دعوے کر دیتے اور میدان میں آجاتے۔ اور پھر ان میں سے کچھ کو تو ریت و انجیل کی چند آیتیں ہی یاد نہیں جن کو آقاؐ کائنات کبھی کبھی ان عجیوں کی دلجوئی کے لیے گزرتے ہوئے سُن لیتے تھے لیکن وہ بڑے بڑے راہب اور پادری یودی تو ریت و انجیل کے ماہر و عارف جنہوں نے نبی کریم کے کلام قرآنی کے سامنے سرنگوں کر دیے تھے وہ ذرا نہ بول سکے۔ اور خدا کی شان دیکھئے یہی سب عجی غلام دامن مصطفیٰ میں آکر حلقہ بگوش اسلام

موبلتے ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید کی آیتوں اور بعض آیت کی تلاوتوں میں نسخ ہوتا رہا ہے اور تمام صحابہ کرام اور مسلمانوں نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ انکار صرف کافروں نے کیا۔ اب جو شخص رب تعالیٰ کی اس عظیم حکمت کا انکار کرے گا۔ وہ کفر یہ بات اور عقیدہ بنائے گا۔ یہ فائدہ۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً رَّاحٍ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ چکڑ الویلوں پر دیڑیوں کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیئے۔ اور اس عقیدے سے باز آنا چاہیئے۔ نسخ آیت کا انکار ان جیسی صریحی

آیت کا انکار ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کو ہر حال میں خندہ پیشانی اور بہادری دلیری سے ماننا اس پر عمل کرنا ہی تاقیامت مسلمانوں کی شان۔ علامت اور صحابہ کرام رضی اللہ

تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ یہ فائدہ۔ إِذَا بَدَّلْنَا) والی آیت کے ایک شانِ نزول سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اسلام اور اسلامی شریعت پر ثابت قدم رہنا مسلمان کی علامت اور

دینوی آخروی نشانی ہے۔ کبھی کدھر ہو جانا۔ کسی کے منہ پر کچھ کہہ دینا اور کسی کے سامنے کچھ یہ مسلمان کی شان کے خلاف ہے یہ فائدہ۔ لِيُثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلہ مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن کریم یا حدیث پاک کی تنسیخ یا تبدیلی احکام صرف اس وقت ناممکن ہے جب تک نزول وحی ہوتا رہا۔ اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ظاہری

موجود رہے۔ اس کے بعد یہ سلسلہ قطعاً بند ہو گیا کسی صحابی نے بھی کسی نفل قانون میں تبدیلی نہ فرمائی۔ لہذا آج یہ کہنا کہ زمانہ بڑا سخت ہے یہ بدلدو۔ وہ بدلدو۔ مولوی لوگ بہت سختی کرتے

ہیں انہیں حالاتِ زمانہ کا پتہ نہیں۔ اور اہل حکومت و لیڈر حضرات ایسے جاہل مفتیوں کی تلاش میں رہتے ہیں جو ان کی سیاسی چالوں کے مطابق فتوے بنائیں۔ یہ سب کام حرام ہیں اب ایک

نقطہ بھی شریعت کا نہیں بدلا جاسکتا۔ خواہ کوئی اسلام کو نرم سمجھے یا سخت۔ قرآن و حدیث کی وضاحت میں اجتہاد کر کے ائمہ مجتہدین فقہانے سب کچھ بتا دیا ہے اب تو نئے اجتہاد کی

بھی ضرورت نہیں۔ فقہانے تاقیامت کسی مسئلے کو باقی نہیں چھوڑا۔ آج مسلمانوں کے لیے ہر مسئلہ کا حل اور نئی ظاہری باطنی نفسانی ہوائی بری سحری تمام مشکلات کا حل فقہ اسلامی میں کسی نہ کسی طرز پر موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ إِذَا بَدَّلْنَا) اور لِيُثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا) فرمانے سے مستنبط ہوا

کہ تبدیلی احکام و آیات صرف رب تعالیٰ کا کام ہے۔ مسلمانوں کا کام صرف اس پر ثابت رہنا ہے کہ خود تبدیلی شروع کر دینا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّمْكَانَ آيَةٍ** (اع)

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کا نسخ صرف قرآنی آیت سے ہو سکتا ہے حدیث سے نہیں ہو سکتا۔ امام شافعیؒ۔

جواب۔ یہ استدلال کمزور ہے۔ اس لیے کہ یہاں صرف اس چیز کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ آیت کو آیت سے تبدیل فرماتا ہے۔ اس ثبوت سے دوسرے کی نفی نہیں ہو سکتی۔ نہ یہاں حصر ہے نہ استثناء امام شافعیؒ کے یہی یہ آیت تب دلیل بنتی جب کہ **الْآيَةُ** ہوتا۔ یعنی نہ ہم صرف آیت سے ہی آیت کو بدلتے ہیں۔ بلکہ ایسا نہیں لہذا یہ استدلال صحیح نہیں۔ اور امام اعظمؒ کا مسلک منسوب ہے۔ امام غزالیؒ امام مالکؒ دونوں کا مسلک ہے کہ نسخ چار قسم کا ہے۔

۱۔ قرآن کا قرآن سے نسخ۔ اس کا یہاں ذکر ہے۔ ۲۔ حدیث کا حدیث سے نسخ۔ ۳۔ قرآن سے حدیث کا نسخ۔ ۴۔ حدیث سے حکم قرآن کا نسخ۔ یعنی قرآن مجید کے الفاظ اور تلاوت حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتی مگر قرآن مجید کی آیت کا مسئلہ۔ اور حکم۔ قانون حدیث سے منسوخ ہو سکتا ہے جیسے۔ میراث کے بہت سے قرآنی مسائل اس حدیث سے منسوخ ہیں۔ **لَا وَصِيَّةٌ لِلزَّوَارِثِ**

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ **لَا نَحْنُ الْأَنْبِيَاءُ لَا نَرِثُ وَلَا نُوْرَثُ**۔ ہم گمراہ انبیاء علیہم السلام نہ کسی کے وارث بنتے ہیں نہ وارث دیتے ہیں۔ ان احادیث نے قرآن مجید کے بہت سے مسئلے منسوخ کر دیئے نسخ کا پورا بیان تفسیر نعیمی جلد سوم اور مرآۃ جلد اول اور فتاویٰ اعطایا دوم میں ہے

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **قُلْ نُوْكَلِّهِ رُوحُ الْقُدُسِ** یعنی اسے ہی فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو روح القدس یعنی جبریل علیہ السلام نے نازل کیا ہے۔ کفار مکہ کے سامنے خفایت قرآن پر نزول جبریل کو دلیل کیوں بنایا گیا؟ جب وہ کافر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے تھے حالانکہ ظاہر ظہور ہزاروں معجزے دیکھتے تھے تو وہ اس جبریل کو کیا مانتے جس کو کبھی دیکھا بھی نہیں۔ دلیل تو وہ ہونی چاہیے تھی جس کو مخالف مانتے پر مجبور ہو جائے۔

جواب۔ کفار مکہ تمام فرشتوں اور جبریل کو مانتے تھے۔ بلکہ مطالبہ کرتے تھے کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ آئے یا اللہ کا رسول فرشتہ ہوتا تب ہم ایمان لاتے۔ فرشتوں کی تعظیم بھی کرتے تھے اور کہتے

تھے ملائکہ اللہ کی معزز پردہ نشیں بیٹیاں ہیں ان کے اُس عقیدہ اور اس مطالبے پر یہ فرمایا گیا کہ اس قرآن مجید کو بھی ہمارے نبی اکرم کے پاس جبرئیل فرشتہ ہی لے کر آتے ہیں۔ ان کو روحِ قدس کہنا صرف ان کا لقب بیان کرنا ہے۔ ورنہ کافروں کے لیے یہ لقب کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا۔ ہاں البتہ ان کو معلوم ضرور تھا کہ روحِ القدس جبرئیل ہی کا لقب ہے ورنہ وہ پوچھتے کہ روحِ القدس کون ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ** مختلف تفاسیر کے مطابق۔ **بِالْحَقِّ** کا تعلق یا **مِنْ رَبِّكَ** سے ہے یا جبرئیل روحِ القدس سے ہے اور یا نازلہ سے ہے اور تینوں تفسیروں کے مطابق ترجمہ اس طرح بنتا ہے۔ **۱۔** تیرے رب کی طرف سے یہ حق ہے **۲۔** روحِ القدس نے حق نازل کیا۔ **۳۔** جو اتر رہا ہے وہ حق ہے۔ بقاعدہ نحویہ حق جو ار کے لحاظ سے **بِالْحَقِّ** کا تعلق۔ **مِنْ رَبِّكَ** سے زیادہ مناسب و موزوں ہے۔ مگر پھر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ کی توہرات ہر کلام ہر چیز ہی حق ہے ناحق کچھ بھی نہیں۔ تو پھر منزل **مِنْ اللہ** کلام کو حقانیت سے مخصوص و مذکور کرنا کیونکر درست ہے؟ نیز آگے ارشاد ہوا۔ **لَيُسَيِّتَنَّ الَّذِينَ** تاکہ ثابت و قائم گئے تو اس سے کیا مراد ہے آیا وہ کلام مضبوط بنائے یا جبرئیل یا رب تعالیٰ ایمان والوں کو ثابت و قائم گئے مفسرین اسلام نے یہاں بھی تینوں احتمال اور تشریح فرمائی ہے۔

جواب۔ یہ دراصل دو سوال ہیں۔ پہلے سوال کا جواب اس طرح ہے کہ حضرت مجدد بریلوی علیہ الرحمۃ نے آنا شاندار ترجمہ فرمایا ہے کہ جس سے **اعتراض** یکسر ختم ہو جاتا ہے۔ یعنی حق سے مراد یہاں ناحق کا مقابل نہیں بلکہ مقصد بیان یہ ہے کہ روحِ القدس لاتے وقت بالکل ٹھیک ٹھیک لائے نہ کوئی کمی نہ بھول چوک نہ زیادتی۔ نہ گڑ بڑ اور یا **بِالْحَقِّ** کا تعلق تنزیل روحِ القدس سے ہے نہ کہ باری تعالیٰ سے اور نہ کو کا یہ قاعدہ نہ تو ضروری ہے نہ گلی ہے کہ حق جو ار ہی کو ہر جگہ ملحوظ رکھا جائے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا۔ دوم یہ کہ **بِالْحَقِّ** میں ب جاڑہ فرما رہی ہے کہ یہاں حق سے مراد فقط نزول سے کیونکہ حرف جر **بِ** من وغیرہ ہمیشہ کسی مشتق سے ہی متعلق ہوتے ہیں اور یہاں مشتق صرف نزل ہی ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب اس طرح ہے کہ ہم نے اپنے ترجمے میں اس کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف اس بنا پر کی ہے کہ یہ کلام اتارا اگرچہ روحِ القدس نے ہے مگر دیا رب تعالیٰ نے ہے اس لیے اس قرآن پاک کے ذریعے اللہ تعالیٰ اثبات قدم اور مضبوط فرماتا ہے اہل ایمان کو لیکن جس مفسرین نے **لَيُسَيِّتَنَّ** کا اعلیٰ قرآن مجید کو بنایا وہ علامہ سبب بول کر

مُسَيَّبُ الْأَسْبَابِ، مراد لیتے ہیں۔ اس لیے کہ اصل ہادی اور ثابت و قائم کرنے والا تو اللہ ہی ہے۔ باقی اشیاء و اشخاص تو وسیلہ و ذریعے ہیں۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ۔ لفظ مُبِينٌ ترجمہ سے بیان کرنے والی یعنی عربی زبان بیان کرنے والی ہے۔ حالانکہ زبان خود تو بیان نہیں کرتی وہ تو متکلم انسان زبان اور لغت کو استعمال کر کے بیان کرتا ہے۔ تو یہاں لسان کو مبین کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دوجہ سے اولاً اس لیے کہ اہل عرب الفاظ و حروف کو لغت بھی کہتے ہیں اور لسان بھی فرق دونوں میں یہ ہے کہ لفظ جب تک کاغذ پر نہیں وہ لغت ہیں لیکن جب وہ ہی الفاظ زبان پر جاری ہوں تو وہ لسان ہیں۔ اس لیے یہاں لغت عربی نہ کہا گیا بلکہ ارشاد ہوا کہ لسان عربی یعنی وہ عربی الفاظ جس کو زبان سے بولا جا رہا ہے وہ مبین ہیں بوجہ متکلم کے بولنے کے دوم اس لیے کہ مبین سے مراد فصاحت و بلاغت ہے جو زبان و الفاظ میں بیشمار معانی پروردیتی ہے۔ اور جس کی بنا پر تھوڑی عبارت بھی بہت سے معنی کو ظاہر و بیان کر دیتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ | مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ . وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ
أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اسے بیابان فنا
کے راہ نور دو اگر عالم بقا کے طلب گار ہو تو یہ علامتِ سرمدی پوری طرح ذہن نشین کر لو کہ جو کچھ
تصورات۔ تخیلات۔ تدابیر۔ تراکیب تمہارے شعور و عقل کے پاس ہے وہ سب فنا ہے اور
جو انوارِ جلال اسرارِ جمال قضاء و قدر۔ مشاہدات اللہ کے پاس ہیں وہ ہی باقیاتِ صالحات ہیں۔ اور
ابنۃ ظلماتِ نفس پر صبر کرنے والوں کو ہم قربِ جمال کی جزا عطا فرمائیں گے۔ جو ان کے زہدِ ریاضت
مشقتِ عبادت والے اعمالِ لطائف اور دادی شوق کی مسافرتِ کلفت کی برداشت سے
کہیں زیادہ ہے۔ مردانِ اہل قلب اور زبانِ اہل عقل میں سے جو بھی آستانہٴ مقدس پر مرقبہٴ خلوص
کے اعمالِ صالحہ سے اپنی جبینوں کو جلابِ بخششے گا۔ اور قلب و جگر سے مشاہدہٴ ذاتِ پرہیزگار
کا۔ تو ہم اُس کو ابدی حیاتِ طیبہ سے بہارِ بقائیں۔ تجلیاتِ انوار میں زندہ موجود رکھیں گے۔ اور
ان مسافرانِ منزلِ شوق کو حسن کے پھولوں جیسی جزائِ اعمال ان کے تصوراتِ سرمدی سے زیادہ
عطا فرمائیں گے۔ قلبِ مومن اور قلبِ جاہل میں فرق یہ ہے کہ قلبِ مومن اللہ کی معرفت سے
لا اہتا و سعتوں تک گھلا ہوتا ہے۔ جب شرحِ قلبی میسر ہوتی ہے اور دل ان معرفتوں سے بھرا

ہو تو احوال دنیا کے واقعات سے غمگینی، حزن و ملال کو قلبِ مومن میں جانے کی گنجائش نہیں ہوتی۔ لیکن قلبِ جاہل معرفتِ الہیہ سے خالی ہوتا ہے۔ اس لیے مصائبِ دنیا اور واقعات پریشانیہ سے بھرا ہوتا ہے۔ قناعتِ حیاتِ طیبہ ہے لہذا قانع کی زندگی عیش و سرور والی ہے۔ حریص، ہمیشہ تنگی اور گھٹن میں رہتا ہے۔ مومن کا عیش دنیا میں حیاتِ طیبہ ہے۔ لیکن کافر کی زندگی حیاتِ رذیلہ ہے۔ اس کی پانچ وجوہ۔

۱۔ مومن کو اس بات کی معرفت ہے کہ جو کچھ ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے نہ کہ بندے کی تدبیر سے اس لیے وہ قضاء و قدر پر راضی برضا رہتا ہے۔ اور رب تعالیٰ تو رحیم و کریم ہے اس لیے وہ جو کچھ لگے گا وہ رحم و کرم ہی ہوگا۔ کافر جاہل نہیں سمجھتا۔ اسی وجہ سے مومن سرور۔ جاہل مغموم رہتا ہے۔ مومن ذہنی طور پر ہر رنج و راحت کے لیے تیار رہتا ہے لیکن کافر کو تقدیرِ الہی کی معرفت نہیں ہے اسی سبب سے مومن کو مصیبتوں کے پہاڑ بھی معمولی لگتے ہیں اور کافر کو معمولی مصیبت بھی پہاڑ لگتے ہیں۔ مومن سمجھتا ہے کہ حیاتِ دنیا کی تمام اچھائیاں خیس ہیں۔ اس لیے ان کے آنے جانے سے قلبِ مومن میں تغیر نہیں آتا۔ مگر کافر کے لیے دنیا ہی سب کچھ ہے لہذا آنے پر مغرور اور جانے پر مغموم ہوتا ہے۔ مومن بے ثباتی دنیا اور تغیرِ جہانی کو سمجھتا ہے۔ جانتا ہے کہ دنیا کہیں سے اُس کے پاس آئی ہے اور پھر اُس سے ہٹ کر کسی اور جگہ پہنچے گی اس لیے دنیا مومن کے دل میں نہیں بیٹھتی۔ مگر کافر اس حقیقت سے غافل ہے وہ دنیا کا عاشق بن جاتا ہے۔ اس کے زوال پر دل جلتا ہے اسی کا نام حیاتِ دنیا ہے۔ مجدد صاحب سر ہند رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ اللہ سے محبت کرتا ہے تو اللہ کی طرف سے آنے والی ہر چیز سے بندہ کو لذت آتی ہے۔ محبتِ صادق کے لیے محبوب کی تکلیف لذت ہے محبوب کے انعام سے اس لیے کہ انعام میں محب کی خوشی ہوتی ہے اور درد میں محبوب کی خوشی ہے۔ اور عاشق کو اپنی خوشی سے زیادہ محبوب کی خوشی پیاری ہوتی ہے۔ مولائے رومی نے فرمایا۔

عاشق بر لطف بر قہر است بچہ اے عجب من عاشقم بر ہر دو صند

ناخوش از دے خوش بود در جان من

جان فدائے یار دل رنجان من

marfat.com

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ۔
 اسے قلب منور جب تو اسرار معرفت کی کتاب پڑھنے لگے تو خود کو رب ذی الجلال کی پناہ میں دے لے نفس امارہ پر مسلط ہونے والے شیطان مردود سے ۔ تاکہ تجھ میں حواس مغرور پر پناہ نہ آئیں ۔ بیشک اس شیطان کا تسلط سرکشی اُن قلوب مُرکبی پر وارد نہیں ہو سکتا جو توبہ جلال کے دامن پناہ میں امن و ایمان سے غلوت گزین ہیں ۔ اور اسی کے مشاہدہ انوار پر بھر دسہ کرتے ہیں ۔
 نفس شیطانیہ کا تسلط فقط اُن ہی قلوب پر طاری ہوتا ہے جو خواہشات شیطانیہ سے دوستی لگاتے ہیں ۔ اور تدبیر نفسانیہ کو تقدیر الہیہ کا شریک سمجھتے ہیں ۔ دنیا و دُن میں دو ہی قسم کے مسافرانِ راہ نور ہیں ایک الَّذِينَ آمَنُوا اور دوم الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ اہل ایمان فقراء طریقت میں ۔
 اور اہل شرک خفی دنیا پرست ہیں ۔ صاحب فقر زمین کی طرح عاجز کہ ہر شخص اس کو روندتا ہو ۔ بادل کی طرح بلند کردار کہ ہر ایک پر سایہ کرے ۔ سورج کی طرح روشن ضمیر کہ ہر ذرے کو چمکائے ۔ بارش کی طرح سخی ہوتا ہے کہ ہر شے کو سیراب کرے ۔ عارف لوگ امراۃ کائنات ہیں اور اُن کا سرمایہ زندگی حُسن اخلاق ہے ۔ حُسن اخلاق عمل اخلاق کا نام ہے نہ کہ علم اخلاق کا ۔ چھ چیزیں شیطان کے تسلط سے پیدا ہوتی ہیں ۔ ۱۔ لذت خورد و نوش میں مشغولیت ۲۔ غفلت ۳۔ حرص دہوس ۔ ۴۔ حسد و بغض ۵۔ فکر غیر اللہ ۶۔ خوف غیر اللہ ۔ یہ ہی قلب کی سیاہی ہیں ۔ یہی سیاہی موت فنا ہے ۔ اور اسی سے قالب کی تباہی ہے ۔ اسی کا نام خودی اور خود پرستی ہے ۔ خودی قلب کی موت ہے اور یہ خودی حیات قلب ہے ۔ دل کی زندگی دامن پناہ ربانی ہے ۔ جس نے رب سے پناہ طلب کر لی وہ شیطان پر غالب آگیا ۔ اسے بندہ مسکین غلوت گاہِ مراقبہ کا ہم نشین ہو جا۔
 اور یہیں بیٹھ کر قرآن انوار کا مطالعہ فرما ۔ تاکہ روش حواس سے شیطان کا تسلط ختم ہو ۔ راہ معرفت کی فقیری رب کی آغوشِ فطرت کی پناہ ابدی ہے ۔ صوفیاء کے نزدیک توکل یہ ہے کہ دامن خواہشات جھار دیا جائے ۔ اور توکل منزل معرفت کا زادِ سفر ہے ۔ اور راہ معرفت کا دُزدِ باطن ابلیس لعین ہے ۔ سرمایہ قیمتی ہے چور سخت ہے ۔ کوئی حفاظت کام نہیں آ سکتی انسانی ساری عقلیں اور تدبیریں دلوں شیطانی کے آگے بھیج ہیں ۔ اس لیے بار بار نہایت اہتمام سے ہرنیکی کے وقت خاص کر راہ تصوف میں چلنے والے کو رب کائنات کی طرف سے بار بار حکم عرفانی فرمایا جا رہا ہے کہ اے بندے
 إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۔ اللہ کی پناہ کہے سو اکوٹ بیچھ کو شیطان سے نہیں بچا سکتا نہ

تیرا علم نہ تیری عقل نہ تیری تدبیریں۔ یہاں تو ہر وقت سمجھ کو وقافیٰ فضل نہایت کا دریا دریا
 رکھنا پڑے گا۔ وَ اِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ
 مُفْتَرٍ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ۔ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ
 اٰمَنُوْا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِيْنَ۔ اور جب بھی کبھی ہم نے صحیفہ قلب سے وارداتِ احوال
 کی کسی نشانِ قدرت کو بدلا آیتِ کیفیت کی جگہ اور اللہ رب العزت خوب جانتا ہے اس کی
 حکمت بالغہ کو جس کو جس کیفیت و درود سے جہاں نازل فرماتا ہے۔ اور جہاں سے روکتا ہے۔ تو
 اے محبوبِ ازلی قلبِ عرشی روحِ کائنات یہ نفوسِ شیطانیہ ہمیشہ یہی کہتے رہے کہ یہ تمام حالات و
 کیفیات سب تیری اپنی ہی بناوٹ ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قلوبِ اولیاء اللہ کی الکیس
 آیتِ کیفیات ہیں۔

۱۔ فیض ۲۔ بسط ۳۔ تغیر ۴۔ تبدل ۵۔ فقر ۶۔ درویشی ۷۔ حجابِ ابتلا ۸۔ فراقِ انتظار
 ۹۔ وصلِ بادقار ۱۰۔ تنزل ۱۱۔ ترقی ۱۲۔ عروج ۱۳۔ دردِ عشق ۱۴۔ لذتِ محبوبیت ۱۵۔ خلوت
 مراقبہ ۱۶۔ خلوتِ مشاہدہ ۱۷۔ غمِ فراق ۱۸۔ لذتِ تنہائی ۱۹۔ ذکر ۲۰۔ فکر ۲۱۔ شکر ۲۲۔ صبر
 ۲۳۔ تحمل ۲۴۔ تحمل ۲۵۔ محبت ۲۶۔ عشق ۲۷۔ قرب ۲۸۔ بعد ۲۹۔ ولایتِ کبریٰ۔ ۳۰۔
 خلعتِ منقری۔ ان آیت کا بدل بدل کر قلبِ عارف پر درود ہوتا ہے۔ جس کو اہل معرفت ہی جانتا
 ہے۔ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ۔ جسدِ اسرار کے کثیر خواص ان واردات کو محسوس تک نہیں کرتے۔
 لہذا اے محبوبِ عرش اللہ تو کہہ دے کہ ان وارداتِ قلبیہ کو روحِ الارواح جانِ فطرت نے تیرے
 رب کی طرف سے حقِ یقین کے ساتھ نازل کیا ہے تاکہ اہل مشاہدہ راہِ سعادت میں قائم ہو جائیں
 صحیفہ قلبی کی یہ کبت و درود ہی راہِ معرفت کے مسافرانِ تسلیم و رضا کے لیے ہدایت و صل و بشارت
 مشاہدہ قرب ہے۔ جب بندہ مخلص بارگاہِ قدس میں بارادہ قوی حاضر باش ہونے کے لیے
 دادی طلب میں قدم رکھتا ہے تو اس کے صدفِ قلب پر انوار کی بارش ہوتی ہے صوفیاء کے نزدیک
 انوار کا تسلسلِ بدلتا آیت ہے۔ اور درودِ کیفیات مکانِ آیت ہے ذکرِ خفی سے قلبِ مسعود جب کھلتا
 ہے تو عشقِ الہی کا قطرہ شفاف اس کی گہرائیوں میں اترتا چلا جاتا ہے اسی کا نام یا قوتِ درویشی ہے
 یا قوتِ درویشی کو حاصل کرنا ہو تو۔ حسدِ کبر و ترس۔ بخل۔ کھوٹ۔ ملاوٹ۔ غل و عشقِ ریاکاری کو
 ترک کر دو جس پیر میں یہ عیب ہوں وہ طریقت کا مرتد ہے۔ اور اس کی سزا قتلِ روح ہے مذہب
 فقیری میں اہل دنیا کے مال مانا۔ امرا سے مل ملا کر رکھنا۔ بادشاہ سلاطین یا اہل دربار سے دوستی لگانا

حرام معرفت ہے۔ کیونکہ یہ محفل زہر قاتل ہے۔ اہل دنیا اَکْثَرُھُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ہیں۔ اور خدا کا قرب اہل دنیا سے دوری میں ہے۔ اَلْہِمَاتِ اِلٰہی اور اسرارِ غیوب روحِ قدس میں۔ جب بندہ حرام غذاؤں اور فاسد لقموں سے بچتا ہے تو اس پر روحِ قدس ندولِ اجلال فرماتی ہے۔ اسی روح کی معرفت جسدِ خاکی حضورِ ی بارگاہِ حاصل کرتی ہے۔ لقمہ حرام سے حضورِ ی بارگاہِ حاصل نہیں ہوتی۔ عالمِ ناسوت میں ہدایت و بشارتِ فیری ہے اور دُوشی صراطِ فقر ہے۔ رب تعالیٰ کو فیری اس لیے محبوب ہے کہ یہ فیری انبیاء کا لباس ہے۔ اور اہل دنیا کے لیے حجابِ اکبر ہے۔ اور بندہ جو ہر معرفت ہے جس کو چھپایا گیا ہے۔ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا تٰھُمَّ یَقُوْلُوْنَ اٰتٰھُمَا یَعْلَمٰہُ بَشَرٌ لِّسٰنُ الَّذِیْ یُحٰدِثُ النَّیْرَ اَعْجَبٰ تَھٰذَا لِّسٰنٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ اور البشہ بیشک نفس کی گہرائیوں کی تمام وہمیاتِ فاسدہ کو ہم جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ قلبِ روحانی کو منزلِ گاہِ صراط کی نشانیاں جسدِ بشری سکھاتا ہے۔ یہ دلِ نظر و بصارت کی نظر بندوں میں اُلجھا ہوا ہے۔ نفوسِ رذیلہ یہ نہیں شعور رکھتے کہ قالبِ جسدی اور اعضاءِ ظاہری تو ہر خواہش سے نادانف اور غمی بے وقوف ہے۔ اور لسانِ قلبِ عربی یعنی اسرارِ فطرت کی بولتی ہوئی بینِ دِقیقہ۔ واضح و شارحِ زبانِ انوار اور لغاتِ سرمدی ہے۔ قلب و جسم۔ نظر و بصارت۔ قوتِ لامسہ و شامہ تو قلبِ مومن کے ماتحت ہے۔ تمام اعضاءِ ظاہری کیفیاتِ باطنی میں رب تعالیٰ کے ہیبتِ خوف میں ہیں۔ اور قلبِ شاکر خوفِ الہی دلائے والا ہے۔ اس لیے کہ ظاہر کے چراغ تو بتی اور گیس ہے مگر باطن کا چراغ خوفِ خدا ہے۔ اور یہ ایسا چراغ ہے کہ جس سے نیکی اور بدی دکھی جاسکتی ہے۔ مرکزِ معرفتِ قلب ہے لیکن دروازہ معرفتِ زبان ہے۔ اس کا کھلنا بھی فائدہ کہ زمینِ خزانہ اسرار ہے اور بند ہونا بھی مفید ہے کہ حفاظتِ اشیاءِ غیوب ہے۔ دولتِ عارفین معرفت ہے اور اس کے تین خزانے ہیں۔ پہلا خزانہ علم ہے۔ دوسرا خزانہ شرافت ہے تیسرا خزانہ عبادت ہے۔ یہ تینوں خزانے مدینے دالی سرکارِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی کتابِ رحمت سے بڑھائے سکھائے بتائے اور عطا کئے جاتے ہیں۔ اس رحمتِ الہیہ کے تین دروازے ہیں پہلا دروازہ ترکِ گناہ ہے دوسرا دروازہ کثرتِ شکر ہے۔ تیسرا دروازہ ریاضت و مشقت دالی عبادت ہے۔ یہ وہ اشیاء ہیں کہ جتنی زیادہ کثرت میں ہوں اتنی ہی زیادہ قیمتی ہیں۔ ان کا حصول وادیِ طلب کے ہر مسافر راہِ گزر کے بس کی بات نہیں۔ اس کو دہی مرد راہِ خدا اور جبری یا سکتا ہے جس کے پاس عشقِ الہی کی طاقت اور محبتِ مصطفائی کی قوت موجود ہو۔ اس راہ کا طاقتور ہی ہے

بسے دماغ فطنت میں منبسط غصہ و غضب کا جو سرور جس کے تمام میں سرکا مادہ ہو۔ جس کے بگرد و نمیر میں غربت و مسکینیت کے حجاب ہوں جس کی تنگ دستی میں پردہ پوشی ہو اور جس کی غنا میں قناعت ہو۔ کیونکہ سودیا کی اصلاح میں طاقتور رہے جو سابر ہو غصے کو منبسط کر کے کمزور رہے جو شہوت سے دب جائے۔ مساک فقرائے میں انیر دولت مند دم ہے جو ہر منزل شاد پر صبر و قناعت کرے۔ بشر و وہ ہے جس کے پاس چھ دیسے ہوں

۱۔ معرفت کا وسیلہ عبادت ہے ۲۔ عبادت کا وسیلہ عشق معبود ہے ۳۔ عشق کا وسیلہ محبت ہے ۴۔ اور محبت کا وسیلہ دامن مصطفیٰ ہے ۵۔ اور دامن مصطفیٰ کا وسیلہ اولیاء اللہ ہیں ۶۔ ولایت اولیاء تک پہنچنے کا وسیلہ علماء شریعت ہیں۔ مقام بشریت کی پہلی سیڑھی محفل علماء جو کلمہ دین اعلیٰ مدارس و خانقاہ سے دور اور بیزار ہیں وہ عرفا کے نزدیک حقیقی بشر کہلانے کے حقدار نہیں ہے بلکہ وہ عقل ملحد اور لغت عجم والا گنوار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمْ

بیشک وہ جو نہیں ایمان لاتے پر آیتوں اللہ کی نہیں ہدایت دیتا ہے ان کو

بیشک وہ جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انہیں راہ نہیں

اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۳﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ

اللہ اور لیے ان کے عذاب ہے دردناک۔ فقط گھڑتے ہیں جھوٹ کو وہی

دیتا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے جھوٹ بہتان دہی باندھتے ہیں جو

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جو بے ایمان رہتے ہیں سے آیتوں اللہ کی اور وہی ہیں

جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور وہی

الْكَذِبُونَ ﴿۱۵﴾ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ

جھوٹ بولنے والے - جس نے کفر کیا اللہ کا سے بعد

جھوٹے ہیں - جو ایمان لا کر اللہ کا منکر ہو

إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ

ایمان لانے کے اُس کے - سوائے اُس کے جو مجبور کیا گیا حالانکہ دل اُس کا مطمئن ہے

سوا اُس کے جو مجبور کیا جائے اور اُس کا دل ایمان پر

بِإِلَآئِيْمَانٍ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرِّحِ الْكُفْرِ

پر ایمان کے اور لیکن جو کھل گیا میں کفر

جمع ہوا ہو - ہاں وہ جو دل کھول کر کافر ہو

صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ

ظاہر ظہور تو پر اُن غضب ہے طرف سے اللہ کے اور لیے اُن کے

اُن پر اللہ کا غضب ہے اور اُن کو

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۶﴾

عذاب ہے بڑا

بڑا عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار مکہ کا قرآن مجید کی کفریہ توہین اور زبان طعن کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اُن کے اس کفر کے وبال اور مصیبت کا ذکر ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں

کفار مکہ کی احمقانہ تنقیدوں کا ذکر ہوا جو وہ قرآن مجید پر کہتے تھے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ تو قرآن مجید کو بنایا ہوا کہتے ہیں حالانکہ ان کی اپنی سب باتیں جھوٹی اور بناوٹی ہیں۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ظاہر اور مضبوط مومنوں اور کھلے کافروں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں میں مرتد کافروں اور مجبور مومنوں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ نشانی معلوم ہو جائے۔
 شان نزول۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں عمر بن حکم سے روایت کیا۔ کہ جب نبی کریم رؤف درجیم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام نے مختلف شہروں کی طرف ہجرت کرنی شروع کر دی۔ کافروں نے ان قافلوں کو ستانا اور ظلم کرنا شروع کیا۔ چنانچہ صحابہ کا ایک آٹھ افراد پر مشتمل گروہ جسٹس کی طرف روانہ ہو رہا تھا راستے میں قریش نے ان کو پکڑ لیا۔ ان صحابہ کرام میں حضرت بلال۔ حضرت عمار بن یاسرؓ صہیب۔
 ع۔ خطاب۔ ع۔ یاسر۔ ع۔ ان کی بیوی سمیہؓ ع۔ سالم۔ ع۔ عامر بن فہیرہ تھے۔ کوئی تو چھڑا کر بھاگ گیا کسی کو قتل کر دیا جن میں یاسر اور سمیہ بھی شہید ہوئے۔ عمار نہ بھاگ سکے ان کو کفر کی طرف مجبور کیا تو انہوں نے جان بچانے کے لیے کفر یہ لفظ بول دئے پھر واپس مکہ مکرمہ میں آکر روتے ہوئے آقارہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کیا تو آقارہ دو عالم نے فرمایا کیا تمہارا دل مطمئن تھا۔ آپ نے عرض کیا یقیناً۔ نبی پاک نے اسی وقت فیصلہ فرمادیا کہ تم بالکل مومن ہو تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں از آیت ع۔ تا آیت ع۔

تفسیر نحوی

اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ۔ اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمَا نِكَازِبُوْنَ ۔
 ان حرف مشبہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لا یؤمنون مضارع فعل حال منفی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال مصدر ہے ایمان۔ یعنی دین اسلام قبول کرنا۔ اس دین کو قبول کرنے کا نام ایمان اس لیے ہے کہ اب کائنات میں اللہ کی صحیح معنوں میں بات ماننا اسی دین میں ہے اور اللہ کے دربار میں ماننا ہوا یہی دین ہے۔ ب جارہ تعدی کا۔ آیت جمع ہے آیہ کی بمعنی قرآن مجید کے الفاظ معانی مضاف اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے لا یؤمنون کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر اسم ہے ان کا۔ لا یہدٰی۔ باب ضرب کا مضارع منفی بمعنی حال یا مستقبل ضم غیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ کے نافرمان غیر مومن مفعول بہ ہے منصوب ہے اللہ فاعل فعل فاعل مفعول سے مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ لام جارہ بمعنی علی فوقیت کا بمعنی ان پر۔ ہم کا مرجع

الَّذِينَ جَارٍ مَّجْرُورٍ مُّتَعَلِّقٌ هُوَ وَاجِبٌ يَامَوْجُودٌ لِوَشَيْعِدِه كَاوَه جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہوا۔ عَذَابٌ موصوف الیوم صفت مشبہہ مبالغہ کے لیے بمعنی بہت دردناک تکلیف دہ صفت ہے۔ موصوف صفت خبر ہے مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف جملہ عاطفہ خبران۔ اِنَّمَا حَرَفِ خَصَرِ یَفْتَرِی بَابِ اِفْتَعَالِ كَامَضَارِعِ ثَبِتِ مَعْرُوفٍ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ مَصْدَرٌ هُوَ اِفْتِرَاءٌ۔ بمعنی اپنے دل سے بات بنا کر کسی اور کی طرف نسبت کرنا الف لام تعریفی کذب اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی جھوٹ باطل۔ غیر حقیقی نامعلوم۔ یہاں ہر معنی درست ہے مفعول یہ ہے یَفْتَرِی کا۔ الَّذِینَ۔ اسم موصول۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے یَفْتَرِی کا۔ لَا یُؤْمِنُونَ۔ بَابِ اِفْعَالِ كَامَضَارِعِ منفی فعل حال۔ هُمْ ضمیر مسر کا مرجع الَّذِینَ ب جارہ بمعنی علی۔ آیت جمع مکسر ہے آیت کا۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب مجرور اور متعلق ہے۔ لَا یُؤْمِنُونَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ اُولَئِکَ۔ اسم اشارہ دور کے لیے۔ دو لفظوں سے متصلہ بسیطہ ہے۔ اُولَئِکَ ضَمِیرٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ حَاضِرٌ۔ اب بسیطہ ہے بمعنی وہ سب لوگ هُمْ ضمیر مَذْكَرٌ عَائِدٌ مُّشَارٌ الیہ ہے اس کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ اسم اشارہ اور مُّشَارٌ الیہ مبتدا ہوا۔ الف لام اسمی۔ بمعنی الَّذِی۔ کَاذِبُونَ۔ بَابِ ضَرْبِ كَاوَه اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا۔ یعنی سمجھتے جانتے واقع کے خلاف بات کرتا۔ مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اٰیٰتِهٖۤ اِلَّا مَنۡ اُکْرِهَۤ اَوْ قَلْبُهٗ مُّطْمَئِنٌّۢ بِالْاٰیٰتِۨۨ وَ لٰکِنْ مِّنۡ شَرٍّۢ یَّاۤلِکَیۡنَۨۨ بِالْکُفْرِۨۨ مَذَّۨۨ اَفَعَلِیۡہِمۡ غَضَبٌ مِّنۡ اللّٰہِ وَ لَہُمۡ عَذَابٌ عَظِیۡمٌ مَنْ اس کی ترکیب نحوی میں تین قول ہیں۔ علیہ سب مابعد عبارت وال ہے کَذِبُونَ کی اور وہ مدلول ہے۔ ترجمہ ہے۔ جھوٹے ہیں کیونکہ جو لوگ کافر ہوئے اللہ کے۔ علیہ عبارت بدل ہے اُولَئِکَ کی۔ اور ترجمہ ہوگا۔ کون جھوٹے جو کافر ہوئے بعد ایمان کے (مرتد ہوئے) علیہ عبارت تفسیر ہے لَا یُؤْمِنُونَ کی اور ترجمہ ہے جو ایمان نہیں لاتے قائم نہیں رہتے یعنی کافر ہو گئے بعد ایمان کے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کفر۔ بَابِ نَصَرِ كَاوَه ماضی مطلق ثبوت معرُوف کُفْرٌ سے بنا ہے بمعنی شرک کرنا۔ ب جارہ تعدیت کی اللہ مجرور متعلق ہے کفر کا۔ مَنْ جَارَہ بیانہ یا ابتداء غایت کیلئے بعد اسم ظرف زمانی معرب متمکن ہونا ہے۔ مضاف ہے اِیۡمَانٌ مَصْدَرٌ ہے بَابِ اِفْعَالِ كَامَضَارِعِ ہے ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع ہے مَنْ۔ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے بعد کا اور وہ مجرور ہو کر متعلق دوم ہوا کفر کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور صلہ موصول بدل ہے۔ اُولَئِکَ کا۔ یہ ماقبل کی ترکیب ہے لیکن مابعد کا مشتقی منہ ہوا۔ اِلَّا حَرَفِ اسْتِثْنَاءِ مفید۔ اگلی عبارت مشتقی متصل

ہے۔ یا منقطع۔ مقدم۔ یا مؤخر اپنے مقام پر۔ چار قول ہیں۔ یعنی چار ترکیبیں ہیں۔ منقطع کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور اکراہ میں شمولیت نہیں۔ کفر اعتقاد کا نام ہے اور اکراہ عمل جو اس سے یہاں مشتق منہ کفر ہے۔ مشتق اکراہ ہے۔ لہذا منقطع ہوا متصل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور مجبور ہونا دونوں طبعی امر ہیں۔ ہاں مجبور کرنا واقعی علیحدہ چیز ہے۔ اگرہے باب افعال کا ماضی مطلق مثبت مجہول۔ مصدر اکراہ۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ بمعنی مجبور کرنا۔ دباؤ ڈالنا۔ دھکی دینا اگر لازم سے بنا ہے۔ بمعنی ناپسند ہونا۔ اسی سے ہے مکروہ تحریمی و تنزیہی۔ ہو ضمیر مستتر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع من ہے ذوالحال ہے داؤ عالیہ قلب اسم مفرد جامد بمعنی دل۔ قلب کا ترجمہ ہے بدلنا۔ پلٹنا۔ پھرتا۔ دل بھی چونکہ ہر وقت حرکت سے بدلتا آتا پلٹتا ہوتا ہے اسی لیے اس کو قلب کہتے ہیں باطناً بھی ارادے بدلتے رہتے ہیں اسی وجہ سے قلب سے مضاف ہے ضمیر کا مرجع من سے مجرور متصل ہے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مبتدا ہے۔ مطلق۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق بریاعی باہمزہ وصل کا پانچواں باب ہے الطینان کُن سے بنا ہے۔ بمعنی۔ پُرسکون ہونا۔ اپنے حال میں گمن رہنا۔ اپنے ارادے سے نہ ملنا۔ دوسو سے بچنا۔

یہاں پہلے اور آخری مراد ہو سکتے ہیں ہو مستتر اس کا فاعل ہے ی جارہ بمعنی مع الف لام عہد ذہنی اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی دین۔ عقیدہ۔ مذہب۔ یہاں مراد دین ہے۔ جار مجرور متعلق ہے ضمیر کا یہ جملہ اسیمہ انشائیہ ہو کر خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر حال ہوا اگرہے کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو من کا اردو مشتق ہوا۔ مشتق منہ صلہ ہوا پہلے ابتدائی من کا وہ ماقبل سے متعلق ہوگا معطوف علیہ مابعد دکن کا۔ داؤ زائدہ لکن۔ حرف عطف استدراک کے لیے سابقہ کلام کے و ہم کو دور کر کے اگلے کلام کو نافذ کرنے کے لیے۔ من یا موصولہ ہے یا شرطیہ ہے۔ اور یہی زیادہ صحیح ہے شرح۔ باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب لازم ہے ہو مستتر کا مرجع من وہ اس کا فاعل ہے ب جارہ بمعنی بی۔ الف لام استغراقی یا جنسی کفر اسم حاصل مصدر بمعنی بت پرستی۔ جار مجرور متعلق ہے شرح کا صندراً۔ اسم مفرد جامد بمعنی سینہ۔ اور سینے کے انور کا دل۔ مفعول فیہ ہے شرح کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ بقاعدہ نحو یہ جملہ اسیمہ جزا ہو لوف جزائیہ لانی واجب ہے۔ علی جارہ استعلائیہ ہم ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے من جو لفظاً اگرچہ واحد ہے مگر اپنے عموم کی بنا پر جمع جنسی سے اس لیے ضمیر جمع مذکر غائب آئی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ واقع اسم فاعل کا۔ غصبت اسم حاصل مصدر جامد بمعنی ناراضی۔ غصہ۔ قہر۔ عذاب۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے

من حرف جہا بتلائیہ بمعنی 'عند' یا بمعنی 'سواء'۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے اُسی پوشیدہ کا۔ اور ذہلہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط جزا اہل کہ حملہ شرطیہ ہوا۔ واو استینافیہ۔ لھم۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا اور عذاب عظیم موصوف صفت اس کا غائب قائل ہے۔ موجود سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر کمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ کی آیتوں اور قرآن و حدیث کی نشانیوں کما لایت کلام الہی۔ قانون شریعت مسائل اسلامیہ پر ایمان نہیں لاتے اور عند تعصب بہت دھرمی سے اپنی جہالت و نادانی کی باتوں سے انکار ہی کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن کو کبھی بھی توفیق خیر اور اپنی قرب تبجلی کی ہدایت نہیں عطا فرماتا۔ یہ اُن کی دنیوی ذلت و رسوائی ہے۔ اگرچہ اپنے مذہب و دین کے مطابق کتنی ہی عبادت ریاضت محنت مشقت کریں اس کے باوجود اُن کے لیے آخرت میں بہت ہی درد والا عذاب ہے۔ اس لیے کہ وہ دائمی ہے۔ اور انتہائی بے سکونی والا ہے اور گندا بدبودار ہے۔ ایک لمحے کے لیے بھی چین نہیں ہے۔ غرض کہ ہر طرح سے دردناک ہے۔ یہ دنیا و آخرت کی سزائیں اس لیے ہیں کہ انہوں ہمارے بے عیب اور بے مثل حبیب نبی مکرم کو مفتخری کہا۔ اُن کے زبان والے کلام کو کلام الہی ماننے سے انکار کیا۔ اور کہا کہ یہ کلام انہوں نے خود افترا کیا ہے جب کہ حالت یہ ہے کہ حقیقتاً افترا اور جھوٹ بنانے والے فقط وہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے۔ اپنے مونہوں سے کہتے پھرتے ہیں کہ یہ رب کا کلام نہیں دراصل ان کی یہ باتیں ہی افترا ہیں اور اسی بنا پر یہی کفار جھوٹے ہیں۔ ہمارا نبی و حبیب تو ایسا سچا طاہر و مطہر ہے کہ صدق و صفائی کائنات کی سچائی کو اُس پر ناز ہے۔ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَّ حَرْبًا لَّكَفَرٌ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ یہ اہل اور مضبوط قانون الہی ہے کہ تاقیامت جو بھی مسلمان ہونے اسلام قبول کرنے کے بعد مزد ہو کر کافر ہو جائے کسی بھی قسم کا کفر بت پرست یا یہودی عیسائی۔ یا دہریہ۔ اللہ کا منکر یا رسول اللہ محمد مصطفیٰ یا کسی بھی نبی علیہم السلوٰۃ والسلام کا منکر یا کسی آسمانی کتاب توریت زبور انجیل صحف آدم دابراہیم موسیٰ کا منکر یا قرآن مجید اور ان کتب آسمانی کے کلام الہی ہونے کا منکر ہو غرض کہ اپنے اسلام کو چھوڑ کر کسی بھی شرعی کفر یہ قوم میں پھیل جائے بالکل اپنی رضا خوشی اور خواہش سے کسی

مجبوری اور دھمکی سے نہیں اس لیے کہ مگر وہ شخص جو قتل کی دھمکی سے مجبور کیا جائے اور
 ڈر کر جان بچانے کی خاطر گھبرا کر جابر سے کہنے کے مطابق بالکل اُسی طرح کے کفریہ الفاظ صرف اپنی
 زبان سے ادا کر دے جو جابر ظالم کافر کہلوانا چاہتے ہیں۔ اور اس مجبور مسلمان کا دل ایمان و اسلام
 سے مطمئن اور منور ہوا ایسے مجبور کے لیے تو وقتی طور پر کفریہ لفظ بول دینے جائز ہیں۔ اگرچہ
 لازم نہیں ہیں۔ نہ بولتا اور قتل ہو جاتا تو شاندار فضل و عظیم مرتبے والا تھا۔ مگر تاہم جائز کی حد تک
 ٹھیک ہے۔ لیکن یہاں تو روئے سخن اُن بد نصیبوں کی طرف ہے جس نے اپنا سینہ و دل
 کفر کی محبت میں کھول لیا اور کفر بولنے میں وسیع کر لیا تو اُن پر دنیا میں اللہ تعالیٰ کا غضب اور قہر
 ہے کہ ان کو قرآن و حدیث کے مطابق قانونی سزا میں ذلت آمیز قتل و غارت سے ہلاک کر دیا جائے
 گا۔ اور اگر یہ لوگ مرتد ہو کر کسی طرح قتل شرعی سے بچ بھی گئے تو آخرت میں اُن کے لیے بہت
 بڑا عذاب دائمی موجود ہے۔ جس سے بھاگ نہیں سکتے۔ خیال رہے کہ ان آیات طہیات میں۔
 تین قسم کے لوگوں کا ذکر کیا گیا۔ ۱۔ پہلی آیت میں منکرین کا پھر ۲۔ اس جگہ مرتدین اور ۳۔ سائرین
 موثرین کا۔ اسلام میں سب سے پہلا مرتد عبداللہ بن ابی سرح ہوا۔ جس سے کافی پوچھ گچھ کی
 گئی اور مرتد ہونے کی وجہ معلوم کی گئی ہر طرح تسلی تشفی کی گئی اور جب وہ کوئی وجہ و عذر نہ بتا سکا محض
 ذیوی لالچ کی خاطر مرتد ہوا بلکہ زمین پر باعثِ فساد ہوا تب نبی کریم اور قرآن مجید کے ظاہری حکم
 کے مطابق اُس مرتد کو قتل کر دیا گیا تفسیر جمل اور امام رازی نے ایک روایت بیان فرمائی کہ یہ عبداللہ
 بن سعد بن ابی سرح قتل نہ کیا گیا تھا مرتد ہونے کے بعد قتل کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ پھر فتح مکہ کے دن
 یہ دوبارہ مسلمان ہو گیا۔ مگر اگر اسی نے خود ہی اس روایت کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ یہ سورۃ نحل
 کی ہے اور سب آیت ہی کئی ہیں لہذا یہ روایت تو تب صحیح ہو سکتی ہے کہ اس سورت نحل کو مدنی
 مانا جائے۔ واللہ ورسولہ، اعلم بالصواب۔ اور اسلام میں سب سے پہلے شہید حضرت عمار کے
 والد حضرت یاسر اور یاسر کی بیوی عمار کی والدہ ہیں جو ہجرت کے راستے میں شہید کئے گئے۔ اور اسلام
 میں سب سے پہلا منافق عبداللہ بن ابی اور سب سے پہلے سائر مومن حضرت ابوطالب اور دوسرے
 سائر مومن حضرت عمار بن یاسر ہوئے۔ روایت و تاریخ میں ہے کہ کفار مکہ کے ظلم اور عبادت
 میں رکاوٹ سے تنگ آ کر تین افراد کے مختصر قافلے نے ہجرت مدینہ کا ارادہ کیا۔ ان کو کفار نے
 راستے میں پکڑ لیا اور مرتد ہونے پر مجبور کرتے ہوئے قتل کی دھمکی دی حضرت یاسر اور ان کی زوجہ
 حضرت سُمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نہایت دلیری سے ان کو منہ توڑ جواب دیتے ہوئے انکار کیا۔

کفار نے ان کو بری طرح قتل کر کے شہید کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سینہ بشہید لکھ لکھ عطا فرمایا۔ لیکن عمارؓ میرا گئے اور کلمہ کفر بول دیا۔ گمراہی میں ایمان والے بے یار و مددگار کفار نے جن میں ابو جہل ملعون بھی تھا۔ حضرت عمارؓ کو چھوڑ دیا تو عمارؓ غم زدہ روتے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی اور تاقیامت اس طرح کے سائر مومنین کے لیے مومن ہی رہنے کا قانون بنا دیا کہ اگر آئندہ بھی تمہارے یا کسی مومن کے ساتھ کہیں پر اس طرح کی مجبوری۔ دشواری آئے تو صرف زبان سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔ مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے علی الترتیب سات حضرات نے اسلام ظاہر کیا۔ ۱۔ ابوبکر صدیقؓ ۲۔ حضرت عتبہؓ ۳۔ صہیب رومیؓ ۴۔ بلال حبشیؓ ۵۔ یاسرؓ ۶۔ حضرت سمیہؓ۔ ۷۔ عمارؓ یا سر۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ خیال رہے کہ جس مجبوری اور اکراہ میں کفریہ الفاظ بول دینے کی اجازت ہے وہ چار قسم کا ہے۔

۱۔ جابر و ظالم کفار قتل کی دھمکی دیں اور جلد بازی کریں دباؤ ڈالیں کہ جلدی یہ کفریہ بات بول۔

۲۔ صرف زبان کفریہ الفاظ بولے دل نفرت کراہت اور انکار ہی کرتا ہے۔

۳۔ زبان سے اگر ہو سکے سوالیہ طرز اختیار کرے۔ یا ممکن ہو تو تمسخرانہ یا کفار کی اہانت والی طرز اختیار کرے بشرطیکہ کافر محسوس نہ کر پائیں۔

۴۔ مجبور مسلمان اتنا گھبرایا ہو۔ ڈرا ہوا ہو اور پریشان ہو کہ زبان سے کلمہ کفر بولتے وقت دل کا طینان کی طرف یا نیت قلبی کی طرف اس کا دھیان و خیال ہی نہ جائے۔ ان سب صورتوں میں مجبور شرعی مجرم نہیں۔ لیکن پھر بھی اگر ذرا سی ہمت کرے اور بالکل کفریہ الفاظ نہ بولے جان دیدے تو کمال انصاف و شہادت عظمیٰ ہے۔ اسی طرح خیال رہے کہ مجبوری صرف ان الفاظ اور افعال میں مانی جاتی ہے جن میں مجبور کو بھاگنے یا پھٹنے کی مہلت نہ ملے مثلاً ظالم جابر کفار وغیرہ سر پر تلوار لے کر کھڑے ہوں کہ بول کفر ۱۔ یا اس فلاں شخص کو تو اپنے ہاتھ سے قتل کو درنہ سمجھ کو قتل کر دیں گے ۲۔ یا تو اس کے ہاتھ پیر وغیرہ کاٹ دے ورنہ تجھ کو ہم قتل یا معذور و زخمی کر کے ہلاکت میں پہنچا دیں گے ۳۔ یا یہ حرام کھاپی۔ مثلاً خنزیر۔ مردار۔ شراب وغیرہ۔ ان صورتوں میں اکراہ تصور کیا جائے گا۔ اور مجبور کی دنیوی اور اخروی معافی ہے۔ لیکن اگر جابر قتل کی دھمکی سے زنا پر یا لواطت پر مجبور کرتا ہے ۴۔ یا دور جا کر کسی کو قتل یا اپاہج کرنے پر مجبور کرتا ہے اور جابر ساتھ نہیں ہے۔ پھر بھی یہ مجبور انسان ان جرائم کا مرتکب ہو کر زنا وغیرہ کر لیتا ہے یا حرام کھا لیتا ہے پی

لیتا ہے۔ تو مجبور نہیں مانتا بلکہ گناہ مجرم ہوگا۔ مگر اس جرم کی حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر اور توبہ ضرور ہوگی۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید ہدایت کا پانی ہے مگر شل کوئیں کے چل کر نہیں آتا خواہش مند کو اس تک جانا پڑتا ہے اگر کوئی اس پر ایمان عقیدہ محبت الفت اور ادب نہ رکھتے تو وہ بد نصیب قرآن مجید سے ہدایت نہ پائے گا۔ یہ فائدہ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ (الح) فرمانے سے حاصل ہوا۔ جب کہ ہدایت سے مراد توفیق و سعادت ایمان ہو۔ **دوسرا فائدہ**۔ سب سے بدتر گناہ جھوٹ ہے کیونکہ یہ بدترین کافروں کی علامت ہے۔ کفار نے نبی کی ذات کے لیے کہا کہ نبی (معاذ اللہ) جھوٹ بول سکتا ہے۔ یعنی نبی میں جھوٹ کی قدرت مانی اور دنیا کی نئی پیداوار گستاخوں نے خدا تعالیٰ کو جھوٹ پر قادر مانتا۔ یہ گویا کفر سے بدتر گستاخی ہے۔ مسلمانوں کو ایسے گستاخوں سے بچنا چاہیے۔ **تیسرا فائدہ**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار گویا درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہی انکار ہے یہ فائدہ۔ مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ (الح) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ کفار نے اللہ تعالیٰ کا انکار حضرت عمارؓ سے نہ کرایا تھا بلکہ نبی پاک اور قرآن و اسلام سے گستاخی کرائی تھی۔ جس کو کفر باللہ قرار دیا گیا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ جان کے خوف سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے مگر نہ بولنا بہتر ہے لیکن حرام کھانے کے مجبور پر کھالینا بہتر ہے نہ کھانا اور جان دے دینا گناہ ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ (الح) اور اس سے پہلے مَنْ کَفَرَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ دار الحرب یعنی وہ علاقہ جس میں مسلمانوں کو کفر پر مجبور کیا جائے اور اسلام پر عمل نہ کرنے دیا جائے وہاں مسلمانوں کو رہنا گناہ و حرام ہے۔ جب موقع ملے فوراً وہاں سے ہجرت کر جائے۔ یہ مسئلہ۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ کے شان نزول سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ مرتد۔ بدترین کافر اور قانونی مجرم ہے اس لیے تمام سابقہ نیک اعمال و عبادات برباد ہیں۔ نکاح ٹوٹ جاتا ہے فریضہ حج برباد ہو جاتا ہے اور نسبیت بھی ختم ہو جاتی ہے اسی لیے قرآن مجید میں اس کی سزا قتل ہی مقرر فرمائی کہ یہ غدار دینی باہلی ہے یہ مسئلہ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ اور وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ دو سزاؤں کے ذکر اور اس کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ اگر مجبور شخص زبان سے کلمہ ادا کرے اور دل بھی کفر کی طرف ہو جائے اطمینان

میں نہ رہے تو کافر ہو جائے گا۔ پانچواں مسئلہ۔ اگر کوئی شخص دل لگی اور مذاق میں کفریہ کلمات ادا کر دیے تو کافر ہو جائے گا۔ یہ دونوں مسئلے مَنْ شَرَّحَ بِالْكُفْرِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوئے خیال رہے کہ اسلامی شریعت میں چھ چیزیں مذاق اور دل لگی سے درست نافذ اور واقع ہو جاتی ہیں۔ جن میں۔ مذاق۔ نکاح اور عتاق۔ اور کفر بکنا شامل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ تقیہ کرنا جائز ہے اور تقیہ میں ہر طرح کی غلط بیانی جھوٹ بات کرنی جائز ہے دیکھو اللہ نے فرمایا مَنْ أَنْزَرَ۔ پھر فرمایا إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ (الخ) ال آیت سے تقیہ کا شاندار ثبوت ہے۔ (شیعہ روافض)

جواب۔ بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ یہاں مجبور کے جان بچانے کا ذکر ہے کہ جس طرح جن لفظوں سے کافر کسی مسلمان کو کفریہ الفاظ بولنے پر مجبور کرے اور تلوار سامنے ہو۔ قتل کی دھمکی ہو۔ اتنی مصیبت میں کفر بولنا اور فقط وہی لفظ بولنا صرف جائز رکھے گئے۔ بہتر یہ بھی نہیں۔ مگر تقیہ میں دھوکہ دینا مقصود ہوتا ہے اور عام حالات معمولی واقعات میں اپنی مرضی سے جھوٹ بیانی ہوتی ہے نہ قتل کی دھمکی ہوتی ہے نہ کسی کا تلوار لے کر جبر و زبردستی۔ تقیہ بہر کیف بدترین جرم ہے۔ کسی بھی آیت و حدیث ثابت نہیں۔ بلکہ اس طرح توڑ موڑ کر دلائل بنانے بھی دھوکہ دینا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا لَآ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ۔ یہ جملہ فعلیہ ہے۔ ساتھ ہی عطف کر کے فرمایا لَآ يَكْذِبُونَ۔ یہ جملہ اسمیہ ہے۔ نحوی قانون کے مطابق جملہ فعلیہ کا عطف جملہ اسمیہ پر منع ہے۔ کیونکہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم مشق میں دوام ہے۔ تو یہ آیت نحوی قواعد کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔

جواب۔ نحوی قانون ہی کے مطابق۔ فعل میں کبھی لزوم ہوتا ہے اور کبھی مفارقت اس کی بہت سی مثالیں قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم میں دوام ہوتا ہے لیکن جب اسم مشق کو فعل کی علت بنایا جائے تو عطف جائز ہے۔ یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ جھوٹ کا انٹری دہی بنتے ہیں جو مومن نہیں۔ اس کی وجہ اور علت یہ ہے کہ شروع سے ہی جھوٹ بولنے والے ہیں۔ تنبیہ یہ ہے کہ جب انٹری کیا تو وہ کافر ہوئے کفر میں داخل ہوئے اور جھوٹے تو وہ پہلے سے تھے لَآ يُؤْمِنُونَ بھی پہلے سے ہوئے اس عطف نے دونوں کو ایک درجے کا بنا دیا۔

میں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ۔ جو کافر ہوا اپنے ایمان کے بعد پھر فرمایا گیا اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ مگر وہ جو مجبور کیا گیا۔ یہاں الاحرف استثنا کیوں لایا گیا۔ جب مجبور انسان کافر نہیں ہے تو کافر سے مستثنیٰ کیوں کیا گیا۔ استثنا کے ذریعے تو داخل شدہ کو نکالا جاتا ہے۔ مجبور تو کفر میں داخل ہی نہیں ہوا۔

جواب۔ یہاں استثنا شخصیت سے نہیں بلکہ قول اور بات کا استثنا ہے یعنی جو کفر یہ بات مرتد کے منہ سے نکلی یا لکل اسی کی مثل کفر یہ بات مجبور مسلمان کے منہ سے نکلی۔ مگر وہ کفر یہ بات مرتد کو کافر بنا دے گی مجبور کو نہیں بنائے گی۔ تو یہ استثنا کفر یہ بات کے حکم اور نتیجے کا ہے یعنی بات ایک جیسی ہے مگر حکم سے مجبور مستثنیٰ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَلٰكِنْ مَنْ شَرَّ بَا تِكْفُرٍ صَدْرًا۔ لغت اور اصلاح نحاق کے قانون کے مطابق حرف لکن استدراک یعنی سابقہ کسی غلطی اور وہم کے اندیشہ وغیرہ کی وجہ سے استعمال کیا جاتا ہے اور اس وہم و غلطی کو دور کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تو یہاں چونکہ پہلے کفر فرما ہی دیا گیا ہے اور اور مرتد کے کفر میں تو شک و شبہ۔ وہم وغیرہ ہے ہی نہیں تو پھر لکن نے کس غلطی کو دور کیا۔ اور یہاں لکن کیوں استعمال فرمایا گیا۔ اس طرح ہونا چاہیے تھا۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ قَلْبًا مُّطْمَئِنٌّ بِاِلٰدِ اِيْمَانٍ فَعَذِبْنَاهُمْ عَذَابَ الْاِلٰهِ۔ یعنی جو شخص اللہ پر ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا سوائے اُس کے جو کفر یہ مجبور کیا گیا اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے۔ تو ان مرتدین پر اللہ کا غضب ہے۔ یا۔ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ کی پوری عبارت استثنائیمہ کو عذاب عظیم کے بعد لایا جاتا۔

جواب۔ چونکہ مَنْ كَفَرَ فرمانے کے بعد اِلَّا نے کفر کی نفی کر دی تھی کہ مَنْ اُكْرِهَ۔ کفر کے باوجود کافر نہیں۔ اس لیے وہم پڑ سکتا تھا کہ شاید کفر کا معنی اہ ترجمہ ہے کہ جس نے کفر کا عقیدہ بنایا ایمان کے بعد حالانکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی یہ نہیں۔ بلکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی ہے جس نے کفر کے الفاظ بولے کفر بکا۔ ان لوگوں کی دو قسمیں ہیں تو اس وہم کو دور فرمانے کے لیے لکن فرمانا بالکل درست ہے اور معنی یہ ہے کہ جس نے ایمان کے بعد کفر یہ الفاظ بولے تو اُس پر ایک دم کفر کا فتویٰ یا حکم نہیں لگے گا بلکہ چھانچاں قول و اقرار۔ تفتیش و تحقیق اور محنت کثیر سے معلوم کیا جائے گا کہ وہ مَنْ اُكْرِهَ ہے یا نہیں۔ اگر مَنْ اُكْرِهَ ہے تو بری۔ لٰكِنْ مَنْ شَرَّ (الخ) لیکن اگر کھلے دل سے کفر بکا ہے تو اُن پر غضب اور عذاب عظیم ہے۔ اب معترض کا اعتراض ختم ہو گیا اور مطلب واضح ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ - إِنَّمَا يَفْتَرِي
الْكُذِّبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ

بیشک وہ حواسِ ظاہری و باطنی جو نفسِ رذیل کے جال و سواس میں پھنس کر اللہ کی اسرارِ معرفت والی نشانیوں کی طرف مائل نہیں ہوتے اور تخیلاتِ مومنانہ پیدا نہیں کرتے اللہ رب العزت ان کو منزلِ قرب کی ہدایت و صل نہیں عطا فرماتا اور ان کے لیے ہی محرومیِ انعام مشاہدہ اور مردودیِ بارگاہِ کادرِ فراق والا ابدی عذاب ہے۔ وہمیاتِ دماغی کے جھوٹے افترا۔ اور باطلِ تسلیوں کے غلط نظریات وہی سرکش و مفتن بناتے پھرتے ہیں جو روحِ آسمانی اور جسدِ زمینی میں موجود نشاناتِ قدرت پر بصیرتِ ایمانی سے متوجہ نہیں ہوتے۔ اہل شقاوت کے یہ ہی حواسِ باطنی بطلانِ کذب میں ہیں۔ اسے بندے وادیِ عشق میں قدم رکھنے سے پہلے اپنے نفسیات کی ہدایت کی ہمت کرے کیونکہ عاشق کا دل محبت کا آتشکدہ ہے جو کچھ اس میں آتا ہے جل کر نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ آتشِ محبت سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں ہے نفسِ امارہ کے لیے یہی عذابِ الیم ہے خیالاتِ نفسانہ ندی نالوں کی طرح ہیں جب تک ندی نلے سمندر سے دور رہتے ہیں شور و طرب ایسا سخت برپا رہتا ہے کہ دور تک سنائی دیتا ہے۔ ساری وادی میں ایک پھل چھی ہوتی ہے۔ لیکن جب سمندر کے قریب ہوتا ہے تو سب دم خم ختم ہو جاتا ہے۔ اس طرح نفسِ امارہ کی خواہشات و شہوات کے ندی نالوں کا قالبِ غفلت افترا و کذب میں ہر جانِ پیا ہے مگر جب نفسِ رذیلہ کو بحرِ قلب کے قریب کیا جاتا ہے اور مسافرِ معرفت بندہ طالبِ واصل حق ہوتا ہے تو اس کا جوش و خروش ختم ہو جاتا ہے۔ عارف حق جتنے قدم وادیِ حیرت میں طے کرتا جاتا ہے اتنا ہی اس کا عرفان بڑھتا جاتا ہے اہل شقاوت کی بھی تین خصلتیں ہیں اور اہل سعادت کی۔

۱۔ آندھی کی طرح افترا ۲۔ کیچڑ کی طرح کذب ۳۔ دلدل کی طرح بے دینی اور لایو مینون۔ آندھی گندگی لاتی ہے کیچڑ گندگی کو جاتی ہے اور دلدل گندگی میں پھنساتی ہے۔ اسی لیے اہل شقاوت لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ کے زمرے میں رہتے ہیں مگر اہل سعادت ہیں کی طرح تواضع اور عاجزی میں رہتے ہیں ۴۔ دریا کی طرح سخی ہوتے ہیں ۵۔ اور آفتاب کی طرح شفقت فرماتے ہیں۔ زمین ہر ایک کو ٹھیراتی ہے ہر ایک کے لیے اس کا دامن کرم کھلا ہے دریا گندگی کو دھو ڈالتی ہے ۶۔ اور سورج اس دہلے ہوئے کو سکھاتا ہے تاکہ لباسِ یار کو پہن سکے۔ اسے بندے اہل سعادت کی محفل اختیار کر اور لایو مینون کی شقاوت والوں سے دور بھاگ۔ نیکوں کی صحبت نیک کاموں سے بہتر ہے اور بدوں کی صحبت برے کاموں

سے بدتر ہے مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مِنْۢ اُكْرِهٖ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِاِلْدِيْمَانٍ وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ
 بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ - عالم ناسوتی عیاشیوں لذتوں
 آرام مستیوں کے بعد جب کوئی مرید حق آستانہ مرشد سے - بیابان ظلمت کو چھوڑ کر وادی معرفت
 میں قدیم ایمان رکھتا ہے تو خیابانِ نفس سے ہزار ہا ظلم و جفا کندھیاں اٹھتی ہیں جو دسوا س کی
 جھاڑیوں میں الجھا کر اور سابقہ عیش و لذت کو یاد دلا کر مرتد معرفت بنانا چاہتی ہیں - تو جو سفرِ مراد کا
 نو وارد مسافر - لذتِ محبت محبوب اور دردِ عشق کی مٹھاس سے ناواقف ہو عبادت کی نمازوں -
 ریاضت کے روزوں - مشقت و ظائف کے چلتوں - خلوت دنیا اور تنہائی قلب کے بوجھل مراقبوں
 کو برداشت نہ کرتے ہوئے شیطانی خوشنودی اور قلب کشی کر کے پھر کفر باطنی کے لیے سینہ کھول
 دے تو اُن پر قہرِ محرومی کا غضب اور بربادی اعمال کا عذابِ عظیم وارد ہوتا ہے - ہاں البتہ وہ
 قلبِ مخلص و صابر جو راہِ ولایت کی مشقتوں - مصیبتوں کو جھیلے ہوئے - آستانہ مرشد قدس پر
 سر نیاز جھکانے سے مطمئن ہو - اور تخیلاتِ نفسانی کی ہلاکت سے بچنے کے لیے حلیہٴ نفسانی
 میں بدل جائے وہ شقاوتِ ازلی ابدی سے بچ جائے گا - صوفیا فرماتے ہیں کہ مسافر معرفت
 کی پہلی میزبانی دلجوئی ہے دلجوئی اکراہِ باطن ہے اور نیتِ قلبی اطمینان ہے - مسلمان کو گناہ
 اتنا ضرر نہیں پہنچاتا جتنا اپنے مسلمان و ہم مسلک کو ذلیل و خوار کرنا - عارف وہ ہے جو اسوا کو دل
 سے مٹا دے اور کسی اکراہ میں نہ آئے - نفس و شیطان کشا ہی مجبور کرے مگر گناہ سے کم از کم ایسا دور
 رہے کہ عمرِ بلاغت کی مقدار برابر فرشتے اُس کا گناہ نہ لکھ سکیں - شریعت میں نابالغ وہ ہے جس کی غلطی گناہ
 نہ بنے طریقت میں نابالغ وہ ہے جس کے گناہ سرزد نہ ہوں - اگرچہ مَنْ اُكْرِهٖ ہو جائے - چار چیزیں مردانِ
 معرفت کے جوہر ہیں - ۱۔ غریبی میں اظہارِ امیری اور شکر ۲۔ بھوک میں اظہارِ دلیری ۳۔ غم میں
 اظہارِ خوشی ۴۔ ذاتی دشمن سے بھی اظہارِ دوستی - یہ چیزیں غضبِ الہی اور عذابِ عظیم سے بچاتی
 ہیں - مسلمان کو چاہیے کہ تین چیزوں کو دوست بنائے ۱۔ فقیری ۲۔ بیماری ۳۔ موت -

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰی

وہ سزا اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے محبتِ جاہی دنیوی زندگی سے بدلے

یہ اس لیے کہ انہوں نے دنیا کی آخرت سے

الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾

آخرت کے اور بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا کافر لوگوں کو
بیاری جانی اور اس لیے کہ اللہ ایسے کافروں کو راہ نہیں دیتا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ ۚ

وہی ہیں یہ کہ ہر لگا دی اللہ نے پیر دلوں اُن کے اور
یہ ہیں وہ جن کے دل اور

أَبْصَارِهِمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧﴾

کانوں اُن کے اور آنکھوں اُن کی اور یہی ہیں غفلت میں رہنے والے ۔ نہیں ہے
کان اور آنکھوں پر اللہ نے ہر کر دی ہے اور وہی غفلت میں پڑے ہیں ۔ آپ ہی

جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿١٨﴾

تک کہ بیشک وہ ہی آخرت میں خسارہ والے ہیں ۔ پھر
ہوا کہ آخرت میں وہی خراب ہیں پھر

إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا

یقیناً رب آپ کا اُن کے لیے ہے جو ہاجر بنے سے بعد اس کے کہ بڑے امتحانوں میں ڈالے گئے
بیشک تمہارا رب اُن کے لیے جنہوں نے اپنے گھر چھوڑے بعد اس کے کہ ستائے گئے

ثُمَّ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِنَ

پھر جہاد کیا انہوں نے اور صبر کیا انہوں نے بیشک رب آپ کا سے
پھر انہوں نے جہاد کیا اور صابر رہے بیشک تمہارا رب

بَعْدَهَا الْغُفُورُ رَحِيمٌ ۱۱

بعد ان خطاؤں کے ہے البتہ بخشنے والا رحم والا

اس کے بعد ضرور بخشنے والا ہے مہربان

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح سے ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار مکہ کے ظاہر ظہور بڑی دلیری سے کفر کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ ان کو دنیا پیاری ہے نہ کہ آخرت۔
 دوسرا تعلق۔ کفار کے شرح صدر کا بیان ہوا اور اُس کی سزا و عذاب کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ان کے دلوں۔ کانوں۔ آنکھوں کے اوپر مہر الہی لگنے کا ذکر ہے۔ گویا کہ پہلے ان کے کشادہ کھلے ہوئے کفر پر سینے کا ذکر تھا کہ وہ کھلا ہی اس لیے ہے کہ وہاں کفر آتا ہے۔ اب ان کے بند دل کا ذکر ہے کہ ایمان ان میں جا ہی نہ سکے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ان مومنوں کا ذکر ہوا جن کو کفر بولنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے کفر بول کر اپنی جان بچائی۔ اب ان آیتوں میں ان مومنوں کا ذکر کیا گیا جن کو گھر و وطن چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے گھر بار چھوڑ کر اپنا ایمان بچایا۔

شان نزول۔ یہ چار آیات ایک روایت کے مطابق۔ حضرت عیاش بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے رضاعی یا خیانی بھائی تھے اور ابو جندل بن سہل اور ولید بن ولید بن مغیرہ اور سلمہ بن ہشام اور عبد اللہ بن اسد ثقفی کی شان میں نازل ہوئیں۔ جن کو کفار نے ایذا میں دیں۔ (صادی) ایک قول ہے کہ یہ آیت عاتق بن سوہد انصاری کے لیے آئی جو مرتد ہو کر کفار سے مل گئے تھے پھر اسلام لائے اور بہت بڑے مجاہد ہوئے پہلے ارتداد کی وجہ سے ان کے قتل کا فیصلہ ہو گیا تھا (مجل)۔

تفسیر نحوی ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآٰخِرَةِ ۚ وَآَنَ اللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ۙ اَوَّلَ لَيْلِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَىٰ قُلُوْبِهِمْ وَسَعٰىهُمْ ۚ وَ اَبْصَارِهِمْ ۚ وَ اَوَّلَ لَيْلِكَ هُمْ الْغٰفِلُوْنَ ۙ
 ذٰلِكَ اسم اشارہ بعید مبنی ہے بحالت رفع
 سے محلاً۔ مبتدأ ہے اس کا مشار الیہ محذوف منوی ہے الوعید (جھڑک) یا غلاب۔ ب جازہ سببیہ
 ان حرف تشبیہ هم منیر اس کا اسم جس کا مرجع کفار مشرکین۔ اسْتَحَبُّوا۔ باب استفعال کا ماضی مطلق
 ثبت معروف مصدر ہے استجاب۔ حُب سے بنا ہے بمعنی محبت کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔

پیارا سمجھنا۔ الف لام جنسی حیوۃ اسم مفرد جملہ بمعنی زندگی۔ موجودگی۔ الدنیا۔ الف لام اسمی بمعنی
الذی دنیا۔ اسم تفصیل مؤنث صفت ہے موصوف صفت مفعول بہ ہے۔ خیال رہے کہ حیات دنیا
اس زندگی کا نام ہے جس میں قوتِ نامیہ ہوتی ہے۔ یعنی اعضاء جسم کا بڑھنا۔ کیونکہ دنیا دلو سے
بنا ہے اور دلو کا ایک ترجمہ گھٹنا بڑھنا ہے۔ اجسام کی بالیدگی صرف اسی ذبیوی زندگی کا خاصہ
اسی معنی میں بھی اس کا نام الحیات الدنیا ہے برزخی اور اخروی زندگی میں قوتِ نامیہ نہیں ہوگی۔
علی استلانیہ الف لام عہدی آخرۃ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہونے والی آخرت کا عالم مراد ہے یہ
جار مجرور متعلق ہے استجبوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اُن کی وہ جملہ اسمیہ خبریہ تحقیقیہ ہو کر خبر مبتدا
ہوئی۔ واو سر جملہ اُن اللہ۔ اُن حرف تحقیق۔ مفتوح الہمزہ ہے۔ کیونکہ ابتدا ہے کایحد کا۔
بقاعدہ نحویہ دس جگہ اُن مکسورہ ہوتا ہے اور نو جگہ اُن مفتوحہ ہوتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ
ہے۔ اللہ اسم اُن۔ لایحیدی۔ باب ضرب کا مضارع منفی معروف واحد غائب مذکر ہدئی سے
بنا ہے۔ بمعنی قرب کی منزل تک پہنچانا۔ یعنی منزل مقصود تک۔ توفیق ایمان دینا۔ یہاں دونوں
معنی مراد ہیں۔ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام استغراقی قوم۔ اسم مفرد
لفظی الف لام استغراقی۔ کفرین۔ اسم فاعل جمع مذکر بحالبت فتح ہے بمعنی شرک کرنے والے اللہ رسول
کی نافرمانی اور انکار کرنے والے۔ صفت ہے قوم کی اور جمعیت معنوی میں تابع متفق ہے۔ یہ مرکب
توصیفی مفعول بہ ہے لایحیدی کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر اُن۔ یہ سب مل کر ابتدا ہوا۔ اولئک
اسم اشارہ قریبی۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ طبع فعل ماضی۔ واحد مذکر غائب۔ طبع سے بنا ہے
معنی مہر لگا دینا۔ بیکار کر دینا۔ کسی چیز کا چھاپ دینا۔ خواہ ابھار کر یا کھود کر۔ یہاں پہلے معنی میں ہے
امام رازی نے سورہ بقرہ کے شروع میں ختم اور طبع میں آٹھ فرق بیان کئے ہیں جن میں ایک یہ کہ
ختم کے معنی ڈاٹ لگا کر بند کرنا اور طبع کے معنی کسی چیز پر سخت اور موٹا پردہ کس کر بند کرنا اللہ
اس کا فاعل علی جارہ فوقیت کا قلوب جمع مکسر ہے قلب کا بمعنی دل ہم ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ
یمح اسم مفرد جمع جنسی ہم ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ واو عاطفہ ابصار جمع مکسر ہے بصر کی
معنی آنکھ۔ ہم ضمیر مضاف الیہ یہ سب مرکب اضافی جملہ عاطفہ ہو کر مجرور ہوا جار مجرور متعلق ہے
طبع کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مشار الیہ اسم اشارہ مشار الیہ معطوف علیہ واو عاطفہ
اولئک اسم اشارہ۔ ہم ضمیر مرفوع مبتدا ہے۔ الف لام اسمی غافلون۔ اسم فاعل جمع مذکر باب ضرب
سے ہے۔ غفل سے بنا ہے بمعنی۔ بے سمجھ۔ نادان۔ لاپرواہ۔ یاد کرنے کے بعد بھول جانا جانتے

بوجھتے نہ سمجھ رکھنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت رفع خبر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے پہلے اولئک پر۔ وہ سب مل کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ أَشْهُمُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ۔ ایک قول میں لفظ مرکب۔ لا جرم دو علیحدہ لفظ ہیں لانافیہ جرم بمعنی شک۔ ایک قول میں یہ اب بسیط ہے بمعنی یقیناً ایک قول میں۔ یہ ماضی منفی ہے واحد مذکر غائب کا صیغہ۔ ہم اسی قول سے ترکیب کرتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا۔ کبھی بھی شک نہیں ہے۔ یعنی شک کا وجود تک نہیں ہے۔ لاشک۔ لاریب کا ترجمہ بھی اگرچہ یہ ہی ہے مگر یہاں شدت نفی اور یقین کی تاکید بھی ہے۔ جس سے اگلے کلام کی اہمیت کی وساحت ہوئی۔ اَنْ حَرْفِ مِثْبِتٍ هُمُ ضَمِيرُ اس کا اسم منصوب ہے متصل ہے اس کا مرجع قوم کفرین ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہد خارجی۔ آخرت۔ اسم فاعل مؤنث مراد ہے بعد قیامت عالم عقبی عالم جزا۔ بحالت کسر متعلق مقدم ہے۔ هُمُ ضمیر جمع مذکر غائب تاکید ہے پہلے هُمُ کی یہ مؤکد تاکید اسم اَنْ سے الف لام اسی معنی الذین اسم موصول خسرون۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر یاب ضرب سے ہے خسرون سے بنا ہے بمعنی گھاٹا۔ نقصان۔ پانے والے۔ ضائع کرنے والے برباد کرنے والے۔ یا ہولے والے بحالت رفع ہے۔ اپنے فاعل هُمُ ضمیر مستتر اور متعلق مقدم سے مل کر خبر اَنْ ہوئی اور وہ جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر فاعل ہوا لا جرم کا اور وہ جملہ فعلیہ ہوا فعل با فاعل۔ مکمل۔ ایک ترکیب هُمُ الْخَسِرُونَ۔ ابتدا خبر ہو کر پورا جملہ اسمیہ خبریہ خبر ہے اَنْ کی ثُمَّ لَنْ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا۔ اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ ثُمَّ حرف عطف لغویہ کہ شروع کلام میں یہ حروف عطف ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں۔ اگر ابتدا میں آجائیں تو لغویہ ہوتے ہیں یعنی معطوف علیہ معطوف نہیں تعقیب رہی کے لیے یعنی اَنْ کے حالات یہ ہوں گے اور ہونے اِنْ حرف تحقیق۔ رَبُّ مضاف لک ضمیر واحد حاضر۔ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی اسم اَنْ ہے۔ لام جارہ نفع کا یا بمعنی مع (ساتھ) الذین اسم موصول جمع مذکر هَاجَرُوا۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب هُمُ ضمیر اس کا فاعل مستتر من جارہ ابتداء غایت کے لیے بَعْدِ اسم ظرف زمانی مضاف ہے موصولہ فِتْنُوا باب نصر کا ماضی مطلق مثبت مجہول ایک قرئت میں فِتْنُوا ماضی معروف ضمیر مستتر کا مرجع کفار ہوں گے هُمُ مستتر نائب فاعل جس کا مرجع ہے الذین۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ اور وہ مضاف الیہ مرکب مجرور متعلق هَاجَرُوا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثُمَّ حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے جَاحِدُوا۔ ماضی مطلق باب مفاعلة۔ هُمُ پوشیدہ اس کا فاعل۔ فعل

بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ صبروا۔ ماضی مطلق صبر سے بنا ہے۔ بمعنی ابرداشت کرنا۔ جاہدوا کا مصدر ہے مجاہدہ۔ بمعنی جنگ کرنا یہ سب عطف مل کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق ہے ناصبر پو شیدہ اسم فاعل کا ہوا اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق ربک حرف مرکب اصنافی اسم ان۔ خیال رہے کہ ان دونوں جگہ ک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع ذات صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ من جارہ بیانہ۔ یغید۔ اسم ظرف زمانی۔ نکرہ معرب متمکن ہے مضاف ہے۔ صا ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ اس کا مرجع یہ سب حالات ہیں (یعنی فتنہ ہجرت۔ جہاد۔ صبر) یہ مرکب اصنافی مجرور ہوا جار مجرور متعلق مقدم ہے غفور رحیم کے۔ لام کے ابتدائیہ تاکید یہ غفور بروزن فعول صفت مشبہ غفور سے بنا ہے۔ بمعنی بخشنا۔ پھیانا۔ مٹانا۔ رحیم رحم سے مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی رحم کرنا شفقت۔ مہربانی کرنا۔ غفور یہ خبر اول ہے ان کی رحیم خبر دوم ہے۔

تفسیر عالمانہ

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَىٰ قُلُوْبِهِمْ وَسَمِعَتْ لَهُمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ۔ وہ مسلمان ہونے کے بعد پھر مرتد ہو جانا دوسرے کسی بھی کفریہ دین میں چلے جانا اس لیے نہیں کہ کسی دین میں کوئی اچھی بات اچھی دلیل یا کوئی اصولی اور معجزاتی چیز اس دین باطل میں نظر آگئی یا مرتد کی تحقیق و تفتیش کے ذریعہ اسلام سے اچھی کوئی خوبی اس دوسرے دین و مذہب میں اس کو مل گئی۔ نہیں ایسی کوئی بات نہیں۔ بیشک ان نادانوں کے مرتد ہونے اسلام چھوڑنے کفر میں دوبارہ جانے کا نقطہ سبب ہے کہ انہوں نے کفار کا لالچ قبول کرتے ہوئے دنیوی زندگی کے عیش و آرام دولت چالوسی کو وقتی آڈ بھگت پر مرتے ہوئے آخری دائمی عظیم الشان طیب طاہر زندگی کے مقابلے میں پسند کر لیا۔ حقیقت واقعی بھی یہی ہے اور آج تک کے تجربے اور مشاہدے سے بھی ثابت ہے کہ کوئی بھی عقلمند تحقیق و تفتیش اور مذاہب و ادیان کی چھان بین اور تلاش حق کی نیت سے جستجو کرنے والا کبھی بھی اسلام سے منحرف یا روگردان ہوتا نہیں دیکھا گیا۔ جو بھی اسلام سے مرتد ہوتا ہے وہ یا لالچ میں آکر یا دھکی او دباؤ میں آکر کفار کے پاس مذہبی تبلیغ اور مشہوری کے لیے لالچ اور ناجائز دباؤ۔ دھکیوں کے ہی ہتھیار ہیں۔ باطل دین کی محبت صرف توکری چھوڑی۔ اور کوٹھی میں ہے۔ یہی کیفیت باطل فرقوں

لی ہے۔ اور جب کوئی شخص کسی دین کو ذیوی دولت لالچ کے لیے قبول کرتا ہے تو وہ گویا سچے اور جھوٹے دین کو محض تماشاہ اور کھیل دل لگی سمجھتا ہے۔ اور وہ زمین میں فساد برپا کرنے کا خطرناک ذریعہ بن جاتا ہے اس لیے وہ زمین پر ایک بوجھ ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی کافر قوم کو کسی قسم کی ہدایت اور کھلی چھٹی نہیں دیتا۔ ایسے شخص کے لیے وہی راستے ہیں یا پھر دوبارہ بندہ بن جائے اور ٹھیک طرح مسلمان ہو جائے یا پھر اس کا وجود زمین سے ختم کر دیا جائے یہی مرتد لوگ ہیں جن کے دلوں پر اللہ نے جہالت و حماقت کی اور کانوں پر بہرا پن اور بے توجہی کی۔ آنکھوں پر اندھا پن گمراہی کی سخت ڈاٹ اور رکاوٹ لگا دی۔ اور یہ لوگ دنیا کے نشے میں ایسے مدبوش لالچی عیاش ہو چکے ہیں کہ مرتد ہونے کے ذیوی اور آخری انجام سے بالکل ہی غافل ہیں ایسے غافل اور غفلت میں ایسے کاہل کے جانوروں سے بدتر اپنے کریم رحیم رب تعالیٰ ہی کو بھول گئے خیال رہے کہ دنیا میں زندگی صرف دین و ایمان اور عبادتِ رحمن کے لیے بنائی گئی ہے۔ اور دین نام ہے غور و فکر تدبیر۔ تعقل۔ سلم۔ دلائل۔ اصول و قوانین۔ شریعت و معرفت کے ذریعے رب تعالیٰ تک پہنچنا۔ لہذا جب بھی کوئی شخص کوئی دین اختیار کرنا چاہے تو دین میں یہ چیزیں تلاش کرنا چاہیے نہ لالچ کو مد نظر رکھا جائے نہ ابن الوقتی اور ذاتی مفاد کو۔ نہ دھمکی و دباؤ سے دین بدلا جائے۔ اور چونکہ دینی ذیوی تمام خوبیاں اور مضبوط دلائل صرف اسلام میں ہی ہیں اس لیے اسلام کو چھوڑنے والا صرف اپنا لالچ اور ذاتی مفاد پورا کرنا چاہتا ہے۔ ایسے شخص کو جہاں سے مفاد ہو وہیں چلا جاتا ہے۔ یہ ابن الوقتی غداری اور فساد ہے اسی وجہ سے مرتد کی سزا قرآن مجید نے توبہ یا قتل بیان کی ہے۔ اور جس طرح ذیوی سلطنتوں کا غدار فسادِ زندہ نہیں رکھا جاتا اسی طرح ایسے دین کے غدار کو بھی زمین پر باقی نہیں رکھا جاسکتا۔ اور زندگی کی کسی بہار دیکھنے کی ان کو ہدایت و راہنمائی نہیں دی جاسکتی۔ اسی لیے عقل کا بھی تقاضہ ہے کہ مرتد کو قتل ہی کر دیا جائے ہاں البتہ مرتد کو توبہ کرنے کی تسلی و تسفی کا وقت اور مہلت ضرور دی جائے گی اور اگر مرتد کے بھاگ جانے کا اندیشہ ہو تو اس مہلت کے لیے قید بھی کیا جاسکتا ہے۔ لَا جَرَمَ أَفْهَمَ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ يَكْذِبُ مَنْ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُوٌّ رَحِيمٌ۔ بغیر کسی دہم گمان اور خام خیالی اور شک کے بیشک یہ بات یقینی ہے کہ وہ مرتدین جنہوں نے اسلام جیسے آسان تر دین الہیہ کو بلاوجہ مشکل اور کٹھن سمجھتے ہوئے چھوڑ کر کوئی دوسرا دین اختیار کر لیا اپنے پیچھے دین پرانے لوٹ گئے۔ آخرت میں بہت ہی گھلٹے اور نقصان والے ہیں۔ آخری

گھاسٹے کی چھ صورتیں ہیں جو سب ان کفار کو ملیں گی۔

۱۔ ان کے لیے غضب الہی لازم اور واجب ہے۔ ۲۔ یہ عذاب الہی کے مستحق ہو چکے۔
 ۳۔ ان کو چند روزہ غفلت و ذلت کی زندگی تو مل جائے گی مگر آخرت کی باعزت زندگی نہ ملے گی۔
 ۴۔ نہ دنیا میں کسی بھی چیز کی ہدایت الہیہ نصیب ہو۔ ۵۔ دل کان آنکھ پر ہر ڈاٹ (موٹا پردہ) ہو جلا۔ ۶۔ کبھی ٹکی راست بازی کا ہوش نہ آنا۔ مومن اگرچہ فسق و فجور میں مبتلا ہو کر دنیوی ماضی غفلت میں پڑ جاتا ہے لیکن وہ گھاسٹے اور خسران میں نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ توحید رسالت کی امانت اس کے پاس ہوتی ہے۔ یہ کمزور دل پیلے نو مسلمانوں کا حال تھا جو ذرا سی سختی و دھمکی سے اسلام چھوڑ بیٹھے۔ مگر پھر وہ لوگ جنہوں نے اسلام قرآن اللہ رسول کے لیے اپنے وطن گھرباد کو مال دولت دیوی بچتے چھوڑے اور راہ خدا میں قربان کئے اپنی امیرانہ جائدادیں چھوڑیں وطن سے بے وطن مسافر ہوئے۔ ماریں کھائیں زخم اٹھاسے قاتلے کئے مگر کسی بھی حالت میں اپنے ہادی برحق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن نہ چھوڑا اور ہر معرکے جنگ و جہاد میں سینہ سپر رہے۔ ہجرت و بہادر موقعہ پر صبر کیا اور خالص اللہ رسول کے بندے ہو گئے تو آپ کا رب تعالیٰ بھی ان ہی کے لیے اور رب کی دیوی عزتیں اُخروی و دنیوی بھی ان کے لیے ہی ہیں۔ بہت سے لوگوں پر تو کفار کہہ گئے ہر طرح کے فتنے سزائیں قتل و غارت دھمکیاں۔ خوف دہراں طاری کیے۔ اور کئی لوگ فتنے میں مبتلا ہو گئے اس طرح کہ کفار کی دھمکیوں میں اگر مرتد ہو گئے لیکن پھر جب ان کو سمجھا گیا تو دوبارہ مسلمان ہو گئے کچھ نے تقیہ کر کے جھوٹ بول کر کفر یہ باتیں کیں اور اپنی آخرت خراب کی کسی نے کفار سے ڈر کر۔ ذرا سی دھمکی سے اللہ رسول میں شک کرنا شروع کیا۔ پھر بہت عرصے بعد مسلمان بنے ان تمام حرکتوں کے باوجود بیشک اسے حبیب کریم آپ کا رب اس کے بعد بھی اپنے بندوں تمہارے غلاموں کے لیے اَلْبَتَّہ بہت ہی بخشنے والا جلدی توبہ قبول کرنے والا۔ بہت ہی رحم کرنے والا ہے۔ یہاں جس نے ذکر ہے وہ ان صحابہؓ مسلمانوں پر کفار کہنے کی طرف سے اٹھ کر چلا ہوا۔

۱۔ ایذا میں ۲۔ دھمکیاں ۳۔ قتل مار توڑ ۴۔ مرتد ہونے پر لالچ اور ترغیب ۵۔ نو مسلمانوں کی غریبی کمزوری بڑی ۶۔ ڈرا دینا ۷۔ بزدل مسلمانوں کا پورا دل زبان سے مرتد ہو جانا پھر بہت مدت بعد دوبارہ سچا پکا مسلمان ہونا ۸۔ کچھ ضعیف مسلمانوں کا صرف زبان سے تقیہ کرتے ہوئے مرتد ہو جانا۔ اگرچہ یہ بھی اس وقت گناہ تھا۔ مگر یہ گناہ ہجرت جہاد اور سر سے ختم ہو گیا غفارت

اور رحیمیت یہ ہے کہ مرتدین کی سچی توبہ اور آمندہ کے لئے پختہ مسلمان ہو جانے سے سابقہ گناہ اور زمانہ ارتداد کی گستاخیاں اور کفار کی امداد کا گناہ بغیر سزا معاف کر دیا گیا مگر بعد ازاں دُوقول ہیں ایک یہ کہ یہ رحم و بخشش اُن کے اُن برے عملوں کے بعد ہوئی دوم یہ کہ یہ بخشش درحکم اُن کی سچی توبہ کے بعد کیا گیا۔ خیال رہے کہ ان آیت میں چھ قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا ہے۔ سخت ترین ظاہر کافر۔ ۱۔ سخت ظاہری مرتدین ۲۔ قوی دل مضبوط ایمان والے بہادر۔ دلیر مسلمان ۳۔ کمزور اور بزدلی کرتے والے مسلمان ۴۔ مرتد ہو کر پھر اسلام کی طرف لوٹ آنے والے مسلمان ۵۔ کفار مکہ کی آذیتوں کو سہنے برداشت کرنے کے بعد ہجرت۔ جہاد۔ صبر کرنے والے اولوالعزم صحابہ مسلمان۔ (تفسیر کبیر۔ مظہری ابن کثیر۔ مجلہ۔ مدارک صفوۃ التفاسیر۔ خزائن)۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی زندگی سے محبت کرنا مومن کے لیے جائز بلکہ بہتر ہے اور کافر و فاسق کے لیے گناہ ہے۔ کیونکہ مومن حیات دنیا کی خواہش عبادات ریاضات خدمت اسلام کے لیے کرتا ہے۔ مگر کافر مال و دولت جمع کرنے کے لیے اور فاسق۔ گندگی زندگی گزارنے کیلئے زندگی طلب کرتا ہے۔ یہ فائدہ بَاتَهُمْ اسْتَحَبُّوا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ خیال رہے دنیوی زندگی مومن کے لیے اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے اس لیے کہ وہ اس کے ذریعے آخرت کی زندگی کو حیاتِ طیبہ بنا لیتا ہے۔ اور یہی زندگی کافر و فاسق کے لیے عذاب اور مصیبت ہے۔ کہ اس کی محبت میں وہ آخرت کو تباہ کر لیتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ رسول کی محبت اور عشق میں کفر قبول دینا بھی نیکی اور درست ہے۔ دیکھو حضرت عمادین یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے صرف اس لیے کفر قبول دیا تھا کہ آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل مجلس دیدار نصیب ہو۔ اسی لیے اس کو صحیح قرار دیا گیا یہ فائدہ بھی بَاتَهُمْ اسْتَحَبُّوا سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کفار کی محبت دنیا۔ کفر ہے۔ مومن کی عین ایمان۔ تیسرا فائدہ۔ سب سے بڑی خوش نصیبی۔ طلب کی زندگی اور دل کا جاگنا ہے۔ دل کی موت اور غفلت بد قسمتی ہے۔ یہ فائدہ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ غفلت کفر کی نشانی ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں بہت سے نیک کام ایسے ہیں کہ جو خود بھی باعثِ ثواب ہیں لیکن ان کے ذریعے سابقہ گناہ بھی مٹا دیئے جاتے ہیں اور بندہ ایسے اچھے عمل کر کے اگلے پچھلے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً حج مقبول یعنی صحیح شرعی حج اور جہاد۔ ہجرت۔ کفار کے مصائب۔ صبر شکر۔ والدین کی دعائیں۔ ہر خطا و لغزش کا

کفارہ بن جاتی ہیں۔ یہ فائدہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا۔ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا کی محبت دنیا سازی اور کاروبار کے لیے چاہنا گناہ ہے اور ساری زندگی ہائے دنیا میں گزار دینی حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیا دار کی زندگی کفر کی زندگی کے مشابہ ہے۔ یہ مسئلہ عَلَى الْآخِرَتِ کے تقابل سے مستنبط ہوا۔

دوئم مسئلہ دنیا کے اعتبار سے وہ نقصان میں ہے جس کی عقل کاروبار اور تجارت کے لائق نہ ہو۔ اور آخرت کے اعتبار سے وہ نقصان اور خسارے میں ہے جس کا دل ایمان کے لائق نہ رہے۔ یہ مسئلہ هُمْ الْخٰسِرُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مسلمان اگر کسی وجہ

سے کفرستان کو چھوڑ جائے اور ترک وطن کر جائے تو پھر وہ اپنی اس منقولی غیر منقولی جائیداد کا مالک نہیں رہتا۔ لہذا جب کبھی دوبارہ مسلمان حکومت اس پر قبضہ کر لے تو وہ جائیداد

مال غنیمت یا موجودہ مالک کی ملکیت تصور ہوگا (احناف) یہ مسئلہ يَذْنِبْنَ هَا جَرَوْا (الح) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ جب تک شرعی قانون والی ملکیتی جائیداد کسی ملک یا شہر میں کسی کی ہوگی اُس وقت تک وہ شخص مہاجر اور تارک وطن نہیں بن سکتا۔ ایسے شخص کو مسافر نہ

کہا جاسکتا ہے مہاجر نہیں۔ مہاجر وہی ہے جس کی جائیداد اور وطنیت اس علاقے سے ختم ہو جائے

اگرچہ وہ شخص جائیداد بیچ کر ہی نکلا ہوا ہو۔ چوتھا مسئلہ۔ مہاجر شرعی صرف وہ ہے جو دین بچانے اور اللہ رسول کے لیے گھر سے وطن سے نکلے یا جبراً نکالا جائے مسلمان ہونے کی

بنیاد پر۔ اسی وجہ پر پاکستان کی تقسیم کے وقت مسلمانوں کا ہندوستان چھوڑنا شرعی ہجرت ہے اور راستے میں کفار کے ہاتھوں قتل ہونا شہادت ہے۔ یہ مسئلہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا (الح)

فرمانے سے مستنبط ہوا۔ قائد اعظم محمد علی مرحوم نے یہ نعرہ لگو کر کہ۔ پاکستان کا مطلب کیا لا اِلهَ اِلَّا اللہ محمد رسول اللہ تین فائدے پہنچائے۔ ۱۔ ایک یہ کہ پاکستان واقعہ بن گیا۔ اگر

یہ نعرہ نہ لگتا تو پاکستان کبھی نہ بن سکتا۔ اور دنیا کی تاریخ میں یہ پہلا نظریاتی ملک ہے جو صرف کلمہ طیبہ کے نعرے سے بن گیا۔ دوئم یہ کہ ترک مکانی اسلامی ہجرت بن گئی۔ سوئم یہ کہ اس راستے

کا قتل مومن شہادت بن گئی۔ آج اگرچہ ہنگامہ دیش سیاسی شرارتوں کی بنیاد علیحدہ اسلامی ملک بن گیا ہے مگر ان لوگوں کو بھی قائد اعظم کا شکر یہ اور دن منانا چاہیئے۔ کیونکہ اس ملک کی ہندوؤں سے

آزادی تو قائد اعظم ہی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ وہ علاقہ بھی آج تک ہندوؤں کی مظلوم ریاست

بن جاتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ**۔
یعنی اللہ تعالیٰ کسی کافر کو ایمان وغیرہ کی ہدایت نہیں دیتا۔ حالانکہ دنیا کے سب کا قرب تعالیٰ کی
ہدایت سے ہی مسلمان ہوئے ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب خود اگلی آیت میں رب تعالیٰ نے دے دیا کہ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ**
اللَّهُ (۱۶) یعنی یہاں تمام کفار کا ذکر نہیں بلکہ اُن کافروں کا ذکر ہے جن کا کفر پر مقرر ہے
دوسرا اعتراض۔ جب اللہ نے دلوں۔ کانوں آنکھوں کو خود ہی بند کر دیا تو اب کافر اگر مسلمان
نہ بنیں تو اُن کا کیا قصور۔

جواب۔ یہاں طبع فرمایا گیا۔ یعنی کفار نے پہلے قصور کئے اور اُن قصور جرم کی سزا میں انکے
کانوں دلوں کو بند کر دیا گیا۔ جیسے کوئی شخص لکڑی کو مٹی میں دبا دے اور رب تعالیٰ اُس کو
گھن لگا دے یا لوہا پانی میں ڈال دیا جائے اور اللہ تعالیٰ اُس کو تنگ لگا دے۔ اسی طرح کفار نے
اپنے آپ کو کفر کی گندگی میں ڈالا۔ تو دل ایسا تنگ آلود ہوا کہ قرآن و حدیث سنتے ہیں مگر دل
میں اترتا نہیں۔ آنکھوں سے معجزات دیکھتے ہیں مگر شعور نہیں آتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ** یعنی بیشک آپ کا
رب اس کے بعد اللہ غفور رحیم ہے۔ تو کیا وہ اس سے پہلے غفور رحیم نہیں تھا۔ باری تعالیٰ کی تو
ہر صفت قدیم ہے۔

جواب۔ ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں ۱۔ صفت بالقوۃ ۲۔ صفت بالفعل۔ صفت بالقوۃ
یعنی کام کی قوت و صلاحیت۔ اللہ کی تمام صفات اس بالقوۃ ہونے کے اعتبار سے قدیم ہیں لیکن
بالفعل یعنی عمل درآمد کرنے کے لحاظ سے بہت سی صفات حادث ہیں۔ مثلاً صفت خالقیت
راز قیت اپنی صلاحیت کے اعتبار سے قدیم ہے۔ مگر عملی طور پر یہ صفت اُس وقت ہوئی جب
وہ بندے پیدا ہوئے جن کو رزق دینا تھا اور دیا گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ بالقوۃ رب تعالیٰ
قدیم سے ہی غفور رحیم ہے لیکن غفاریت کا ظہور اور فعل میں بعذر ہوا ہے۔

تفسیر صوفیانہ **ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآٰخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**
الْكَافِرِينَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْ لَهُمْ

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۔ نفوس حیوانیہ کا وہ بار بار میلانِ کفر اور الشراحِ شرک اس وجہ سے ہے کہ کسادیتِ نفس نے غفلتِ آرام طلبی کے ادنیٰ گھٹیا لمحات کو عبادتِ جسد اور مراقبہ قلب کے منور مبارک لمحاتِ نور کے مقابل زیادہ پسند کیا۔ اور چونکہ حبِ دنیا ہر گناہ کی اصل اور جڑ ہے دنیا کی محنت ایسا موٹا پردہ ہے کہ ہر گناہ اسی میں سمایا ہوا ہے اسی نے بصیرتِ قلبی کو اندھا کر دیا ہے اور مادہ جسمانیہ میں نہرِ غفلت گھول دیا ہے جس سے شقاوت کی موت واقع ہے۔ اور بیشک مولیٰ تعالیٰ ان مجبورینِ کفر کو ہدایتِ منزلِ شاہدہ عطا نہیں فرماتا جو حبِ دنیا کے حجابِ کسل و نسیان میں اس طرح مستور ہو چکے ہوں کہ قبولِ ہدایتِ متنوع ہو گئی ہو۔ یہی وہ بد نصیبِ اذلی ہیں جن کے مردہ قلوب پر قسوت اور سماعتِ باطنی پر کدورت اور بصارتِ عقیقی پر اللہ نے شقاوت کی مہر لگا دی۔ اور یہی لوگ ہیں جو الہاماتِ الہیہ کے نزول اور فہمِ مکاشفہ اور صوتِ سرمدی کے سننے سے قبضِ نینسان کی غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ لَا جَرَمَ أَنتُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ۔ یقیناً وہ ہی لوگ جنہوں نے حیاتِ دنیوی کو لذاتِ نفس کی دنیا میں برباد کر دیا۔ عقل و شعور کی تمام سعی و تدابیر کو حصولِ دنیا میں خرچ کر دیا۔ اور وبالِ حسرت کی موت مر گئے منزلِ قرب پر دھل مجبور کے انتظارِ مسافرت کے آخری لمحات میں اتہمائی نقصان پانے والے ہیں۔ انسان تاجرِ آخرت ہے عباداتِ صالحہ قیمت میں سعاداتِ اخروی مال ہے مومن خریدار ہے محلِ ایمان دل ہے۔ کافر اس کو نہیں خرید سکتا اس کے لیے چھ رکاوٹیں ہیں۔

۱۔ غضبِ الہی کا نزدیک و اجبی ۲۔ عذابِ الہی کا استحقاق ۳۔ حیاتِ دنیا کا ملنا حیاتِ اخروی کا نہ ملنا ۴۔ ہدایتِ حسنات اور راہِ مشاہدات نہ ملنا ۵۔ قربِ محبوب سے محرومی۔ ۶۔ غافلوں میں ہونا۔ لہذا وہ خسران میں ہیں۔ اسے بندہ مسافرِ معرفت تیرے اعمالِ مثلِ تجارت کے ہیں اور عاملِ مثلِ تاجر کے ہے لہذا ایسے عمل کر جو زیادہ مفید ہوں۔ ضروری ہے کہ جیسا موقع ہو ویسا ہی عمل کیا جائے۔ اسے عزیزِ نفس کی اصلاح کر۔ دوسروں کے لیے خود کو تباہ نہ کر۔ لوگوں کے عیبوں سے آنکھ بند کر اپنے عیبوں پر نظر رکھا اور اپنے عیبوں کو مٹا۔ پہلے عمل بالمعروف کر پھر امر بالمعروف کی طرف جا مستحقینِ احترام کا احترام کر اور بیعتِ قلبِ مسعود کے وعدہ کو پورا کرتا کہ جھوٹا نہ ہو۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَعَلْنَا ثُمَّ جَاهَدُوا وَاصْبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنَ الْبَعْدِ هَاجَرُوا وَاصْبَرُوا رَحِيمٌ ۔ پھر بیشک اسے قلبِ مسعود۔ ان مسافرانِ وادیِ شوق کے لیے جنہوں نے عالمِ ناسوت کی لذتوں خواہشوں اور شہوتوں نفسانی مجلسوں سے

ہجرت روحانی عالم لاہوت کی طرف کی۔ دسواں ابلیس کے قتل سے برباد اعمال ہونے کے بعد پھر تزکیہ نفس کے مجاہدوں۔ ریاضت و عبادت کی مشقتوں پر صبر جمیل کیا۔ ظلمات سرکشی کو صبر سے برداشت کیا۔ بیشک تیرا رب رحیم۔ اس تزکیہ روحانی کے بعد۔ اپنے بندہ مخلص کو غفارت کی نورانی چادر میں مستور کائنات فرماتے والا ہے۔ اور رحم و کرم کے دامن آغوش میں لے لے والا ہے۔ اس لیے ہر بندے طالب کو مدرسہ معرفت اور درسگاہ روحانی کے چھ سبق یاد رکھنے واجب طریقت میں اپنے نفس کو پہچانا معرفت الہی کی نشانی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اپنی نشانیاں ذات انسانی میں دکھاتے ہیں تاکہ ہماری حقیقت کی بھلک معلوم ہو سکے۔ کوئی چیز اتنی قریب نہیں جتنی خود اپنی ذات۔ اپنی معرفت نہ ہونا کم عقلی اور نفس امارہ کا فتنہ ہے۔ دنیا معرفت الہی کے لیے بنائی گئی ہے۔ اگر یہاں رہ کر بھی معرفت ذات حاصل نہ ہو تو زندگی بیکار ہے۔ محض دعویٰ دار بننا حیوانیت ہے کیونکہ صرف ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے بھوک پیاس صحت بیماری کو جانور بھی سمجھتے ہیں۔ ظاہری زندگی کے تمام حالات چرند پرند ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ اگر انسان سمجھے کہ زندگی صرف اس لیے ہے کہ بھوک لگے تو کھالے پیاس لگے تو پیلے غصہ آئے تو لڑے۔ شہوت ستائے تو بیوی کو ڈھونڈے یہ کام تو کتے بٹے بھی کرتے ہیں۔ انسان کی زندگی پانچ فکروں کے لیے بنی ہے۔

۱۔ کون ہے تو خود؟ ۲۔ تو کہاں سے آیا ہے؟ ۳۔ کہاں جانا ہے؟ ۴۔ کیوں آیا ہے؟ ۵۔ کیوں جانا ہے؟ پانچ باتیں سمجھنی چاہئیں۔ ۱۔ نیکی کیا ہے؟ ۲۔ بدی کیا ہے؟ ۳۔ بھلائی کیا ہے؟ ۴۔ بُرائی کیا ہے؟ ۵۔ بد بختی کیا ہے؟ درسگاہ معرفت میں چار جماعتیں اور درجے (کلاسیں) ہیں اول فتنوا۔ یعنی فتنہ نفس امارہ دوم ہجرت الی اللہ۔ اور صابرؤا بننا۔ سوم جاهدوا۔ یعنی مجاہدہ مراقبہ اور خلوت کی عبادات ریاضت کی مشقتیں چہارم۔ صبرؤا۔ یعنی قیام لیل صیام دھر۔ فاقہ اور بھوک پیاس کی اذیتوں سے نفس کو مغلوب و مقہور و مجبور کرنا۔ ان چار جماعتوں کو پاس کر کے۔ غفارت و رحیمیت کی سند سحر نورا اور عید یوم نشور میسر ہوتی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جس کے صیام کے بعد عید مشاہدہ ہو۔ جس کی ہجرت کے بعد منزل قرب کا وطن ہو جس کے جہاد کے بعد دولت انوار کی مال غنیمت ہو جس کے صبر کے بعد غفارت کا لباس اسرار ہو۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا

ایک دن ہے کہ آئے گی ہر جان جھگڑا کرے گی بارے میں اپنے آپ کے جس دن ہر جان اپنی طرف ہی جھگڑتی آئے گی

وَتُؤْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١﴾

اور پورا بدلہ دیا جائے گا ہر جان کو جو بھی عمل کیا اُس نے اور وہ ظلم نہ کئے جائیں گے اور ہر جان کو اُس کا کیا پورا بھردیا جائے گا اور اُن پر ظلم نہ ہو گا

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً

اور بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال بستی کی جو تھی امن والی بے شکری والی اور اللہ نے کہاوت بیان فرمائی - ایک بستی کہ امان و اطمینان سے تھی

يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

آتا رہا اُس کے پاس رزق اُس کا جی بھر کے طرٹ - یہ ہر جگہ کے تو ناشکری - اُس نے ہر طرف سے اُس کی روزی کثرت سے آتی نودہ اللہ کی نعمتوں کی

بِأَنعَمَ اللَّهُ فَاذْأَقَّهَا اللَّهُ لِئَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ

کی نعمتوں اللہ کی پھر چکھایا اُس کو اللہ نے بھوک اور خوف کا لباس ناشکری کرنے لگی تو اللہ نے اُسے یہ سزا چکھانی کہ اُسے بھوک اور ڈر کا پہنا و بیہنایا

بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

بدلے میں اُس کے جو بدیاں کرتے تھے - اور البتہ بیشک آئے اُن کے پاس بدلہ اُن کے کئے کا اور بیشک اُن کے پاس اُن کی میں سے

رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

ایک رسول سے اُن ہی کے قبیلے تو جھٹلایا انہوں نے اُن کو پس پکڑ لیا اُن کو عذاب نے
ایک رسول تشریف لایا تو انہوں نے اُسے جھٹلایا تو انہیں عذاب نے پکڑا

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۱۳﴾

اور وہ ظلم کرنے والے تھے

اور وہ بے انصاف تھے

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں۔ کفار کی محبت دینا۔ اور دنیوی کاموں میں محنت مشقت و
جالتشانی کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں میدان قیامت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ کفار کے یہ سب اعمال
برباد ہو جائیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار کے غافل و مطمئن ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان
آیت میں ایک مطمئن کا فرقہ کی کہادت بیان ہو رہی ہے کہ دنیا پر خوش ہونے کا کتابرا انجام ہے
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دنیوی حالات میں مسلمانوں کی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں
میں اللہ کے رسولوں کی دنیوی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ
کے تمام بندوں کو پریشانی ہی پریشانی ہے۔

تفسیر نحوی | یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ. وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْبَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا
رِزْقُهَا مَعْدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ. يَوْمَ اسْمُ مَقْرُوبًا بِطَرَفِهِ بِعْنِ دِنٍ بِحَالٍ نَعْمَ هِيَ
کیونکہ یا طرف ہے رحیم کا یا مفعول بہ ہے ماقبل پوشیدہ اذکر کا۔ جس کا ترجمہ یاد کرو۔ یاد
دلاؤ۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ معرب ہے نکرہ ہے تنوین سے مانع
اضافت ہے۔ یہ مضاف ہے اور ما بعد جملہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ اذکر کا جو
پوشیدہ ہے۔ چونکہ غیر ذوالعقل ہے اس لیے اگلا مینعہ واحد مؤنث آیا اس کی نسبت سے
آیا یا نفس فاعل کی وجہ سے تاتی۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف معنی مستقبل۔ اُتی سے بنا

سے بمعنی آنا لازم ہے۔ کل اسم تاکید بحالت رفع فاعل ہے تائی کا مضاف ہے نفس۔ اسم مفرد جامد مضاف الیہ ہے۔ بمعنی ذات۔ جان۔ ایک فرد یہ مرکب اضافی مابعد کا موصوف ہے۔ تجادل باب مفاعلہ کا مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب بمعنی فعل مستقبل۔ مصدر ہے مجادلہ۔ جَدَل سے بنا ہے بمعنی جھگڑا کرنا بھی ضمیر واحد مؤنث مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس۔ یہ خود مؤنث ہے اس کی تصغیر نفیۃ ہوتی ہے۔ عن جارہ بمعنی اب جارہ الصاقیہ یا بمعنی فی۔ نفس بمعنی ذات۔ اپنے۔ یعنی اپنے بارے میں۔ مضاف ہے ہا ضمیر واحد مؤنث مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ ضمیر نفسی ہے اور لفظ نفس محض تاکید کے لیے جس کا ترجمہ ہوتا ہے خود اپنے بارے میں۔ یہ اضافت نفسی کہلاتی ہے۔ مرکب مجرور متعلق ہے تجادل کے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی کل کی یہ مرکب توصیفی فاعل ہے تائی کا اور وہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ تائی جملہ معطوف علیہ واو عاطفہ۔ تونی باب تفعیل کا مضارع مجہول صیغہ واحد مؤنث۔ مصدر ہے توفیہ یا توفیہ۔ تونی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ یور کرنا۔ پورا دینا۔ بھرتا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ کل نفس۔ مرکب اضافی حالت رفع ہے نائب فاعل ہے تونی کا موصولہ غمکث باب سماع کا ماضی مطلق۔ غم سے بنا ہے بمعنی اعضاء ظاہری سے کام کرنا۔ اعضاء باطنی کے کام کو عقائد اور افراع کہا جاتا ہے۔ جی ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول پہ ہوا تونی کا۔ تونی باب تفعیل میں اگر متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ یہاں پہلا مفعول بہ نائب فاعل ہو گیا۔ نائب فاعل حقیقت میں مفعول بہ ہی ہوتا ہے۔ صرف مجہول میں مرفوع ہو جاتا ہے۔ واو عاطفہ ہم ضمیر مرفوع متصل بتدایہ ہے۔ لا یظلمون باب ضرب کا مضارع مجہول ہم ضمیر جمع مستر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع کل نفس ہے۔ یہ جملہ فعلیہ خبر یہ خبر بتدایہ ہے۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے تونی پر۔ اور وہ معطوف ہے تائی پر۔ واو سر جملہ۔ ضرب۔ ماضی مطلق مثبت واحد مذکر غائب ضرب سے بنا۔ بمعنی۔ مارتا۔ نشان ڈالنا۔ بیان کرنا۔ مثال بنانا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اللہ اس کا فاعل ہے۔ مثلاً۔ اسم مفرد جامد بمعنی کہاوت۔ مثال۔ مشابہت۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ضرب کا۔ اور مبذل منہ ہے۔ قریۃ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی رہائشی بستی۔ لغتاً چھوٹی بستی کو کہتے ہیں یعنی گاؤں کو مگر اصطلاحاً ہر بستی کو یعنی عموم مجاز کے اعتبار سے۔ یہاں بڑی یا درمیانی بستی مراد ہے یعنی شہر تابع بدل ہے مثلاً کا۔ اور موصوف ہے مابعد جملہ کا کائنات۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق واحد مؤنث غائب اس کا اسم ہے جی ضمیر مستر اس کا

مرجع قریۃ ہے۔ اَمْنَةٌ۔ اسم فاعل مؤنث۔ اپنے مستر بھی ضمیر فاعل سے متکر جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر اول سے کانت کی۔ مَطْمِئِنَةٌ۔ باب افعیلال ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق برباعی یا ہمزہ وصل کا پانچواں
 باب کا اسم فاعل مؤنث۔ طمئن سے بنا ہے مصدر اطمینان ہے۔ یعنی۔ پرسکون ہونا۔ آرام و سہولت
 سے رہنا۔ بھی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ جملہ اسمیہ ہو کر موصوف۔ یاتی۔ راتی سے
 بنا ہے مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب یعنی انا۔ لازم ہے ہا ضمیر واحد مؤنث
 غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے مرجع قریۃ ہے رزق۔ اسم مفرد جاید یعنی روزی غذا۔ آرام وہ
 مفید چیزیں ہر سہولت کو عام ہے۔ مضاف ہے ہا ضمیر مضاف الیہ مرجع قریۃ ہے۔ مرکب اضافی
 ناعل ہے یاتی کا۔ رَغْدًا۔ اسم مفرد یا مصدر ہے بمعنی اکثریت سے ہونا۔ تب یہ حال ہے رزق
 کا یا صفت مشبہہ مبالغہ کے لیے بمعنی بہت زیادہ چیز۔ تب بھی رزق کا حال ہے۔ یا یہ جمع سماعی
 سے رَغْدًا اسم فاعل مذکر کی جیسے خادم کی جمع خدم۔ بت یہ حال قریۃ کا ہے مراد ہے اہل قریہ۔
 ترجمہ ہے با فراغت بلا روک ٹوک بلا مشقت کھانے والے۔ یہ تین قول ہیں بہر صورت حال ہے
 اس لیے منصوب نکرہ معرب ہے۔ مِنْ جَارَہٗ ابتداء غایت کے لیے کُلِّ اسم تاکید بمعنی ہر مضاف
 ہے مکان کا کون کا اسم ظرف ہے مذکر واحد ہے بمعنی جگہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور
 ہے متعلق ہے یاتی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مَطْمِئِنَةٌ کی اور وہ خبر دوم ہے کانت کی۔
 وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر صفت ہے قریۃ کی فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
 وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ۔
 فَ تَعْقِیْبِہ کَفَرَتْ۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب کفر سے بنا
 ہے بمعنی ناشکری کرنا۔ بھی ضمیر مستر اس کا ناعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ اور مراد اہل قریہ ہیں ب
 جَارَہٗ تعدیہ کی اَنْعُم جمع مکسر مذکر ہے نعمۃ کی بمعنی احسان۔ فضل۔ برکت۔ شفقت اور مفید چیزیں۔
 یہاں آخری معنی مراد ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے
 کَفَرَتْ کا۔ ف بسیۃ یعنی لہذا۔ اَذَاقَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مصدر ہے اذواق
 اور اذاقۃ۔ ذوق سے بنا ہے بمعنی چکھنا۔ حقیقی معنی تو منہ سے چکھنا ہوتا ہے مگر مجازاً کسی طرح
 بھی کوئی جسم سے لگے یا پہنچے اس کو چکھنا ہی کہہ دیتے۔ اور مقصود ہوتا ہے قلت بیان کرنا۔
 یعنی جو کچھ پہنچا ہے وہ گویا مثل چکھنے کے ابھی کم ہے متعدی بدو مفعول ہے۔ ہا ضمیر منصوب
 متصل مفعول بہ اذل ہے اس کا مرجع قریۃ ہے اَنْعُم۔ باری تعالیٰ کا ذاتی نام جو جامع صفات ہے

مفرد جلد ہے۔ بحالت رفع فاعل ہے اَذَاقَ کا لباس۔ اسم مصدر ثلاثی بروزنِ فعال۔ یعنی اَلْمُبُوسُ
یعنی پہنا ہوا۔ لَبَسَ سے مشتق ہے۔ یعنی۔ چھا جانا۔ ڈھانکنا۔ چھپا لینا۔ آڑ بننا۔ لغوی ترجمہ چھا
جانا ہے۔ باقی اصطلاحی تراجم بہت ہیں جمع ہے اَلْبَسَةُ۔ یہاں لغوی میں ہے۔ الف لام عہدی جُوع۔
اسم مفرد جامد بمعنی بھوک اس کی جمع نہیں ہوتی کیونکہ جنسی لفظ ہے۔ واو عاطفہ۔ الف لام عہدی
خَوْف۔ مصدر مادہ ہے بمعنی ڈرنا۔ یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی ڈر۔ یہ مرکب عطف مضاف الیہ
ہے لباس کا وہ مرکب اصنافی مفعول بہ دوم ہے اَذَاقَ کا۔ ب جارہ سببیۃ بمعنی وجہ سے۔ ماموصولہ
کَاوُا یَضْعُوْنَ۔ باب فتح کا ماضی استمرار جمع مذکر غائب صُتْعُ سے بنا ہے بمعنی۔ کسی کام کو
غامی ترکیب یا فن سے بنانا۔ بناوٹ کرنا۔ یہاں مراد ہے بُرے اعمال کو اچھا خوبصورت
بنا کر کرنا۔ یا دل لگا کر کرنا۔ هُمْ ضمیر جمع مذکر مستتر سے وہ فاعل جس کا مرجع اہل قریہ ہیں۔ فعل فاعل
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے اَذَاقَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ
لام ابتدائیہ تحقیقیہ۔ قَدْ جَاءَ۔ فعل ماضی قریب صیغہ واحد مذکر غائب۔ باب ضرب سے ہے
بجینہ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لازم ہے هُمْ۔ ضمیر جمع غائب۔ منصوب ہے مفعول معہ ہے بمعنی
عِنْدَ هُمْ۔ یعنی اُن کے ساتھ۔ اُن کے پاس رَسُوْلٌ۔ اسم مفرد مشتق مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی اینٹام بہ
قاصد۔ نبی۔ صاحب شریعت نبی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بروزنِ فَعُوْلٌ۔ بحالت رفع
ہے فاعل ہے قَدْ جَاءَ کا۔ مِنْ جَارَہ تبغیضیہ هُمْ ضمیر جمع مجرور متقل۔ جار مجرور متعلق ہے قَدْ جَاءَ کا۔
ف تعقیبیہ۔ کَذُّوا بِابِ تَفِیْلِ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَكْذِیْبٌ بمعنی کسی کو جھوٹا
کہنا۔ کَذِبٌ سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا یہ مصدری مادہ لازم ہے اور تَكْذِیْبٌ متعدی ہے۔ هُمْ
مستتر فاعل ہے مرجع ہے اہل قریہ۔ هُ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متقل بمعنی وہ مرجع ہے رسول
مفعول یہ ہے۔ کَذُّوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا۔ ف عاطفہ سببیۃ اَخَذَ۔ باب نصر کا۔ ماضی مطلق
ثبیت معروف۔ واحد مذکر غائب هُمْ ضمیر ظاہر منصوب متقل اس کا مفعول یہ۔ الف لام عہدی خارجی
عَذَابٌ اسم مفرد جامد۔ بمعنی سزا۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ اَخَذَ کے معنی ہیں پکڑنا۔ گھیرنا۔ جکڑنا۔
یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال ہوا واو حالیہ هُمْ۔ ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منفصل ابتدا
ہے۔ ظَلَمُوْنَ اسم فاعل جمع ہے ظالم کی ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے
ابتدا خبر مل کر جملہ سمیہ خبریہ ماضیہ ہو کر حال ہوا ذوالحال حال مل کر مُسَبِّت ہوا۔ یہ دونوں مل کر جملہ سببیۃ
ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اے غافل نا قدر سے انسانو بات بے بات اسلام سے مرتد ہونے والو۔
 کروڑوں نعمتیں دینے والے رب تعالیٰ کے ناشکر سے لوگو یاد تو کرو اُس دن کو ذرا تصور تو کرو اس
 بے بسی والے خطرناک ہیبت ناک دہشت زدہ دن کا جسدن میں وہ رب تعالیٰ ہی بس غفور رحیم ہو
 گا۔ کوئی بھی اُس دن کسی پر نہ کچھ بخشش کر سکے نہ رحم و کرم شفقت محبت۔ اللہ کریم ہی اس دن غفور
 ہے رحیم ہے جس دن اُسے گاہر انسان اور جن فرشتہ اور ہر جاندار اپنی ہی جان کی بھلائی میں بدل
 بحث مباحثہ اور جھگڑا کرتا ہوا ہر شخص ہر نفس۔ ہر جان نفسی نفسی کرتا ہوگا۔ کفار عذاب جہنم ملنے
 اور مہلت ملنے کے لیے اپنی جان بچاؤ کے لیے ہائے میری جان پکارتے فریادیں کرتے روتے
 جلاتے ہوں گے۔ گناہ گار بدکار فاسق و فجار حیلان و پریشان اپنے اپنے لیے کسی شفاعت
 کرنے والے کو ڈھونڈتے ہوں گے۔ علما۔ اولیا۔ زاهدین عابدین ترقی درجات کے لیے نفسی نفسی
 کے خیال میں ہوں گے۔ انبیاء و مرسلین۔ صفی و نجی خلیل و ذریعہ۔ کلیم و مسیح قرب بارگاہ کے حصول اور
 مقام محمود کی تمنا اور دیدار تجلیات الہیہ کی خواہش میں نفسی نفسی کرتے ہوں گے۔ اُس دن ہر
 شخصیت ہر جان۔ دنیا میں زندگی گزارنے والا ہر بندہ ہر آدمی اپنے ذیوی اچھے بُرے تمام اعمال
 کردار۔ افعال حسناات۔ سیئات کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور وہ کسی طرح سے بھی ظلم نہ کئے جائیں
 گے۔ نہ نیکوں کی نیکیوں کو بلا وجہ کی کر کے نہ بدکاروں کی بدیوں کو کسی بھی طرح سے بڑھا کر۔ ہاں یہ
 رب کا کرم ضرور ہوگا کہ نیکوں کی نیکیاں کئی گنا زیادہ فرما دے اور بروں کی سزائیں تخفیف فرما دے۔ کیونکہ
 حق تلفی ظلم ہوتی ہے اور کرم کرنا ظلم نہیں ہوتا۔ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت معاذ سے اور
 تفسیر بغوی میں حضرت فاروق اعظم سے روایت ہے کہ اُس دن عین محشر کے وقت ساتویں زمین کے
 نیچے سے جہنم کو اُپر لایا جائے گا ایک ہزار جہنم کی زنجیریں ہوں گی ہر زنجیر کو ستر ہزار فرشتے کھینچیں
 گے۔ اُس وقت تمام جنات فرشتے جبریل و میکائیل انبیاء و مرسلین۔ اور تمام کافر مومن نیک و بد انسان
 رکوع میں جھک جائیں گے۔ ان لمحات میں سبے افضل نبی حضرت خلیل بھی نفسی نفسی پکاریں گے
 اور عیسا کہ احادیث مبارکہ میں آتا ہے صرف آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اُس روز عرش کے نیچے سجدہ
 ہوں گے اور رب تعالیٰ کی ایسی حمد کریں گے جو کسی نے کبھی نہ کی ہوگی اور خاص اُس دن رب تعالیٰ
 اُس حمد کی تعلیم اپنے حبیب کریم کو فرمائے گا۔ اُس دن صرف حبیبِ کریم کو ہمارا امد بخار صلی اللہ علیہ وسلم
 کی زبان پاک پڑھتی ہوگی۔

کُلِّ مَكَانٍ مَّكْنَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَإِذَا قَهَّاهُ اللَّهُ لِبَاسِ الْجُرْعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۔
اور اسے اہل مکہ کتنا کرم ہے تم پر کتنی شان ہے تمہاری کہ ساری کائنات میں زمین و آسمان میں لوح و قلم عرش و فرش میں مشرق و مغرب میں صرف تمہاری بستی مکہ کو ایک مثالی بستی بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی کی اقوام عالم کے سامنے عظیم انوکھی نرالی مثال بیان فرمائی جو خصوصیات اس ظاہر اچھوٹی سی قریہ میں قائم کی وہ چیزیں وہ صفات ابتداء آفرینش سے آج تک کسی بڑی بستی کو بھی نہ ملیں ۔
پہلی خصوصیت یہ کہ یہ بستی چور ڈاکو دشمن ۔ ظالم جنگ قتال کے خطرات سے امن والی رہی ۔ کسی چور ڈاکو ۔ دشمن بدخواہ کی تو بجال ہی کیا بڑے بڑے جابر ظالم بادشاہ اور شاہ زور لشکر کے سپہ سالار اور بڑی سلطنتوں کے تختے الٹے والے حکمران ۔ قاتل اور ہلاک و زرا اس بستی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے ۔ یہاں تو بد نظر نیلوں کو ابائیوں سے ہلاک کر دیا جاتا رہا ۔ انسان تو درکنار یہاں کے حیوانات کو شکاریوں سے اور نباتات کو جنگلیوں سے بھی امن رہی ۔ دوسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی بیماری ۔ پریشانی غریب ۔ مفلسی ۔ تنگ دستی ۔ گرمی کی ہلاکت سردی کی مصیبت سے بالکل مطمئن رہتی رہی ۔ یہاں تو موسم بھی نہایت احترام سے گزرتے رہے سورج کی تمازت کو جرئت نہیں کہ اپنی پیش سے کسی کو مارے اور ٹھنڈک کے نقطہء انجماد کو ہمت نہیں جو کسی کو پریشان کرے کائنات کی ہر چیز کے دل میں ان کا احترام قائم فرما دیا ۔ تیسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی نہ محنت کرتی ہے نہ مشقت نہ کھیتی باڑی کی کلفت نہ سامان سازی کی مزدوری بیٹھے بٹھائے نہایت عیش و عشرت ۔ آرام و سکون سے دنیا کے کونے کونے گوشتے گوشتے سے ہر جگہ ہر مکان ہر علاقے سے ہر موسم میں ہر قسم کا ہر موسم کا پھل فروٹ رزق ساز و سامان آتا چلا آ رہا ہے ۔ یہ باتیں تو دنیا میں کسی جگہ دیکھنے میں نہیں آئیں آخر اس بستی پر یہ علامات و فیوضات کیوں ہیں ؟ تو تاریخ و تجربہ قرآنی آیت احادیث بتاتی ہیں کہ یہ سب کچھ ابراہیم خلیل اللہ کی ہتم با نشان دعا کی قبولیت کا اثر ہے جو آپ نے آج سے سینکڑوں سال پہلے اس بستی کی بیابانی کے زمانے میں رب تعالیٰ سے مانگی تھی کہ ۔ وَارْزُقْ أَهْلَكَ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۔ اے رب اس بستی والوں کو ہمیشہ خوش حالی کے پھلوں والا رزق عطا فرما ۔ اسی بستی کی فضاؤں میں ہواؤں میں اطراف اربعہ میں یہی دعا ابر باد بہاری کی طرح چھائی ہوئی رہی اس بستی کے خاردار جنگلوں میں اسی دعا کے سدا بہار پھول کھلتے رہے ۔ مگر اس بستی کے رہنے والوں نے ان خداداد سہولتوں فارغ بالیوں سے ناباؤز فائدہ اٹھاتے ہوئے کیا کچھ نہ کیا ۔ شرک کیا کفر کیا ۔ ظلم تشدد برتا ۔ بیویوں کو جانور بنایا ماں کو نوکرانیاں سمجھا ۔ بیچوں کو زندہ دفن کیا ۔ کعبے کو

بت خانہ بنایا۔ یتیموں کو دلایا غریبوں کو ستایا۔ مسافر کو لوٹا۔ پڑوسیوں کے حقوق چھینے۔
 علیٰ اعلان بدکاریاں فحاشیاں کیں۔ فخریہ بے غیرتیاں کیں۔ رشوت۔ سود اور چور بازاریاں اپنائیں
 ملاوٹ۔ کسادت اور ذخیرہ اندوزیاں کیں غرض کہ ہر طرح کا ظلم کیا لیکن اہل بستی کے کسی ظلم نے دعا براہی
 پر اثر نہ ڈالا۔ کوئی شرک و کفر خلیل کی دعا کے قوت و شان دلے اثر کو نہ روک سکا۔ یہ مسلسل اسی طرح
 حرم پاک ہی رہا۔ مگر بد نصیبی اس قوم مکہ کی کہ اس نے ایک دم اللہ کی ساری نعمتوں کی ناشکری کر دی
 ایسی ناشکری جو پہلے کے شرک کفر ظلم بربریت قتل و غارت سے کہیں زیادہ سخت ہے۔ وہ یہ کہ اس
 قوم مکہ نے قریش و مضر نے قبیلہ کفر نے۔ ہمارے محبوب فرش کے شہنشاہ عرش کے تاجدار احمد
 مختار کو نبی نہ مانا کائنات میں سب سے زیادہ سچے رسول کی تکذیب کی جو ایسا معصوم کہ جس کا ہر گناہ اور
 جھوٹ ممتنع بالغیر جس کی معصومیت کسی غلطی پر قادر ہی نہیں۔ اور پھر تکذیب ہی نہیں بلکہ محبوب
 اور اس کے بے داغ امتیوں کو اتنا ستلایا اتنا ستایا کہ وہ رحمت عالمی زبان جس نے طائف دلے
 ظالموں کو بددعا نہ دی وہ وجود رحمت و کرم جس نے خون کے پیاسوں کو قبائیں دیں۔ بدکلامیاں سن کر
 دعائیں دیں اسی زبان نے بھی۔ اَللّٰهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلٰی مَضَرَ وَاجْعَلْ عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنَةِ يٰوْسُفَ
 اے اللہ قریش مضر پر قحط یوسفی کی طرح قحط بھیج۔ بس پھر کیا تھا۔ دعاء خلیل کا علاقہ بددعا
 حبیب کی لپیٹ میں آگیا۔ ادھر کافروں نے رحمت عالمین کو ایذا نہیں پہنچائیں ادھر رب نے سات سالہ
 سخت قحط بھیج دیا جس نے بھوک پیاس بیماری ڈر۔ خوف۔ بزدلی۔ ذلت آمیز زندگی سے لباس
 کی طرح ہر کافر کو لپیٹ لیا۔ گھیر لیا۔ یہ سب دنیوی ذلتیں فقط ان اعمال کی وجہ سے آئیں جو وہ
 ہمارے محبوب اور ان کے صحابہ سے کرتے رہے۔ اب دعاء خلیل کا پاس بھی نہ کیا گیا۔ نہ حرم محترم
 کا خیال رکھا گیا۔ اس لیے کہ اب بددعاء حبیب کے سامنے تھے۔ کفار نے رحمتہ للعالمین پر ان کے ہی
 وطن میں سکون و سکونت کے دروازے سب بند کر دیئے تو رب العالمین نے اپنی ربوبیت کے
 فضل و کرم راحت و نصرت۔ بارش و رزق عزت و دولت۔ فتح و مدد کے سب دروازے بند کر
 دیئے اب وہی عرب ہیں مگر کتے بے ادب و وار کھا رہے ہیں۔ اور مسلمانوں کی بڑھتی طاقت کا ہر
 وقت ڈر خوف لگا ہوا ہے۔ بیماری و بھوک سے مر رہے ہیں۔ ہر طرف دھواں دھواں نظر قتل و
 غارت کا دھڑکا لگا ہے یہ قحط بعثت کے پانچویں سال آیا اور سات سال رہا۔ پھر یوسفیان سردار کفر
 کا نمائندہ بن کر گر گڑا تے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے اور معافی دعا کی درخواست کرتے
 ہوئے ایمان کا وعدہ کیا۔ آقا کائنات نے رحم فرماتے ہوئے بارگاہ رب کریم میں دعا عرض کی تب یہ

قسط ختم ہوا مگر پھر بھی یہ جھوٹے فریبی لوگ ایمان نہ لائے اس لیے ان پر مسلمانوں کی جہاد دل کا عذاب اور قتال کا خوف کر دیا گیا۔ بالآخر فتح مکہ پر سزا ختم ہوئی۔ تفسیر کبیری۔ منطہری۔ ابن کثیر صفحہ ۱۴۱۰۔ وہ کونسی نعمتیں تھیں جن کو بیک لفظ کفار نے جھٹلایا ناشکری کی وہ یہ تھی کہ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ۔ اور البتہ بیشک بالیقین ان پر اسبابِ کفر رہا نشینِ حرم۔ اور اہالیانِ عرب کے پاس ہمارا وہ معظم رسول تشریف لایا جس کی امانت دیانت۔ صداقت رفاقت حسب نسب قائدان۔ لیاقت شرافت۔ لطافت و نظافت رحمۃ و رافت سے یہ تمام قبائل عرب بخوبی واقف تھے کیونکہ وہ رسول ان ہی میں تھے۔ کسی دوسرے اجنبی نہ تھے۔ جس کی پاکیزہ زندگی کا گوشہ گوشہ لمحہ لمحہ بچپن جوانی بڑھاپا ان کی آنکھوں اور دل دماغ کے سامنے گزرا جس کو اولاً این و صادق الودع کہا لیکن جب قرآن و حدیث اور رب کی باتیں سنائیں تو پھر جھٹلا دیا اس کو۔ تو ان ناز و نعمت کے پلے ہوؤں کو دعاءِ خلیل کے سرمستوں کو۔ بددعاءِ حبیب کی وجہ سے دنیوی عذاب سے جکڑ لیا اور یہ ہی خود بد بخت بد قسمت ظالم ہیں۔ ان کے ظلم کا عذاب بیچارے بچوں ناوانوں یگنا ہوں جانوروں کو بھی اور سرزمینِ حرم کو بھی بھگتنا پڑا۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ بُری صحبتوں میں بیٹھنا بُرے لوگوں کو دست بنانا اس لیے ناجائز ہے کہ ایک گناہ کا اثر دوسرے پر پڑتا ہے اور دونوں مصیبت کی پیٹ میں آجاتے ہیں۔ مثل ہے کہ دانوں کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں۔ اسی لیے کہ گھن نے دانوں سے دوستی لگائی۔ تاکر وہ گناہ کی سزا اسی وجہ سے مل جاتی ہے کہ وہاں کیوں گئے۔ قیامت میں کفار یہ بھی عذر کریں گے کہ ہم سے فلاں نے گناہ کرایا ہم بے بس تھے مگر یہ عذر قبول نہ ہوگا۔ دنیوی قانون میں بھی یہ عذر قبول نہیں ہوتا یہ فائدہ۔ تَجَادِلْ عَنْ نَفْسِكَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جس طرح نیک بندوں سے رب تعالیٰ خوف و غم دور فرما دیتا ہے اسی طرح فاسق فاجر اور بدکاروں کو دنیا میں خوف و ہمت گھبراہٹ پریشانی کی مسیتیں پڑ جاتی ہیں بقنا انسان گناہوں میں زیادہ پھنستا جاتا ہے غم بڑھتے جاتے ہیں یہ فائدہ بآس الجوع والخوف فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ناکرہ سب سے بڑا گناہ ہے۔ کہ اس کا عذاب بعض دفعہ دنیا میں بھی آ جاتا ہے یہ فائدہ۔ بِنَاكَانُوا يَصْنَعُونَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے تمام قوانین۔ عین انصاف۔ اور درستی والے ہیں خواہ سزا حدود و تعزیرات اسلامیہ کی صورت میں ہوں یا جزا اور لین دین تجارت کا رد یا نماز روزے کی شکل میں ہوں۔ بعض کفار کا اور ان کی باتیں سن کر۔ بگڑے ہوئے مسلمانوں کا یہ کفریات بکنا کہ اسلام میں سختیاں ہیں۔ اور سزائیں ظالمانہ ہیں۔ جہالت اور نادانی ہے۔ اسی طرح یہ کہہ کر مولوی تنگ نظر ہے۔ خشک ملا ہے۔ اسلامی قوانین کی مخالفت اور مذاق اڑانا۔ حرام ہے یہ فائدہ و فہم نہ دیتے۔ فرمانے سے مستنبط ہو کہ جب قیامت میں باری تعالیٰ ظلم نہیں فرمائے گا۔ ہر ایک کی جزا سزا اتھاریت انصاف سے ہوگی تو وہ رحیم کریم باری تعالیٰ۔ دنیا میں سخت اور ظالمانہ قانون کیوں بنائے گا۔ دوسرا مسئلہ۔ حرم شریف مکہ مکرمہ قیامت تک کے لیے محفوظ و مامون ہے یہاں کے انسانوں جانوروں اور شکاریات بلکہ گھاس جھاڑیوں کو ستانا کاٹنا بھی حرام ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک حرم مدینہ کا بھی یہی حکم ہے کہ بجز ضروری گھاس جھاڑیوں کے اور فردوس بنیوں کے علاوہ کسی شے کو ستانا فقہ مالکی میں حرام ہے۔ یہ مسئلہ۔ قُرْيَةً كَانَتْ اَمِيَةً مُّطَهَّرَةً۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی فقط اہل قریہ امن و اطمینان میں نہیں بلکہ خود پوری قریہ امن میں ہے۔ جس میں در دیوار گھاس پھوس اور شکاریات سب آگئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَاحِدٍ لِّنَفْسِهَا۔ یعنی قیامت کے دن نفس اپنے نفس سے لڑے گا جھگڑا کرے گا۔ نفس کی اصناف نفس کی طرف کیسے درست ہو سکتی ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز ہے۔ کیا نفس کا بھی کوئی نفس ہے۔ جواب۔ وجود انسانی میں رب تعالیٰ نے دو چیزیں پیدا فرمائی ہیں ایک روح اور دوسری جوہر۔ جس کو ذات کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کے مجموعہ کا نام انسان ہے۔ اسی لیے مکمل انسان کو بھی نفس کہنا دیا گیا اور صرف روح کو بھی نفس کہنا جاتا ہے اور صرف تشخص یعنی جوہر کو بھی نفس کہا جاتا ہے۔ لفظ خود ناری میں لفظ اپنا۔ اردو میں اسی جوہر کا نام ہے۔ قرآن آیت میں پہلے نفس سے مراد مجموعہ یعنی انسان ہے۔ اور دوسرے نفس سے مراد وہ جوہر ہے۔ ہم اس کا ترجمہ اردو میں اس طرح کر سکتے ہیں۔ کما اپنے باپ سے۔ یا اپنے لیے۔ یعنی قیامت کے دن ہر انسان یا ہر تشخص۔ ہر شخصیت اپنے باپ سے یا اپنے لیے۔ اور اس اصناف کو اصناف نفسی کہل جاتا ہے۔ یہ بالکل درست ہے۔ چونکہ ایک

وجود میں نفس مختلف ہیں۔ کوئی کل ہے کوئی جز ہے۔ اور کل کی اضافت جز کی طرف اور جز کی کل کی طرف جائز ہے لہذا آیت پر کوئی اعتراض نہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ۔ انعم جمع مکسر ہے اور جمع مکسر جمع قلت ہوتی ہے۔ تو اس کا ترجمہ ہوا کہ قریہ والی کفار قوم نے تھوڑی نعمت کا کفران کیا۔ اور اللہ نے اس کفران پر عذاب دیا۔ حالانکہ کفار تو ساری نعمتوں کا کفران کرتے ہیں تو چاہیے تھا یہ کہا جاتا۔ انہوں نے تمام نعمتوں کا کفران کیا تب ان پر عذاب آیا۔ یہاں جمع قلت کیوں بولا گیا۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح ہیں ۱۔ یہ کہ ایک وقت میں انسان ساری نعمتوں کا کفر نہیں کر سکتا۔ انسان کفر کرتا رہتا ہے آج ایک کل دوسرا۔ اور رب تعالیٰ کی طرف سے عذاب نہیں ملتا۔ یہاں تک کہ وہ کافر کوئی ایسا سخت کفر کر لیتا ہے کہ پھر اس کو مہلت نہیں ملتی اور عذاب میں پکڑ لیا جاتا ہے۔ تو جس کفر پر وہ پکڑا گیا وہ تھوڑا ہی تھا۔ دوسرا جواب یہ کہ تنبیہ ہے اس بات پر کہ جب تھوڑی ناشکری اور کفران و کفر پر عذاب آگیا تو ساری نعمتوں کا کفران کرنے پر کیا حال ہوگا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا قَا ذَاقَهَا اللَّهُ لَبَاسًا الْجُوعِ۔ یعنی اللہ نے کفار کے کفران پر ان کو بھوک کا لباس چکھایا۔ لباس تو چکھایا نہیں جاتا۔ لباس پہنایا جاتا ہے اور مزہ چکھایا جاتا ہے تو یہاں یا یہ فرمایا جاتا کہ فَكَسَاهُمْ لِبَاسًا الْجُوعِ یا فرمایا جاتا۔ قَا ذَاقَهُمْ طَعْمَ الْجُوعِ۔

جواب۔ یہاں دو چیزیں بتانی مقصود ہیں ۱۔ جنس بھوک ۲۔ نوعیت بھوک۔ جنس بھوک مثل ذوق اور ذائقہ اور لذت کے ہے۔ اس لیے کہ جس طرح کھانے کی کچھ لذت اور مزہ ہوتا ہے اسی طرح نہ کھانے کا بھی کچھ مزہ ہوتا ہے اگرچہ بُرا مزہ ہوتا ہے۔ نوعیت بھوک شدت بھوک ہے اور کسی چیز کی شدت اور زیادتی وہ ہوتی ہے جو مشدود علیہ آدمی کو چاروں طرف سے گھیر لے۔ لہذا شدت کا تعارف لباس سے کرایا گیا کہ لباس بھی انسان کو سب طرف سے گھیرتا ہے لہذا یہاں اذاق نے جنسیت کو بتلایا اور لباس نے نوعیت اور کیفیت کو بتلایا۔ اس لیے یہ عبارت بہت ہی درست ہے یہ گویا استعارہ ہے اور استعارہ دو قسم کا ہوتا ہے ۱۔ استعارہ تجریدی ۲۔ استعارہ ترشیحی۔ یہاں استعارہ تجریدی ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا قریہ۔ یہ لفظ مؤنث ہے۔ اس کی مناسبت سے کَانَتْ اِمْنَةً مُطْمَئِنَّةٌ یہ مؤنث الفاظ۔ پھر یَا نَبِیُّهَا رُفِیْنَا۔ قَا ذَاقَهَا میں واحد مؤنث کی ضمیریں۔ اور کَفَرَتْ۔ واحد مؤنث کے یہ تمام یسغے۔ بالکل درست ہیں لیکن اس کے بعد فرمایا گیا۔ بِمَا كَانُوا

يَصْنَعُونَ - یہ جمع مذکر کا صیغہ ہے۔ یہ کس مناسبت سے کہا گیا۔ جب کہ مراد اس سے قریہ ہی ہے یہاں بھی بِنَا صَنَعْتَ یا تَصْنَعُ ہونا چاہیئے تھا۔ تاکہ یہ مؤنث کا صیغہ بھی مناسب حال ہوتا۔
جواب - پہلے لفظوں صیغوں اور ضمیروں میں انعامات کا ذکر ہوا جو بلا امتیاز سب پر تھے انسان حیوان چرند پرند نباتات جمادات سب کو امن و عافیت تھی اور ہر بستی ان ہی چیزوں کے مجموعے کا نام ہے ان سب پر انعام گویا بستی پر انعام تھا لہذا ہر جگہ بستی کا مناسب رکھا گیا اور وہ صیغے بولے گئے جن کا مرجع قریہ ہی ہوا۔ لیکن بِنَا کَانُوا يَصْنَعُونَ میں وجہ عذاب اور سزا کا ذکر ہے اس لیے خاص بستی والے اُن لوگوں کو نظر میں رکھا گیا جو جرم کا سبب بنے یا مرتکب ہوئے اور چونکہ وہ اکثریت میں تھے اس لیے کفر کثرت فرما کر کثرت تمثیلی مراد لی گئی گویا کہ ساری بستی نے ہی یہ جرم کئے۔ غرض کہ اس آیت میں تین چیزیں ظاہر فرمائی گئیں عطاء نعمت - عذاب نعمت عذاب الہی کے باعث مجرمین عا اور کثرت تعداد مجرمین - قلت تعداد غیر مجرمین - بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ بستی سے بستی والے ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یَفْتَحُونَ فرما کر آخر میں اصلیت قریہ کو ظاہر فرمایا گیا۔

پانچواں اعتراض - یہاں پہلے فرمایا گیا۔ قَاذِقَ دَالِمٍ یعنی ان کو بھوک کا عذاب آیا۔ اور اس کا سبب اور وجہ بِنَا کَانُوا يَصْنَعُونَ میں بیان کی گئی۔ پھر فرمایا گیا۔ قَاخَذَهُمْ اَعْدَابُ۔ یعنی ان کو عذاب نے پکڑا۔ اور اس کا سبب کَذْبُوه کو قرار دیا گیا۔ تو کیا یہ دونوں عذاب علیحدہ علیحدہ ہیں یا ایک ہی کا ذکر دوبارہ کیا گیا۔ اگر ایک ہی عذاب ہے تو سبب دو کیوں مذکور ہوئے اور اگر دو عذاب ہیں تو دوسرا کیا اور کب ہوا۔

جواب - اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ دو مختلف عذاب مذکور ہوئے پہلا بھوک کا عذاب دوسرا جہادوں میں قتل کفار خاص کر جنگ بدر میں یا پہلا ذبیحہ عذاب اور دوسرا انزوی عذاب مراد ہے۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت عا کے بعد کی جائے گی۔ اِنْشَاء اللہ تعالیٰ۔

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللّٰهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ

لہذا تم کھاؤ سے اُس جو دیا رزق تم کو اللہ نے حلال مزیدار اور
تو اللہ کی دی روزی حلال پاکیزہ کھاؤ اور

اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٣﴾

خوب شکر کرو نعمت کا اللہ کی اگر تم ہو اسی کی عبادت کرتے

اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اُسے پوجتے ہو

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ

فقط حرام کیا پر تم مردار کو اور خون کو اور گوشت

تم پر تو یہی حرام کیا ہے مردار اور خون اور

الْخَنِزِيرُ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمِنْ اضْطُرَّ

خنزیر اور اُس کو جو ذبح کیا گیا اس پر جس کو لیے غیر اللہ کے - تو جو مجبور کیا گیا

سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح کرتے وقت غیر خدا کا نام پکارا گیا پھر جو لاچار ہو

غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾

نہ بغاوت کرنے والا اور نہ حد سے بڑھنے والا تو بیشک اللہ بخشنے والا رحم والا ہے

نہ خواہش کرتا اور نہ حد سے بڑھتا تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ

اور نہ کہو تم اُس کو کہ صرف بیان کریں زبانیں تمہاری جھوٹ کو

اور نہ کہو اُسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں

هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ

یہ حلال اور یہ حرام تب تو افترا بنا لو گے تم پر اللہ

یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر

الْكَذِبَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

جھوٹ کا۔ بیشک وہ لوگ جو بناوٹ کر لیتے ہیں پر اللہ

جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں

الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴿١١٤﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ

جھوٹ کی کبھی کامیاب نہ ہوں گے۔ سامان ہے تھوڑا۔ اور لیے اُن کے

اُن کا بھلا نہ ہو گا تھوڑا برتنا ہے اور اُن کے لیے

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٥﴾

عذاب ہے دردناک

دردناک عذاب

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ایسی بستی کا ذکر ہوا تھا جس کو رب نے کثیر نعمتیں دیں مگر اُس نے رب تعالیٰ کی نعمتیں استعمال کر کے پھر بھی ناشکریاں کیں۔ اب بندوں کو نعمتیں برتنے کا صحیح طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ کہ کھاؤ حلال کر کے اور خوب شکر الہی ادا کرو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ناشکری کرنے کا وبال مذکور ہوا اب ان آیتوں میں۔ شکر گزاروں کا ذکر ہے اور شکر گزاری کی نشانی یعنی عبادت الہی کا تذکرہ ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں نعمتوں کی شان دہی کی گئی اب بتایا جا رہا ہے کہ نعمت خداوندی وہی ہے جو حلال و طیب ہے۔ حرام چیز نعمت نہیں ہے اُس کو نہ بر تو۔

شان نزول۔ امام بیہقی نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ قحط سے پریشان ہوئے اور بچے بوڑھے بھوکے مرنے لگے تب سب کفار گھبرا کر بارگاہ نبوت میں آئے اور عرض کیا کہ حضور خطائیں تو ہم سے ہوئی ہیں بچوں کا کیا قصور آپ اُن کے لیے قحط ختم فرما دیجئے تب یہ آیات آٹھ عدد اتریں از ۱۳ تا ۱۹ جس میں بظاہر مشرکین اور دراصل سب کے خطاب ہے۔ تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو بچوں بے گناہوں کی خاطر رزق بھی دیا اور دعا بھی کی۔

تفسیر نعیمی

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ رَايَاءُ لَعْنَةُ اللَّهِ لَافِيهَا
حَدَّثَكُمْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالذَّمَّ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ

اللہ یہ ف ابتداء میں تحسین کلام کے لیے یاف جزائہ یہ قول صحیح ہے یا سببیت علیہ
لہذا کے معنی میں کُلُوا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اکل سے بنا ہے بمعنی کھانا۔
نکل جانے جانا۔ علق سے نیچے اتارنے کا نام اکل ہے جب تک زبان اور دانتوں میں رہے ذوق اور
مُشغع ہے۔ مہموز الفاق ہے دراصل تھا اُکُلُوا ابروزن اُنْفَرُوا۔ دونوں ہمزہ اس لیے گر گئیں کہ پہلی چونکہ
دو ہم جنس حرف ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے اس لیے ہمزہ وصل گری۔ اور دوسری مادے کی ہمزہ ہے
اول میں ساکن نہیں ہو سکتا۔ اور متحرک کرنے سے باب بدلتا ہے۔ اس لیے گرانا آسان ہے۔ من جارہ
بیانہ یا تبعیضیہ ما۔ اسم موصول رَزَقَ۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف۔ رَزَقَ سے بنا ہے۔
معنی روزی دینا۔ نعمتیں عطا کرنا۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل۔ مفعول بہ ہے اللہ بحال رفیع
فاعل ہے رَزَقَ کا۔ حَلَالًا۔ اسم مصدر۔ بروزن فَعَالًا۔ ثلاثی ہے۔ بمعنی شرعی جائز۔ مقابل سے حرام
کے بمعنی شرعی ممنوع طَيِّبًا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی پاکیزہ۔ لذت والا نجس یا بد مزہ کا مقابل یہ دونوں مرکب
توصیفی ہو کر حال ہے کُلُوا کے فاعل اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا جس کا مرجع مومنین ہیں۔ کُم سے مراد بھی مومنین ہیں۔
واو عاطفہ۔ ما قبل کُلُوا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہے اُشْكُرُوا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف جمع مذکر
شکرو سے بنا ہے بمعنی۔ احسان مند ہونا۔ نعمت کا اظہار کرنا چاہنا۔ تابع ہونا۔ شکر کرنا عام ہے
ہر حمد و نعمت۔ ثنا۔ توصیف اور شان بیان کرنے کو۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع مومنین ہیں
نعمۃ۔ اسم مفرد جامد۔ ایک قول میں مؤنث لفظی ہے ادرت آخر میں تائید کی ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ
مذکر ہے ادرت و حدث کی ہے۔ بمعنی۔ بلا معاوضہ بلا استحقاق مفید چیز کا ملنا عطا کرنا۔ مضاف ہے
اللہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی بحالیت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُشْكُرُوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
ہے کُلُوا کا۔ سب مل کر جملہ عاطفہ ہوا۔ اور جزاء مقدم ہوئی۔ ان حرف شرط۔ کُنْتُمْ۔ فعل ناقصہ ماضی
مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا اسم ہے۔ اَيَاہ۔ یہ دو لفظ ہیں اِیَا۔ عا۔ اِیَا کے
متعلق یا قول ہیں۔ اسم ظاہر ہے بمعنی خاص۔ مضاف ہوتا ہے ضمیر کی طرف اِیَا۔ اِیَاکَ۔ اِیَاکُم۔ اِیَاہ
غرض کہ یہ ہر اسم ضمیر کی طرف مضاف ہوتا ہے اسم ظاہر کی طرف مضاف نہیں ہوتا عا ضمیر کے ساتھ
مل کر مکمل ایک ضمیر ہے۔ عا یہ حرف ہے زائدہ عا محض زائدہ حصر کے لیے یہ آخری قول درست
ہے۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب۔ متصل ہے۔ کس سے جڑنا شرط ہے۔ اقل میں ائی حصر کے لیے اور

ایا لایا گیا اتصال کے لیے۔ ورنہ مقدم نہ ہو سکتی اور حصر کا فائدہ نہ ہوتا حالانکہ ضروری تھا یہ مفعول بہ مقدم ہے۔ تعبدون کا باب نصر کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر حاضر انتم فاعل پوشیدہ ہے عتد سے بنا ہے بمعنی معبود سمجھ کر کسی کی تابع داری کرنا۔ اطاعت کرنا۔ اسی کو عبادت کہتے ہیں یا بمعنی پوجا کرنا۔ پرستش کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کنتم کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہے۔ دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوئے۔ انما حرف حصر بمعنی فقط حرم۔ باب تفعیل کما فی مطلق مثبت معروف مصدر ہے تحریم بمعنی حرام کرنا۔ حرم بنا ہے۔ بمعنی ناقابل استعمال۔ قابل حرمت عزت۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں یعنی سخت ممنوع شرعی چیز۔ متعدی ہے ہو ضمیر مستر فاعل جس کا مرجع اللہ ہے ترجمہ ہے حرام کیا۔ علی جارہ بمعنی لام جارہ یعنی لیے کم ضمیر جمع حاضر۔ جار مجرور متعلق ہے حرم کا۔ الف لام استغراقی مثبت اسم مفرد جامد بمعنی مرار واء عاطفہ الف لام عہد خارجی۔ کیونکہ ہر خون حرام نہیں صرف بہنا خون حرام ہے دم۔ اسم مفرد جامد بمعنی خون واء عاطفہ لحم۔ اسم مفرد منسی جامد بمعنی گوشت اس کی جمع ہے لحم مضاف ہے۔ الف لام استغراقی خبریہ اسم مفرد جامد جنگلی جانور کا نام اس کی جمع ہے خنازیر۔ واء عاطفہ۔ ماموولہ۔ اہل۔ باب افعال ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب ہو مستر نائب فاعل ہے جس کا مرجع نا۔ مصدر ہے اہلال۔ ہلل سے بنا ہے بمعنی لغوی بوقت ذبح جانور کا چیتنا۔ ڈکرانا۔ پھر منقول عربی میں ذبح کو ہلال کہا گیا۔ پھر عام ہو گیا ہر چھنے کے لیے پھر پہلی کے چاند کو اسی لیے ہلال کیا گیا کہ اس کیلئے چنچ پکار ہوتی ہے حاجی کے تلبیہ کو اہلال کہا گیا کیونکہ اس میں بھی بلند آواز ہوتی ہے یہاں مراد ذبح کرنا ہے۔ لام جارہ بمعنی لیے غیر اسم مفرد جامد بمعنی دوسرا سوا مضاف ہے اللہ مضاف الیہ جار مجرور متعلق اول ب جارہ تعدیہ ضمیر کا مرجع نا۔ جار مجرور متعلق دوم۔ اہل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ وہ معطوف سب عطف سے مل کر مفعول بہ ہو کر حرم کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا فمن اضطر غیر باغ و لا عادی فان الله غفور رحیم۔ ولا تقولوا لما نسیف اٰسنتکم الکذب هذا حلال و هذا حرام لیتفتروا علی الله الکذب۔ ان الدین یفترون علی الله الکذب لا یفلحون متاع قلیل۔ ولهم عذاب الیم ف نائدہ تعقیبیہ۔ یعنی حقیقی تعقیب مکانی یا زمانی نہیں ہے۔ من اسم موصول شرطیہ جو صرف اہل عقل کے لیے ہی خاص ہے خواہ انسان جنات یا ملائکہ۔ یہاں صرف انسان مومن مسلمان مراد ہیں۔ اضطر۔ باب افعال ماضی مطلق مثبت مجہول۔ مصدر ہے اضطرار۔ بمعنی مجبور کرنا کیا جانا ضرر سے بنا ہے بمعنی نقصان ہونا لازم اضطرار متعدی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ اضطرار خارجی ظاہری علی۔ ۲۔ اضطرار نفسی باطنی۔ یہاں باطنی مراد ہے۔ بقاعدہ نحو

جب مصدر کاف ص یا ض ہو گا تو باب افتعال کی ت ط سے بدل جائے گی۔ جیسے مصطفیٰ وغیرہ
 صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستتر نائب ناعِل غیر اسم مفرد جابد۔ صفت مبہم کے لیے ہوتا ہے
 مگر کبھی الّا کے معنی میں بھی آجاتا ہے یہاں اپنے معنی صفتیت کے لیے ہے بحالت فتح ہے
 یا حال ہے اضطّر کے فاعِل ہو مستتر کا اور یہ اعراب لفظی حقیقی ہے یا بدل ہے اُس کا تب یہ اعراب
 محلی ہے کیونکہ ہو نائب فاعِل مرفوع مگر اصلاً مفعول بہ ہے اس لیے محلاً منصوب ہے۔ مضاف
 ہے باغ۔ اسم فاعِل ہے باب ضرب کا واحد مذکر۔ یغور یا یغی سے مشتق ہے بمعنی بغاوت کرنا منہ
 موڑنا۔ سرکشی کرنا۔ حد سے بڑھنا یا بغیر مجبوری کوئی کام کرنا۔ یہاں یہ آخری معنی میں ہے واو عاطفہ
 تاکید یہ لا عاطفہ نافیہ۔ عاد۔ باب ضرب کا اسم فاعِل واحد مذکر عدی سے بنا ہے بمعنی زیادتی کرنا۔
 باغ اور عاد دونوں کلام کلمہ ی حرف علت ہے جو اجتماع ساکنین سے گر گیا۔ ی ساکن۔
 ع۔ تین ساکن دونوں میں ہو ضمیر مستتر ہے فاعِل ہے جس کا مرجع من ہے دونوں جملہ اسمیہ ہو
 معطوف علیہ معطوف ہو کر حال یا بدل ہوئے اور جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ موصولہ شرط ہوا۔ ف
 جزائیہ جملہ اسمیہ جزا ہو تو ف لانا واجب ہے جزا مقدم ہو تو بھی۔ ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم
 غفور خبر اول رحیم خبر دوم۔ غفور اور رحیم سے بنے ہیں دونوں صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ ان اسم
 خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واو۔ ابتدائیہ۔ لا تقولوا۔ باب نصر کا
 نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر قول سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ بولنا۔ لام جارہ مفعولیت کا نام موصولہ تصف
 وصف سے مشتق ہے۔ بیان کرنا۔ بتانا۔ کسی چیز کی شکل صوت کے ساتھ عادت بیان کرنا توصیف
 ہے۔ یا بڑھا چڑھا کر بیان کرنا۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ باب ضرب سے ہے دراصل تھا توصیف
 واو ماقبل فتح سے ثقیل (بوجھل) ہوئی لہذا گر گئی۔ السنت۔ اسم جمع مکسر ہے آخر میں ت تنوینی
 عومنی ہے نہ کہ تانیث ہے اس کا واحد لسان مذکر ہے۔ بمعنی منہ کی عضوی زبان۔ مضاف ہے۔ کم
 ضمیر کا مرجع کفار لگے ہیں مضاف الیہ ہے مرکب اضافی فاعِل ہے تصف کا الف لام عہدی کذب۔
 اسم حاصل مصدر بمعنی جھوٹ۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے تصف کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ
 ہوا انا کا اور مجرور ہو کر متعلق ہے لا تقولوا کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا انا کا اسم اشارہ قریبی
 بتدا ہے۔ خلل۔ اسم مصدر۔ جابد ہے۔ بمعنی جائزہ غیر ممنوع۔ بحالت رفع خبر بتدا۔ دونوں مل
 کر جملہ اسمیہ خبریہ معطوف علیہ واو عاطفہ مہذا بتدا۔ مصدر ثلاثی بروزن فعال۔ حرم سے بنا
 ہے بمعنی ممنوع۔ نا جائز۔ خبر بتدا جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ معطوف علیہ معطوف۔ معلول ہوا۔ لام تعلیلیہ

جائزہ تَفَرُّؤَ - باب اِفْعَالُ کا مضارع مثبت مجزوم - لام جائزہ سے - دراصل تمہا تَفْتَرُونَ - نون اعراب جرم سے گر گئی - مصدر ہے - اِفْتَرَأْتُ - بمعنی - بہتان باندھنا - جھوٹ منسوب کرنا - غلط بیانی - فریب کاری - اَنْتُمْ ضمیر مخاطب مستتر فاعل مرجع کفار مکہ - علی بمعنی الی انتہائیہ - بمعنی اُطرف - الف لام عہدی کذب اسم مفرد جامد بمعنی جھوٹ - علی اللہ متعلق ہے - تَفَرُّؤُ کا - الکذب مفعول بہ ہے اس کا - جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی - مفعول علت مل کر مقولہ ہوا - قول مقولہ جملہ مقالیہ ہوا - ان حرف مشبہ الذین اسم موصول - یَفْتَرُونَ - فعل مضارع - اِفْتَرَأْتُ سے ہے - بمعنی جھوٹ باندھنا - بہتان - فریب باندھنا - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل مرجع ہے الذین علی اللہ جار مجرور متعلق ہے یَفْتَرُونَ کا - الکذب - بمعنی اپنی دل پسند جھوٹی بات - بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے - یَفْتَرُونَ کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا - موصول صلہ مل کر اسم ان لا یفلحون - باب اِفْعَالُ کا - مضارع منفی معروف بمعنی فعل مستقبل - مصدر ہے اِفْلَاحٌ - فَلَاحٌ مصدر کا ترجمہ ہے کامیابی حاصل کرنا مستعدی ہے - فَلَاحٌ کا ترجمہ ہے کامیاب ہونا لازم ہے - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے - فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان - سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا - متاعٌ - اسم مفرد جامد یا ثلاثی کا مصدر حاصل مصدر بمعنی سامان زندگی موصوف ہے - قَلِيلٌ صفت مشبہ بروزن فعل بمعنی بہت ہی تھوڑا تعداد میں یا جگہ میں یا مدت میں - قَلٌّ اور قَلَّتٌ سے بنا ہے - بحالت رفع صفت ہے یہ مرکب توصیفی معطوف علیہ ہے - واو عاطفہ بمعنی اَنْتُمْ تعقیبیہ یا تراخی ہے - تم خود نہیں آیا - کیونکہ یہاں دونوں کے معنی قائم رکھنے تھے - قَلَّتِ مدت کو بیان کرنے کے لیے گویا ساتھ ہی جمع ہیں - لام جارہ اَنْتُمْ ضمیر جمع مجرور متعلق ہے ثابت یا موجود پوشیدہ کا عذاب اسم مفرد معرب متکثر مکرر موصوف مرفوع ہے فاعل ہے پوشیدہ کا اَیْمٌ اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی بہت ہی تکلیف دہ مبالغہ ہے - بحالت رفع کیونکہ تابع صفت ہے - یہ مرکب توصیفی فاعل ہوا ثابت کا وہ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے متاعٌ کا - سب عطف مل کر ہذا پوشیدہ مبتدا کی خبر ہوئی اب جملہ اسمیہ مکمل ہے -

تفسیر عالمانہ
فَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَاشْكُرُوا لِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُم مِّن تَعْبُدُونَ
إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا
أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - لہذا اے مسلمانو! اس دھواں دار بھلا دیئے
دائے قحط کے بعد سچی تو بہ کہ مسلمان ہو جائے نہ فالج اس لطیف ظاہر پاکیزہ رزق سے خوب کھاؤ

ہر وقت کھاؤ کھلاؤ جو رزق تم کو اللہ تعالیٰ جلّ شانہ نے عطا فرمایا ہے۔ لیکن کفار بد بخت کی طرح حرام کے نہیں ناشکری نافرمانی کر کے اور چیزوں کو گندہ پلید کر کے نہیں بلکہ حلال اور لذیذ و روحانی فرحت بنا کر اور اللہ کے رزق لے کر خوب شکر کرو اللہ کی نعمتوں کا۔ یہ اللہ کا کرم ہے کہ پہلے تم اہل مکہ کو دماءِ حلیل کے صدقے میں رزق حلال طیب ملتا رہا اور اب تاقیامت دعاءِ حبیب کے طفیل رزق اور نعمتیں مائیں گی ملتی رہیں گی بشرطیکہ تم سچی توبہ استغفار کے ساتھ اُس اللہ پیچھے معبود کی بندگی کرو عشق و محبت لذتِ اُلفت سے نہایت صاف دل خلوص عقل سے اُس کی عبادت کرتے رہو۔ زمانہ قحط میں تم کو کتنی حرام اور گندی چیزیں کھانی پڑیں اُس کا کرم درجہ ہے کہ وہ مصیبت جو تمہاری بد عملیوں بے ادبیوں کی وجہ سے آئی تھی محبوب کی دلع کے صدقے ختم ہوئی اب قیامت تک اللہ نے تم پر فقط ہر قسم کا مردار حرام فرما دیا خواہ مُنْخَنَقَہ (گلا کھنٹ کر مارا ہوا) یا مُوقُوذَہ (اُدچی جگہ سے لڑھکا کر مارا ہوا) یا مُتَرَدِّیَہ (خود گر کر مارا ہوا) یا نَطِیحَہ (چھرا یا کوئی چیز گھونپ کر مارا ہوا) یا درندے کا مارا ہوا اور بہتا ہوا خون یعنی جو حلال جانور کی بوقت ذبح رگوں یا کسی جسم کے حصّہ سے بہ کر نکلا ہو۔ وہ بھی حرام ہے اگرچہ باہر اگر جسم جلے۔ اور خنزیر کا لحم یعنی پورا جسم حرام فرما دیا اس لیے کہ خنزیر کی کھال نہیں ہوتی گوشت پر ہی بال ہوتے ہیں نیز چربی گردے کی بھی اصطلاحاً گوشت میں ہی شمار ہوتے ہیں اور وہ حلال جانور بھی حرام کر دیا جو کسی بھی غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کر دیا گیا ہو۔ یعنی ذبح کرتے وقت اللہ کا نام چھوڑ کر کسی انسان یا بت کا نام یا گیا ہو فقط اُسی کو حرام کیا ہے۔ غیر اللہ کا ذبیحہ خواہ اس طرح ہو کہ مندر کے پاس بُت کے لیے تکبیر پڑھ کر قربانی کرے اور اُس کے لیے خون بہائے یا کسی انسان کے لیے خون بہائے یا کسی بہائے مگر تکبیر کی جگہ کسی انسان زندہ یا فوت شدہ کا نام لے یا کسی بُت کا سب طرح کا ذبیحہ اللہ نے حرام فرما دیا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں کل چار جگہ حرام چیزوں کا ذکر فرمایا۔ ایک اسی جگہ تین اس سے پہلے ۱۔ سورۃ بقرہ مدنی آیت ۱۷۱ بالکل ان ہی لفظوں سے چار چیزوں کی حرمت نازل ہوئی۔ صرف تین طرح کچھ لفظی تغیر ہے۔ ۲۔ سورہ مائدہ آیت ۳ مدنی یہاں لفظ حصر اُتھا۔ نہیں ہے اور دش چیزیں حرام کی گئیں چھ قسم کا مردار جانور۔ ۳۔ مائدہ ۳ منخنقہ ۴۔ موقوذہ ۵۔ نطیحہ ۶۔ درندے کا مارا ہوا اور دُوقسم کا مارا اہل۔ ۷۔ غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا جائے ۸۔ تکبیر پڑھ کر کسی بُت یا انسان کے لیے خون بہایا جائے۔ یہ بھی حرام ہے اس لیے کہ خون جانور اور روح اللہ کی مخلوق ہے لہذا اسی کے نام پر ذبح ہوگی اور اسی کے لیے اسی کی عظمت و قربت کے لیے خون بہایا جاسکتا ہے ۹۔ اور خون بہتا ہوا اور دشوئیں چیز خنزیر۔

۲۔ سورۃ النعام آیت ۱۴۵ مکتی یہاں بھی سورۃ نحل کی طرح اُن چار ہی حرماتوں کا نزول ہوا ہے۔ صرف خون کی وضاحت فرمائی گئی ہے کہ صرف بہتا ہوا نکلنے والا خون حرام ہے۔ گویا کہ حرمت و حلت اتنی اہم اور شدید و سخت چیز ہے کہ اس کو چار دفعہ نازل فرمایا گیا۔ دو دفعہ مکہ معظمہ میں اور دو دفعہ مدینہ منورہ میں۔ لیکن سورۃ بقرہ میں اور یہاں ان حرماتوں کو انما سے شروع فرمانا اس لیے نہیں ہے کہ ان کے علاوہ اسلام میں اور کوئی جانور یا اور کوئی چیز حرام ہی نہیں ہے بلکہ مفسرین نے اس جگہ انما کے حصر میں چار قول بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حصر کفار کے لیے ہے کہ کافر جن جانوروں کو حرام کہتے ہیں اور کفار نے حرام ہونے کا جو طریقہ اپنے دل سے گھڑ لیا ہے وہ غلط ہے۔ کافر کہتے ہیں کہ کسی حلال حیوان گلے بکری بھینس اونٹ بیل بجا سانڈ وغیرہ کو کسی شخصیت انسان یا بت کے نام کر دو کہ یہ جانور اُس کا ہے تو وہ حرام ہوگا۔ اسی لیے عرب اور ہند کے کافر مندروں کے سانڈ بجا اور بکیر۔ سائبہ۔ پہلے اپنے بتوں اور پندتوں کے نام لگا دیتے ہیں پھر ان کو حرام سمجھنے لگ جاتے ہیں اسی خود ساختہ عقیدے کی تردید کرتے ہوئے ان سب آیتوں میں بار بار سمجھایا گیا ہے کہ کسی شخص کے نام لگ جانے سے جانور یا مٹھائی یا کوئی چیز حرام نہیں ہوتی اور بکیر وغیرہ حرام نہیں مسلمان اُن کو اللہ کے نام پر ذبح کر کے کھا سکتا ہے ختم شریف دلا سکتا ہے صدقہ و خیرات بھی کر سکتا ہے۔ اُن کو حرام کہتا کافروں کا طریقہ ہے۔ بالکل یہی عقیدہ وہابیوں نے بنالیا کہ غوث پاک کا بکرا داتا صاحب کی مٹھائی حرام۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں گروہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ احمق فقط تمہارے کہنے سے یہ جانور اور چیزیں حرام نہ ہوں گی حرام صرف وہ ہیں جن کو اللہ نے حرام کیا۔ دوسرا قول یہ کہ یہ حصر اضافی ہے یعنی بغیر واسطہ صرف وحی قرآنی کے ذریعے یہ چار چیزیں حرام ہیں اس کے علاوہ جو چیز اور جو جانور کپڑے مکوڑے کتابا دبیانی خشکی۔ کوڑا کچرا جو بھی حرام ہے وہ ہمارے نبی۔ مختار شریعت شہنشاہ اسلام نے ہمارے حکم اور اذن سے اپنی زبان سے حرام فرمائی ہیں۔ جیسا کہ سورۃ اعراف آیت ۱۷۸ میں وضاحت فرمائی گئی کہ ہمارے یہ نبی چیزوں کو حلال بھی فرماتے ہیں اور حرام بھی۔ تیسرا قول یہ کہ یہ حرمت چونکہ ابتدائی ہے اس لیے چار اشیا پر حصر ہوا۔ پھر جب احادیث سے دوسری چیزیں حرام ہوئیں تو یہ حصر منسوخ ہو گیا۔ مگر یہ قول کمزور ہے اس لیے کہ اگر یہ حصر وقتی اور عارضی ہوتا تو چار سورتوں میں اور مکتی مدنی زندگی میں بار بار نزول نہ ہوتا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اتنے عرصے تک نبی کریم نے اور کوئی چیز حرام نہ فرمائی ہو جو تھا قول یہ کہ یہ حصر حرمت کے لیے ہے یعنی یہ اشیا ہر طرح صرف حرام ہی ہیں ان کا اور کوئی مصرف کوئی فائدہ نہیں بخلاف دیگر

محرمات کے مثلاً کتا بلا اور کیڑے مکوڑے اگرچہ کھانے حرام ہیں لیکن اس کے علاوہ بہت سے فائدے اور مسرفان میں موجود ہیں جن کی بنیاد وہ قابل استعمال ہیں۔ واللہ اعلم ورسولہ۔ مگر یہ مندرجہ بالا تمام چیزیں ہر طرح ہر وقت ہر شخص کے لیے حرام ہی ہیں۔ لیکن فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ فقط وہ شخص جو اہتمامی سخت مار دینے والی بھوک یا کسی خونخوار دشمن کی طرف سے مجبور کیا جائے۔ نہ تو اسلام و شریعت سے نہ اللہ رسول سے بغاوت کرنے والا۔ اور نہ عادت و لذت ڈالنے والا ہو نہ بھوک سے زیادہ کھانے والا یعنی فقط اتنا کہ جس کے جان بچ جائے یا جتنے پر جان کی دھمکی آمیز جبر کیا جائے اور وہ ان میں سے معمولی و مجبوری کی مقدار کھالے تو بیشک اللہ تعالیٰ ایسے مصیبت زدہ کو بخشے والا رحیم ہے اس لیے کہ یہ چیزیں اس کے لیے بھی حرام ہی رہیں گی اور جتنی مقدار بھی اُس نے کھائی ہوگی بیٹ میں حرام ہی گئی مگر اس کا گناہ بخشتا جائے گا۔ اس لیے کہ حلال حرام کرنے والا تو فقط اللہ رسول ہی ہے۔ اور کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی شے کو بغیر استنباط قرآنی اور نبوی اپنی مرضی و دل لگی سے حرام یا حلال کہتا پھرے۔ لہذا۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وَلِتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔

اے ہر قسم کے لوگو۔ اپنے عمل عقیدے اور من مرضی سے ایسی باتیں نہ کہتے اور بناتے پھرو جن کو فقط تمہاری زبانیں ہی بیان کرتی ہوں جھوٹ موٹ حالانکہ کسی طرح سے ثبوت کوئی بھی نہ ملتا ہو۔ محض سرکشی۔ ضد۔ خود سری گندے عقیدوں کی بنیاد کہہ دو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام کتنا بڑا جرم ہے کہ تم اللہ کی ذات پر افترا باندھتے ہو اپنے جھوٹ کا۔ شروع سے آج تک اور آئندہ تا قیامت یہ بات اور فیصلہ الہیہ اٹل ہے اور تاریخی تجربہ و مشاہدہ ہے کہ بیشک جن لوگوں نے بھی اللہ کی طرف اپنی جھوٹی بات منسوب کی وہ دنیا و آخرت میں ناکام و ذلیل و خوار ہی ہوئے۔ دنیا کے تھوڑے دنوں ان کو نفع ضرور ملتا رہا۔ لیکن آخر ان کے لئے دردناک عذاب ہی دائمی ہوا۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ پہلا فائدہ۔ جس طرح ایمان نام ہے کفر چھوڑنے کا۔ اسی طرح تقویٰ نام ہے گناہ چھوڑنے کا۔ لذت دار اور حلال روزیاں۔ چھوڑ بیٹھنا تقویٰ نہیں ہے۔ ہاں البتہ حرام و خبیث چیزیں نہیں کھانی چاہیں۔ یہ فائدہ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو ہر حال میں ہر طریقے کا شکر الہی کرنا چاہئے۔ اور شکر نام ہے نہ ہی کہ کم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنے

کا اسی لیے شکر کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ شکر اعتقادی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام تعلیمات پر پورا ایمان لایا جائے۔
 ۲۔ شکر عملی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر زندگی گزاری جائے ۱۔ شکر لسانی یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حمد و نعمت کہتا رہے۔ یہ فائدہ و اشکروا کے مطلق فرمانے اور شکر کو ایاتہ تعبدیہ و مطلق فرمانے سے حاصل ہوا کہ شکر وہی کر سکتا ہے جو عبادت کرے اور رب تعالیٰ کی عبادت نام ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اُسوۃ حسنہ کا پیٹھا فائدہ۔ بغیر دلیل کسی چیز کو حرام کہہ دینا۔ اللہ پر انفراباندھنا یعنی جھوٹ بنانا ہے۔ اگر کوئی آدمی عید میلاد گیارہویں شریف۔ یا نعت خوانی کو حرام کہے تو اس کو دلیل پیش کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ ۱۔ لا تقولوا (الخ) کی مانعت اور ان الذین یفترون فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ بتوں کے نام پر لگائے ہوئے جانور اور چیزیں حرام نہیں ہیں اسی طرح خود بت کو توڑ کر استعمال کرنا بھی جائز ہے حرام نہیں۔ مثلاً سونے کا چاندی لوہے پتھر کا بت اور گنگا جمنیا پانی کا استعمال کرنا بھی حلال ہے یہ مسئلہ انما حرّم کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا۔ یعنی انما کا حصر صرف بتوں کی چیزوں اور کسی شخص کے نام لگائی چیزوں کو حرمت سے نکلنے کے لیے ہے حرمت کو صرف ان مذکورہ جانوروں کی طرف اضافت اور نسبت کی گئی ہے دوسرا مسئلہ ان مذکورہ جانوروں کے علاوہ جانور بھی حرام ہیں جن کو احادیث میں حرام فرمایا گیا اب تائید صرف وہی حرام ہیں جو قرآن و حدیث کی دلیل سے حرام ہوں۔ یہ مسئلہ انما حرّم کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ جو جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہ اگر بغیر ذبح مر جائیں تو حرام ہیں۔ اس لیے کہ ان میں مسفوح (بہتا خون) ہے۔ اور اس کا پورا نکلنا شرط ہے۔ اور پورا خون صرف گردن کی رگوں سے ہی نکل سکتا ہے۔ ان جانوروں کا ہوتا ہوا خون نہیں ہے و بغیر ذبح مردہ مر جائیں تو بھی طالہ میں وہ نہیں مچلی اور کڑی یہ مسلم حدّ مَرَعْنِکُمْ اَبْمِیْتَةٍ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ صرف بہتا خون حرام ہے۔ لہذا تلی کلیجی اگر یہ خون ہے مگر بہتا ہوا نہیں اس لیے حلال ہے یہ مسئلہ و الدّم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ کلیجی اور تلی کو حدیث شریک میں خون ہی فرمایا گیا ہے۔ یا پچواں مسئلہ۔ خنزیر کی ہر چیز حرام ہے۔ صرف لحم فرمانا اس لیے ہے کہ اس کی کھال نہیں ہوتی کھال کے علاوہ ہر چیز کو گوشت ہی کہا جاتا ہے یہ مسئلہ لَحْمِ الْخِنْزِیْرِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چھٹا مسئلہ۔ میوہ کی طلاق اور عتاق (غلام آزاد کرنا) واقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ زبان سے ادا کرے صرف لکھنے سے نہیں ہوگی۔ سلام شافعی کے نزدیک نہیں ہوتی۔ باقی تین ائمہ کے نزدیک

ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ فَمِنْ اَضْطَرَّ کی ایک تفسیر اور گزشتہ آیت اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ سے مستنبط ہوا۔ ساتواں مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں تین چیزوں پر پکڑ نہیں ملے خطا بھول نسیان ۲۔ جبر و اضطرار۔ اسی بنا پر امام اعظم فرماتے ہیں کہ مجبور کے قتل اور زنا پر حد نہیں امام شافعی کے نزدیک ہے۔ یہ مسئلہ۔ فَمِنْ اَضْطَرَّ کے لئے فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَكُلُوا۔ یعنی پس تم کھاؤ۔ اس میں خطاب کس سے ہے۔ اگر خطاب کفار سے ہے تو طیب حلال کیوں فرمایا اور وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ۔ کیوں فرمایا گیا۔ کافر تو کسی عبادت کے مکلف نہیں ہوتے حالانکہ شکر بھی عبادت ہے۔ ان کو تو ایمان لانے کا حکم دینا چاہیئے تھا۔ اور پھر کافر کے لئے حلال طیب رزق کی کیا ضرورت ہے۔ کافر تو بحکم قرآنی خود نجس پلید ہے۔ اور اگر خطاب مسلمانوں سے ہے تو پھر اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کیوں فرمایا گیا۔ مسلمان تو عبادت کرتے ہی ہیں۔ جواب۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اس لیے کہ پچھلی آیت میں کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے۔ اور شکر کو عبادت پر معلق کیا گیا۔ اور ایمان لانا بھی عبادت ہے۔ یہاں اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کا معنی ایمان قبول کرنا ہی ہے۔ نیز شکر بغیر ایمان و اسلام قبول کئے ہو سکتا ہی نہیں۔ اور حلال طیب یہ ہر رزق خداوندی کی قدرتی شان ہے خواہ کافر کھاتا ہو یا مومن۔ ہر پھل فروٹ۔ غلہ دودھ جی۔ شہد گوشت وغیرہ حلال و طیب ہی ہے خواہ کافر کھائیں یا مومن۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کو رب تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ ہمارے حرام کرنے سے حرام نہ ہوگا۔ حلال طیب ہی رہے گا بعض نے فرمایا کہ یہ حکم مسلمانوں کو ہے۔ کہ کھاؤ اور شکر کرو۔ اور اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ میں ان شریعہ نہیں بلکہ حالیہ ہے۔ یعنی اس حال میں کہ خوب عبادت بھی اسی اللہ کرنے رہو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ۔ یعنی تمہاری زبانیں جھوٹ بناتی ہیں۔ پھر فرمایا گیا۔ لَتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ تاکہ انفری باندھو تم اللہ پر جھوٹ کا۔ تَصِفُ بھی اللہ پر انفر ہے پھر علیحدہ لَتَقْتَرُوا کیوں فرمایا گیا۔؟ انفر جھوٹ ہی ہوتا ہے تو بعد میں پھر اَلْكَلِمَ الْبَاطِلَ کیوں ارشاد ہوا یہ تکرار کوئی مفید نہیں لگتی۔

جواب۔ یہ تکرار نہیں ہے بلکہ علیحدہ علیحدہ بیان ہیں۔ پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ۔ یعنی تمہاری اپنی زبانی باتیں۔ اگرچہ آج تم اپنی طرف سے یہ باتیں بتا رہے ہو مگر ایسا بھی نہ کہو کیونکہ کل تم کہنا شروع کر دو گے

یا تمہاری آئندہ نسلیں کہ یہ ہم نے حلال حرام نہیں کیں بلکہ اللہ نے ہی حرام حلال کی ہیں۔ لتَقْتَرُوا کلام تعلیل یہی بتا رہا ہے اور لتَقْتَرُوا کے بعد کذب فرماتا۔ مزید وضاحت کے لیے ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ اپنی زبانی جھوٹ باتیں مت بولو کہ کہیں کل کو ان غلط باتوں کو اللہ کی طرف لگا دو جو نہ راہی جھوٹ سے لہذا آیت کریمہ کا کوئی بھی لفظ غیر مفید نہیں۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ پر جھوٹ کا افترا باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوں گے۔ تو کیا دوسرے کافر جو حرام حلال کا افترا نہیں باندھتے وہ کامیاب ہو جائیں گے؟

جواب۔ اولاً تو اس آیت میں کسی لفظ یا طرزِ بیانی سے حصر ثابت نہیں ہوتا جس کا نتیجہ نکلتا ہو کہ صرف افترا والے ناکام ہوں گے۔ جب حصر ہی نہیں تو یہ سوال غلط ہوا کہ کیا دوسرے کافر کامیاب ہوں گے؟ بغیر حصر کے ایک کی نفی سے دوسرے کا ثبوت کیسے ہو سکتا ہے۔ دوم یہ کہ یہاں افترا صرف حرام حلال کا نہیں بلکہ مطلقاً۔ ہر قسم کا افترا مراد ہے خواہ کافر کرے یا قاسق فاجر مسلمان۔ خواہ حرام حلال کا افترا کرے یا کسی اور چیز کا۔ اور کافر کا ہر عقیدہ ہی افترا ہے۔ اس لیے کوئی بھی کافر کہیں ہو کبھی ہو۔ لَا یُفْلِحُوْنَ۔ عام ہے کہ کامیاب نہ ہوں گے

تفسیر صوفیانہ | یَوْمَ تَأْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفٰی كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ دُنْیَا فَا نِیْ کے رہنے والوں پر بس ایک دن ایسا آئے گا جب کہ کوئی کسی کو نہ درغلا سکے نہ دوسرہ ڈال سکے بلکہ ہر نفس امارہ و مسلمۃ اپنی ہی بقا کی فکر و تصور میں ہوگا۔ قالبِ جسمانی پر وہی قیامتِ صغریٰ قُرب و بُعد کے لمحاتِ قضا و قدر کا زمانہ ہوگا۔ ہر خواہ ظاہری و باطنی کو اس کے اعمالِ سیاہ و سفید کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جسیدِ ظاہر و باطن حق و باطل میں سے کوئی بھی کمی نہ کیا جائے گا۔ شقاوت و سعادت جس کا جو حقدار ہے وہ اس کی پوری جزا پائے گا۔ کوئی بھی محرومی جزا سزا کا ظلم نہ کیا جائے گا۔ منزلِ مشاہدہ میں یہ پہچان بہت ضروری ہے کہ کون کس مقام پر ہے۔ بذخمتی کی علامت یہ ہے کہ گناہ کرے اور مقبولیت کی امید رکھے۔ منزلِ قُرب کے عارفین مثلِ آفتاب ہیں۔ تمام عالم ان کے نور سے روشن ہے۔ نفسِ لوامۃ کے لیے وادیِ طلب میں دو قدم ہیں پہلا قدم طوافِ کعبہ جلال۔ کہ پہلے بندہ عارف کعبے کا طواف کرتا ہے یہ مقام مریدی ہے یہاں تجادلُ عَنْ نَفْسِهَا کا ظہور ہے۔ پھر جب تجلیاتِ اسرار کا اس پر نزول ہوتا ہے تو کعبہ اس کا طواف کرتا ہے یہ مقام مرادی ہے اور کاشانیہ مجبوی ہے یہاں تُوْفٰی كُلُّ نَفْسٍ کا

ظہور ہے۔ عالم فنا میں ہر مقام ہر دن۔ ہر ساعت علیحدہ ہے۔ مگر عالم بقا میں ہر نفس کے لیے ایک ہی دن ہے وہاں عشق۔ عاشق۔ معشوق۔ طلب۔ طالب و مطلوب سب ایک ہی نفس میں موجود ہیں۔ عارفین فرماتے ہیں کہ یوم تاتٰی زمانۃ قبر ہے۔ اور کیفیات قبر تو فی ہے۔ اور عذاب قبر و نظارۃ قبر۔ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ۔ ہے خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب حضور غوث پاک کی غلامی میں حاضر ہوئے اور کسب فیض کیا تو آپ پر تمام عالم منکشف ہو گیا۔ اور مخلوق کی سزا و جزا کو ملاحظہ فرمایا۔ فرماتے ہیں اگر کوئی بتدی نفس مردہ کے حال سے واقف ہو جائے تو ہیبت و دہشت سے نمک کی طرح پگھل کر ختم ہو جائے وَصَرَ بَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرِیْبًا کَاَنْتَ اِمْنَةً مُّقْطِعِیْنَةً یَّأْتِیْہَا رِیْقُ قَهَّارٍ غَدًا مِّنْ کُلِّ مَکَانٍ فَکَفَرَتْ بِاَنْعَمَ اللّٰهُ فَاِذَا قَهَّ اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ یَدَا کَاَنْتُوْا یَصْنَعُوْنَ۔ اور اہل معرفت کی آسانی سلوک کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک قریبہ اجسام کی مثال بیان فرمائی جو کدورات نفسیہ سے امن والی تھی اور قلب مستعدہ کے فیض سے مطمئن و مستفید تھی کتاب فضائل کا رزق علوم نافعہ خصال حمیدہ اور انوار شریفہ کی غذائیں ہر طرف سے طریقہ بدیہ اور حواس مؤثر کی ہر جانب سے قوت عقلیہ اور افعال ہوا رحہ کے ہر مکان سے اعمال جلیلہ کی روحانی نعمتیں۔ خوف فنا کے امن والی اور اعتقاد حقایقہ کے اطمینان والی بستی و روح تھی۔ پس لمحات بلوغت کے زمانے میں کفر تخیلات اور شرک تصورات کی سیاہ بخت آندھیاں دسوائے شیطانی کے طوفانوں کے ساتھ ایسی چلیں کہ انعامات الہیہ کے شکریہ اقباء و احساس مشاہدہ کی تمام لذات ختم ہو گئیں۔ تو صفات ظلمانیہ کی قحط انوار کا مزہ چکھا دیا اللہ نے معانی واردات کو تبدیل کر کے اور امداد قلبی کو بند کر کے اور فضائل و انوار و معانی اسرار کو بند کر کے اور مبتلائے شہوات سے خوف فنا و بربادی اعمال کا مزہ چکھا دیا۔ یہ سب بلا و مصائب نفس شیطانی کفران نعمت کی بنا پر ہے اور نعمت کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کی دی ہوئی اشیاء مادیہ و حیثیہ کو غیر اللہ کے لیے خرچ کیا جائے اور خواہشات دنیا میں مصروف رہے۔ مولیٰ علی مشکلا رضی اللہ تعالیٰ کریم اللہ وجہہ۔ اکثر یہ دعائیں لگا کرتے تھے نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الضَّلٰلِ بَعْدَ الْهُدٰی۔ اے ہمارے رحیم کریم اللہ ہم پناہ مانگتے ہیں اللہ کی ہدایت کے بعد گمراہ ہونے سے۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ۔ اور البتہ بیشک اسی بستی قالب میں بسنے والے حواس ظاہری و باطنی کے پاس قوت تکریم کا عظیم رسول مکرم اُن ہی تمام قوائے روحانیہ و اعضا و نفس میں سے تشریف لایا معانی معقولہ اور آراء صادقہ کے ساتھ تو اہالیان قالب کی نفسانیات و خواہشات نے اُس رسول مکرم کی طبعیات امر و نہی کو جھٹلادیا کہ نہ نیات صالحہ کا اثر قبول کیا نہ نسیحت مفیدہ اور شعور صادقہ

کو مانا نہ حضائل حمیدہ پر سر کو جھکایا نہ محبت الہیہ کا سجدہ کیا نہ مقتضائے ضمیر کے روزے دار ہوئے نہ شریعت کے مطابق سوئے نہ طریقت کے مطابق جاگے۔ تو پکڑ لیا ان کو ابدی حجاب شقاوت نے اور لذت کمال کے مذاپ محرومی نے۔ اور اس حال میں پکڑا کہ اہل شقاوت حقوق جسمانیہ کو نقصان دینے کے ظلم میں مشغول تھے اور راہ فضیلت و مشاہدہ طریقت۔ نظارہ معرفت سے دور کرنے والے تھے۔

دعویٰ الدین ابن عربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تکذیب حق کا سبب حجاب ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ مولیٰ اور بندے کے درمیان سب سے بڑا حجاب محبت دینا ہے۔ جتنا انسان دنیا میں مشغول ہوتا جاتا ہے اسی مقدار سے حق تعالیٰ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ کیفیت قلب کا پتہ لگانا ہے تو اُلمیہ جلال رسول مبعوث کی طرف منہمک ہونا چاہیے۔ قطب عالم قطب الدین بختیار کاکی علیہ الرحمۃ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک بندہ محبت اور عشق الہی کے صیقل سے شیشہ قلبی کو رنگارنگ و زیا سے پاک و صاف نہیں کرتا اُس وقت تک اللہ تعالیٰ کو ہرگز پا نہیں سکتا۔ ذکر الہی صیقل قلبی ہے۔ اور عشق نبی کریم اُس صیقل کی جلا ہے۔ اے بندے معرفت ربانی کے طالب مسعود اپنے دل کی فکر کر۔ کیونکہ اصل صلاحیت راستی دل سے ہے۔ امن و اطمینان کے رزق روحانی سے قلب کی حیات ابدی ہے۔

فَكَفَرْتُ بِأُنْعَمِ اللّٰهِ - سے دل کی موت ہے۔ دنیا کی لذتیں۔ خواہشیں اور کھانے پینے کی مشغولیت تو اس جسد پر عذاب غفلت ہے۔ جب نفسِ انارہ کا غلبہ ہو تو ہر عضو ظاہری ظلم کرتا ہے۔ عقل کا ظلم غیر اللہ کا فکر و اندیشہ ہے۔ یہ عقل کی سیاہی ہے۔ غافل کا جسم بنجر زمین کی مثل ہے اور بد اعمالیاں خس و خاشاک جھاڑ بھنکار ہیں۔ گندی اور ناکارہ زمین بیج کو قبول نہیں کرتی اور بُرا قالب نورِ مسطفی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول نہیں کرتا۔ اس لیے کُذِّبُوہُ کا اظہارِ بد نہی ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے ہر انسان کو رسولِ مرشد کی ہر وقت ضرورت ہے فَكُونُوا مِمَّنْ رَزَقَهُمُ اللّٰهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا انْعَمَ اللّٰهُ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ - اِسْمَاحَ مَرَعَلِكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّامُ وَلَحْمُ الْخَيْزُرِ وَمَا اُھِلَّ لَغَيْرِ اللّٰهِ بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلْيَاثِ اللّٰهُ عَفْوَہُ ثُمَّ حَسْبُہُ۔

پس علومِ لذتہ۔ عقولِ سلیمہ۔ انوارِ شریعہ۔ اعمالِ شریعہ کا طیب و مبارک وہ رزقِ قلب و قالب کے لیے قبول کرو جو اللہ ذاتِ بعلِ مجتہد نے دیا۔ اور راہِ سلوک میں قدمِ معرفت سے آگے بڑھ کر سجدہ آستانہ قدس سے جنیں سائی کر کے انعاماتِ قربِ الہیہ کا شکر ادا کرو۔ اگر تم روجِ صادقہ و شعورِ کاشفہ سے۔ اُسی کی عبادتِ صالحہ ادا کرنا چاہتے ہو۔ اسے راستہ منزلِ طلبِ قدس کے مسافرانِ منزل تم پر تمہارے محبوبِ ازلی مطلوبِ ابدی نے دنیا و مردار اور دولتِ دنیا کا بہتا ہوا ظلم و جفا کا خون۔ اور۔

صحبتِ امراؤ سلاطین کا لحم خنزیر نفس اور پروہ ریاکاری کی ریاضت۔ مشقت۔ خواہش جو غیر اللہ کے لیے ظاہر کر دی گئی ہو۔ حرام اشد حرام فرمادی ہے۔ جو شخص علم۔ شرافت اور عبادت کی طلال و طیب ریزی چھوڑ دے اور بے خوفی الہی کی نغمات بیابانی میں شقاوتِ ذبیوی اور خواہشاتِ شہوانی کے لیے قوتِ نفس سے مجبور کر دیا گیا ہو۔ نہ طبیعتِ بقاوتِ ابلیس کا غلبہ ہو نہ جلتی بذخمت کی شقاوت ہو۔ بلکہ قوتِ شعور کے قدم راہِ سعادت میں گامزن ہوں۔ تو بیشک رب تعالیٰ مجذوبینِ ضحفا کو پردہِ قرب میں بلانے والا ہے اور مشاہدہِ جمال سے رحم فرمانے والا ہے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ رحم الہی تین باتوں سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ غوصِ عبادت ۲۔ کثرتِ شکر۔ ۳۔ ترکِ گناہ سے۔ طلبِ علم شکر الہی کا پہلا قدم ہے۔ ہر چیز کی زیادتی سے اس کی قیمت گھٹ جاتی ہے مگر علم جتنا زیادہ ہو گا اس کی قیمت اتنی ہی بڑھتی جاتی ہے۔ صالحین فرماتے ہیں کہ دنیا مردار ہے۔ اہل دنیا کی مغروری اور غصہ دم مسفوح ہے اور بُری صحبتیں لحم خنزیر ہیں۔ قرب الہی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک خواہشاتِ ارضی و سماوی کو اللہ کے نام پر ذبح نہ کر دے۔ شریعت کا شکریہ ہے کہ بندہ نماز و صیام میں مشغول ہو۔ طریقت کا شکریہ ہے کہ دنیا سے منہ پھرا لے اور معرفت کا شکریہ ہے کہ فنایت کا مقام حاصل کرے مقامِ فنا کے تین مدارج ہیں۔ درجہ اول فنا فی الشیخ درجہ دوم فی الرسول۔ درجہ سوم فنا فی اللہ یہ تمام درجے خلوتِ مراقبہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ صحبتِ اولیاء اللہ چہرا گاہِ طریقت ہے۔ اور اولیاء اللہ مرشدِ برحق کی باتیں طلالِ طیب رزق ہے۔ بیعتِ مرشدِ عبادتِ الہیہ ہے۔ ذکرِ طریقت سفرِ معرفت شکرِ نعمت ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے دل کو چار چیزوں سے بچائے۔

۱۔ دنیا پرستی ۲۔ بری صحبت ۳۔ خواہشاتِ اور امیندوں سے ۴۔ غیر اللہ کی دوستی سے۔ قدتی تفکرات سے جو شخص پریشان و مجبور ہو اس کو بھی آستانہِ قدس کا سہارا نہیں چھوڑنا چاہیے دروازہِ ربوبیت پر پڑا ہے خواہ کتنے ہی طوفانِ نفس و نفسانیت کے گزر جائیں قطبِ الاقطاب حضرت جنید بغدادیؒ نے فرمایا۔ انسان کے جسم میں چار قسم کی حرام غذا ہیں۔

۱۔ غل و غش کھوٹ دیا کا مردار۔ یعنی وہ اعمال مردار و مردود ہیں جس میں یہ عیوب پائے جائیں ۲۔ حسد کا خنزیر ۳۔ بخل کا بہتا ہوا خون۔ ۴۔ غرور و تکبر کا مائل۔ نفسِ امارہ کو شش کرتا رہتا ہے کہ عقل و شعور کو ان عاداتِ رذیلہ میں پھنسا دے۔ قلبِ مزکی بچانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔ جب تک عقل وادیِ قلب میں رہتی ہے اس وقت تک بندہ غیر باغِ ولا عادی کے مقامِ نخست

پر جلوہ ریز ہوتا ہے اور انوارِ رحمت کا تاج پہنایا جاتا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ مَتَاعٌ كَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور اے راہِ سعادت و ہدایت سے دور ہونے والو اپنی زبانِ تصورات و ذہنِ تخیلات سے مشاہدہٴ اسرار کے انداز سے مت لگاؤ کہ یہ کشفِ انوار کی کھلی شاہِ رحمتیں ہیں اور یہ فیضِ لطائف کی حرام و اندھیری ظلمتیں ہیں۔ اور یہ عداوتِ الہیہ کا راستہ ہے اور یہ ولایتِ ذاتِ جمال کا صراطِ صادقہ ہے۔ وادیِ طلب میں نفوسِ خبیثہ کے خیالاتِ رذیلہ ملکِ کُنْ فیکُون۔ خالقِ امر و نہی کی ذاتِ قدس پر کذبِ مخفی کا افتراء دہیمہ ہے۔ وادیِ قالب پر وہ قوتِ حواس کبھی غلبہٴ در کامیابی نہیں پاسکتی جو تمام لمحاتِ حیات میں کذب و افتراء کے جال ہی پھیلاتی رہے۔ قوتِ خیالیہ۔ تصوراتِ دہیمہ دولتِ نفس کی چند روزہ جوشِ جوانی کی متاع ہے۔ قلب کی راہیں ہمیشہ کشادہ ہیں۔ اور نفسانیت کے لیے شقاوت و محرومی بادِ گاہِ جمال کا عذابِ الیم ہے۔ اور ظلماتِ بیابان کا جہنمِ جسمانی ہے۔ اہلِ معرفت فرماتے ہیں جو چیزِ قلب کی روشنی ہے وہ نفس کی ظلمت ہے اور جو عملِ قلب کی ترقی ہے وہ ہی عملِ نفس کا تنزل ہے۔ اہلِ نفس وہ بھگے ہوئے مسافر ہیں جو کانٹوں کو پھول۔ ظلمت کو نور۔ اشرار کو اسرار سمجھتے ہیں اور اسی افتراء میں ناکامی کے دلیل میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اہلِ شریعت کے نزدیک تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ۔ یہ ہے کہ بندہ اپنی ذاتی رائے سے کسی کو حرام کسی کو حلال کہنا شروع کر دے نہ قرآنِ مجید نہ حدیثِ پاک نہ قیاس نہ اجماع امت لیکن اہلِ طریقت کے مسلک میں تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ۔ یہ ہے کہ قلب و شعور کے فیصلے کے خلاف کوئی نفسِ امارہ اور طبیعتِ ابلیسیہ سے تارِ باطن کو نورِ باطن سمجھ لے۔ اہلِ باطن صوفیاء کے نزدیک نفس و شیطان کی یہ خصالتِ رذیلہ عالجِ جسدی کا فتنہٴ عظیم اور افتراءِ کذب ہے۔ آقاءِ کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دو کے درمیان یعنی عقل و قلب کے درمیان فتنہٴ جسم کی تباہی ہے۔ اسے بندہ عاجز دنیا میں اپنے سے نیچے کی طرف دیکھو اور نیچے کی طرف نہ دیکھو کیونکہ دنیا مقامِ تنزل اور گرنے کی جگہ ہے تو او نیچے سے گرنے والا لَا يُفْلِحُونَ کے زمرے میں ہے وہ کبھی نہیں بچ سکتا اسی لیے دنیوی اعتبار سے اونچا ہونا عذابِ الیم ہے۔ اور دین میں اپنے سے اونچے کی طرف دیکھو۔ نیچے کی طرف مت دیکھو۔ کیونکہ دین میں نیچے رہنے والا۔ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ۔ کے گروہ ملعونہ میں شمار ہے۔ بندے کی کتنی بد نصیبی ہے کہ اس لمحاتِ حیات میں معرفتِ الہی کی ترقی بلندی کی کوشش نہ کرے۔ اونچا صرف دہے جو معرفت کا لباس پہن کر اسلئے قدس پر سجدہ ریز ہے۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا

اور پر اُن لوگوں کے جو یہودی ہوئے حرام کیا ہم نے اُن سب کو جو سنائیں ہم نے

اور خاص یہودیوں پر ہم نے حرام فرمائیں وہ چیزیں جو پہلے ہم نے

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

تمہارے سامنے ابھی کچھ پہلے اور نہیں ظلم کیا ہم نے اور لیکن تھے

تمہیں سنائیں اور ہم نے اُن پر ظلم نہ کیا ہاں وہی اپنی

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ

وہ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے - پھر بیشک رب آپ کا واسطے انہیں کے ہے جنہوں نے

جانوں پر ظلم کرتے تھے - تمہارا رب اُن کے لیے جو

عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ

عمل کیے بُرے جہالت کی وجہ سے پھر توبہ کر لی سے بعد

نادانی سے برائی کر بیٹھیں پھر اس کے بعد توبہ کریں

ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

اُس کے اور پسے نیک بن گئے بیشک رب آپ کا سے بعد اُس کے

اور سنور جائیں بیشک تمہارا رب اس کے بعد

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

یقیناً بخشنے والے رحم والا ہے

مزدور بخشنے والا مہربان ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ حلال نعمتیں خوب کھاؤ اور حرام سے بچو۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ پچھلے وقتوں کے یہودیوں نے اپنے آپ پر بعض چیزیں خود حرام کر لی تھیں اس کی وجہ بڑا جرم ہے تم اس سے بچو۔ گویا یہ حرام کر لینا بھی ایک قسم کا گناہ عظیم ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں سمجھتی سے منع فرمایا گیا تھا اس بات سے کہ کوئی شخص شریعت کے کسی معاملے میں حرام یا حلال کر کے مداخلت نہ کرے۔ اب ان آیات میں یہودیوں کی اس حرکت کا ذکر کیا گیا۔ جس کو ظلم قرار دیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ناکام زندگی کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ کون لوگ ہیں جس کی زندگی بد عملی اور جھوٹ کی وجہ سے ناکام ہو گئی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کامیاب زندگی والے وہ لوگ ہیں جن کو توبہ کی توفیق ملی۔ چوتھا تعلق۔ چونکہ جانوروں کی دو قسم کی حرمت شریعت میں ہوتی ہی ایک قانونی دائمی سب کے لیے اور دوسری عارضی سزا کے طور پر صرف نمبرین کے لیے۔ ان آیت میں دونوں حرمتوں کا ذکر کیا گیا اس طرح کہ ابھی پچھلی آیتوں میں دائمی قانونی حرمت کا ذکر ہوا اب ان جانوروں کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود پلید۔ نجس گندے اور نقصان دہ ہیں۔ اور یہاں دوسری قسم کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود گندے پلید نقصان دہ نہیں ہیں مگر قوم کی سرکشی نفسانی شرارت کی سزا کے لیے حرام کی گئیں۔ اگرچہ ظاہر ایہ تمام آیت بنی اسرائیل اور یہود و نصاریٰ کا ذکر فرما رہی ہیں اور ان کے جرموں کا تذکرہ اور حرکتوں کا ذکر ہے۔ مگر عبرت ہر اس یہود و انسان کے لیے ہے جو اپنی خباثت باطنی اور جہالت ظاہری سے ہر اچھی اور حلال و طیب چیز کو حرام کہتا پھرے اور ناپاک گندی حرام چیزوں کو اپنے حلقہ و زبان کے چسکے کے لیے حلال کہے۔ جیسے کہ آج کل کے وہاں دیرینہ لوگ کتے کھورے گورے بچے گھوڑے کو حلال کہتے ہیں۔ اور ختم درود گیارھویں بار میں عید میلاد کے متبرک کھانوں کو حرام کہتے ہیں۔ حالانکہ گھوڑے وغیرہ کی حرمت تو قرآن و حدیث سے روایتاً درایتاً ثابت ہے۔

تفسیر نحوی

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَنَّا بِهِمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔ واؤ سر جملہ علی جاہدہ وجوب کے لیے الذین اسم موصول جمع مذکر حادو۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ھُوْاْ اجوف وادی سے بنا ہے بمعنی لغوی (حقیقی) توبہ کرنا۔ معافی مانگنا۔ اصلاً عبرانی لفظ ہے۔ اسی زبان میں یہ ترجمہ ہے مجازاً اور اصطلاحاً۔ اس میں پانچ قول ہیں ۱۔ ھُوْاْ مصدر ہے بمعنی نرم دل ہونا۔ عربی میں مستعمل ہے ۲۔ ھُوْاْ اسم مفرد جاہد ہے۔ ایک پیغمبر حضرت خود علیہ السلام بن عبد اللہ کا ذاتی مادری نام ہے۔ وجہ

تسمیہ یہ ہے کہ آپ بہت نرم دل تھے اور صاف گو خوش آواز تھے ۳۔ ھُوْدُ اسم جمع سماعی ہے
یُھُوْدِی واحد مذکر کی۔ ۴۔ ھُوْدُ مصدر ہے بمعنی یہودی ہونا۔ یہودی بنی اسرائیل کی اُسی مذہبی قوم
کا نام ہے جو پھر سے کی پوجا کرنے کے بعد فوراً بغیر کسی کے کچھ کے توبہ کر کے علیحدہ ہو گئے تھے
باقی بنی اسرائیل اُن کی ہی نسل سے ہیں۔ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ماننے والوں کا نام یہودی
ہے۔ وہی یہاں مراد ہیں۔ ۵۔ ایک قول ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی نسل
بنی اسرائیل اور اُن میں سے ایک بیٹے یُھُوْدَا کی نسل کا نام یہودی ہے۔ یہود ابھی چونکہ نرم طبیعت
اور نرم دل تھا دوسرے بھائیوں کے مقابل اس لیے اُس کا نام یہود یا فقط ھُوْدَا رکھا گیا۔ ایک
قول ہے کہ اس کی ولادت بڑی آسانی سے ہوئی تھی اس لیے یہود اناں رکھا گیا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ ھُم
ضمیر جمع مستر کا مرجع الذّٰن ہے وہی اس کا فاعل۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ
مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے خَرْمًا کا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ جمع
مَنْكُم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ مصدر ہے تحریم بمعنی احرام کرنا۔ ناجائز قرار دینا۔ منع کرنا۔ یہاں ہر
معنی درست ہے نا موصولہ قصفاً۔ باب نصر کا۔ ماضی مطلق جمع مَنْكُم مرجع اللہ تعالیٰ۔ قَصَصْ مضاف
ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی واقعات سنانا۔ کسی کے یا اپنے۔ یا خود حاضر مخاطب کے گزرے
حالات تفصیل سے سنانا۔ کہانی سنانا۔ علی بارہ بمعنی عِنْدَ۔ لَکَ۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مرجع
ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ مَن بَارَہُ اِبْتِدَاءً غایت کے لیے۔ قَبْلُ۔ اسم ظرف زمانی ضمیر یہی ہے
کیونکہ مضاف الیہ اس کا محذوف مَثْوٰی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے قَصَصًا کا یہ سب سے
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول یہ ہے خَرْمًا کا۔ واو حالیہ نا ظمنا۔ باب ضرب کا ماضی
مطلق متغی معروف جمع مَنْكُم ھُم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل مفعول یہ ہے نا ظمنا کا مرجع ہے
الذّٰن۔ فعل با فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا خَرْمًا کے فاعل نا ضمیر کا۔ وہ سب
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا واو عاطفہ لغو زائدہ لکن حرف عطف استدراک کے لیے جس نے پہلے
کی نفی کو ثابت رکھتے ہوئے اگلے کلام ثبت ایجاب کو واضح اور ظاہر کیا۔ کَا تُوْا یَظْلِمُوْنَ
باب ضرب کا ماضی استمراری ہے۔ مگر اُس کو توڑ کر یہی میں اسی کا مفعول یہ داخل کیا گیا حصر اور کلام میں
شدت تاکید پیدا کرنے کے لیے۔ ھُم مستر فاعل ہے اَنْفُسُ۔ جمع مکسر نفسی ہے نفس کی بمعنی
خود اپنا۔ خود اپنی جان۔ نفس بمعنی جان۔ روح۔ ذات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے
ھُم مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ استمراریہ ہو کر معطوف ہو نا ظمنا کے جملے پر۔

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ -

تم حرف عطف لغو کیونکہ شروع کلام میں آیا۔ بمعنی تعقیبہ ترتیب تعقیب کے لیے ہے نہ کہ زمانی یا مکانی کیلئے ترجمہ ہوگا باوجود اس کے۔ ان حرف تحقیق رَبَّكَ مرکب اضافی بحالت فتح اسم ہے اِنْ کا۔ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت) کا الَّذِین اسم موصول جمع مذکر۔ عَمِلُوا باب سَمِعَ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب هُمْ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے الَّذِین۔ الف لام جنسی سُوء اسم مفرد جامد بمعنی بُرائی۔ نقصان۔ مقابل ہے بھلائی (نعم) کا۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے۔

ب جارہ سبب جہالۃ۔ اسم مفرد مصدر۔ بمعنی نادانی۔ غلط عقیدہ۔ غلط طریقہ۔ یہاں مراد نادانی یعنی بے علمی بے وقوفی۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے مجرور ہے متعلق ہے عَمِلُوا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ تم حرف عاطفہ تعقیب تراخی کے لیے۔ تَابُوا۔ باب نصر کا فعل ماضی ثبوت سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا معافی مانگنا۔ مِنْ جارہ بیانیہ۔ بعد اسم ظرف زمانی معرب ہے کیونکہ مضاف ہے اور مضاف الیہ ظاہر ہے وَالَّذِی اسم اشارہ بعیدی بحالت کسر محلاً کیونکہ مبنی ہے مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے تَابُوا کا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اَصْلَحُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب هُمْ ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِین ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ تَابُوا جملہ عاطفہ ہو کر عطف ہے عَمِلُوا پر۔ وہ جملہ صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور متعلق پوشیدہ غُفُور ہے وہ صفت مشبہ اپنے پوشیدہ صوفاعل اور متعلق سے مل کر خبر اِنْ ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا اِنْ۔ حرف تحقیق رَبَّكَ اضافی بحالت فتح اسم ہے اِنْ کا۔ مِنْ حرف جر ابتداء غایت کے لیے ہے یا بیانیہ بعد اسم ظرف معرب ممکن مضاف ہے۔ هَا ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے۔ اس کا مرجع۔ جہالت ہے۔ بعض نے کہا۔ توبہ اور اعمال صالحہ ہے۔ اسی کو ترجیح ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا مِنْ سے جار مجرور متعلق مقدم ہے لام کے ابتدائیہ تحقیق کے لیے۔ غُفُور۔ صیغہ مبالغہ ہے۔ غُفُور سے بنا ہے بمعنی۔ مٹانا۔ معاف کرنا۔ بخشنا۔ چھپانا۔ حفاظت کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت رفع خبر ہے اِنْ کی۔ ایک قول میں موصوف ہے مابعد کا۔ اور ایک قول میں یہ خبر اول ہے۔ رَحِيمٌ۔ بروزن فعل صفت مشبہ ہے مبالغہ کے لیے۔ رَحْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی شفقت کرنا۔ ہر بانی۔ ترس کرنا۔ محبت کرنا۔ یہاں بھی ہر معنی بن سکتا ہے۔ غُفُور میں بھی صوف پوشیدہ اور وہ اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر موصوف ہوا رَحِيمٌ بھی اپنے مستر صوف فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر یا صفت ہوئی غُفُور کی او مرکب توصیفی خبر اِنْ یا رَحِيمٌ جملہ اسمیہ خبر دوم ہے۔ اِنْ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

قسم کے جانور تو قانوناً خود حیوانات کی گندگی پلیدی اور نقصان کی بنا پر حرام ہوئے اور کچھ جانور صرف سزا کے طور پر ان لوگوں پر ہم نے حرام کر دیئے جو مذہباً یہودی ہوئے تھے خواہ وہ بنی اسرائیل ہوں یا دوسری نسل دوسری قومیں ہم مذہب یہودی ہوں۔ بیک دم ان تمام پر وہ سب جانور اور ان کی جسمانی چربی وغیرہ حرام فرمادیں جن کی کچھ تفصیل ہم نے اسے جلیبِ کیم اس سورۃ نحل سے پہلے نازل شدہ سورۃ انعام میں آپ سے بیان کر دی۔ اور یہ حرمت اور ایک خاص طبقے کو ان لذت آمیز اور سستی نعمتوں سے محروم کر دیا جانا اگر بہت نقصان خسارہ اور ظلم ہے مگر یہ ظلم ہم نے نہیں کیا۔ نہ اللہ تعالیٰ کبھی کسی پر ظلم فرماتا ہے۔ اور لیکن یہ یہودی خود ہی اپنی نادانی حماقت بذلتی سرکشی اور نفسانی شیطانی حرکتوں کی بنا پر اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہتے تھے اس طرح کہ ہر نبی علیہ السلام سے دشمنی اللہ تعالیٰ کے ہر قانون ہر حکم کی نافرمانی ہر حماقت کی مخالفت اپنے نبی کی ہر فرمان کی خلاف ورزی اور اپنی من مرضیاں بنانا عبادات و ریاضات میں اپنی نئی نئی ایجادات کرنا۔ اور جہالت سے انبیاء کرام علیہم السلام کی بنائی ہوئی آسان عبادتوں کو چھوڑ کر اپنے اوپر اپنی پسند کی مشقتیں ڈال لینا۔ اور نفس سرکش کے کہنے پر بہت حلال اشیاء کو اپنے لیے حرام سمجھ لینا۔ اور اپنے مقابل انبیاء عظام اور ان کی خدائی تعلیم کو (معاذ اللہ) غلط کہنا اور سمجھنا۔ اپنی جاہلانہ احمقانہ نقصان دہ کاموں۔ غلوں اور باتوں کو صحیح سمجھنا۔ نفسانی خواہشات میں پڑے رہنا۔ نفسِ رذیلہ کی اسی سرکشی کو توڑنے اور نیک بندہ بنانے کے لیے ان پر بہت سے گشت اللہ نے حرام فرمادئے۔ جن میں ہفتے کے دن مچھلی کا شکار اور ہر پنجے والا جانور جس کے ناخن ہوتے ہیں وہ بھی حرام ان کی ہر چیز کھانا حرام جیسے مرغی۔ بطخ اور پرندے بکتر وغیرہ اور جیسے شتر مرغ اونٹ ہرن نیل گائے وغیرہ۔ ان حیوانات کی ہر چیز گوشت چربی سری پائے گردے کلیجی وغیرہ اور گلے بکری۔ دنبہ بھیڑ بھینس وغیرہ کی فقط چربی ان یہودیوں پر حرام کر دی گئی تاکہ نفسانی سرکشی۔ تیزی نافرمانی۔ غرور۔ لوٹ جلے۔ خیال رہے کہ ان گوشتوں سے نفس اور نفسانی شہوتوں میں تیزی و زیادتی پیدا ہوتی ہے جس سے غرور شیطانیست۔ غفلت سستی اور نیند کا غلبہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی لیے مشائخ عظام بھی چلہ کشی کے دوران ان جللی و جمالی چیزوں سے مکمل پرہیز کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ من قبل کے تعلق میں تین قول ہیں۔

۱۔ یا اس کا تعلق۔ حاد و ا سے ہے یعنی۔ یہ حرمت سابقہ اور پہلے یہودیوں پر تھی اب دین اسلام

آجانے کے بعد کسی شریعت کا کوئی حکم امر یا ممانعت حلت یا حرمت کسی شخص پر باقی نہیں کیونکہ اب تو وہ دین ہی ختم ہو گیا اب تو دنیا میں یہودی بنا ہی ختم اور ناجائز و کفر ہے چہ جائیکہ اس شریعت کے احکام دوم یہ کہ اس کا تعلق حرمت سے ہو۔ یعنی یہ چیزیں پہلے مانوں میں حرام ہوئیں اُن پہلے یہودی دین والوں پر جب کہ وہ دین اور اُن پر یہ پابندیاں درست تھیں۔ اب یہ چیزیں کسی پر بھی نہیں ہیں نہ یہودی و نصاریٰ پر نہ مسلمانوں پر۔ اس لیے کہ بذاتِ خود یہ جانور اور یہ گوشت چربی وغیرہ بُری گندی یا نقصان نہیں۔ یہ تو بالکل پاک صاف طیب ظاہر منزه مبزہ اور مفید ہیں مگر یہ یہودیوں نے اپنے دقتوں میں اپنی حرکتوں اپنے بُرموں اور اپنی خود ساختہ رہبانیت کی نافرمانیوں اَلَالتوں سے خود اپنے پر پابندی لگالی تھی تو یہ چیزیں حرام کر دی گئی تھیں۔ سوم یہ کہ اس میں قتل کا تعلق قصصنا سے ہے یعنی اے پیارے نبی ہم نے اس عارضی اور مجرمانہ سزا دالی حرمت کا تفصیلی حکم اس سورت سے پہلے نازل شدہ سورت (سورتِ انعام) میں آپ کے سامنے بذیعہ وحی جلی و خفی کھول کر بیان فرمادیا۔ یہ عارضی حرمت دائمی نہیں بلکہ صرف سزا ہے لہذا پہلے بھی بتا دیا گیا تھا اور اب بھی تاقیامت یہ کریمانہ فیصلہ الہیہ ہے کہ تَعْرَانِ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔ کوئی بھی جب بھی جہاں بھی کتنے ہی گناہ نافرمانیاں کر لیں پھر بھی بیشک اے محبوب نبی تمہارا رب ایسے ہی اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے اپنی لمبی عمروں میں ہر طرح کی بُرائیاں بد عملیاں کفر شرک منافقت گستاخی نادانی گناہ فسق و فجور کبیرہ صغیرہ لغزش خطا وغیرہ جہالت کی وجہ سے بہت گناہ کئے پھر کبھی اُن کو ہوش آیا ضمیر نے جھنجھوڑا قلب بیدار ہوا۔ قتل ٹھکانے آئی اور توبہ کی طرف مائل ہوئے اتنے سالوں تک گندی زندگی کے اور اُس کے بعد سچی توبہ کی اور اُس پر قائم رہے اور ہر طرح ہر وقت نیک کاموں میں زندگی کے وقت اور سالیں گزاریں۔ سابقہ اگر غرور توڑ کر عاجزی اختیار کی شر و فساد ختم کر کے اصلاحی کام کیا۔ بیشک اے محبوب کائنات آپ کا رب اس سچی توبہ کے بعد اَلْبَتَّہ یَقِيْنًا پچھلے تمام گناہوں کفریات کو بخشنے والا ہے اور آئندہ کی زندگی اور قبر و حشر میں ہر قسم کا رحم فرمانے والا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں۔ دنیا کی تمام انسانی برائیاں جہالت کی وجہ سے ہی ہوتی ہیں اگرچہ کفر اور شرک ہی ہو۔ اور اگرچہ کافر فاسق دنیا کے سارے علوم پڑھا ہو جانتا ہو اور اگرچہ دینی امور نہی کی معلومات بھی رکھتا ہو خواہ کسی شخص کا کفر اور گناہ فسق صحبتِ بد کی وجہ سے ہو یا خاندانی اثر کی بنا پر یا کسی نے اُس کو کفر و فسق پر مائل اور آمادہ کیا ہو یا خود اپنی بد طبعی بد خصلتی کی وجہ سے یا بُری بد عقیدہ کتبِ بیہی کی وجہ سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر انسان کے اندر پیدا نشی طور پر جہالت کا

مادہ موجود ہے۔ جس پر نفسِ امارہ کا پورا پورا قبضہ ہے جہالت کا لغوی ترجمہ ہے نا سمجھی۔ اس کا مقابل ہے فہم فراست اور تفقہ۔ جس کے پاس فہم و فراست اور تفقہ کی روشنی و نور نہ ہو اُس پر ہر وقت جہالت کا غلبہ رہتا ہے۔ جہالت کے تین ہتھیار ہیں۔

۱۔ ضد ۲۔ غرور ۳۔ سرکشی فساد۔ جہالت کی بنا پر انسان اچھے کی اچھائی اور برے کی بُرائی نہیں پہچان سکتا۔ جہالت کی شکل و صورت کو اندھیرے سے تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ چونکہ انسان جہالت کے مقابل بے بس مجبور ہے اس لیے آخر دم تک جاہل انسان کو رب تعالیٰ کریم و رحیم کی طرف سے معافی اور بخشش کا اعلان عام ہے۔ لیکن موت کے وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ پھر صرف گناہوں کی بخشش باقی رہتی ہے کفر کی بخشش موت اور نزع کی حالت سے ختم ہو جاتی۔ نہ وہ توبہ کر سکتا ہے نہ توبہ قبول ہو۔ خیال رہے کہ گناہوں سے باز آ جانے کا نام سچی معافی مانگنا ہے اور کفر شرک سے باز آنے کا نام سچی توبہ کرنا ہے۔ یہاں آیت میں سُوءِ سے سب برائیاں مراد ہیں اور تائبو سے کفر سے علیحدگی مراد ہے اور اُصلحو سے گناہ فسق سے بچنا اور سابقہ کی معافی مانگنا مراد ہے۔ اور غفاریت سے کفر کی توبہ قبول فرمانا مراد ہے رحمت سے فاسق کے گناہ ختم کرنا اور معافی قبول کرنا مراد ہے واللہ اعلم بالصواب (تفسیر کبیر مظہری۔ ابن کثیر)

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ گناہ سے ذوق گھٹتا ہے خاص کر جھوٹ بولنے اور جھوٹی قسمیں بولنے سے۔ یہ فائدہ کَاثُرًا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ قرآن سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو غفلت اور گناہوں کی زندگی سے بچنا چاہیئے۔ اور زیادہ قسمیں بھی نہیں بولنی چاہئیں اب ان تمام آیتوں کو سننے کا مقصد یہ بھی ہے کہ لے مسلمانو تم اس بُرے کردار سے بچو جن کے وبال پچھلی اُمتوں پر آئے یہ ضروری نہیں کہ کافر پر ہی عذاب یا مصیبت آئے۔ فاسق بد کردار کو بھی اُس کی فاسقانہ حرکتوں پر عذاب آ سکتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام اپنی اپنی قوم کے نبی اُس وقت تھے جب وہ تشریف لائے تھے اس وقت اُن کی بات نہ مانتی کفر اور ظلم تھا۔ جس کی مصیبت اُسی دور میں پڑتی تھی۔ آج وہ انبیاء کرام کسی قوم کے نبی نہیں ہیں۔ اُن کی ذمہ داری نبوت اور بعثت۔ شریعت قانون وغیرہ سب کچھ منسوخ ہو چکا ہے آج کوئی شخص یہ کہنے کا حق نہیں رکھتا کہ موسیٰ علیہ السلام یا داؤد یا عیسیٰ علیہم السلام ہمارے نبی ہیں۔ یہ فائدہ کَاثُرًا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ماضی استمراری فرمانے سے حاصل ہوا کہ انبیاء باقی کی بات نہ مانتا ان کی شریعت پر نہ چلتا اُس وقت ظلم تھا آج نہیں

ان آیات سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ آج ساری دنیا میں کسی شخص پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیچے والا جانور اور اونٹ کا گوشت۔ اور گائے۔ بکری کے پکھلنے والی چربی حرام نہیں ہے نہ مسلمانوں پر نہ موجودہ یہودی اور عیسائی کھلانے والوں پر۔ اس لیے کہ یہ اس شریعت کی سزا تھی جو اب منسوخ ہو چکی ہے۔ اس لیے آج اگر کوئی یہودی یہ چیزیں کھالے تو وہ اس کھانے کا گناہگار نہ ہوگا بلکہ آج تو کسی کا یہودی ہونا عیسائی ہونا ہی صحیح نہیں ہے۔ یہ مسئلہ بھی وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ کی ماضی استمراری سے مستنبط ہوا۔ نبی کریم ﷺ کے تشریف لانے کے بعد توبہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ موسیٰ علیہ السلام رسول ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ سچی توبہ یہ ہے کہ گناہ کا نشان ختم ہو جائے۔ جب تک گناہ نظر آ رہا ہے اس وقت تک شریعت میں توبہ منظور نہیں۔ مثلاً ایک شخص دارھی منڈاتا ہے اور اب وہ کہتا ہے کہ آئندہ دارھی نہ منڈاؤں گا۔ توبہ کہنا وعدہ توبہ ہوا۔ جب اس کی دارھی چار انگلی ہو جائیگی اس وقت اس پر سے گناہ ختم ہوگا۔ اب وہ گناہ نظر نہیں آ رہا۔ اس لیے اب سچی توبہ ہوئی۔ اسی طرح سونے کی انگوٹھی یا ریشمی لباس یا لوسے پتلے تانبے کی انگوٹھی یا عورت نے ان نا جائز دھاتوں کا زیور پہنا ہوا ہے۔ وہ متہ سے توبہ کہیں مگر اتاریں نہیں تو وہ توبہ نہیں ہے۔ یہ مسئلہ۔ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا۔ فرماتے سے مستنبط۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ دارھی منڈانے والے حافظ یا قاری یا امام مسجد کو جو امامت یا رمضان شریف کی نماز تراویح پڑھانے کی لالچ میں وعدہ کر لیتے ہیں کہ ہم آئندہ دارھی نہ منڈائیں گے۔ نہ ان کو امام بنایا جائے نہ ان پر اعتبار کیا جائے۔ جب تک کہ چار انگلی برابر دارھی چہرے پر نظر نہ آئے اس وقت تک امامت نا جائز ہے نہ تراویح پڑھا سکتا ہے نہ فرض نہ وتر۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ یعنی ان یہودیوں پر ہم نے ظلم نہیں فرمایا۔ لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اس ظلم کا تعلق قرمنا سے ہے جیسا کہ تفاسیر سے ظاہر ہے تو کیا حرام ہونا کسی چیز کا ظلم ہے۔ اگر حرام ہوتا یا حرام کرنا ظلم ہے تو یہودیوں پر حرام کیا جانا تو یہودیوں کا اپنا ظلم تھا۔ لیکن جو چیزیں آج تک حرام ہیں ہر مسلمان پر وہ کس کی جانب سے ظلم ہے۔ یعنی خنزیر۔ خون۔ مردار وغیرہ۔

جواب۔ تفسیر عالمگیری میں بتا گیا کہ حرام ہونا دو قسم ہے۔ ایک یہ کہ خلعت اور پلید اشیا حرام کر دی جائیں

دوم یہ کہ طیب اور پاکیزہ چیزیں حرام کر دی جائیں جبکہ اشیاء کا حرام کر دیا جانا ظلم نہیں بلکہ بندوں پر رحم و کرم ہے۔ لیکن طیب چیزوں کا حرام ہونا ظلم ہے۔ اور اس میں بندے کا اپنا بدکردار سبب ہے۔ لہذا بندہ خود ہی ظالم ہوا۔

وَأَمَّا اعْتِرَاضُ - یہاں فرمایا گیا عَمِلُوا الشُّوْعَ بِجَهَالَةٍ - یعنی وہ لوگ جنہوں نے جہالت سے برے عمل کئے وہ توبہ کر لیں اور نیک اعمال کریں تو بخشش و رحم ہوگا۔ بھول چوک تو جہالت و نادانی سے ہو جاتی ہے۔ مگر کفر - شرک - اور فسق و فجور کا عادی مجرم - تو یہ کفریات و گناہ جہالت سے نہیں کرتے وہ تو جانتے بوجھتے سب برائیاں کر رہے ہیں وہ اگر توبہ کریں تو کیا ان کی معافی نہ ہوگی۔

جواب - دنیا میں تمام کفریات - شرکیات - اور بدکرداریاں گناہ وغیرہ سب کچھ جہالت ہی کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ اور جاہل انسان ہی کافر - مشرک - فاسق و فاجر بنتا ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ عقل ذریعہ سے معرفت الہیہ کا جو شخص عقل سلیم سے کام لیتا ہے اس کو رب تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی اور جس کو معرفت الہی حاصل ہوگئی وہ نہ کفر کر سکتا ہے نہ فسق - اور عقل سلیم سے ہٹنے کا نام ہی جہالت ہے۔ اگرچہ دنیوی اعتبار سے بہت پڑھا لکھا ہو۔ مگر جب اس کے پاس دین - اسلام - قرآن و حدیث نہیں یا اس پر عمل نہیں تو وہ جاہل ہے۔ اسی معنی میں مکتے کے ایک سخت کافر کو ابو جہل کہا گیا ہے۔

تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ اس کے بعد اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ باری تعالیٰ کی تمام صفات قدیم ہیں۔ اور پہلے سے ہیں۔ مگر اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ رب تعالیٰ کا غفور رحیم ہونا قدیم نہیں بلکہ حادث ہے۔ کیونکہ بعد میں ہونا - حادث ہونے کی شان ہے تو کیا اللہ تعالیٰ بندوں کے نیک کام کرنے سے پہلے غفور اور رحیم نہ تھا۔؟ لہذا سوال ہے کہ اس جگہ اس طرح کیوں فرمایا گیا۔

جواب - باری جلّ الشانہ کی تمام صفات قدیم ہیں مگر صفات الہیہ کا صدور اور بالفعل ہونا حادث ہے۔ اصل صفت فعل نہیں بلکہ فعل کی قوت ہوتا ہے۔ فعل تو اظہار صفت کا نام ہے اور اظہار صفت باری تعالیٰ تا قیام قیامت ہر لمحہ ہر آن ہر ساعت کو درہا کیفیات سے جاری و حادث ہیں۔ زبان عربی میں صفت کا ذکر مصدر اور مصدری معنی کے بولنے سے کیا جاتا ہے۔ اور فعل کا تذکرہ فاعل اور فاعلی صیغے سے کیا جاتا ہے۔ مصدر جیسے کرنا - یا کرنے والا ہونا۔ اور فاعل کی مثال جیسے کرنے والا۔

فاعلی معنی کی مثال - جیسے بہت کرنے والا ہمیشہ کرنے والا - آئندہ کرنے والا - وغیرہ۔ لفظ غفور اور نظائر رحیم یہ دونوں صفت مشی کے صیغے ہیں۔ اور اس کا معنی ہے - بخشنے والا - رحم کرنے والا ہے

جب کہ اس کا مصدر اور مصدری معنی 'غفریت' - غفاریت - غفوریت ہے۔ یہاں لفظ غفور اور رحیم ارشاد ہوا ہے نہ کہ مصدر وغیرہ۔ اور یہ لفظ بتا رہا ہے کہ یہاں صفت غفور و رحیم مراد نہیں بلکہ فعل غفور و رحیم مراد ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ جب بندہ تائب ہو کر اصلاح عمل کر لیتا ہے تو باری تعالیٰ بالفعل بخشش فرماتا ہے اور رحم۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ | تفسیر صوفیانہ

پیر جو مکرو فریب اور تعصب مخفی کے یہودی بنے ہم نے اُن تمام انوارِ الہامات کو حرام کر دیا جو اسے قلب محبوب تجھ پر ہم نے یوم السنّت سے پہلے وارد و ظاہر و بین فرادی تھیں۔ اور ہم ذاتِ جلال و جلال نے اُن میں سے کسی کو وادیِ ظلمت کی شقاوت نہیں دی۔ لیکن وہ نفوسِ ایلیسیہ اپنی طبیعتِ طغیانہ کی بنا پر خود ہی اپنے حواسِ ظاہری و باطنی کو ظلماتِ فسق کی وادی میں بھٹکاتے پھرتے تھے۔ اُس کی وجہ یہ کہ بندے کو اپنے بحرِ جسمانی کی محیط لہروں کی پہچان نہیں ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے ایمان کے وسیلہ سے نو چیزوں کو پہچانے ۱۔ نیک و بد کو۔ ۲۔ قالبِ جسمانی کے شہنشاہِ قلب کو ۳۔ حقوقِ ولیّ ۴۔ حقوقِ العباد کو ۵۔ اپنی ذات کی حقیقتِ اصلہ مخلوقہ کو ۶۔ خالقِ تعالیٰ کو ۷۔ ایمان کو ۸۔ عرفان کو ۹۔ ان معرفتوں کے حصول کو قدمِ اول کہا جاتا ہے۔ مومن کی آٹھ نشانیاں ہیں۔

۱۔ گناہوں سے پرہیز ۲۔ مصیبتوں پر صبر ۳۔ بددعا و مظلوم سے اجتناب ۴۔ شکر الہی کا اہتمام اور کثرت ۵۔ محتاجوں کی مشکلاتی حاجت روائی ۶۔ غصہ پر ضبط ۷۔ درستی پر برداشت ۸۔ صلہ رحمی جب بندہ خلوصِ قلبی اس وادیِ محبت میں قدمِ ارادہ رکھتا ہے۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّعْرَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَنَقُورُ وَحَیْمُرُ۔

نفوسِ باطنی کے ظلمِ سنی ستم مخفی کے بعد پھر بھی اسے قلبِ طالبِ تیرا پروردگار۔ اُن مسافرانِ وادیِ طلب کے لیے جو ظلمتِ جہالت اور نادانقیّ بے شعوری کی بنا پر منزلِ مراد کی طرف راہِ نوردی سے اپنے طے ارض کے قدموں کو روک کر بد عملی میں مبتلا و مشغول ہو جائیں اور آستانہِ قدس کے سجدوں سے اٹھ جائیں۔ خلوتِ یار سے جلوتِ اغیار میں چلے جائیں۔ پھر ضمیرِ باطن کی غلشِ صادقہ سے اتنی کساد و کسالت کے بعد پھر توبہِ دائمی اور رجوعِ الی اللہ کی طرف قدم اٹھائیں۔ اور احوالِ باطنی کی جلدی اصلاح اور تزکیہ نفس میں مصروف ہو جائیں۔ اور دنیا و ناسوتیہ افکارِ شیطانیہ سے دور ہٹ کر درِ محبوب پر قیامِ خلوص کر لیں۔ بیشک تیرا رب ذوالجلال اتنی خرابی اعمال اور توبہِ بسیار کے بعد قالبِ شاکر اور اجسامِ تائب کو مشاہدِ ہلال

کے پردوں میں چھپانے والا ہے اور بقاء دائمی - امن محبوبی - عافیت اطمینانی کا رحم فرمانے والا ہے اس لیے کہ طالب معرفت کا اصلاح حال یہ ہے کہ بندہ ہر حال میں رب تعالیٰ کی ربوبیت اور اسلام کے دین ہونے پر اور سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نبی مختار ہونے پر بصدق دل راضی رہے۔ شریعت میں بد علی یہ ہے کہ انسان بے عمل بے نمازی ناسق فاجر بنا رہے۔ چوری ٹھگی بد معاشی ڈکیتی اور شرک - کفر گمراہی - بد عقیدگی میں مبتلا ہو جائے لیکن طریقت میں سوء عملی یہ ہے کہ فاسد نظریات باطل تصورات برے تخیلات خام خیالی اور طبیعت شیطانی میں پھنس جائے۔ عارفین کے نزدیک عقل کی خلوت نفس کی خلوت دونوں ہی عمل سو ہیں۔ صوفیا کے مشرب میں گیارہ خصال جہالت ہیں۔ ۱۔ غفلت ۲۔ سستی ۳۔ فکر دنیا ۴۔ توبہ کی امید پر گناہ کرتے رہنا ۵۔ غیر اللہ یعنی اہل دنیا پر بھروسہ کرنا ۶۔ نعمتیں رب تعالیٰ کی برتن اور فرماں برداری غیر اللہ کی کرنا ۷۔ کسالت یعنی دینی کاموں میں سستی اور ذیروی اشتغال میں پستی دکھانا ۸۔ کسالت اور بے غلوصی ۹۔ برے لوگوں کی صحبت اختیار کرنا۔ ۱۰۔ مرشد برحق کی بیعت نہ ہونا ۱۱۔ شریعت کے علماء اور طریقت کے صوفیا سے دشمنی رکھنی۔ ۱۲۔ طریقت کے طالبان حق کے لیے توبہ کے دور دروازے ہیں پہلا دروازہ علم شریعت اور دوسرا دروازہ علم طریقت۔ اعمال شریعت بھی اصلاح بندگی ہے اور افکار طریقت بھی۔ شریعت کی خلوت طریقت کی خلوت سے ہی نفس و عقل کی اصلاح ہو سکتی ہے مدارس و خانقاہ سے ہی ولایت الہیہ کے مرتبے تقسیم فرمائے جاتے ہیں جب بندہ غلوں قلبی اور ارادہ عقلی اور نیت شعوری سے درگاہ معرفت کے چلوں و طیفوں اور مراقبہ خلوت سے تزکیہ روح کی اصلاح کا سبق سیکھتا ہے تو اس کو ولایت مغفرت کی چادر مستور اڑھائی جاتی ہے۔ اور صوفی با صفا ولی اللہ بن جاتا ہے۔ اور جب بندہ مدرسہ شریعت میں اعمال عبادت ظاہر اور افعال شریعت والے امور نہی پر نہایت مستقل مزاجی دائم الادائی ظاہری باطنی پاکیزگی کے ساتھ علم شریعت کے سبق حاصل کرے اور علم بہ تحر سے خدمت دینی میں مشغول ہو جائے تو اس کو ولایت رحیمیت کا تاج پہنایا جاتا ہے۔ اسی لیے بارگاہ قدس میں عالم باعمل و کمال بھی ولی اللہ اور غوث و قطب ہے اور صوفی طریقت بھی ان ہی مقامات پر فائز قائم ہوتا ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ حضرت امام اعظم اپنے وقت کے قطب عالم تھے۔ واللہ اعلم بالصواب توبہ عمل صالحہ کا نام ہے نہ کہ زبانی باتوں کا۔ سچی توبہ یہ ہے کہ ہر عضو بلکہ ہر بال اور روٹنگے کی توبہ ہو۔ توبہ کا پورا نقشہ نماز مومن میں ہے۔ اور اصلحو اکامل طریقت تزکیہ صلوۃ عارف میں ہے۔ آنکھ کی توبہ جانز و کھانا ہے توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ نفس کی توبہ۔ ۲۔ دل کی توبہ۔ ۳۔ آنکھ کی توبہ۔ ۴۔ کان کی توبہ۔ ۵۔ ہاتھوں اور پیروں کی توبہ۔ ۶۔ پھر سب سے آخر میں زبان کی توبہ ہے۔ توبہ کی علامت یہ ہے کہ ظاہری گناہ کا نشان بھی جسم پر باقی نہ رہے اور باطنی و عارضی اور فعل گناہ کی نفرت شدیدہ پیدا کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہم سب کو توبہ و طہارت اور اصلاحِ نفس کی توفیق عطا فرمائے۔

إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا

بیشک حضرت ابراہیم تھے جسے امام ہر وقت عبادت کرنے والے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر
بیشک ابراہیم ایک امام تھا اللہ کا فرمانبردار اور سب سے جدا

وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۲۰ شَاكِرًا لِّنِعْمَةِ

اور نہیں تھے وہ شرک والوں کے ساتھ۔ تھے شکر کرنے والے کی نعمتوں اُس کی
اور مشرک نہ تھا اُس کے احسانوں پر شکر کرنے والا

اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۱۲۱

چن لیا اللہ نے اُن کو اور ہدایت بنا دیا اُن کو طرف راہ سیدھی کے
اللہ نے اُسے چن لیا اور اُسے سیدھی راہ دکھائی

وَاتَّبَعْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ

اور ہم نے اُن کو میں دنیا ہر طرح کی خوبیاں اور بیشک وہ میں آخرت
اور ہم نے اُسے دنیا میں بھلائی دی اور بیشک وہ آخرت میں

لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝۱۲۲ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ

آلستہ نیکوں میں سے ہیں۔ پھر وحی کی ہم نے طرف آپ کی کہ تم بھی اختیار کرو

نشیانِ قرب سے پھر ہم نے تمہیں وحی بھی کہ دین ابراہیمی کی پیروی کرو

مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۱۳﴾

وہ حضرت ابراہیم کا حنیف بن کر اور نہیں تھے وہ شرک کرنے والوں میں سے
جو ہر بارطل سے الگ تھا • اور مشرک نہ تھا

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں یہودیوں کے ظلم اور نافرمانیاں ذکر کی گئیں۔ اب ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ان کی شان بنائی گئی جن کی طرف یہ یہودی خود کو منسوب کرتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بندوں کو صالح بننے کی تلقین کی گئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت ابراہیم جو اَدُو العزم پیغمبر اور ہمارے خلیل بھی ہیں وہ عظیم الشان صالح تھے تم بھی ان کے ہی نقش قدم پر چلو کیونکہ ان کے اعمال ہی دراصل صالح عمل ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے اپنی شان کا اظہار فرمایا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے بندے نبی اکرم حضرت ابراہیم کی شان بیان فرمائی۔ جس سے سارے انبیاء کی شان معلوم ہوئی۔

شان نزول۔ کفار قریشی یہودیوں سے سن کر حضرت ابراہیم کے متعلق غلط باتیں کہتے تھے۔ ان کی تردید میں یہ دو آیتیں نازل ہوئیں از غ ۱۲ تا غ ۱۴۔

تفسیر نحوی

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ - شَاكِرًا
لِّلّٰهِ نَعِيْمًا - اِجْتَبَاهُ وَهَدٰهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ - وَاقْتَبْنٰهُ

فی الدُّنْيَا حَسَنَةً - اِنَّ - حرف تحقیق - اِبْرٰهِيْمَ - اسم غیر منصرف - عجمی اور علم ہے
علم ذاتی ہے حضرت خلیل اللہ کا مفتوح ہے اسم ہے اِنَّ کا اس میں مختلف اقوال ہیں کہ لفظ ابراہیم مثل
اسمعیل جبرائیل کے مرکب ہے - یا بسیط ہے - یا مفرد ہے - عبرانی لفظ ہے - گان - فعل ناقص ماضی مطلق
بمعنی ماضی بعید صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد - مستراس کا اسم ہے - اُمَّةٌ - اسم مفرد مذکر جامد
آخر کی ت وحدت کی ہے - نہ کہ تائید کی یہ لفظ سات معنی میں مستعمل ہے - ع پیروی او اتباع
کرنے والا کسی نبی علیہ السلام کی - خواہ ایک ہی آدمی ہو وہ مکمل اُمَّة ہے - ع بمعنی گروہ - لولہ - جماعت
خواہ انسانوں کا یا پرندوں کا - یا جمادات نباتات حیوانات کیا جنات و ملائکہ کا ع مدت - زمانہ -
ع پیشوا - رہنما - مرشد - ہادی - امام - ع گروہ والا - ع قابل تعظیم شخص ع بہت سی صفات والا۔

یہاں سب سے مناسب معنی امام میں جو جامع ہے دیگر معانی کا۔ موصوف ہے قانتاً۔ ہاں نصر کا اسم فاعل۔ قنوت بفتح القاف سے بنا ہے معنی۔ عاجزی کرنا۔ یا ادب رہنا۔ خاموش طبع۔ یا ادب کی خاموشی۔ فرماں بردار۔ قرآن کے علاوہ نفل عبادت بھی پڑھنا۔ ذبیوی زندگی کے ہر حال میں اللہ کو یاد کرنے والا۔ کثرت حمد باری کرنا یہ اس کے تمام مصدری معنی ہیں اس کا مادہ ہے قنن۔ لغوی ترجمہ سے فکر مند۔ حساس۔ خیر اور بھلائی کی نکر قنوت اصطلاحاً اچھائی اور خوبی ہے۔ اسی معنی میں یہاں ہے خیر اور بھلائی سے مگر قنوت قاف کے ضمہ سے ہے۔ یعنی بھلائی سے یا یوسی یہ بُرائی ہے۔ حو ضمیر مستتر قانتاً کا فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہیں لام جائزہ تعدیہ کا اللہ مجرور۔ متعلق ہے قانتاً کلمہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صفت ہے اُمّہ کی مرکب توصیفی خبر کان۔ حنیفاً۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ۔ خف سے بنا ہے۔ لغوی حقیقی ترجمہ دور ہونا بُرائی سے۔ اصطلاحی ترجمہ سے سب کچھ چھوڑ کر اللہ کی طرف ہونا۔ یا اُس کے ذکر فکر میں مشغول ہونا۔ ہر عقل و نفس کے راستے کو چھوڑ کر اللہ کے بتائے ہوئے راستہ پر چل پڑنا۔ بحالت فتح ہے حال ہے کان کے کلمہ مستر ہو کا۔ کان جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ لم یلک۔ باب نصر کا فعل مضارع نفی مجہولم معنی ماضی بعید اختیاری تائمہ یعنی اتھے دراصل تھا۔ یکنون۔ لم بازم سے واو حرف علت کا مالمعدون لام کلمہ ساکن (مجروم) ہوا۔ واو پہلے ساکن تھا لہذا واو گر گیا کیونکہ دو ساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ اور نون مشابہت حروف علت اور کثرت استعمال کی وجہ سے گر گیا خیال ہے کہ عربی کے اٹھائیس حروف ہجائیں سے پانچ حرف غیر مستقل ہیں۔ ع۔ واو ع۔ ی ع۔ الف ع۔ ہمزہ ع۔ نون۔ کیونکہ یہ حروف حرکت و اعراب کے قائم مقام ہے چنانچہ واو ضمہ کے۔ الف فتح کے۔ ی کسرہ کے۔ ہمزہ الف کے قائم مقام۔ اور نون نون کے۔ اسی لیے یہ اکثر گرا دیئے جاتے ہیں مگر نون ان میں کچھ مضبوط ہے اس لیے چار حرف غیر صحیح کہلاتے اور نون حروف صحیحہ میں شامل ہے۔ اور دوسرا فرق یہ کہ نون ثقیل نہیں ہوتا باقی چار ثقیل ہوتے ہیں۔ نون کثرت استعمال کی وجہ سے گرایا جاتا ہے مگر گرانا ضروری نہیں حو ضمیر مستر پوشیدہ فاعل۔ من جائزہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی۔ یا اسمی۔ مُشترکین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اشراک۔ شرک سے بنا ہے معنی بت پرستی۔ مجرور ہے من سے۔ جار مجرور متعلق ہے لم یلک کا۔ جملہ فعلیہ تائمہ ہو کر معطوف ہوا کان ناقصہ کا۔ وہ سب جملہ معطوفہ ہو کر خبر ان ہے۔ شاکراً۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ حو مستر فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہے تنوین تعظیمی ہے۔ لام جائزہ متعدی کا انعم۔ جمع مکسر ہے نعمة کا بمعنی۔ مہربانی۔ احسان۔ انعام۔ عطیہ۔ ضمیر واحد مذکر مجرور متعلق کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مرکب مجرور متعلق ہے شاکراً۔ یہ جملہ اسمیہ

ہو کر حال ہے ابراہیم کا۔ اِجْتَبٰی دراصل تھا اِجْتَبٰی۔ جتنی سے بنا ہے بمعنی اچن لینا باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر اور جتنی کا لغوی ترجمہ حوض کو پانی سے بھرنا تھا پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے ایک ترکیب میں یہ جملہ علیحدہ ہے اور ایک ترکیب میں یہ مستقیم تک سب عبارت عطف ہو کر صفت ہے شاکر انہیں اور اکثر کو یہی پسند ہے چنانچہ ضمیر مفتوح مفعول بہ ہے اِجْتَبٰی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ صَدَا فاعل ماضی صَدٰی سے بنا ہے بمعنی منزل مقصود تک پہنچانا۔ صَوَّ مستتر ضمیر فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ضمیر مفعول بہ مرجع ابراہیم الی جلد انتہائیہ۔ صراط اسم مفرد جاد کھلا راستہ مستقیم۔ باب استفعال کا اسم فاعل واحد مذکر مصدر ہے اِسْتَقْوَامٌ اور اِسْتِقَامَةٌ۔ قَوْمٌ سے بنا ہے بمعنی مضبوط۔ قائم۔ سیدھا۔ درست یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ صفت ہے صراط کی بمعنی سیدھا راستہ مجرور ہے متعلق ہے صَدٰی کا وہ جملہ ہو کر معطوف یا مکمل۔ واو سر جملہ آیتنا ماضی مطلق جمع مشکلم آتی سے بنا ہے بمعنی دینا۔ ضمیر واحد مذکر مفعول بہ ہے آیتنا کا۔ فی جازہ ظرف مکانی کے لیے الف لام عہدی یا جنسی دنیا بمعنی یہ جہان جار مجرور متعلق ہے آیتنا کا۔ حَسَنَةٌ اسم جنسی۔ بمعنی خوشگوار نعمت۔ مند ہے نِسِئَتُہ کی مفعول بہ ہے۔ آیتنا کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا وَ اَنَّا فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ۔ ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اِنْ اَتْبَعُ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ واو سر جملہ اِنْ حرف تحقیق کا ضمیر واحد مذکر غائب اس کا اسم اس لیے منصوب ہے فی جلدہ ظرفیہ مکانیہ یا زمانیہ یعنی اُس وقت الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث جار مجرور متعلق اول یُکُوْنُ فعل تامہ پوشیدہ ہے۔ لام ابتدائیہ تاکید یہ من حرف جر۔ بیانیہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی صالِحِیْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ صَالِحٌ واحد ہے۔ صُلُحٌ سے بنا ہے بمعنی مشقی پر ہیزگار۔ اچھے عمل والا۔ نیک بندہ صلاحیت یعنی قابلیت والا۔ بحالت کسرہ ہے من سے اس لیے آخری اور نون مفتوحہ آئی۔ جار مجرور متعلق دوم ہے یُکُوْنُ پوشیدہ کا۔ یُکُوْنُ فعل اپنے فاعل مستتر اور دونوں متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ خبریہ ہو کر خبر اِنْ۔ اور وہ اسم خبر سے جوڑ کر جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ثُمَّ حرف عطف لغو۔ تعقیب رتی مجازی کے لیے یا بمعنی ف عاطفہ تعلیلیہ بمعنی اس لیے۔ اَوْحَيْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مشکلم مراد اللہ تعالیٰ بمعنی ماضی بعید۔ الی جازہ انتہاء غایت کا یا بمعنی عِنْدَ۔ ترجمہ ہے آپ کے پاس کی ضمیر واحد مذکر مخاطبہ مجرور متصل مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق ہے اَوْحَيْنَا کا اِنْ۔ حرف ناصب دراصل تھا اِنْ۔ بقاعدہ نحو یہ ساکن جب متحرک ہوتا ہے تو کسرہ آتا ہے۔ اس لیے نون کو کسرہ آیا۔ یہ قاعدہ کلیہ ہے مگر جزوی طور پر ٹوٹ جاتا ہے چنانچہ لَمِنَ میں من جازہ کو حرکت نصب آئی۔ اِبْنُ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ اَنْتَ ضمیر مرفوع منفصل اس میں مستر اس کا فاعل ہے

جس کا مرجع ذاتِ پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ مصدر ہے "تبع" سے بنا دراصل اتباع ہے تاء مصدریہ کاتاء اصلہ میں ادغام کر دیا ہم جنسی کی بنا پر۔ ترجمہ ہے۔ وہی اپناؤ۔ اس راہ چلو۔ "تبع" کا لغوی ترجمہ نقل کرنی۔ پیروی کو بھی اسی معنی میں اتباع کہتے ہیں کہ اگلے کی نقل ہوتی ہے۔ اگر اگلا موجود ہے تو اس کی بات اور فعل کی نقل ہوگی اور وہ اگلا افضل ہوگا پچھلے سے اسی کو نقش قدم پر چلنا اور تابع داری کہا جاتا ہے۔ لیکن اگر اگلا موجود نہیں تو اس کا راستہ مراد ہوتا ہے یعنی جس راہ پر وہ چلنے کا پابند تھا تم بھی اس پر چلو اس صورت میں پچھلا اور بعد والا اگلے کے برابر یا کبھی اس سے افضل بھی ہو سکتا ہے یہی کیفیت یہاں ہے ملت۔ اسم مفرد جاہد۔ بمعنی قانون کے اصول۔ مذہب قانون کے فروع۔ اور دین عام ہے اصول و فروع کے مجموعے کو۔ بعض نے ملت کا ترجمہ سنت کیا ہے یہ اصطلاحی مجازی ترجمہ ہے۔ مضاف ہے۔

ابراہیم۔ مضاف الیہ مگر چونکہ غیر منصرف ہے اس لیے بحالت جر بھی فتح ہے۔ مرکب اضافی مفعول ہے اتباع کا۔ حنیفاً۔ صفت مشبہ۔ بمعنی بہت ہی علیحدہ پاک و صاف بحالت فتح ہے حال ہے۔ یا اتباع کے فاعل انت کا ہمارا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ملت کا۔ اعلمت کا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ابراہیم کا غالباً اعلمت کا ترجمہ اسی طرف ہے واو عاطفہ۔ مابعد کا عطف یا حنیفاً پر ہے تیسرے قول کی صورت میں یا ابراہیم پر عطف ہے جب کہ حنیفاً حال ہو انت یا ملت کا پہلا لفظ حنیفاً تو بالاتفاق ابراہیم کا حال ہے۔ لیکن یہ حنیفاً اس میں اختلاف ہے ایک قول میں یہ ملت کا حال ہے تب نحو یوں کا وہ قاعدہ غلط ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ حال ہمیشہ فاعل یا مفعول بہ کا ہی ہوتا ہے۔ اور ثابت ہو کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے ناگان۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ اس کا مچھول نہیں ہوتا۔ تاء۔ ہو تو ہو ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہے اور من جار مجرور متعلق ہے۔ اگر کان ناقصہ ہو تو ہو مستر اسم ہے من جارہ تبعیضیہ زائدہ خبر پر داخل ہوا۔ الف لام جنسی یا بمعنی استقرانی یا اسی تین قول ہیں ہمارے ترجمہ میں آخری کو ترجیح ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ناگان کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اتباع فعل امر سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول بہ ہے او حینا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے اِنَّ اِبْرٰهٖمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰہِ حَنِیْفًا وَّ کَذٰلِکَ مِنَ الْمُسْرِکِیْنَ شَکُوْا لَا نَعْبِہٖ اِجْتِبٰہُ وَ هٰذٰہٗ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ وَّ اٰتٰہُ فِي الدُّنْیَا

حَسَنًا وَّ لَا تُؤْتٰہُ فِي الْاٰخِرَةِ لَکِنَّ الصّٰلِحِیْنَ۔ اے مشرکین مکہ حضرت ابراہیم کے ثنا خوانی اور تکریم و تحريم کا دم بھرتے ہو ان کو عقیدت سے مانتے ہو۔ ان کے حکم پر حج کرتے ہو ان کے شہر میں بستے ہو ان کے ہی آب زمزم سے جگر ٹھنڈے کرتے ہو ان کی دعاؤں کے طفیل ہی شہر مکہ حرم کعبہ میں دولت نعمت

ثروت عزت سے چین کی زندگی گزارتے ہو مگر ان کی سچی تعلیم دین حق سیرت طیبہ پر چلنے عمل کرنے کی بجائے شرکیہ مخالف راستے پر چلتے ہو اور پھر انتہائی ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے کہتے ہو کہ ابراہیم بھی مشرک تھے اور ہمارے دین پر تھے حالانکہ بیشک ہمارے خلیل ابراہیم اپنی ذات میں ہر طرح کی ظاہر اشارہ صفات میں کامل تھے اور پوری انسانیت کی اچھائیاں ان میں موجود تھیں ایسے وہ خود ہی پوری امت تھے اللہ نے ابراہیم کی ظاہر اشارہ بیشک صفتیں اور شانیں بیان فرمائیں

۱۔ اپنے وقت میں پوری کفریہ قوم نمرود کے مقابل اکیلے تن تنہا موجد اور توحید باری تعالیٰ کی نہایت شان سے تبلیغ فرمانے والے ۲۔ ایسی عبادت و ریاضت کرنے والے کہ پورا دین الہی ان کے اندر موجود تھا اور اکیلے پوری امت تھے ۳۔ تاقیامت ہر دین کے امام تسلیم کئے گئے اور اللہ کے تمام سچے بندے ان کی اقتداء پر فخر کرتے ہیں ۴۔ مومنین اکمل تھے۔ مشرک نہ تھے ۵۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ اور خاص چنے ہوئے بندوں میں سے تھے ۶۔ ہدایت والے کہ اللہ تعالیٰ کی سب ہدایتیں ان کو ملی تھیں شریعت طریقت معرفت حقیقت ۷۔ اُس کی نعمتوں پر ایسے شاکر تھے کہ تھوڑی نعمت پر شکر بہت زیادہ کرتے تھے شاکراً کی تنوین تعظیمی ہے اور انعمہ جمع قلت فرمانے میں یہی حکمت اور اشارہ ہے ۸۔ دنیا میں بھی اللہ رب العزت نے حسنہ عطا فرمایا۔ یعنی اچھا نذرہ۔ دنیا کے ہر انسان کے دل میں اُن کی محبت یہاں تک کہ ہندوستان کے ہندو اور آریہ سکھ بھی اُن کو مانتے ہیں۔ لمبی نسل دی گئی اور ابوالانبیاء کا عظیم لقب پایا۔ ۹۔ ہمیشہ مہمان نواز ایسے کہ مہمان کے ساتھ ہی کھاتے ورنہ دیر کر دیتے ۱۰۔ سب سے پہلے بت شکنی آپ نے فرمائی۔ ۱۱۔ بہترین مناظر ۱۲۔ نبی رسول اور خلیل ہوئے ۱۳۔ حج کعبہ کے بانی ۱۴۔ خانہ خدا کے معمار ۱۵۔ آپ کو ہی رب نے امام کا لقب عطا فرمایا ۱۶۔ باہمت جبروت مند۔ عظیم حوصلہ۔ بردبار۔ حلیم الطبع ۱۷۔ صادق کامل۔ اللہ نے آپ کو اپنے بہت انعاموں اور امتحانوں کے لیے چُن لیا۔ اور اپنی طرف آنے والے سیدھے راہِ قرب و معرفت کی ہدایت کاملہ و توفیق صادقہ دی۔ اور آخرت میں صالحین میں شامل فرمایا۔ اور آپ کو کامل صالح اعمال دیئے گئے خیال رہے کہ صالح عمل وہ ہے جس کو کبھی فنانہ ہو جو تا ابد اپنے عامل کے ساتھ اور آخر عامل کو ہی اس کا ثواب ملے کسی اور کو نہ دے دیا جائے جیسے کہ کئی گنا ہنگاموں کے عمل قیامت میں بٹ جائیں گے ۱۸۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام انبیاء و مرسلین سے افضل ہیں۔ بحزب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ۱۹۔ باری تعالیٰ نے ہر دور میں اپنی کل زمین پر چودہ مخلص بندے (نقیب اولیاء) مقرر فرمائے جن کے اعمال صالحہ اور دعاؤں کی برکت سے زمین قائم ہے اور اہل زمین مصائب سے محفوظ رہتے ہیں لیکن دورِ ابراہیم میں صرف ابراہیم علیہ السلام اکیلے ہی نقیب کامل اس لیے بھی آپ کو ائمہ فرمایا گیا۔ (کبیر۔ مظہری ابن کثیر) ۲۰۔ آپ کو حنیف ہونے کا منفرد لقب عطا ہوا۔ آپ کی ملت بھی حنیف ہے

حنیفیت کی دس خصلتیں اور سنتیں ہیں۔

۱۔ وارثی رکھنی ۲۔ مونچھوں کو چھوٹا کرنا ۳۔ یعنی لبوں کے بال کاٹنا ۴۔ بغل کے بال مونڈنا ۵۔ ختنہ کرنا ۶۔ بال زیر ناف مونڈنا ۷۔ ناخن تراشنا ۸۔ قربانی کرنا ۹۔ مسواک کرنا ۱۰۔ حجامت کرنا ۱۱۔ اور غسل کرنا
خوشبو لگانا۔ اور یہی سنتیں ملت ابراہیمی ہیں ثَمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اِنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا۔ وَمَا
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۔ پھر سب سے بڑی فضیلت اور شان و عظمت حضرت ابراہیم کو یہ ملی کہ
اے پیارے نبی۔ ہم نے آپ کی طرف وحی فرمائی اس بات کی کہ آپ بھی اُسی طریقے کی اتباع کر جس کی
پیروی حضرت ابراہیم نے کی اور جو راستہ ہم نے ابراہیم کو دکھایا اور وہ اُس پر چلے اے نبی تم بھی اس پر
چلو۔ اس ایک حکم سے تاقیامت حضرت ابراہیم کا نام روشن ہو گیا ہر وقت کی نمازوں میں نفلوں سنتوں میں
تکبیر و تشریق میں کعبہ و منیٰ میں۔ قربانی و حج میں سیرت مصطفیٰ میں مومن کی ہر ادائیہ ابراہیم کی یادگار قائم ہے
اگر ایسا نہ ہوتا۔

تو ہوتے کہاں خلیل و بنا کعبہ و منیٰ

لولاک والے صاحبی سب تیرے گھر کی ہے

اے لوگو صرف ابراہیم کی شخصیت ہی حنیف نہ تھی بلکہ ان کی ہر ادائیہ سنت اور ہر ملت حنیف تھی۔ اسی
لیے اپنے حبیب نبی المرسلین محمد رسول اللہ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم نے ہی اس پر چلنے اور عمل و
اختیار فرمانے کا حکم دیا۔ تاکہ قیامت تک ہر مومن مسلمان پیارے نبی کے واسطے سے ملت ابراہیمی
پر چل کر ہماری بارگاہ میں حنیف طیب پاکباز استباز منزہ ہر اچھائی سے۔ متبرہ ہر برائی سے۔ قریب ہر
حق سے رہے دور ہر باطل سے اور پاک ہر عیب سے ہو جائے۔ یہ ابھی تک ہم نے اپنے خلیل علیہ السلام
کی جتنی بھی شانیں بیان فرمائی ہیں۔ اور ان کی زندگی کی جیسی سچی تصویر کھینچی ہے۔ اور یہاں ان آیت میں
مختصر الفاظ میں جس طرح ان کی حیات طیبہ بیان ہوئی ہے اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ بالکل قطعاً دہر گز وہ ابراہیم مشرکین میں سے نہ تھے۔ اس لیے کہ مشرک تو زمین پر بدترین
انسان ہے نہ وہ حنیف ہو سکتا ہے نہ شاکر نہ صالح نہ ثابت۔ اور مشرک کے پاس نہ ہدایت ہوتی ہے نہ حسنہ۔
مشرک حنیف نہیں بلکہ ہر برائی میں غلیظ ہوتا ہے لشکر گزار نہیں بلکہ اپنے ہر قول و فعل میں ناشکرا۔ بت پرستی کرنا
اور سچے رب کا آستانہ چھوڑ کر باطل کی چوکھٹ پر سرگڑنا۔ ناشکری کی بدترین اور سب سے بڑی مثال ہے۔
مشرک کے پاس دنیا میں حسنہ اور آخرت میں اعمالِ صالحہ نہیں ہوتے۔ بھلا ایسا درکارہ ہوا آدمی۔ کبھی برگزیدہ۔
چنا ہوا اور مجتبیٰ ہو سکتا ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں ان میں تین سو ستر

علیہ مستقل شریعت والے رسول علیہم السلام۔ اُن میں سے چار صاحبِ کتاب مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی سے افضل رسول اور رسول سے افضل مرسل۔ مرسل سے افضل کلیم اللہ اور کلیم اللہ سے افضل خلیل اللہ اور خلیل اللہ سے افضل حبیب اللہ۔ باری تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا صَفِیُّ اللہ۔ یعنی مصطفیٰ اور خلیل کے لیے فرمایا اِحْتَبِیْہ۔ یعنی مجتبیٰ۔ لیکن چونکہ آقائے دو عالم حضور اقدس محمد رسول اللہ جامع کمالات میں اس لیے آپ مصطفیٰ بھی ہیں اور مجتبیٰ بھی۔ وَصَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہِ وَنُورِ عَوْنِہِمْ وَزَیْنَةِ قَدْسِہِمْ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَبَارَکَ وَسَلَّمَ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ کے دربار میں جتنی شان اور عظمت انبیاء کرام کی ہے اتنی کسی مخلوق کی نہیں۔ یہاں تک کہ دشمن اُن کی گستاخی کرتا ہے تو خود رب تعالیٰ اُن کی طرف سے جواب عطا فرماتا ہے۔ یہ فائدہ وَلَکُمْ یٰکُمْ مِنَ الْمَشْرِکِیْنَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی نبی کبھی بھی ایک منٹ کے لیے غلط اور بے راہ نہ ہوا یہ فائدہ وَهَدَاهُ سے حاصل ہوا۔ کہ باری تعالیٰ بچپن بلکہ عالم ارواح سے ہی انبیاء کرام کو ہدایت عطا فرماتا ہے۔ لہذا کسی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ معاذ اللہ وہ پہلے غلط تھے بعد میں اُن کو ہدایت ملی۔ کفر ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چاند سورج کو خدا ربّی کہنا سوالِ استھرائی تھا نہ کہ عقیدہ۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کی نبوت اُن کے اعمال بلکہ ولادت سے بھی پہلے ہوتی ہے۔ اعمال بعد میں۔ یہ فائدہ اِحْتَبِیْہ کو بغیر تعقیبہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے شکر کی وجہ سے اِحْتَبِیْہ نہیں ہوا بلکہ اِحْتَبِیْہ پہلے تھا اُس کی وجہ سے اتنی عظیم نیکیاں اور شکریاں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو۔ ہر برے دین باطل مذہب غلط محفلوں۔ اور کتابوں۔ گندے لوگوں سے ساری عمر بچنا چاہیے۔ یہ مسئلہ خلیفہ فرمانے سے مستنبط ہوا دیکھو حضرت خلیل باوجود نبی۔ معصوم۔ اور تمام علوم سے واقف ہونے کے پھر بھی برے لوگوں بری محفلوں سے دور رہتے تھے۔ تو ہم پر تو یہ ضغیت لازم اور واجب ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دائرہ رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے یہ مسئلہ وَاتَّقُوا فِی الْاٰخِرَةِ الرَّحْمَہِ (الخ) فرمانے اور اِنْ اَتٰیہِ مِثْلُہُ (الخ) کلام سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ حضرت ابراہیم آخرت میں بھی صالح ہوں گے یعنی بزرگی والے۔ حدیث پاک سے اس کی تفسیر اور وضاحت میں فرمایا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دائرہ مبارک آخرت میں بھی ہوگی جب کہ کسی دوسرے ولی نبی کی

داڑھی نہیں ہوں گی سب نو جوانی کی عمر کی مثل ہوں گے۔ گویا کہ میدانِ محشر میں بھی داڑھی بزرگی کی نشانی ہے لہذا دنیا میں مسلمانوں کو اللہ رسول کی خوشنودی کے لیے داڑھی رکھنی چاہیئے تاکہ ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے بزرگی عطا ہو۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ پھر دوسری آیت میں ساتھ ہی فرمایا گیا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دو دفعہ اس طرح فرمانے میں کیا حکمت ہے۔ صرف فعل میں تبدیلی ہوئی کہ پہلے لَمْ يَكُنْ ہے۔ اور بعد میں ہے مَا كَانَ۔

جواب۔ ہم نے اپنے ترجمے میں اس فرق کی وضاحت کر دی ہے کہ پہلے الفاظ میں مِنْ مَبْعُوثٍ مَعْنٰی یعنی حضرت ابراہیم مشرکوں کے ساتھ نہ تھے نہ برادری کے اعتبار سے نہ تعاون۔ اور مدد کے اعتبار سے نہ دوستی محبت کے ذریعہ نہ میل ملاپ لین دین کے اعتبار سے غرض کہ کسی طریقے سے بھی مشرکوں کا ساتھ نہ دیتے تھے۔ اس کی وضاحت ایک دوسری آیت میں فرمائی گئی کہ كَانَ مِنْ شَيْعَتِهِ لَا بُرَاهِيْمَ۔ یعنی حضرت نوح علیہ السلام کے گردہ میں سے اور اہل ایمان کے ساتھیوں میں سے ابراہیم علیہ السلام تھے۔ اور دوسری جگہ مِنْ بَعْضِيَّتِہِ کا یا بیان یہ ہے۔ یعنی حضرت ابراہیم خود بھی شرک کرنے والے نہ تھے۔ اس کی وجہ یہ کہ پہلی آیت میں سابقہ یہودیوں کے باطل اقوال کا جو اس وقت جواب دیا گیا تھا اس کو یہاں بتایا جا رہا ہے۔ یہودی اور کفار کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت ابراہیم بھی یہودی تھے۔ یہودی عیسیٰ ابن اللہ کہنے کی وجہ سے مشرک ہو گئے تھے اور اب بھی ہیں۔ لیکن مشرک خود کو سمجھتے نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا تھا کہ ابراہیم تم جیسے مشرکوں کے ساتھ کیسے ہو سکتے تھے۔ یہودی لوگ حضرت ابراہیم کو مشرک نہ کہتے تھے مگر ان کو یہودی مانتے تھے گویا کہ حضرت ابراہیم کے ساتھ ساتھ یہودیت کی بدعتیگی اور شرک کا اظہار کیا گیا۔ اس دوسری آیت میں اُن کفار مکہ کا جواب دیا گیا جو ابراہیم علیہ السلام کو مشرک اور بت پرست کہتے تھے۔

معاذ اللہ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَا كُنَّا بِمُشْرِكِيْنَ وَلَا نَعْبُدُ۔ یعنی حضرت ابراہیم۔ اللہ کی تھوڑی نعمتوں کا شکریہ ادا کرنے والے تھے۔ اس لیے کہ اُنہیں جمع قلت ہے۔ جس کا معنی تھوڑی نعمتیں مطلب ہے کہ ساری نعمتوں کا شکریہ ادا نہ کرتے تھے۔ تو یہ تو برائی ہے نہ کہ اچھائی۔ اس فرمان کی وجہ کیا ہے؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں عرض کیا گیا کہ اُنہیں جمع قلت ہے۔ اور شاکر کی ستونِ تعظیمی ہے اور حق یہ ہے کہ ابراہیم۔ تھوڑی سی نعمتوں کا بہت ہی زیادہ شکر ادا کرتے تھے۔ تو پھر زیادہ اور بڑی نعمتوں کے شکر کی کیا حالت ہوگی۔ لہذا یہ جملہ انتہائی شان کا ہے یعنی بہر حال شاکر تھے اگرچہ نعمت تھوڑی ہوتی۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَمِنَ الصَّالِحِينَ یعنی بیشک حضرت ابراہیم البتہ صالحین میں سے ہوں گے قیامت میں یہ لفظ عمومی ہے صالح تو ہر نیک مرد ہوتا ہے۔ چاہیے تھا فرمایا جاتا **فِی اَعْلٰی مَقَامِ الصَّالِحِينَ** یعنی صالحین کے مقام سے اونچے۔

جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس طرح فرمانے سے حضرت ابراہیم کا درجہ سب سے بلند ماننا پڑتا ہے۔ جب کہ نبی کریم ﷺ وسلم کا درجہ سب سے زیادہ بلند ہے۔ ابراہیم علیہ السلام بھی آپ کے مقتدیوں اور امتیوں میں شامل۔ دوسرا جواب یہ کہ۔ یہاں حضرت ابراہیم کی دعا کی قبولیت کی طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے یہی دعا مانگی تھی کہ۔ **رَبِّ اجْعَلْنِیْ بِالصَّالِحِیْنَ**۔ انہی لفظوں سے یہاں ذکر فرما کر دعا کی شان بتلائی گئی۔ رہا آپ کا درجہ دیگر صالحین سے بلند ہونا تو وہ دوسری آیت میں ذکر کر دیا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے **اٰتٰیْنَا هٰٓاِبْرٰهٖمَ عَلٰی قَوْمِہٖ نُزْلًا مِّنْ سَمٰوٰتِہٖ**۔ چوتھا اعتراض۔ محمد صاحب نبی نہیں تھے اس لیے کہ آپ کی کوئی شریعت نہیں تھی آپ کو حکم تھا کہ ابراہیم کی شریعت کی اتباع کرو حالانکہ کوئی نبی کسی دوسرے نبی کی پیروی کرنے نہیں آتا۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا **فَاَتَّبَعْتُمِلَّةً اٰبْرٰهٖمَ**۔

جواب۔ یہ اعتراض سابقہ یہودی عیسائی لوگوں کی اور موجودہ ہندوؤں کی طرف سے کیا جا رہا۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ پھر عیسیٰ یسوع مسیح کے پاس بھی کوئی دین کوئی نبوت اور قانون و شریعت تم لوگ ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ بائبل متی باب آیت ۱۷ میں ہے کہ میں توریت کو منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ اور پورا کرنا عمل سے ہی ہوتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں کی بات پوری کر دی یعنی اس پر عمل کر لیا۔ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام بھی زندگی بھر ملت ابراہیمی کی اتباع پیروی کرتے رہے۔ داڑھی۔ ختنہ۔ حج وغیرہ ملت ابراہیمی ہی کا نام ہے۔

جواب تحقیقی یہ ہے کہ ملت فرمایا گیا نہ کہ شریعت۔ شریعت اور ملت میں چار طرح فرق ہے۔ ۱۔ شریعت پورے قانون الہیہ کا نام۔ ملت چند ذاتی عملیات کا نام ہے۔ ۲۔ شریعت میں واجبات و فرائض نواقض بھی ہوتے ہیں اور حقوق اللہ کی تفصیل و ادائیگی کا حکم بھی۔ لیکن ملت میں مستحبات اور گنجائشیت کا ذاتی طریقہ۔ ۳۔ اسی لیے ملت کا معنی دین ابراہیمی بھی کیا گیا ہے۔ ۴۔ ملت ابراہیمی صرف چند چیزیں ہیں۔ جب کہ شریعت پوری زندگی کا لائحہ عمل کا نام ہے۔

اِنَّ اِبْرٰهٖمَ کَانَ اُمَّةً قٰنِنًا مِّنْ قَبْلِہٖ حَنِیْفًا وَّلَمْ یَّکُ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ شٰکِرًا اِلَّا نَعِیْمَ اٰجْتَبَاہُ وَهَدٰہُ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ

بیشک قابل ملکوتی کا غلیل قلب

تفسیر صوفیانہ

کائناتِ جسد کا امام و مرشد اور رہبر منزلِ قُرب ذات ہے۔ آستانہٴ جلال پر وہی سجدہ ریز ہے۔ تمام خواہشاتِ ظاہری اور شہواتِ باطنی سے منزہ منزہ پاکیزہ حُسنِ جمال سے آراستہ۔ الہاماتِ کمال سے پیراستہ ہے۔ شرکِ خفی کی گندگی والے مشرکین میں سے نہیں ہے۔ مشاہدہٴ انوار اور تجلیاتِ سرمدی کی نعمتوں کا ہر حال و شان میں شکرِ جنلی کرنے والا ہے۔ اقلیمِ جسمانی میں فقط قلبِ ولایت کو ہی رب تعالیٰ نے راز بیرونی کے لیے اجتباءِ خلقت فرمایا ہے۔ اور محبتِ الہیہ کے سیدھے راستے کی طرف قُرب ذات کی ہدایت دی ہے۔ عارف حق کا دل پوری کائنات ہے یہی نیابتِ اسرار کا خلیفہٴ ارضِ قالب ہے یہی شہ نشینِ صفی اللہ ہے۔ یہی کبھی منزلِ قُرب اور جوہرِ انوار کا نوحِ اذکار ہے۔ یہی خلوتِ رازِ قدرت کا خلیل ہے۔ یہی وارداتِ الہامات کا کلیم طورِ تجلیات ہے۔ یہی عرصہٴ گاہِ مناظرِ قدرت کا عزیز ہے یہی عرفانِ لاہوتی کا مسیحِ جلوتِ قضا ہے۔ یہیں پر محبوبیت کا جلوہ آشکارا ہے۔ قلبِ مومن حنیفاً اور موحداً عظم کے مقامِ بلند پر جلوہ افروز ہے۔ اسی قلب کو پہچاننا پوری کائناتِ نفس و ذات کو پہچاننا ہے اسی لیے حکم ہے کہ پہلے انسان دل کو پہچانے۔ کیونکہ تمام ارادوں کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے۔ پھر دل کے ذریعے جسم کے دوسرے اعضاء پر پہنچتا ہے۔ لغتِ تصوف میں اس کو مقامِ روح کہا جاتا ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تمام نعمتیں اولاً عرش پر آتی ہیں پھر وہاں سے مقاماتِ انبیاءِ سماوی میں تقسیم ہوتی ہیں۔ اسی طرح عباداتِ ریاضاتِ مراقبات کے اسرار و انوار اولاً قلبِ عارف پر نزولِ اجلال فرماتے ہیں پھر وہاں سے ظاہری باطنی اعضاء پر۔ قلب جو ہر لطیف ہے۔ جو اثراتِ بلندہ کو عرشِ فواد سے کرسیِ عقل تک منتقل فرماتا ہے۔ قلبِ مسعود کے اس حصے کو مقامِ روحِ قدس کہا جاتا ہے۔ تمام خزائنِ قدرت کا اس میں نظارہ ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ۔ وَابْتَنَاهُ فِی اللّٰہِ نَبَاحَۃً وَرَاقَۃً فِی الْاٰخِرَۃِ لَیْسَ الصّٰلِحِیْنَ۔ اور ہم نے ہی عالمِ ناسوتی میں افکارِ نفسانیہ اور طاغوتِ شیطانیہ کی دنیا میں طایفِ قلبی کو مشاہداتِ حُسن سے نوازا۔ اور بیشک وہ قلبِ محبوب کشفِ لطائف کی منزلِ آخرت میں عرفانِ الہی کی صلاحیت و قابلیت رکھنے والوں میں سے ہے (معانی۔ بیان) قلب و قالب کی یہ زندگی اس لیے ملی ہے تاکہ روح کو ان لمحات میں مقامِ معرفت تک پہنچایا جائے۔ اسے بندے خلیل بننے کے لیے معرفتِ ضروری ہے اور معرفت کے لیے خلوتِ حنیف لازمی ہے۔ جو خلوتِ مراقبہ میں رہ کر یا محی یا قیوم کا ورد کرتا ہے وہ مقامِ بقا پاتا ہے۔ اس لیے معرفت کی جستجو کر۔ یہ جستجو ہی شکرِ نعمت ہے۔ بندہٴ عارف وہ طائرِ لاہوتی ہے جو جبروتی پنجمرے میں گوشہ نشین ہے وہ پنجرہٴ انوار۔

۱۔ عبادت ۲۔ بندگی اور ۳۔ ریاضت ۴۔ مشق ۵۔ قیام ۶۔ شریعت ۷۔ کلفت ۸۔ طریقت

معرفت - حقوق - امر - نہی کی بارہ سلاخوں سے بنایا گیا ہے اور اس پر توحید کا رنگ پڑھایا۔ اور اس میں قرآن و حدیث کی پیالیاں رکھی گئی ہیں۔ اور اعمال صالحہ کا رزق حسنہ ڈالا گیا۔ نبوت کی چاشنی سے میٹھا قوام دیا گیا۔ رویت جمال کا شربت اور مشاہدات ملکوت کی چوریاں رکھی گئی۔ ثُمَّ اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا ۖ مَلَّتْ أَبْرَآهِمَ حَنِيْقًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ - پھر تختِ عرفانی سے ہم نے چمنِ رسالت میں اسے روحِ گل تیری طرف القاءِ ازلی کی وحی بھیجی کہ قفسِ جسدی میں جلوہ افروز ہو کر ابراہیم قلب کی طرح قدمِ ارادہ سے وادیِ عرفان میں اتباع فرما۔ اور مثلِ قلب خضائلِ نفس سے مہٹ کر آستانہِ الہیہ پر حنیف ہو جا۔ ابراہیم قلب کبھی بھی محبت و میلان ماسوا اللہ کے شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔ عارفین کے قلوب کی سات خصلتیں ہیں۔

۱۔ ارادہ صادقہ کی زینت ۲۔ ماسوائی کی طرف امید کی جنابت سے غسلِ وحدت کرتا ۳۔ شہوتِ نفس کا غلٹہ کر کے مٹا دینا ۴۔ محبتِ اغیار کے گندے بال مونڈ دینا ۵۔ راہِ معرفت میں لذتوں کی قربانی کرنا ۶۔ لمبی امیدوں کا سر مونڈ دینا ۷۔ چمنِ توحید کے پھولوں کی خوشبوؤں عشق لگانا۔

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا

نقطہ بنایا گیا تھا سیخڑ کا دن پر اُن لوگوں جو اختلاف کر بیٹھے ہفتہ تو انہیں پر رکھا گیا تھا جو اُس میں مختلف ہو گئے

فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ

میں اُس اور بیشک رب آپ کا البتہ فیصلہ فرمائے گا درمیان اُن کے دن قیامت میں اور بیشک تمہارا رب قیامت کے دن اُن میں فیصلہ کر دے گا

فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ اُدْعُ إِلَىٰ

اُس - تھے وہ میں جس اختلاف کرتے - بلائیے طرف جس بات میں اختلاف کرتے تھے - اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ

سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

شریعت کے رب کی اپنے سے طریقے اچھے اور نصیحت پیاری سے

پکی تدبیر اور اچھی نصیحت سے

وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ

اور مکالمہ کرو ان مخالفوں سے ایسے لمبے سے جو بہت ہی اچھا ہو کیونکہ رب آپ کا وہی

اور اُن سے اس طریقے پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو بیشک تمہارا رب

أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

زیادہ جاننے والا ہے اُس کو جو گمراہ ہوا سے راستے اُس کے اور وہ بہت جاننے والا ہے

خوب جانتا ہے جو اُسکی راہ سے بہکا اور وہ خوب جانتا ہے

بِالْمُهْتَدِينَ ۝۱۲۵

ہدایت پائے ہوؤں کو

راہ والوں کو

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں بیان فرمایا گیا تھا کہ یہودیوں نے کچھ ایسے ظلم کئے تھے جن کی بنا پر رب تعالیٰ نے بہت سی حلال چیزیں اُن پر حرام فرمادی تھیں۔ اب اُن کے وہ ظلم بتائے جا رہے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں حضرت ابراہیم کی ملت یعنی دینی سنتوں پر عمل پیرا ہونے کی سب مسلمانوں کو وجوہی تلقین فرمائی جا رہی ہے اب ان آیات کریمہ میں یہودیوں کے اپنے دین

چھوڑ کر اُس میں اختلاف کرنے کی بری رسم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ کہ وہ قوم جو خود کو ابراہیمی کہلانے کے

دعویدار ہیں وہ تو خود ہی زبردست فرقہ بندی کا شکار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم اور اُن کی ملت کی شان بیان ہوئی تھی۔ اب ان آیات میں اُس ہی راہ کی طرف اُن یہودیوں کو بلانے کی جازت

دی جا رہی ہے۔ جس پر ہونے کا وہ یہودی اور دنیل کے دوسرے دین والے ہونے کا دم بھرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

اَتَمَّا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . اِنَّمَا حَصَرُوا لَفْظُولَ كَا

مجموعہ بسیط ہے جس سے حصر کا فائدہ ہوا بمعنی فقط بس۔ (زیر) جُعِلَ۔ ماضی مطلق مجہول جُعِلَ سے بنا ہے۔

معنی مقرر کرنا۔ پسند کرنا۔ سپرد کرنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ الف لام عہد خارجی۔ سَبْتُ۔ اسم

مفرد جاہد مذکر لغوی ترجمہ ہے۔ کام بند کرنا۔ کام چھوڑنا۔ چھٹی کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے آرام کرنا۔ اسی سے

ہے التَّوَمُّ سَبَاتٌ۔ نیند آرام ہے۔ منقول عربی میں سیچر کے دن کو عبرانی سُرباتی۔ اور زبور کی لغت

(زبان۔ بولی) طورانی۔ اور عربی میں بھی سبت کہتے ہیں۔ عربی کا اصلی نام سبت ہی ہے۔ وجہ تسمیہ یہ کہ

رب تعالیٰ نے تمام مخلوق چھ دن میں تخلیق فرمائی اور ایک باقی تھا کہ تخلیق مکمل ہو گئی اور ساری اقوام عالم کو

اس دن شکرانے کی عبادت کا حکم دیا گیا۔ تا عیسیٰ علیہ السلام ان کو انوار کا دن عبادت کا ملا کیونکہ وہ ابتداء

تخلیق کا دن ہے۔ مسلمانوں کو جمعہ کا مبارک دن کہ وہ تکمیل کا دن ہے۔ سَبْتُ مرفوع ہے کیونکہ نائب فاعل

ہے جُعِلَ کا۔ علی جارہ وجوب کے لیے الَّذِينَ اسم موصول۔ اِخْتَلَفُوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع

مذکر غائب مضمیر جمع غائب اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے الَّذِينَ۔ فی جارہ ظرف مجازی مکانی

معنی بارے میں۔ ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع۔ سَبْتُ ہے جار مجرور متعلق ہے اِخْتَلَفُوا کا مصدر ہے

اِخْتَلَفَ معنی۔ انکار کرنا۔ نہ ماننا۔ پیچھے ہٹنا۔ دور ہونا۔ خَلَفَ سے بنا ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا

موصول صلہ مجرور متعلق ہے جُعِلَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَاَوَّلُ ابْتِدَائِهِ (استینافیہ) اِنْ حَرَفِ تَحْقِيقِ

التَّأَكُّدِ رَبُّكَ۔ مرکب اضافی اسم اِنْ۔ اسی لیے رَبُّ مفتوح ہے۔ لام زائدہ ابتدائیہ معنی تاکہ یا تعلیلیہ بحکم

باب نصر کا مضارع مثبت معروف بمعنی مستقبل ہو مستتر کا مرجع رَبُّ ہے۔ بَيْنَ اسم ظرف مکانی بمعنی

میدان (دریچ) مضاف ہے مضمیر جمع غائب مجرور متعلق مضاف الیہ ہے مرجع الَّذِينَ ہے مرکب اضافی

مفعول فیہ ہے یَوْمَ۔ اسم مفرد جاہد ظرف زمانی۔ مضاف ہے۔ الف لام عہد ذہنی قیامت۔ اسم مصدر ثلاثی۔

السمائی ہے بمعنی کھڑا ہونا۔ مراد ہے میدان محشر۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی ظرف ہے یَوْمَ کا۔ فی جارہ

حرف مجازی کے لیے ما موصولہ۔ کَانُوا اِخْتَلَفُوا۔ باب افتعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مضمیر

جمع مذکر غائب مرفوع اس میں مقتدر ہے جس کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ مصدر ہے اِخْتَلَفَ۔ بمعنی کُج بجھی

لُتَا۔ جھگڑا کرنا۔ مناظرہ گفتگو کرنا۔ مجادلانہ باتیں کرنی فیہ جار مجرور کو درمیان میں لانے سے شدت کلام اور

پیدا ہوئی۔ متعلق اور فاعل مستتر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ ما۔ کا موصول صلہ مل کر مجرور۔
متعلق لیکن کم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ یا انشائیہ ہو کر خبر ان۔ اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اُدْعُ اِلٰی سَبِيلِ رَبِّكَ
بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اُدْعُ۔ فعل امر حاضر معروف۔ اَنْتَ اسم ضمیر مقدرہ اس کا
فاعل جس کا مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دُعو سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ پکارنا۔ اِلٰی بارۃ انتہاء
غایت کے لیے سَبِيلِ بروزن فعل سُبُل سے بنا ہے بمعنی بہت کھلارا استہ مبالغہ کا صیغہ ہے مضاف
ہے رب اسم مفرد جاہد مضاف ہے لک ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ یہ دو ہر امر کب اضافی مجرور متعلق ہے
اُدْعُ کاب جارہ سببیہ۔ الف لام جنسی۔ حکمت۔ اسم مصدر جاہد یعنی حاصل مصدر۔ بمعنی عقل۔ علم تدبیر۔
یہاں ہر معنی مناسب ہے واو عاطفہ۔ الف لام جنسی۔ مَوْعِظَةٍ مصدر بھی ہے بروزن مَفْعِلَةٌ
مَوْعِدَةٌ۔ وَاَعِظْ سے بنا ہے۔ بمعنی ایسے طریقے سے نصیحت کرنا جس سے سننے والے
کے دل پر اثر ہو۔ موصوف ہے۔ الف لام جنسی حَسَنَةٍ۔ اسم مفرد جاہد بمعنی عمدہ اچھی۔ فائدہ مند
بحالت کسرو ہے کیونکہ صفت تابع ہے۔ یہ سب عطف مل کر مجرور اور متعلق دوم اُدْعُ کا۔ یہ سب
مل کر جملہ فعلیہ ہوا۔ واو سر جملہ۔ جادل باب مفاعلة کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت اس کا فاعل
پوشیدہ۔ مصدر ہے مُجَادِلَةٌ۔ جَدَل سے بنا ہے بمعنی باتوں سے جھگڑا کرنا۔ بحث کرنی۔ مناظرہ کرنا مقابلہ
کرنا۔ یہاں بمعنی سمجھانا ہے مضمیر جمع غائب مفعول یہ ہے جادل کا۔ مرجع ہے الَّذِینَ مراد ہے کفار
ب جارہ سببیہ۔ اَلَّتِی۔ اسم موصول واحد مؤنث حی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے۔
اَحْسَنُ۔ اسم تفضیل مذکر غیر منصرف ہے اس لیے توین نہیں آسکتی۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ بمعنی بہت
اچھائی والی۔ مضبوط دلیل والی بات۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے جادل کا
وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِیْنَ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل عمل میں۔ رَبُّكَ مرکب اضافی اسم ان۔ هُوَ۔ ضمیر واحد مذکر
غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع رَبُّكَ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر۔ اَعْلَمُ سے بنا ہے ترجمہ ہے۔
بہت جاننے والا۔ خیال رہے کہ صفت مشبہ اور صیغہ مبالغہ۔ اور اسم تفضیل میں یہ فرق ہے کہ ہمیشگی کے
لیے صفت مشبہ ہوتا ہے۔ یعنی ہمیشہ کرنے والا۔ صیغہ مبالغہ لینے والے کی نسبت سے ہوتا ہے
مثلاً زید عدل زید سراپا انصاف ہے یعنی جس کو یہ انصاف دیتا ہے اُس کو بہت انصاف ملتا ہے اور صحیح
ملتا ہے اسم تفضیل کثرت تعدد کے لیے ہے۔ جیسے اَعْلَمُ بہت جاننے والا۔ یعنی خود اس کے
پاس علم وغیرہ بہت ہے هُوَ مستتر اس کا فاعل ب جارہ مفعولیت (تعدی کا) مَنْ موصولہ خاص ہے

ذوی العقول کے لیے۔ ضلّ۔ باب نصر کا ماضی مطلق۔ واحد مذکر ہو مستتر فاعل جس کا مرجع ہے مَنْ ضلّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا لازم ہے عَنْ جازہ مجاوزت (دوری) کے لیے ہے بُئِی۔ اسم مفرد مشتق۔ بمعنی بہت کھلا راستہ۔ یعنی جب سے بنا اسی وقت سے کھلا۔ کیونکہ صفت مشبہ میں ہمیشگی والی زیادتی پائی جاتی ہے۔ مصنف ہے ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع ربّ تعالیٰ ہے ایک قول میں یہ ضمیر نفسی ہے۔ بمعنی اپنے اور مرجع مَنْ موصولہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے مصنف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے ضلّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے مَنْ کا۔ موصول صلہ مجرور متعلق ہے اَعْلَمُ کا۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ ہو مبتدا۔ اس کا مرجع ربّ تعالیٰ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر ترجمہ ہے بہت جاننے والا۔ ہوا اس میں پوشیدہ ہے وہ ہی فاعل ہے جس کا مرجع۔ رَبُّکَ ہے۔ ب جازہ تعدیہ۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام مُتَبَدِّلِیْن۔ باب افتعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ اِهْتَدَاءُ مصدر ہے۔ ترجمہ ہے ہدایت لینا۔ ہدایت پانا۔ توفیقِ خیر یا ایمان ملنا۔ بحالتِ کسر ہے۔ مجرور ہے متعلق ہے اَعْلَمُ کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ سب عطف مل کر خبر ان اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمات

اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ۔ وَانَّ رَبَّكَ لَيُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ۔ یہ بھی ملتِ ابراہیمی کی ہی پیروی ہے کہ نبی کریم اور اُمتِ مسلمہ کو عبادتِ خصوصیہ کے لیے جمعہ کا دن دیا گیا۔ ابراہیم کے لیے بھی جمعہ کے دن کو خصوصی اور مقدس بنایا گیا تھا۔ ابراہیم اور ان کے علاوہ تمام انبیاء عظام کے لیے یہی یوم جمعہ قابلِ تکریم تھا۔ سُبْتُ یعنی سینچا اور ہفتہ کا دن تو فقط ان بنی اسرائیل یہودیوں اور قومِ موسیٰ کے لیے بنایا گیا تھا جنہوں نے مشرک اور مقدس دن کے تعین و تقرر میں اپنے نبی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا تھا۔ اور پھر جب رب تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہی سبت کا دن دے دیا گیا اور اس سارے دن میں ہر قسم کے تمام کاروبار چھوڑ کر یہاں تک کہ دکان تجارت۔ شکار اور اس دن کھانا پکانا چولہا جلانا تک منع کر دیا گیا۔ تو کچھ سرکش لوگوں نے اس سخت پابندی کو برداشت نہ کیا اور یومِ سبت کی بجمرتی اور اپنی شریعتِ موسیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیگر نیک فرماں بردار تابعدار لوگوں سے جھگڑا اور اختلاف کیا۔ ان پر رب تعالیٰ کی طرف سے سختی فرماتے ہوئے اس دن کے شکار کو بالکل حرام کر دیا گیا جب کہ اس سے پہلے صرف شکار کرنا منع تھا لیکن شکار کا گوشت حرام نہ تھا۔ مگر قحط ان کی نافرمانیوں سرکشوں گستاخوں کے بعد ان پر سب گوشت حرام کر دیا گیا۔ اور گویا کہ یومِ سبت ان پر مسلط اور رب کا نہر بنا دیا گیا۔ اب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ سختی اور حرمتِ حضرت ابراہیم

پر تھی اور اس وقت سے یوم سبت مخصوص اور اس دن کا شکار اس زمانے سے حرام چلا آیا ہے اور اپنی اسی بناوٹی سمجھ کی بنا پر مسلمانوں پر عزائم کر رہے ہیں کہ اگر تم ملتِ ابراہیم کے تابع ہو تو سبت کی تعظیم کیوں نہیں کرتے اس دن کے شکار کا گوشت حرام کیوں نہیں جانتے اس دن چھٹی کیوں نہیں کرتے۔ یوم جمعہ کی عظمت اور عبادتِ خصوصہ کیسے اکی تعین کیوں کرتے ہو یہ تو ملتِ ابراہیم کے خلاف ہے۔ مگر یہ اعتراض موجود ہے یہودیوں اور ان سے سن کر مشرکین کہ ان کی حمایت ہے۔ اور بیشک آپ کا سب تعالیٰ بنا فیضِ قیامت میں فرمایا گا تمام عظیمیوں کے رہے ہیں جن میں وہ دنیا میں جھگڑے اور اختلاف کرتے رہتے تھے۔ واقعہ اس طرح ہے کہ جب دنیا میں پہلی آسمانی کتاب توریتِ مقدس حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی اور اس میں نئی شریعت دی گئی تو اسی شریعت کے تحت ان کی عبادت کے لیے ایک دن معین کرنے کا مسئلہ پیش آیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بحکم رب العالمین رب تعالیٰ اور سابقہ تمام انبیاء کرام کا مقدس دن یوم جمعہ پیش فرمایا مگر یہودی قوم نے اپنی جھگڑا و فطرت کے مطابق اس میں بھی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا اور کہا نہیں ہم کو یہ دن پسند نہیں ہم تو یوم سبت پسند کرتے ہیں اس لیے کہ بقولِ توریت اللہ نے چھ دن میں زمین و آسمان اور سمندر بنائے جو اتوار کو شروع ہوئے اور جمعہ کو ختم ہوئے۔ ہفتے (سبت) کا دن فراغت کا ہوا لہذا ہم بھی چھ دن کام کریں گے اور سبت کو فارغ رہا کریں گے۔ چونکہ یہ انبیاء کرام کی نسلیں تھیں اس لیے لاٹولی تھیں لہذا ان کی یہ بات بھی مان لی گئی اور خصوصیت کی عبادتوں کا حکم اسی دن کے لیے مقرر ہو گیا۔ نیک لوگوں نے تو تا عمر اس پر عمل کیا مگر بدکار لوگوں نے کچھ دن کے بعد طرح طرح کی عہد شکنیاں اور نافرمانیاں شروع کر دیں اور حضرت موسیٰ کی خلاف ورزیاں کرتے ہوئے دینِ موسیٰ کے مخالف حرکتیں اور عادتیں شروع کر دیں۔ اس لیے سرکشی و نفسانی خواہشات کی روک تھام کے لیے اللہ کی طرف سے سختیاں بڑھتی گئیں اس ضمن میں پہلے اونٹ پھر ہرن ناخن والا جانور جن میں خرگوش بھی شامل تھا پھر گائے بکری کی چربی حرام کی گئی اور پھر آبی سمندری شکار قطعاً حرام کر دیا گیا۔ حالانکہ سزا سے پہلے صرف عبادت کرنے کے لیے تمام کاروبار دیوبی اور شکار حرام تھا۔ اور اگر کوئی شکار کر لیتا تو وہ جانور دوسروں کے لیے حلال ہی رہتا تھا۔ جیسا کہ آج کل بحالتِ احرام خشکی کا شکار صرف شکاری کے لیے ممنوع ہے دوسرے کے لیے حلال ہے۔ اور شکاری شرعی مجرم ہے اسی طرح بنی اسرائیل پر اولاً اس طرح ہوا۔ پھر سزاؤں کا حرام ہوا شکاری پر بھی اور دوسروں پر بھی تو یہ حرمت عارضی اور سزاؤں تھی جس کو موجودہ یہودی شرعی سمجھتے ہیں۔ اور اس کی ابتدا حضرت ابراہیم تک لیجا کر مسلمانوں کی اتباعِ ابراہیمی پر طعن کیے گئے تھے۔ یہاں اسی بات کا جواب دیا جا رہا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جا رہا ہے کہ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ۔ اے حبیبِ کریم چونکہ دنیا بھر کے اکثر کفار مشرکین و یہود

نصاری ابراہیم علیہ السلام کو ماننے اور محبت کرنے کا دم بھرتے ہیں اور ملت ابراہیمی آپ کے پاس سے اس لیے تاقیامت تمام لوگوں کو آپ خود بلا واسطہ یا واسطہ امت صحابہ اولیاء علیہم السلام قرآن و حدیث اور سچی ملت ابراہیمی کی طرف بلائیے اہل عقل ذی شعور و انشور و حق کے متلاشیوں کو۔ اپنی حکمت حقائق مضبوط دلائل یقینی برہانوں کے ذریعہ اور عوام کو بلائیے اچھی باتوں دل نشین گفتگو پیاری مثالوں۔ اور ناراضی رب تعالیٰ کی نذارتوں خوشنودی و رضاء الہی کی بشارتوں جہنم و جنت کی سزاؤں جزاؤں دنیا میں رب تعالیٰ کی نعمتوں رحمتوں کے میٹھے ذکر سنا سنا کر۔ اور موعظہ حسنہ کے ذریعے۔ اور جو لوگ اسلام قرآن اور اللہ رسول کی مخالفت میں ہندو ہٹ دھرمی غرور تکبر اور یہودہ دلیلیں فضول اعتراض لے کر آپ سے مناظرہ کرنے آئیں تو ان سے نہایت احسن۔ خوش اور بے مثال جوابات مضبوط دلائل ان کے تسلیم شدہ عقائد سے لازمی سوالات کے ذریعہ مجاہدہ فرمائیے۔ تاکہ ان کی ساری شیخی غرور اپنے علم کا تکبر مٹ کر رہ جائے۔ اور آپ کے براہین قاطعہ سے لرزہ برآمد ہو جائیں۔ کوئی مانے یا نہ مانے یہ آپ کی ذمہ داری نہیں کیونکہ۔ بیشک آپ کا رب ہی زیادہ جاننے والا ہے اس کو جو بد نصیب آپ جیسے رحمۃ عالمین راحۃ عاشقین مشفق کامل کی سچی باتوں نصیحتوں دلیلوں کے بعد بھی اللہ کے راستے اس کے سچے اور حق دین سے گمراہ ہی رہے اور وہی اللہ زیادہ جاننے والا ہے ان خوش نصیبوں کو جو آپ کے دامن رافت میں اکابر آپ کی حکمت بھری نصیحتیں سن کر دین اسلام اور ملت ابراہیم کی ہدایت پانے والے ہیں۔ یہ آیت کریمہ ظاہر تو مختصر لفظ میں لیکن حقیقت میں اصول رشد و ہدایت حکمت و دلائل۔ موعظہ حسنہ اور مجاہدہ عظمیٰ دعوت اسلام۔ خوشگوار گفتار فن مناظرہ طریقہ مکالمہ ضوابط مجاہدہ حصول مکابرہ میں انمول اور عظیم علمی خزانہ ہے چونکہ انسان اپنی ذہنی کیفیات کے اعتبار سے تین قسم کے ہیں اس لیے اس آیت میں تمام مبلغین اسلام کو تین طرح دعوت و تبلیغ کا حکم دیا گیا۔

۱۔ کچھ خاص لوگ اہل شعور و حق کے متلاشی ہوتے ہیں ان کو حکمت و دلائل یقینیہ کی روشنی میں دعوت دینا ہی مفید ہے۔ غلط اور اکثریت عوام کی ہوتی ہے ان دونوں قسموں کے لوگوں کو خود بلانا پڑتا ہے اس لیے ان دونوں گروہوں کے لیے فرمایا۔ اذع۔ ان کو دعوت دیجئے اور ان کے پاس جاسیے ۲۔ کچھ لوگ ہندی طبیعت بد دماغ۔ متکبر عادت۔ اور سخت قسم کے منکر۔ اور ہر حال میں خود کو سچا سمجھنے والے اور ہر داؤ پر سچ۔ چرب زبانی۔ حیلہ بازی۔ جھوٹ و سچ۔ اوجھل و فریب سے اپنی برتری چاہنے والے ہوتے ہیں۔ ان کے سامنے اگر ذرا بھی علمی نرمی دکھائی جائے یا ان کی پاس خاطر میں کچھ

عزت رکھی جائے تو ان کا غرور و تکبر۔ سرکشی خود نمائی اور بڑھ جاتی ہے۔ ایسے لوگوں کو بلاناہنسی میں پڑتا بلکہ اپنی حماقت سے حق کے مقابل مناظرے و مجادلے کے لیے خود آ جاتے ہیں ان کیلئے فرمایا گیا وَبَا دِہُمْ۔ یعنی علم کی سختی طبیعت و گفتار کی نرمی دلائل کی کوشنگی اور باتوں کی خوش خلعتی سے ایسی مار مار دے مزاج درست ہو جائے۔ قرآن عظیم نے ہر مقام پر اہل ایمان کو یہی اسلوب بیان اور طریقہ سکھایا ہے۔ یہاں تین قسم کے دلائل کا ذکر فرمایا۔ ۱۔ دلائل اقناعیہ تحقیق و یقین تک پہنچانا ۲۔ دلائل افحامیہ۔ سامع کی تسلی اور مطمئن کرنا ۳۔ دلائل جدلیہ۔ مد مقابل کو جواب کرتا اس پر اسی کے مسلمات کو لازم کرنا کہ ماننے پر مجبور ہو جائے۔ منکر و مغرور کے دلائل کو شغبیہ کہا جاتا ہے تاقیامت مسلمانوں کو اس آیت کریمہ کے ذریعے چند چیزوں سے روکا جا رہا ہے اور چند باتوں کا حکم دیا جا رہا ہے کہ ۱۔ تبلیغ کے شوق سے پہلے۔ مبلغ کے پاس علم حکمت علم مواعظ حسد اور علم دلائل اور اپنی دینی معلومات پوری طرح ہونی ضروری ہیں ورنہ نادان بے علم غیر تربیت یافتہ بستر بند مبلغ تو دین اسلام کے لیے نقصان دہ ہے ۲۔ مبلغ میں سخت مزاجی درشتی نہ ہو۔ ۳۔ دیوی لالچ خوف دہرا س نہ ہو۔ تبلیغ اسلام اتنی اہم ہے کہ اس کی تعلیم خود رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں عطا فرمائی۔ اغیار کے سامنے ایسا احسن طریقہ پیش کرنا چاہیے کہ کوئی اپنا پرلایا نہ سمجھے کہ یہ کوئی اپنی علیحدہ پارٹی یا گروہ بنانا چاہتے ہیں بلکہ اغیار کے دلوں میں یہ بات ضرور بیٹھ جائے کہ یہ رب تعالیٰ کے راستے کی دعوت ہے۔ دلائل ایسے شاندار ہوں کہ شک کا اندھیرا دور ہو جائے اور عقول کا اندھیرا نور یقین میں بدل جائے اخلاق ایسے بیٹھے اور پاکیزہ کہ منزل اسلام سے دور ہٹنے والے بھی اُجنبیت بھول کر قرب و یگانگت پائیں حسد ایسا کہ پھر دل موم ہو جائیں۔ گویا کہ اندازِ حکیمانہ۔ نصیحت خیر خواہانہ۔ اور جدل و دلیل شریفانہ ہوں۔ جس مجاہد اور مکالمے کی رب تعالیٰ اجازت عطا فرما رہا ہے اس کا مقصد صرف حق رسانی اور مخالف کے دل داغ میں یقین پیدا کرنا ہے۔ ہرانا شکست دینا۔ سننے والوں کی نظروں میں ذلیل و رسوا کرنا۔ اور مد مقابل کے دل کو دکھ پہنچانا۔ ضد میں لانا۔ نفرت سے بھرنا مقصود نہ ہو۔ اگر مخالف کو صرف چپ ہی کرانے کی نیت ہو تو وہ حق پرستی اور للہیت نہیں ہو سکتی۔ نہ سچی تبلیغ۔ مگر موجودہ دور کی اور قوم مسلم کی کتنی بد قسمتی ہے کہ آج دین و دنیا کی ہر چیز میں جھگڑا۔ فساد۔ بحث و نزاع فتنہ اور انایت ہی باقی رہ گئی ہے۔ آج ہر کام ہر بات دینی ہو یا دنیوی ذاتی اور نفسانی خواہش کے لیے کی جاتی ہے۔ ہر میدان میں اپنی ہی حیثیت ضروری سمجھی جاتی ہے خواہ جائز طریقے سے یا ناجائز طریقے سے۔ مگر مشاہد پروردگار یہ ہے کہ مومن کی ہر بحث مناظرہ ہر معاملہ ہر لڑائی جھگڑا دوستی دشمنی فقط حق و صداقت سچائی و انصاف۔ اور اللہ بول

کے لیے ہو۔ یہی مجاہدہ احسن اور موہن کو یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے کم از کم دین و ایمان کے معاملے میں نفسانیت اور کج بختی اور ضمیر کشی نہیں ہونی چاہیے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کے تمام فیصلے دنیا میں بتا دیئے گئے ہیں۔ مگر اس کے نفاذ قیامت میں ہوگا۔ یہاں دنیا میں بتا دینے کا مقصد خوف اور امتیہ پیدا کر کے انسانوں کو سچا بندہ بنانے کے لیے ہے۔ یہ فائدہ لیحکمہ بینہم فرماتے سے حاقیل ہوا کہ لیحکمہ کی ایک تفسیر میں یہ معنی ہے کہ قیامت کے دن فیصلہ ربانی ہر شخص کے بارے میں نافذ ہوگا۔ ورنہ کفر فسق اور ایمان کے نتائج تو آج ہی ہر شخص کو قرآن و حدیث اور علماء اسلام کے ذریعے معلوم ہے۔

دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تاقیامت ساری مخلوق کے نبی ہیں۔ اور دین اسلام ہی اب اللہ کی طرف جانے والا واحد راستہ ہے۔ باقی تمام دین باطل ہیں خواہ ان کا کچھ نام رکھ لیا جائے۔ یہ فائدہ۔ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ (الخ) سے حاصل ہوا کہ صرف نبی پاک کو ہی حکم ہوا کہ ساری مخلوق کو اپنے رب کے راستے کی طرف بلاؤ لہذا آج دنیا میں صرف نبی کریم کا بلانا ہی رب تعالیٰ کا بلانا ہے۔

تیسرا فائدہ۔ دینی تبلیغ کے لیے بے دینوں باطل فرقوں سے مناظرہ کرنا جائز ہے۔ مگر مناظر اسلام کو مناظر میں وہ تعلیم یا درکھنا چاہیے جس کی تعلیم یہاں دی جا رہی ہے تاکہ رب تعالیٰ کی مدد شامل حال ہو۔ یہ فائدہ رَجَا دِنْتُمْ (الخ) فرماتے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سچے اور صحیح اور مضبوط دلائل دے لے مناظرے کے بعد بھی یہ یقینی و ضروری نہیں کہ باطل کی نظری بے دینی ختم ہو جائے یا تقدیری گمراہی بدل جائے۔ مگر اہل دین اگرچہ شکست کھانے کے بعد بھی بے دین ہی رہے لیکن مخلص مناظر اسلام کو اس کی نیک نیتی کا ثواب مل جائے گا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ یہود و نصاریٰ پر سیخیر (یوم سبت) کے پورے دن عبادت خانے میں رکھ کر گزارنا۔ اور عبادت کرنا فرض تھا۔ لیکن ہم مسلمانوں کے لیے جمعہ کے سارا دن چھٹی اور دنیوی کاروبار چھوڑنا صرف مستحب ہے تاکہ غسل وغیرہ باسہولت کر سکیں۔ یہودیوں عیسائیوں کے لیے اس دن صبح سے شام تک کوئی دنیا کا کام کرنا حرام تھا مگر مسلمانوں کے لیے صرف جمعہ کی پہلی اذان سے نماز جمعہ کی دوسری چار موکدہ سنتوں تک ہر قسم کا دنیوی کاروبار خرید و فروخت لین دین حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جمعے کے وقت جمعہ چھوڑ کر جو بھی چیز لی دی جائے وہ حرام کماٹی ہے۔ یہ

مسئلہ۔ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ رَأَوْا مِثْرًا مِثْرًا۔ دوسرا مسئلہ۔ امتی پر انبیاء کرام کی رائے اور مشورہ ماننا بھی اشد ضروری ہے۔ اور مشورہ ماننے والے سلامتی اور دینی ذیوی معاملات و احکام میں نجات کامیابی کامرانی حاصل کر لیتے ہیں مگر نہ ملنے والے دین دنیا میں ناکام تلمراد اور ذلیل و رسوا ہوتے ہیں۔ یہ مسئلہ کَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ سے مستنبط ہوا کہ عبادت کے لیے دن کے تحریریں جن چند لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی بات مانی تھی وہ تو یوم سبت میں بھی ٹھیک ہی پابند رہے۔ مگر جس اکثریت نے اپنی بات منوا کر جمعہ چھوڑ کر ہفتہ پسند کیا وہ اپنے اس دن کی بھی پوری پابندی نہ کر سکے اور بُری طرح عذاب اور شکلیں مسخ ہونے کی ذلت میں خراب و ہلاک ہوئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ یعنی یہودیوں پر ہفتہ (سینچر) کا دن مسلط کر دیا گیا رب تعالیٰ نے اپنی رضا سے یہ دن مقرر نہیں فرمایا رب کی رضا والا دن تو فقط یوم جمعہ تھا۔ اسی لیے تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے جمعہ کا دن پسند فرمایا۔ آخر جمعے میں وہ کونسی خصوصی اور عقلی شان ہے جو دوسرے کسی دن کو نہیں۔

جواب۔ یوم جمعہ کی خصوصی شان آیت و احادیث میں بیشمار مذکور ہوئی ہیں جن میں چند ایک یہ ہیں جن کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے۔ ۱۔ یہودیوں کا یوم سبت فراغت کا دن تسلیم کیا گیا۔ اس لیے یہود نے اپنی عقل سے یوم سبت کو پسند کیا۔ عیسائیوں کا یوم احد یعنی اتوار کا دن آسمانوں زمین کی پیدائش کا ابتدائی دن ہے۔ اس لیے عیسائیوں نے یہ پسند کیا۔ یہاں کی اپنی عقلوں کی باتیں ہیں مگر یوم جمعہ تکمیل اور کمال کا دن ہے۔ اس لیے یہ یوم شکر ہے کہ آج کے دن نسل انسانی کے لیے رب تعالیٰ کے بڑے بڑے انعام آسمان چاند سورج ستارے اور ربائش انسانی کے لیے شاندار وسیع زمین کی خلقت مکمل ہوئی۔ لہذا اس کا شکر یہ ادا کرنا انسان پر فرض۔ شکر یہ تو عبادت سے ہوتا ہے۔ اس لیے جمعہ خصوصی عبادت کا دن بنایا جانا عقلاً درست ہے۔ بائبل میں یوم سبت کا ذکر کرتے ہوئے اللہ کی بڑی گستاخیاں کی گئی ہیں کہ رب نے چھ دن میں آسمان و زمین بنائی اور ساتویں دن ریسٹ آرام کیا۔ اور تازہ دم ہوا۔ پیدائش باب اول آیت ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳

اُن کے درمیان فیصلہ فرمادے گا۔ سوال یہ ہے کہ فیصلہ تو قرآن مجید کے ذریعے دنیا میں ہی ہو گیا ہے کہ کون کافر ہے کون مومن۔ کون مجرم ہے کون صحیح ہے۔ اسی لیے کفار سے جہاد کیا جاتا ہے۔ اور مشرکین کو برا سمجھا جاتا ہے ورنہ جرم ثابت ہونے سے پہلے تو کسی کو مجرم اور برا نہیں کہا جاسکتا۔ قیامت کا دن تو صرف سزا کا دن ہے۔ تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دنیا میں صرف اپنے بُرے کی وضاحت کی گئی ہے کسی بھی مجرم کے بارے میں عدالت الہیہ کا کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا۔ عدالت کے فیصلے کے بعد کسی مجرم کو آزاد کھلا نہیں چھوڑا جاسکتا۔ یہاں تو ہر کافر۔ مجرم۔ ظالم۔ آزاد پھر رہا ہے۔ ثابت ہوا کہ ابھی کسی کے بارے میں فیصلہ نہیں نیز موت سے پہلے پہلے کسی بھی کافر کو انفرادی طور پر لعنت ڈالنا یا برا کہنا شرعاً منع ہے۔ اس لیے کہ نہیں معلوم آج یہ کافر ہے کل ہی مومن ہو جائے۔ اسی طرح موت کے بعد بھی کسی کافر پر لعنت کرنا منع ہے۔ جب تک کہ یقینی اس کا کفر پر مبنی معلوم نہ ہو جائے۔

انما جعل السبب علی الذین اختلفوا فیہ و ان ربک لیحکم بینہم یوم القیامۃ
فیما کانوا فیہ یختلفون۔ فقط سبب مشقت ریاضت

لان اور ترک لذت کی پابندی۔ ان طبیعت شقاوت پر ڈالی گئی تھی جنہوں نے عبادت ربانی کی ادائیگی میں غفلت۔ تنسی۔ کسل۔ کسالت۔ نفرت۔ انکار۔ کفران کی خصیصہ عادتوں کے ذریعہ اختلاف کیا۔ اور مشغولیت اعضاء ظاہری میں بٹھل گیا۔ اور ایسے لوگوں کے درمیان تیرا پروردگار وادی حیرت میں قیامت صغریٰ کے لمحات میں قضاء و قدر کا حکم فرمائے گا۔ کہ اختلاف تصورات میں کون صادق کون کاؤب ہے۔

یہ فیض قلب و قالب کی وادی فغان میں ہر آن ہو رہا ہے۔ ضمیر سے آوازِ عبرت بلند ہو رہا ہے کہ اسے سند و تم دنیا کے پیچھے اپنے اوقات برباد کرتے ہو۔ کیونکہ خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ اوقات زندگی کو آلائش دنیا میں ڈبوئے ہو اور خلا سے دور ہوتے ہو۔ اور اپنی عاقبت خراب کرتے۔ جو رب تعالیٰ کا پیارا بھوتا ہے وہ مراقبہ خلوت میں کثرت عبادت میں مصروف رہتا ہے اور خود کو معصیت سے باز رکھتا

ہے اہم الی سبیل ربک بالْحِکْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِ لَہُمْ بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ اِنْ رَبَّکَ
هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِہِ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُنْهَدِیْنَ۔ نفوس بشریہ کے جواہر ماہیت میں مختلف ہیں۔ بعض جواہر چمک دار صاف شفاف ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا تعلق اور لگاؤ جسم سے بہت کم ہوتا ہے۔ اور عالم روحانیت کی طرف بہت زیادہ جذب ہوتا ہے۔ اور بعض جواہر کدورت کی ظلمت والے ہیں ان کا تعلق جسمانیات سے بہت زیادہ اور حسیات سے بہت کم اور یہ خصلتیں اور استعدادیں جو ہر

کے لوازمات سے ہوتی ہیں۔ اسی لیے اُن کا تغیر و زوال ممنوع ہوا۔ طلبِ مسعود کو حکم دیا جا رہا ہے کہ پہلے گروہِ نفس کو حکمت و مواعظِ حسنہ سے راہِ طلب اور منزلِ معرفت کی دعوتِ مراقبہ دے اور دوسرے پورے گروہِ ظلمت کو جہلِ اُخس سے مطلوب کر لیکن پھر بھی شقاوت کے گمراہ اور سعادت کے ہنر مندین کو رب تعالیٰ ہی زیادہ جانتے والا ہے۔

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ

اور اگر پچھلے جرموں کی سزا دینا چاہو تم ان شکست خوردہ کفار کو تو پچھلے جرموں کی سزا دہی کی مثل جو تم پہلے ستائے گئے اور اگر تم سزا دو تو ایسی ہی سزا دو جیسی تمہیں تکلیف پہنچائی تھی

بِهِ وَلَٰكِنْ صَبِرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿۱۲۶﴾

اور اگر تم نے صبر کر لیا تو وہ بہت ہی اچھا سہیلے صابروں کے۔

اور اگر تم صبر کرو تو بیشک صبر والوں کو صبر سب سے اچھا۔

وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ

اور آپ تو ضرور ہی صبر کرو۔ اور نہ ہوگا صبر آپ کا مگر توفیق سے اللہ کی اور نہ غم فکر کرو اور اے محبوب تم صبر کرو اور تمہارا صبر اللہ ہی کی توفیق سے ہے اور اُن کا غم نہ کھاؤ

عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿۱۲۷﴾

ان پر۔ اور نہ ہو تم میں دل رنجیدگی کی تنگی اُن مکاروں کی وجہ سے جو وہ کرتے رہتے ہیں اور اُن کے فریبوں سے دل تنگ نہ ہو

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ

یقیناً اللہ ساتھ ہے اُن کے جو متقی بنے رہے اور اُن کے بیشک اللہ اُن کے ساتھ ہے جو فہم تے ہیں اور

هم محسن

جو اچھا برتاؤ کرنے والے ہیں

جو نیکیاں کرتے ہیں

تعلیم ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرحی تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں اُن یہودیوں کو سمجھانے کا اور دعوتِ اسلام دینے کا ذکر ہوا جو مشرکین مکہ سے مل کر اُن کو بھڑکاتے اور طرح طرح سوال سب کراتے تھے اور کفار مکہ اُن کے کہنے پر مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ اب ان آیت میں مشرکین سے بدلہ لینے کی طاقت پانے کے وقت کے متعلق مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ تم زیادہ سختی نہ کرنا کیونکہ وہ ظلم جہالت کی وجہ سے کرتے ہیں مگر تم اے مسلمانوں جہالت سے دور رہو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفارِ ستہ بحث کرنے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں بالکل ہی صبر کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گمراہوں اور ہدایت والوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ہدایت والوں کی شان اور علامات بیاں فرمائی جا رہی ہیں کہ شانِ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے اور علامات یہ ہیں کہ وہ متقی اور محسنین ہیں۔

شانِ نزول۔ امام حاکم مستدرک نے اُبی ابن کعبؓ سے اور امام بیہقی اور بنیاز سنہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ جنگِ اُحد میں کفارِ مکہ نے مسلمان شہداء کے چہروں کو مُشلہ کیا یعنی زخموں سے بگاڑا اور پیٹ چاک کئے خاص طور پر حضرت حمزہؓ کو تو بہت ہی ستایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت صدمہ ہوا اور قسم فرمائی کہ ایک حمزہ کے بدلے میں ستر کافروں کو قتل کروں گا اور یہی حال کیا جائے گا۔ اس پر سات آیات نازل ہوئیں۔ از آیت ۱۳۲ تا ۱۳۸۔ مگر بروایت ابن حصار صحیح یہ ہے کہ آخری تین آیتیں نازل ہوئیں یعنی ۱۳۶ تا ۱۳۸۔ اور یہ آخری تین آیات تین دفعہ نازل ہوئیں ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ہجرت سے چند دن پہلے مہاجرین کو دکھ دینے والے کفار کے بارے میں دوسری دفعہ میدانِ اُحد میں اسی مُشلہ کرنے کے واقعے کے بعد تیسری دفعہ فتح مکہ کے دن۔ واللہ ورسولہ۔ ابھی تک یہ تمام شانِ نزول اور اسبابِ نزول از تفسیر خزائن العرفان اور خازن اور اسبابِ التَّزْوِيلِ لِلشُّيُوطِي سے نقل کئے گئے۔

وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَانْقَبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ وَاصْبِرُوا
مَا مَكَرَ إِلَّا بِأَلْفٍ يَدَّ يَدًا وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ

تفسیر نجومی

واذا ابتدئ ان حرف شرط عاقبتہ۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق مثبت معروف انشائیہ ہے مفاعلتہ یہاں
دو طرف کے معنی میں نہیں ہے اگرچہ اصل معنی دو طرفہ ہی ہیں۔ مگر یہاں ایک طرفہ سزا مراد ہے ان شرطیہ
کی وجہ سے بمعنی مستقبل۔ عقب سے بنا ہے بمعنی۔ بعد میں ہونا منقول اصلاحی میں ترجمہ ہے بدلا
لینا۔ کیونکہ بدلہ بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔ انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل باقاعل جملہ فعل
ہو کر شرط۔ ف جزائیہ عاقبوا باب مفاعلة کا امر ہے۔ جمع مذکر حاضر۔ انتم مستتر فاعل ب جارہ زائدہ۔ یا
سببہ۔ مثل اسم مفرد جامد تثنیہ بمعنی برابر مصناف ہے کا۔ موصولہ۔ عو قبتہ۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق
مجهول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر حاضر مستتر۔ فاعل۔ ب تعدیہ کی ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل
مرجع ذہنی عقاب پوشیدہ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے عو قبتہ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا۔ موصول صیغہ
مل کر مصناف الیہ مثل کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے عاقبوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا ل کر
جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو استینافیہ لام غیر عاملہ ابتدائیہ۔ یہ لام ہر اسم فعل مشتق غیر مشتق (جامد) ہاں
کہ حروف پر بھی آجاتا ہے۔ ہمیشہ مفتوح ہے۔ ان حرف شرط۔ ضمیر تم۔ باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع
مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع (ہے) مسلمان صحابہ کرام ذہنی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر
شرط۔ لام غیر عاملہ ہو ضمیر مرفوع منفصل ابتدا خیر اسم حاصل مصدر بمعنی اچھا۔ مفید۔ شرکا مقابل۔ لام جملہ
الف لام استغراقی۔ صابرین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت بحر۔ صبر سے بنا ہے بمعنی۔ برداشت کا
رکنا۔ بدلہ نہ لینا۔ شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے خیر مصدر کے
مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر خبر ہوئی ابتدا کی ابتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جملہ
کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واو سر جملہ۔ اصبر باب ضرب کا امر حاضر معروف واحد حاضر انت ضمیر واحد پوشیدہ مرجع
ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فعل باقاعل جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا واو سببہ تعلیلیہ بمعنی کیونکہ ہستدر
یہاں مانافیہ مشبہ بلیس ہے ضمیر اسم جامد۔ بمعنی قوت برداشت نرم طبیعت۔ مصناف ہے لک لیر
مصناف الیہ۔ مرکب اضافی مشتقی منہ۔ الأحرف استثنائیہ مفرغ۔ ب جارہ بمعنی امن ابتدائیہ یعنی طرفہ سے
اللہ مجرور متعلق ہے توفیق مصدر پوشیدہ کا۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مشتقی ہوا دراصل ہاں
مشتقی منہ پوشیدہ ہے۔ اصلا عبارت اس طرح ہے وما صبرنا من الاشیاء الا توفیقنا باللہ
اس لیے یہ مفرغ اب صبر کا قائم مقام ہے۔ یہ دونوں مشتقی منہ اور مشتقی علت ہوئے واسیہ۔
معلول علت مل کر جملہ تعلیلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لا تحزن باب سمع کا فعل نہیں واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر
فاعل حزون سے بنا ہے بمعنی غمگین ہونا نجیدہ ہونا علی جارہ فوقیت کا یا بمعنی لام تعلیلیہ یعنی وجہ سے

ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع۔ یا منکرین کفار ہیں اور یہی صحیح ہے اویا شہدا صحابہ ہیں۔ جار مجرور متعلق سے نہیں کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ لآتک۔ فعل نہی۔ واحد مذکر حاضر۔ دراصل تھا لآتک۔ لام کلمہ ذن کثرت استعمال کی وجہ گر گئی اور یہ گرنا جائز ہے۔ آ بھی سکتی ہے خاص کر حالت وصل بالبعد میں نون نہیں ہوتی دونوں طرح جائز ہے۔ کثرت استعمال یہ ہے کہ کون مصدر تقریباً ہر فعل میں کسی نہ کسی طرح مستعمل ہے۔ کیونکہ ہر مثبت میں ہونا ہے اور ہر منفی میں نہ ہونا۔ موجود ہے۔ یعنی کَانَ ماکَانَ یُکْرَوْنَ۔ بات نہیں اگرچہ ان کا لام کلمہ نون ہی ہو۔ کون اجوف واوی سے بننے سے فی جازہ ظرفیہ کیفیت کے لیے ضیق ایک قرئت میں ضیق ہے بمعنی غمگینی حاصل مصدر جامد۔ بمعنی تنگی۔ دلی رنج یہ عبارت مقلوبی ہے کیونکہ ضیق صفت ہے۔ صفت موصوف میں ہوتی ہے لاس کا الٹ ما موصولہ یُکْرَوْنَ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مکرر سے بنا ہے بمعنی حیلہ سازی۔ تدبیر کرنا۔ خفیہ باتیں جہم ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ موصول صلہ ہو کر مجرور متعلق دوم ہوا لآتک کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا الَّذِیْنَ هُمْ مُّحْسِنُوْنَ۔ ان حرف تحقیق ابتداء کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے زیر سے آیا۔ اللہ اسم مفرد جامد علم ہے ذات باری تعالیٰ کا اسم اعظم ہے۔ بحالت فتح ہے اسم ان ہے۔ مخ۔ اسم ظرف مکانی مضاف ہے الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ اسماء مبہمات میں سے ہے بنی اصل ہوتا ہے اتَّقُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہے مصدر ہے اتَّقَاءُ۔ تقو سے بنا ہے بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ متقی ہونا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ جہم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ الَّذِیْنَ اسم موصول جہم ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منقصل مبتدا ہے۔ مُحْسِنُوْنَ۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ مصدر ہے احسان۔ حسن سے بنا ہے بمعنی نیک کام کرنا۔ حسن سلوک کرنا۔ اللہ کے قرب میں آنا۔ جہم مستتر اس کا فاعل مرجع الَّذِیْنَ ہے۔ بحالت دفع ہے خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف سب عطف مضاف الیہ کا۔ مرکب اضافی خبر ان۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہے ۱۸۔ جولائی ۱۹۸۴ء

۱۹۔ شوال ۱۴۰۴ء بروز بدھ سورہ نحل کی تفسیر نحوی مکمل ہوئی الحمد للہ۔

تفسیر عالم

وَ اِنْ عَا قَبْتُمْ فَعَا قِبُوا بِمِثْلِ مَا عُو قِبْتُمْ بِهِ۔ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَنَعُو

خَیْرًا لِّلصَّابِرِیْنَ۔ اے پیارے نبی قانون شریعت یہی

ہے اور تاقیامت سرکشوں کی سرکشی توڑنے مجرموں کی سزائش کرنے ظالموں کو ظلم سے موثر طریقے پر رد کرنے اور نافرمانوں کی تادیب کے لیے رخصت یہی ہے کہ اگر مظلوموں کی دادی کرتے ہوئے پاپے

سابقہ ایذا رسالوں سے برائی کا بدلہ اور ظلم کی سزا دینا چاہو تو اتنی ہی سزا دو جس کے برابر تم ظلم کئے گئے ہو۔ اور اگر تم مظلوم ہو۔ داد خواہ ہو صبر کرو یا اس طرح کہ شکوہ شکایت نہ کرو یا اس طرح کہ ظالم پر قابو پا کر پھر کھلے دل معاف کر دو۔ یا اس طرح کہ مصیبت و ایذا کو جھیل جاؤ یا اس طرح کہ مجرم جب سچے دل سے تائب ہو جائے اور سچوں کے ساتھ لگنے پر دل محبت سے مائل ہو جائے تو تم بھی سزا سے رک جاؤ پچھلے جرم و ظلم بھلا دو۔ تو اللہ یقیناً یہ صبر اور معافی دنیا و آخرت میں صابروں کے لیے بہت ہی اچھا ہے کہ دنیا میں عزت آخرت میں انعام۔ اور دنیا میں یہ مجرمین تائبین دل و جان سے تمہارے احسان مند ہو کر تا عمر تمہارے قدموں میں اور آخرت میں رب تعالیٰ کی خوشنودی تمہارے دامن میں دنیا میں زمین پر تمہارے اس حسن سلوک سے تمہاری سلطنت آخرت کی جنت میں تمہارے ان اعمال صالحہ سے تمہاری سرداری۔ بدلہ لینا شریعت ہے معاف کرنا طریقت ہے۔ بدلہ لینا رخصت ہے معاف کرنا غریت ہے۔ بدلہ لینا اجسام کی حفاظت معاف کرنا ارواح کی زینت ہے۔ وہ بھی جائز یہ بھی جائز وہ بھی قانون یہ بھی قانون کبھی وہ مفید کبھی یہ مفید مگر معاف کرنا اکثر مفید اس لیے پہلے قانون یعنی بدلہ لینے کو حرف شرط سے مقید کر دیا تاکید نہیں فرمائی۔ لیکن معاف کرنے کو حرف شرط کے ساتھ لازم مفتوحہ کے ساتھ تاکید بھی فرمادی۔ کہ زیادہ تر معافی اور صبر کو پسند کرو۔ مگر دونوں عمل ہی اخلاقِ حسنیہ ہیں اس میں خطاب نبی کریم اور صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ہے مگر قانون قیامت تک پوری امت کے لیے ہے۔ موقعہ بموقعہ دونوں پر عمل کا اختیار ہے۔ اخلاقی معیار سے گری ہوئی کوئی بات نہیں۔ صحابہ کرام کے کسی فعل کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا سمجھنا انتہائی گستاخی ہے۔ ہمارے ایک اردو مفسر صاحب نے مجرم کو سزا دینے والے اس قانون کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا لکھا یہ اُن کی کج روی ہے اللہ ہم سب کو معاف فرمائے۔ کسی بھی قانون پر عمل کرنا بد خلقی نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ صحابہ کرام کے اعمال طیبات۔ عقوبت اور عقاب حقیقی معنی میں برائی پہنچانے کو کہتے ہیں مگر مجازاً برائی کے بدلے یعنی سزا کو بھی عقاب اور عقوبت کہہ دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ اصلی برائی اور قانونی بدی تو ظلم ہے مگر سزا قانوناً تو بری نہیں لیکن مجرم کو بری لگتی ہے اس لیے اسے بھی برائی کا نام دیا گیا گویا مبتد کو سبب کا نام دیا گیا۔ زیادہ کفر میدانِ احد میں ہندو کے حکم اور انعام کی لالچ میں ہندو کے غلام وحشی نے پہلے غلام تھا جیسر بن۔ طعم کا پھپھر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حملہ کر کے شہید کر دیا۔ ہندو اپنے گھر سے پھری لے کر اسی الادب سے آئی تھی کہ میں حمزہ کا مثلہ کروں گی چنانچہ موقعہ پا کر اُس نے آپ کا مثلہ کیا یعنی دونوں کان۔ ناک۔ اور آلہ تناسل اور دونوں خنصرے اپنے ہاتھ سے کاٹ کر اُن کو رسی میں پرو کر اپنے

گلے میں ہار پہنا اور پیٹ چاک کر کے کلیجی نکال کر ایک ٹکڑا پیسایا نکلنے کی کوشش کی مگر نہ نکل سکی تھوڑے
 دیا۔ گلے میں ہار پہنے سارے میدان کفر میں پکڑ لگایا نبی کریم رُفِ حِیم صلی اللہ علیہ وسلم کو پتہ لگا تو انتہائی
 غم فرمایا اور فرمایا کہ اگر نکل جاتی تو جہنم حرام ہو جاتی۔ (تفسیر مظہری - خازن) ایک روایت میں ہے کہ
 جنگ احد میں اڑسٹھ صحابہ شہید ہوئے چار انصار اور چونسٹھ مہاجرین۔ سب مہاجرین کو کفار نے
 مشلہ کیا جس میں حضرت حمزہ بھی تھے۔ (مظہری بیان خازن) دوسری روایت ہے کہ صرف حضرت حمزہ کا مشلہ
 کیا گیا۔ (تفسیر قادری) یہ روایت تین وجوہ سے قوی لگتی ہے۔ ۱۔ سید الشہداء صرف آپ کا لقب ہے
 نہ کہ دیگر شہداء کا۔ اگر سب کی شہادت اور مشلہ برابر ہوتا تو سب کو یہ لقب ملتا۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صرف ان کی میت پر فرمایا میں ان کے بدلے شتر مشلہ کروں گا ۳۔ یہ آیت بھی بتا رہی ہے
 کہ ایک کے بدلے ستر کی قسم سے منع کیا گیا اور برابری یعنی ایک کا ایک بدلہ لینے کی اجازت دی گئی۔
 چونسٹھ ہی مشلہ تھے تو ستر اور چونسٹھ تقریباً برابر ہی ہیں یہ تو ہو نہیں سکتا کہ نبی کریم نے صرف اپنے چچا کا
 غم کر لیا اور قسم فرمادی۔ دوسرے مشلہ شدہ کی پرواہ نہیں کی۔ صحابہ کا یہ کہنا کہ ہم شتر کا مشلہ کریں گے نبی کریم
 کے تعاون کے لیے تھا۔ وَاضْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَكْرَهُونَ
 ویسے تو اے پیارے نبی آپ کی ہر چیز ہی ہماری خاص عطا ہے مگر آپ کا صبر خاص ہماری توفیق اور عطا سے
 ہے جو ہمارے ہی علم لم یزنی کا مظہر ہے لہذا آپ تو ضرور ہی اپنے صبر کا مظاہرہ فرمائیں کیونکہ آپ کا صبر بھی
 احکام الہیہ کی تبلیغ اور تاقیامت اُمت مسلمہ کے لیے نمونہ حسنہ ہے۔ یہ بھی لازمی ممنوعی نہیں ہے نہ ہی یہ
 امر وجوبی ہے۔ جیسا کہ بعض حقا کو دھوکا ہوا۔ اس لیے کہ۔ وَاضْبِرْ مِلَّیْ اَوْ لَا تَحْزَنْ مِلَّیْ خَزَنَ اَوْ غَمَّ وِصِرَ کَا ذِکْرِ
 ہے اور یہ سب چیزیں غم فکر پریشانی حزن ملال صبر۔ محبت قلبی محزون ہیں اور قلب رب تعالیٰ کے قبضے میں ہے مولیٰ
 تعالیٰ نے کسی کسی بندے پر نہ تکلیف مَالًا لِّیَاطَاقُ۔ لازم۔ واجب کی اور نہ غیر اختیاری چیز کا مسکلف بنایا۔ پس چونکہ صبر غم رنج
 غیر اختیاری امور سے ہے لہذا اس بنا پر صبر کا امر تو اظہارِ شانِ قدرت کے لیے ہے کہ کوئی صبر کرنا ہے مجبوری سے
 کوئی دباؤ سے کوئی کسی کے ڈر کوئی تنگی اسباب سے کوئی کسی وجہ سے مگر دربارِ مصطفویٰ میں تو نہ مجبوری ہے نہ دباؤ نہ
 کسی ظالم کا ڈر نہ تنگی اسباب نہ انجام سے بے خبری۔ کیونکہ خالق کل نے آپ کو مالک کل بنا دیا۔ انجام دنیا و آخرت بھی آپ کے علم و خبر اور
 قبضے میں ہے اتنی عظمت و قوت کے باوجود صبر کرنا معجزانہ علم ہی ہے۔ اور اسی طرح لَا تَحْزَنْ کی بھی وجوبی
 نہیں بلکہ تسلی قلب مصطفیٰ ہے کہ اے نبی الٰہیہ ان کفار کی طعنہ بازیوں پر رنج نہ فرمائیے اس لیے کہ سارے
 جہان کی خوشیاں آپ کے صدقے۔ آپ کے طفیل آپ ہی کے غلاموں کے لیے ہیں اور ان کے مکر و حیلے اور فریب سے
 اپنے دل مبارک میں غم یا تنگی نہ ہونے دیں۔ یا شہداء اُحد کی جلائی اور لالچ کی وفات پر بخیر نہ ہوں اور کفار مکہ کا اُس

کے مثلاً کرنے سے بچرتی کرنے سے دل تنگ نہ ہوں کیونکہ تاقیامت ہر کفر کا بد اخلاقی بے اصولی والا نمونہ ہی ہوتا رہے گا۔ شیطان آخر شیطان ہی ہے۔ کفر خواہ کتنے ہی شاندار روپ اور مہذب شکل و صورت میں آجائے اور اپنی تحریر و تقریر میں خواہ اپنی صفائی اپنے اخلاقیات کے کتنے ہی گن گاتا رہے مگر تاریخ کے درقوں پر ہر دور میں ہر کفر کا ایک ہی خاکہ ملتا ہے۔ بربریت۔ سرکشی۔ دغا بازی۔ مظلوموں پر دست درازی۔ وعدہ خلافی۔ معاہدہ شکنی۔ یہ آیات گویا اسلام د کفر کا اعلیٰ نمونہ رکھتا رہے لہذا اے حبیبِ کریم کردارِ کفر کی اس بد تہذیبی بد اخلاقی پر دل تنگی نہ فرمائیے نہ وقتی رنجیدگی کے باعث ایسی قسم فرمائیے جس کو آپ جیسی رحمۃ عالمین ذاتِ مقدس نباہ نہ سکے۔ آپ تو اپنے خون کے پیاسوں کو قبائیں اور طائف کے ظالموں کو دعائیں دیتے رہے آپ نے کسی پر کیا ظلم یا ظلم کا بدلہ لینا ہے۔ زیرِ ظلم تو کفر کے پھوؤں سے ظاہر ہوتا ہے اور رہے گا اور دنیا دیکھتی رہے گی کہ کفر کیا ہے اور اسلام رحمانہ سلوک کیا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ۔ سابقہ آیات میں جن اخلاقِ مستحسن کردار۔ مہذب معاشرے کا درس دیا جا رہا ہے۔ اُن کو اختیار کر کے امت مسلمہ کا صرف دنیوی ہی فائدہ نہیں بلکہ دونوں عالم کے آرام و سکون کا باعث ہے۔ کہ دنیا میں تو تاریخ ساز مہذب قوم کے لقب سے یاد کی جانے والا تمغہ امتیاز کے حصول کا فائدہ اور آخرت میں متقی کا خطاب پانے کا ذریعہ۔ دنیا میں اللہ کی معنوی معیت کا حصول آخرت میں ولایتِ الہی کا انعام۔ کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے فضل۔ کرم۔ رحمت نصرت۔ بقا و بقا۔ انعام و اکرام کے ذریعے اُن ہی پیارے محبوب بندوں کے ساتھ ہے جو شریعت کے امر و نہی پر کار بند رہ کر تازندگی متقی و پرہیزگار بنے رہے اور زندگی کی ایک اُن بھی غفلت میں نہ گریں اس طرح کہ اگر جاگتے شریعت ہے تو سوتے ہوئے طریقت اگر کھلتے پیتے۔ شریعت ہے تو بھوک پیاس میں طریقت کی جلوہ گری ہو۔ اگر خوشی میں شریعت ہے تو غمی میں طریقت کے آنسو ہوں۔ نہ ادھر سرکشی نہ ادھر غفلتی نہ ادھر ہوس حرص نہ ادھر فادہ کشی۔ نہ ادھر خرمستی نہ ادھر واویلا۔ جب تقویٰ کی یہ شانِ خلوص ہو تو بندہ احسان والوں میں شامل ہوتا ہے۔ کہ عمل بندے کا ہوتا ہے حکم رب کا ہوتا ہے طریقہ مصطفیٰ کا ہوتا ہے۔ جب متقی صَوَّاءَ کَمَّارَ اَیْشُوْنَ... اَصْبَحَ کا مظہر اتم بن کر اسی طرح عمل کرے جیسا اُس عمل کا حق ہے تو تب فرمانِ نبی آتا ہے کہ اے بندے اب گلن کر کہ تو رب کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تجھ کو دیکھتا ہے یہ احسان کا اعلیٰ درجہ ہے۔ اور احسان کا پہلا درجہ یہ ہے کہ بندہ ہر اُن یقین کرے رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔

فائدہ کے الی آیات کے بعد سے غفلت سے بچنے کا حکم ہے۔

پہلا فائدہ۔ کائناتِ عالم میں اسلام نے ہی ایسا قانونِ اخلاق پیش کیا ہے جس میں نہ افراط ہے نہ تفریط ہر مزاج کی تشفی کے لیے پورے سامان مہیا ہیں اس لیے دین اسلام پر ہی ہر قوم ہر دور میں آسانی سے عمل کر سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ کفار کسی نسل کسی ملک کسی قسم کے کسی زمانے کے ہوں ان کی فطرت میں شرارت بغاوت اور ظلم عہد شکنی بھری ہوتی ہے اس لیے مسلمانوں کو خاص کر مسلمان حکمران و سلاطین کو کبھی ان کے دھوکے میں نہیں آنا چاہیئے۔ یہ فائدہ یکروں کی تفسیر سے حاصل ہوا تاریخِ عالم میں جس دور میں بھی کافروں کی یلغار اور قبضہ ہوا ہے اُس کی بین وجہ یہی ہوتی رہی کہ مسلمان سلاطین ان کی عہد سازی اور عہد شکنی کا شکار ہوتے رہے۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کے لیے صبر اور توکل علی اللہ بہترین سرمایہ حیات ہے صبر آدمی اپنا ہر طرح نقصان ہی کرتا ہے صبر والا اپنے سوچنے سمجھنے کی قوت کو جمع کر کے پھر راہِ نجات نکال لیتا ہے۔ بے صبری سے تو عقل بھی مفلوج ہو کر رہ جاتی ہے۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مجرم کو بقدر جرم سزا دینی چاہیئے زیادہ تو ہرگز جائز نہیں بعض وقت کم سزا بھی نقصان دہ ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ بمثل ماکا امانت شرعیہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ معافی اور درگزر اچھی عادت ہے لیکن صرف اپنے مجرم کو۔ دینی۔ قومی۔ اخلاقی۔ قانونی مجرم کو معاف کرنا جرم اور گناہ شرعی ہے۔ یہ مسئلہ توجہ کی قید سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قسم اٹھانا یعنی منعقد کرنا ہر وقت ہر ضرورت پر جائز ہے لیکن اگر بعد میں پوری نہ کرنے کا ارادہ ہو جائے تو کفارہ دے دینے میں کوئی حرج نہیں یہ مسئلہ ان آیات کے شان نزول سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ شریعتِ اسلامیہ میں مردے (فوت شدہ) کا مثلہ کرنا حرام تو زندہ کا مثلہ زیادہ حرام ہے خواہ خود اپنا مثلہ کرے یا کوئی جبراً ظلماً کرے لہذا زینحاً بننے کے لیے الہ تناسل کٹانا یا داڑھی منڈانا یا عورتوں کی چوٹی کٹانا سب مثلے میں شامل ہے اسی طرح چونا۔ راکھ دھول پاؤں پر رکھنا یا اپنا چہرہ بگاڑنا بھی مجازاً مثلہ کی مثل ہے۔ یہ مسئلہ بھی شان نزول سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں آیت میں ارشاد ہوا بمثل ما۔ یعنی بالکل اسی کی مثل سزا دینا۔ جس قسم کی تم کو ایذا پہنچی اگر مراد مٹی زندگی میں کفار مکہ کی ایذا رسانی ہے جیسا کہ تفسیر میں ایک قول درج ہوا۔ تو وہ جیلے فریب زبان طعن گالی گلوٹ۔ اور گستاخیاں تمہیں کیا اس کی مسلمانوں کو اجازت ملی کہ تم بھی موقع ملنے یرگی محلوں سڑکوں پر کھڑے ہو کر گالیاں دو۔ یہ تو اسلامی اخلاق و تہذیب سے بعید ہے اور اگر مراد میدانِ اُحد کے شہد کا بدلہ لینا ہے تو محض قتل کا بدلہ تو نہیں ہو سکتا کیونکہ جنگوں میں آخر دوطرف قتل ہوتے ہی ہیں۔

رہا مسئلہ تو شریعت میں بالکل حرام۔ نبی کریم یا صحابہ کو اس کی اجازت کیوں دی گئی۔

جواب۔ معترض کا اپنے اعتراض میں بالکل ایسی کئی قیید اور ذکر مفہوم آیت کے خلاف ہے۔ یہاں بالکل مثلیت مراد نہیں نہ نوعی نہ صنفی مثلیت بلکہ صرف جنسی اور فردی عددی مثلیت مراد جو پہلی صورت میں شہر بدری ہو سکتی ہے کہ جس طرح تم کو انہوں نے مکہ سے نکال دیا تم کو بھی موقع ملے تو ان کے اتنے ہی افراد نکال دینا۔ اور دوسری صورت میں صرف قتل کا بدلہ قتل ہے نہ کہ مثلے کا بدلہ۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں آیت پر میں فرمایا گیا۔ فی ضیق۔ نحوی قاعدے سے یہ درست نہیں۔ کیونکہ ضیق بمعنی انگینی یا غنیق بمعنی تنگی صفت ہے اور صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے نہ کہ موصوف صفت کے اندر۔ یہاں یہی معنی بتا ہے کہ ہر تو موصوف ضیق میں۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر نحوی میں اشارۃً بتا دیا گیا یہاں وضاحت اس طرح سمجھ لو کہ یہ عبارت مقلوبی ہے۔ اور مقلوبی کرنے کا فائدہ شدت اور کثرت بیان کرنا ہے۔ اس لیے کہ یہ تو ٹھیک ہے کہ صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے نہ کہ برعکس مگر جب صفت زیادہ ہو جاتی ہے تو سارے موصوف پر مثل لباس جاری و ساری و طاری ہو جاتی ہے۔ اور موصوف ظاہر و باطناً اس میں گھر جاتا ہے جیسے خوف یا سردی کی کپکپاہٹ۔ یا بیماری کی زردی اور کمزوری۔ یہی حال تنگی دل اور غم کا ہے۔ گراؤ اس پورا قلب و قالب متاثر ہوتا ہے اسی کو ظاہر کرنے کے لیے مقلوبی عبارت ارشاد ہوئی

میسر اعتراض۔ عقاب تو برائی پہنچانے کو کہتے ہیں اور برائی ہر وقت ظلم ہے اور ظلم تھوڑا بھی بڑا ہے تو یہاں اجازت کیوں دی گئی۔ جواب۔ اس کا جواب مختصراً تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ متنب کا نام ہے کو دیا گیا۔ مگر اتنا اور سمجھ لو کہ ہر تکلیف جنسی ماہیت کے اعتبار سے بری ہی ہے۔ مگر ہر برائی ظلم نہیں وہی برائی ظلم ہے جو مذموم بیع یا بیئہ ہو جس کی نوعیت سرکشی غداری عہد شکنی یا ابتدائی خلاف قانون ایذا رسانی ہے لیکن قانون و ضابطے کے اندر ایذا رسانی ظلم نہیں عین مصلحت ہے۔ حیات انسانی کا ظلم کے لیے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِنْ عَاظِبْتُمْ فَاعْبُوا مِثْلَ مَا عَوَّبْتُمْ بِهِ۔ وَلَكِنْ صَبْرُكُمْ لَكُمْ وَتَحْسَبُوا
راستہ ایک ہی ہے جس پر چل کر منزل تک پہنچا ہے
اور طلب کی منزل بھی ایک ہی ہے۔ مگر چلنے والے سا لکین تین قسم کے ۱۔ صاحب عقل و خرد۔
۲۔ صاحب لائق و عطا و نصیحت ۳۔ صاحب جِدَل و خصوصیت طبیعت انسانی بھی تین قسم کی۔ بعض
عقوبت کے لائق بعض سہولت کے طالب اور بعض معافی کے خواستگار اے پیشوا! امت بننے والو۔
تمہاری روش تعلیم مصطفیٰ کے مطابق ہونی چاہیے کہ صاحب عقل سے حکمت کی باتیں کرو لائق نصیحت سے

درگزر اور سبر سے کام لو۔ جدل و خصومت والوں سے عقاب و عقاب کا معاملہ کر سکتے ہو مگر ہر ایک کے برابر زیادتی شان پیشوائی کے لائق نہیں یہ برابری کا معاملہ بھی درستی احوال کے لیے قدس سے ضروری ہے ورنہ سبر تو راہ سلوک کے مسافر کے لیے بہت ہی مفید اور بھلا ہے۔ کیونکہ اس میں نفس پر جبر و قہر ہے اور یہی مقامات سکلی سے درجات علیا کی طرف ترقی کا ذریعہ ہے۔ وادی حیرت میں ہر ذات کے ساتھ دو ساتھی لازم ہیں ایک استحکام شریعت کا اعفا دوم سلوک طریقت بصیرت۔ عقل مست رہے قلب جھگنے والا ہشیار ہو مزاج دماغی کو صبر کے چلتے و چلتے میں مشغول رکھو اور قوت جہالت و غفلت کو ان کے کردار کے مطابق عقاب دیتے رہو تاکہ نہ مزاج عنصر کی سستی ہو نہ جہالت میں فحشی۔ **وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ** اِنَّ بِاللّٰهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيْ ضَلٰلٍ مِّثْلَ الْيٰثِیْنَ **وَاصْبِرْ**، اس عالم ناسوت میں ہر وقت ہزاروں مسافر بنتے ہیں اور ہزاروں ہی مقیم۔ ہر مسافر کی پانچ چیزیں۔ ترک وطن۔ اختیار بے وطنی۔ زاد سفر۔ بستی سے نکلنا ویرانہ میں جانا۔ آرام سے دوری۔ تکلیفات سے قریبی۔ اسی طرح منزل شوق کے لیے صبر کا زاد راہ عفو کی تکلیفات قلبی۔ حلم کی بے وطنی۔ اور انشراح دماغ کا ویرانہ۔ اور تقویٰ کا ترک وطن ضروری۔ دنیا کے مسافر ان حالاتِ غم پر غم نہیں کرتے بھول ہوتے ہیں تو مسافر طریقت اور سالک معرفت کو بھی یہی حکم ہے کہ غم نہ کر اور نہ اس کٹھن وادی کے مکرو مکروہات پر دل تنگی کر۔ بلکہ خوش قسمتی پر ناز کر۔ کہ تیرا زاد سفر یعنی سامانِ مسافرت۔ اللہ کی طرف سے عطیہ خسروانہ ہے۔ اس صبر باللہ کی حفاظت کر۔ یہ قیمتی ہیرا اور موتی جو ہمہ وقت تیرا ہمدرد و مشکل کشا ساتھی ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ صبر کی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ صبر للہ ۲۔ صبر فی اللہ ۳۔ صبر مع اللہ ۴۔ صبر عن اللہ ۵۔ صبر باللہ۔ صبر للہ یہ پہلا درجہ ہے اس کا امر معروف ایمان اور اسلام ہے اور نہی جزع فزع (شکوہ شکایت) سے بچنا۔ صبر فی اللہ راہ سلوک حق میں ثابت قدمی اور مجاہدہ نفس ہے۔ صبر مع اللہ قریب حضوری اور حجابات کی دوری۔ صبر عن اللہ۔ طور تجلیات کا مشاہدہ انوار جلال و جمال کی رویت ذوق و شوق۔ ناریات سے مستوری۔ یہ چار قسمیں تو کباجی میسر ہوتی ہیں مگر صبر کا آخری درجہ نہ کسی ہے نہ سب کو حصول محض عطاء الہی جو خاص محبوبوں کو صدقہ محبوب ملتا ہے۔ صبر باللہ۔ مقام استقامت اس کی حقیقت سے خودی قاصر ہے۔ یہاں نہ انا ہے نہ فنا نہ مشاہدہ نہ مقاطعہ بس اتنا ہی ہے کہ انا نہ کہ خبر شد خبرش بازنیا نہ۔ وہاں تو۔ **فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰی** کی ہی بازگشت صدائیں ہیں۔ کس نعل ناسوتی کی ہمت ہے جو اس وحی کو سن سکے اور کس نعل کی جرئت ہے جو ان راستوں پر اڑ سکے۔ یہی وہ مقام علیا ہے جہاں بقا پر صبر کا حکم و صبر ہے اور فنا پر نہی لا تخزن ہے۔ اسی امر و نہی میں بندے کا کمال ہے۔ کیونکہ۔ **اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ**۔

بیشک اللہ تعالیٰ اُن نفوسِ مقدسہ کو اپنے پردہٴ جمال میں گھیرے ہوئے ہے جو ہر اسوۃ اللہ سے پرہیز کرنے والے ہیں۔ ان ہی آرزوِ معطرہ کو یہ مقامِ بلند حاصل ہے جو کثرت میں رہ کر بھی وحدت کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اسی طرف اشارہ ہے حدیث منورہ کا کہ اسے بندے تو ایسی عبادت کر گویا تو خدا تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے یہی احسانِ عبدیت ہے۔ عارفِ کامل کا رجوع و توبہ اُس کا تقویٰ ہے اور۔ سیرِ ملکوت۔ و احوال و مقامات کا سلوک اُس کا احسان ہے۔ احسان کی زندگی معیتِ الہیہ کی زندگی ہے۔ بندہ خدا کے ساتھ ہو تو عشق ہے اور یہ ہلاکت و فنا ہے۔ یعنی بندہ فانی فی اللہ ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ بندے کے ساتھ ہو تو محبت اور بقا ہے۔ اور بندہ باقی باللہ ہے۔ اسے اللہ مجھ کو بھی خزانِ عرفانی سے کچھ عطا فرما آمین یا رب العالمین بجاہ حبیبِ حمۃ اللعالمین۔

سورۃ نحل کے چند عملیات

جو شخص مجبورِ مظلوم اور دشمنوں میں گھرا ہو اُس کے لیے عالمینِ مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ وہ خود یا چند قاری حافظ اچھے تلفظ سے ایک ہی محفل میں اس سورۃ کو ایک شتو آٹھ دفعہ پڑھیں۔ یا کسی عامل سے اس سورۃ کا تعویذ بنوا کر بحفاظت اپنے پاس رکھے تو دشمن اور ظالم مطیع یا پریشان ذلیل و خوار و ہلاک ہو۔ اگر اکیلا پڑھے اور ایک محفل میں نہ پڑھ سکے تو تین دن بیک وقت پڑھ سکتا ہے۔ اور ہر دفعہ پڑھنے کا طریقہ یہ ہو گا کہ اول آخرو و تاج ایک دفعہ اور درمیان میں سورۃ تعدادِ معینہ سے ہر دفعہ بسم اللہ شریف کے ساتھ پڑھے۔ آج ۱۷ شعبان بروز جمعرات بعد نمازِ ظہر مسجدِ نبوی کیسل برطانیہ ۱۴۸۷ھ میں بکے دوپہر ۱۹۸۷-۱۶-۱۷ تفسیر نعیمی پارہ ۱۷ مکمل تصنیف ہوا۔

۶۸۴ نقشہ تعویذ یہ ہے

۱۷۳۳۹۷	۱۷۳۳۹۲	۱۷۳۳۹۹
۱۷۳۳۹۸	۱۷۳۳۹۴	۱۷۳۳۹۴
۱۷۳۳۹۳	۱۷۳۳۹۰	۱۷۳۳۹۵

۱۷۳۳۹۷ ۱۷۳۳۹۲ ۱۷۳۳۹۹
۱۷۳۳۹۸ ۱۷۳۳۹۴ ۱۷۳۳۹۴
۱۷۳۳۹۳ ۱۷۳۳۹۰ ۱۷۳۳۹۵

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ چودھواں (دُبمّا)

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۱	دُبمّا یَوَدُّ الذِّیْنَ کَفَرُوا اِذْ اٰتٰتَا اٰیٰتَکَ لَمَّجُنُوْنَ .	۳	۱۱	۱۴
۲	سین اور سوف میں فرق۔	۵	۱۲	۱۴
۳	حروف نفی مّا۔ لا۔ لَنْ۔ لَمْ کافرق۔	۶	۱۳	۱۴
۴	کفار کس کس وقت تمنا ایمان کریں گے۔	۷	۱۴	۱۴
۵	جمع کا صیغہ اظہار طاقت کے لیے بھی آ سکتا ہے۔	۸	۱۵	۱۴
۶	مَا اَخْلٰکُنَا۔ فرما کر اچھے چیزوں کی وضاحت فرمائی گئی۔	۹	۱۶	۱۹
۷	اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔	۱۰	۱۷	۲۰
۸	کفار تو بہت دفعہ مسلمان ہونے کی تمنا کرتے ہیں مگر کوئی مسلمان کافر ہونے کی تمنا نہیں کرتا۔	۱۱	۱۸	۲۱
۹	کفار و مومنین کے احکام میں فرق۔	۱۲	۱۹	۲۲
۱۰	لَوْ مَا کُنَّا یَتِیْنٰ بِالْمَلٰئِکَۃِ اِذْ اٰتٰتَا اٰیٰتَکَ تَامِسَّۃً الْاَوَّلٰیْنَ .	۱۳	۲۰	۲۲
			۲۱	۲۴
			۲۲	۲۵
			۲۳	۲۶
			۲۴	۲۸
			۲۵	۲۸
			۲۶	۲۸
			۲۷	۲۸
			۲۸	۲۸
			۲۹	۲۸
			۳۰	۲۸
			۳۱	۲۸
			۳۲	۲۸
			۳۳	۲۸
			۳۴	۲۸
			۳۵	۲۸
			۳۶	۲۸
			۳۷	۲۸
			۳۸	۲۸
			۳۹	۲۸
			۴۰	۲۸
			۴۱	۲۸
			۴۲	۲۸
			۴۳	۲۸
			۴۴	۲۸
			۴۵	۲۸
			۴۶	۲۸
			۴۷	۲۸
			۴۸	۲۸
			۴۹	۲۸
			۵۰	۲۸
			۵۱	۲۸
			۵۲	۲۸
			۵۳	۲۸
			۵۴	۲۸
			۵۵	۲۸
			۵۶	۲۸
			۵۷	۲۸
			۵۸	۲۸
			۵۹	۲۸
			۶۰	۲۸
			۶۱	۲۸
			۶۲	۲۸
			۶۳	۲۸
			۶۴	۲۸
			۶۵	۲۸
			۶۶	۲۸
			۶۷	۲۸
			۶۸	۲۸
			۶۹	۲۸
			۷۰	۲۸
			۷۱	۲۸
			۷۲	۲۸
			۷۳	۲۸
			۷۴	۲۸
			۷۵	۲۸
			۷۶	۲۸
			۷۷	۲۸
			۷۸	۲۸
			۷۹	۲۸
			۸۰	۲۸
			۸۱	۲۸
			۸۲	۲۸
			۸۳	۲۸
			۸۴	۲۸
			۸۵	۲۸
			۸۶	۲۸
			۸۷	۲۸
			۸۸	۲۸
			۸۹	۲۸
			۹۰	۲۸
			۹۱	۲۸
			۹۲	۲۸
			۹۳	۲۸
			۹۴	۲۸
			۹۵	۲۸
			۹۶	۲۸
			۹۷	۲۸
			۹۸	۲۸
			۹۹	۲۸
			۱۰۰	۲۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۷	شہاب ثاقب کا بیان۔	۳۹	۴۱	قیامت کے پانچ نام ہیں	۴۹
۲۵	زمین ساکن ہے اور اس کی پیدائش کا بیان	۴۰	۴۲	انسانی پیدائش کی ابتداء	۵۰
۲۶	دینی کتب اور قرآن مجید کی چوری بھی حرام ہے۔	۳۰	۴۳	تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے روح کے چھ اور جسم کے چار عناصر ہیں۔	۵۱
۲۷	جسم انسانی کے موفیانہ بارہ برج۔	۳۳	۴۴	حضرت مسیح کی زندگی کی قرآنی دلیل۔	۵۲
۲۸	خرق عادت کی چھ قسمیں۔	۳۴	۴۵	جسم انسانیت میں اٹھارہ خزانے ہیں۔	۵۳
۲۹	وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ تَعْلَمُونَهَا	۳۵	۴۶	میں چیزیں عقل و فہم و دلالت امانت رکھتی گئی	۵۴
۳۰	الْمُسْتَأْخِرِينَ لَزَّائِيكَ تَأْتِيكَ	۳۶	۴۷	روح کی دو قوتیں تین بھید ہیں۔	۵۵
۳۱	جمع منتہی المجموع کی پہچان۔	۳۷	۴۸	قَالَ يَا ابْنِ آدَمَ مَا لَكَ تَأْتِيكَ	۵۶
۳۲	عیش کا حقیقی معنی۔	۳۹	۴۹	ابلیس کو کلیم اللہ نہیں کہا جاسکتا۔	۶۲
۳۳	سمت کے اعتبار سے ہواؤں کی قسمیں۔	۴۰	۵۰	انسان نار بھی ہے اور نور بھی۔	۶۳
۳۴	دارت ہونے کی شرطیں۔	۴۱	۵۱	کتنے شخصوں کو قیامت زندگی ملی۔	۶۴
۳۵	تفسیر ابن عباس میں اسرائیلیات شامل کر دی گئی ہیں۔	۴۲	۵۲	انسانوں کے ایمانی دشمن کون ہیں۔	۶۵
۳۶	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کی شان اور خوبی۔	۴۳	۵۳	قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ بِمُخْرِجَتَيْنِ	۶۶
۳۷	نماز میں اول وقت مقررہ پہنچنا اور پہلی صف افضل ہے۔	۴۴	۵۴	از آیت ۱۷ تا آیت ۲۸	۶۷
۳۸	معدوم کو حقیقتاً شئی نہیں کہا جاسکتا۔	۴۵	۵۵	جہنم کے اوپر نیچے سات طبقے اور سات دروازے ہیں کونسا کافر کس جہنم میں ہوگا۔	۶۸
۳۹	وَأَنَّ رَبَّكَ هُوَ يُخَشِّرُهُمْ تَامَّةً	۴۶	۵۶	بجنت میں چار خوشخبریاں سنائی جائیں گی	۶۹
۴۰	السَّجِدِينَ آیت ۲۵ تا آیت ۳۱	۴۷	۵۷	جنتی اجسام مومنین میں چار عضو نہیں ہوں گے	۷۰
۴۱	عربی لغت میں حرف تاء کی قسمیں۔	۴۸	۵۸	معدوم کی تعریف۔	۷۱
۴۲	ملائکہ کی تعداد تمام مخلوق سے کیا وگنا زیادہ ہے۔	۴۹	۵۹	کافر ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور قادیانی عقیدہ باطل ہے۔	۷۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۹	صوفیانہ جہنم کے بھی سات دروازے ہیں	۷۶	۷۶	جلوس نکالنا اظہار عظمت و شان کے لیے ہوتا ہے۔	۹۲
۶۰	باطنی اعتقاد اور ان کے عمل۔	۷۷	۷۷	فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ	۹۳
۶۱	نَبِيِّ عِبَادِي تَأْتِيهِمْ تَبَشِيرٌ وَنَذَارَةٌ	۷۸	۷۸	تا مَصْبِحَاتٍ اِذْ آتَتْ مَلَكًا تَأْتِي مَلَكًا	۹۵
۶۲	اسم جنسی جمع نہیں ہو سکتا۔	۸۰	۸۰	حرف لٹا کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے	۹۷
۶۳	بندے سات قسم کے ہیں۔	۸۱	۸۱	لفظ لوط کے لغوی ترجمے۔	۹۸
۶۴	ابراہیم علیہ السلام کے پاس آنے والے فرشتوں کی تعداد۔	۸۲	۸۲	مفرد تین قسم کا ہوتا ہے۔	۹۹
۶۵	کامل ایمان کی تعریف۔	۸۳	۸۳	واوی ذلیل اور وادی سدوم کا فاصلہ۔	۱۰۰
۶۶	عقیدے کے دو بازو۔	۸۵	۸۵	لواطت مثل زنا کے نہیں ہے۔	۱۰۱
۶۷	قَالُوا بَشِّرْكَ بِالْحَقِّ تَالَمَنِ الْغَيْبِينَ	۸۶	۸۶	فرشتوں کا لڑکوں کی شکل میں آنے کا مقصد کیا تھا۔	۱۰۲
۶۸	اِذْ آتَتْ مَلَكًا تَأْتِي مَلَكًا	۸۷	۸۷	جہاں کوئی بزرگ مومن ہو یا مزار ہو وہاں عذاب نہیں آتا۔	۱۰۳
۶۹	الف لام کی آٹھ قسمیں ہیں۔	۸۸	۸۸	رجال الغیب کے متعلق ایک قول	۱۰۵
۷۰	اجسام انبیاء علیہم السلام منظر قدرت الہی ہوتے ہیں۔	۹۰	۹۰	وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ تَالَمْتَوْتُمْ	۱۰۶
۷۱	اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے	۹۱	۹۱	اِذْ آتَتْ مَلَكًا تَأْتِي مَلَكًا	۱۰۷
۷۲	حضرت لوط کی بیوی۔ نبی کی بیوی فاحشہ نہیں ہو سکتی۔	۹۲	۹۲	حرف لام کی تین حالتیں ہیں۔	۱۰۸
۷۳	حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں	۹۳	۹۳	کسی کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کی نفی نہیں۔	۱۱۰
۷۴	ہلاکت قوم لوط کے وقت حضرت لوط اور حضرت ابراہیم کی عمریں۔	۹۴	۹۴	حضرت لوط علیہ السلام کی دو بیٹیاں تھیں اور اس کی حکمت۔	۱۱۱
۷۵	آل کا معنی صرف اولاد نہیں۔ شیعوں کا قول غلط ہے۔	۹۵	۹۵	غیر اللہ کی قسم بولنا مسلمانوں کو حرام ہے	۱۱۲
			۹۶	قوم لوط کے تین جرم تھے اس لیے ان پر تین قسم کا عذاب آیا۔	۱۱۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۲	مہمان کی عزت سے میزبان کی عزت ہے	۱۱۳	۱۰۷	ابن بطوطہ کا سفر آٹھویں صدی ہجری میں ہوا اور انہوں نے قوم حجر کی بستی کو دیکھا۔	۱۲۲
۹۳	تاواقفی میں کوئی بات خلاف حقیقت کہہ دینا جھوٹ کے درجہ میں نہیں۔	۱۱۳	۱۰۸	دنیا میں ابتدا سے اب تک صرف سات قوموں پر آسمانی عذاب اور ہلاکت آئی۔	۱۲۲
۹۴	قوم لوط (قوم سدوم) پر تین عذاب عا چرخ عا زلزلہ عا پتھر او آئے۔	۱۱۳	۱۰۹	بزرگان دین کے تبرکات فیض رساں ہیں ان کی حفاظت مسلمانوں کا فرض ہے۔	۱۲۲
۹۵	لواہمت میں تعزیری سزا ہے جبکہ حد شرعی	۱۱۳	۱۱۰	نماز تہجد اور نماز فجر کی پابندی دافع عذاب ہے۔ یہ وقت عذاب کلمہ ہوتا ہے۔	۱۲۲
۹۶	وَاتَّهَابَ لِبَسْبِيلٍ مُّقْبِعٍ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ۔ از آیت ۷ تا آیت ۸	۱۱۵	۱۱۱	وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا كَذِبًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ۔	۱۲۵
۹۷	لفظ ایکہ کا لغوی ترجمہ۔	۱۱۸	۱۱۲	لفظ بین کے چھ فائدے۔	۱۲۷
۹۸	بیت کا معنی۔	۱۱۹	۱۱۳	سورۃ فاتحہ کو آٹھ وجہ سے سبع مثانی کہا گیا ہے۔ سورۃ فاتحہ کے سات نام۔	۱۳۱
۹۹	اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی شان۔	۱۲۰	۱۱۴	پورے قرآن کریم کو سبع مثانی کہتے ہیں۔	۱۳۲
۱۰۰	حضرت لوط اور حضرت شعیب دوسری قوم کی طرف معوث ہوئے تھے۔	۱۲۱	۱۱۵	قرآن کریم میں سات قسم کے معانی ہیں۔	۱۳۲
۱۰۱	قوم لوط کا نام عمالقہ اور قوم شعیب کا نام مدین بنی اسرائیل تھا۔	۱۲۱	۱۱۶	قرآن پاک کی بڑی سات سورتوں کے نام	۱۳۲
۱۰۲	قوم ایکہ اور قوم مدین کے جرائم۔	۱۲۱	۱۱۷	قرآن مجید کی طرف پیٹھ اور پاؤں کرنے۔	۱۳۳
۱۰۳	ایک نبی کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔	۱۲۱	۱۱۸	حرام ہیں۔	۱۳۳
۱۰۴	صالح علیہ السلام کی اودھنی میں قدرت کی پانچ نشانیاں تھیں۔	۱۲۲	۱۱۹	سورۃ فاتحہ کے سات حروف۔	۱۳۴
۱۰۵	پہاڑی غاروں کی خصوصیات۔	۱۲۲	۱۲۰	لکھ	۱۳۴
۱۰۶	عذاب الہی سے بڑے بڑے پہاڑ اور تلخے نہیں بچا سکتے بلکہ نبی کا ہلکا سادامی بچا لیتا ہے۔	۱۲۲	۱۲۱	لکھ	۱۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۲۲	قلبِ انسانی ہی اللہ تعالیٰ کا پیغامبر صحت ہے۔	۱۲۵	۱۳۲	سزا بردہ دعائی کا واقعہ۔	۱۲۵
۱۲۳	مومنین مشاہداتِ غیوب کے لیے نشانِ قدرتِ جمال ہیں۔	۱۳۶	۱۳۵	سجدہ معراج مومن ہے اس لیے نمازیں کثرتِ سجود ہے۔	۱۲۶
۱۲۴	دنیا رحمت ہے دین الہی رحمت ہے	۱۳۸	۱۳۶	سجود کے فضائل۔ رب تعالیٰ کے چار حکم۔	۱۲۷
۱۲۵	انسان رب تعالیٰ کی قدرتوں قانونوں اور صفات کا مظہر ہے باقی مخلوق انسان کی وسوسے۔	۱۳۸	۱۳۷	گستاخانِ رسول کا بدلہ لینا سنتِ الہیہ ہے	۱۲۸
۱۲۶	اللہ تعالیٰ کی سات صفات انسانوں کو ملیں	۱۳۹	۱۳۸	کامل عبادت کی پہچان۔	۱۲۹
۱۲۷	صوفیہ کے نزدیک مومن سبعِ مثانی ہے۔	۱۴۰	۱۳۹	عشقِ الہیہ کی تین صوفیانہ نشانیاں۔	۱۳۰
۱۲۸	کَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ تَا حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ۔ از آیت ۹ تا ۱۱	۱۴۱	۱۴۰	رب تعالیٰ نے بندوں کو چار چیزیں بدنی بھی عطا فرمائیں۔	۱۳۱
۱۲۹	مکہ مکرمہ کے پانچ سردارانِ کفر سخت گستاخ تھے اُن خبیثوں کے نام۔	۱۴۲	۱۴۱	بندۂ عارف کی چار منزلیں ہیں۔	۱۳۲
۱۳۰	آقاہِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا کا اثر۔	۱۴۵	۱۴۲	یقین کے پانچ درجے ہیں۔	۱۳۳
۱۳۱	کفارِ مکہ کتنے طریقوں سے لوگوں کو اسلام سے روکا کرتے تھے۔	۱۴۶	۱۴۳	سورۃ مجر کے کچھ فضائل و فوائد اور تعویذ	۱۳۴
۱۳۲	دنیا میں چار قسم کے کفر ہوتے ہیں۔	۱۴۸	۱۴۴	سورۃ مجر کے چھ رکوع کی مختصر تفسیر اور نظام	۱۳۵
۱۳۳	مکہ مکرمہ میں گستاخانِ نبوت کا سرغنہ ولید بن مغیرہ لیکن سب بڑا گستاخ اسودہ بن مطلب بن عادیث نجدی تھا۔	۱۴۹	۱۴۵	سورۃ نحل ۱۶ شروع تفسیر۔	۱۳۶
			۱۴۶	اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ تَسْتَجِیْبُوْهُ مَا خَصِمْتُ	۱۳۷
			۱۴۷	قُبْحُیْنِ۔ از آیت ۱ تا ۳	۱۳۸
			۱۴۸	سورۃ نحل کی لغوی و معاصرت اور تشریح۔	۱۳۹
			۱۴۹	بابِ معاہدہ میں مبالغے کا فائدہ۔	۱۴۰
			۱۵۰	معتدی بیک مفعول اور بد مفعول کی پہچان	۱۴۱
			۱۵۱	حضرت خیرعلی سردارِ ملائکہ ہیں۔	۱۴۲
			۱۵۲	قرآن مجید سے تعلقِ زندگی ہے اور تعلقِ موت ہے۔	۱۴۳
			۱۵۳	قرآن پاک میں چار چیزوں کو روح فرمایا گیا ہے۔	۱۴۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵۱	تین سوڑیں فرشتوں کے جلوس کے ساتھ نازل ہوئیں۔	۱۴۳	۱۴۹	ہے اس کے قرآن مجید سے دلائل جانوروں کی ذاتی کوئی نصیحت و شرافت نہیں اس لیے اس کی پوجا اور تعظیم شرک و حرام ہے۔	۱۴۵
۱۵۲	انبیاء کرام اور ملائکہ کے معصوم ہونے کی وجہ	۱۴۴	۱۴۰	احقراری جماعت گاندھی کی بکری کی تعظیم کرتے تھے۔	۱۴۱
۱۵۳	کبھی کسی نبی اللہ یا ولی اللہ کی پشت نہ ہوئی	۱۴۴	۱۴۱	گھوڑے کی حرمت قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے جن ائمہ نے گھوڑے کو ملال مانا ہے وہ غلطی پر ہیں۔	۱۴۲
۱۵۴	رب تعالیٰ کے معبود ہونے کی چار دلیلیں۔	۱۴۴	۱۴۲	انسانی تدبیر خواہشات و تمنیات۔	۱۴۴
۱۵۵	ہر مسلمان عالم پر تبلیغ اسلام فرض ہے مگر جاہل پر تبلیغ حرام ہے۔	۱۴۴	۱۴۳	تصورات خیل و لغال و حمیر کی مثل ہیں۔	۱۴۴
۱۵۶	انسان میں تمام حیوانات کی صفات موجود ہیں	۱۴۴	۱۴۳	معرفت کی جہاد کیا ہے۔	۱۴۴
۱۵۷	مومن کی گیارہ صفات ہیں	۱۴۴	۱۴۴	هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ	۱۴۴
۱۵۸	مومن کی بددعا سے ہر شخص کو پہنچنا چاہیے	۱۴۴	۱۴۵	یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذْ تَقُوْلُوْنَ مَا نَقُلُ	۱۴۴
۱۵۹	معلومات انسانی اور حیوانی میں فرق۔	۱۴۴	۱۴۵	ایک ایک پودے میں انسانوں کے لیے بیس بیس فائدے ہیں۔	۱۴۴
۱۶۰	وَالْاَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ	۱۴۴	۱۴۵	انسانی حیوانی زندگی کے لیے چھ بیس فائدے ہیں۔	۱۴۴
۱۶۱	تمام حیوانات انسان کے نفع کے لیے پیدا فرمائے گئے۔	۱۴۴	۱۴۵	دیتوں میں ستر فائدے ہیں۔	۱۴۴
۱۶۲	اونٹ کو چار وجہ سے نعم کہا جاتا ہے۔	۱۴۴	۱۴۵	اہل عقل سے مراد اہل ایمان ہیں نہ کہ ذہنی سائنسدان۔	۱۴۴
۱۶۳	انعام سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔	۱۴۴	۱۴۵	مومن و کافر کی مثال۔	۱۴۴
۱۶۴	جانوروں میں انسان کے لیے بارہ فائدے پیدا کئے گئے۔	۱۴۴	۱۴۵	نباتات میں کھیت سب سے افضل ہیں نباتات سے بھی زیادہ مفید ہیں۔	۱۴۵
۱۶۵	خون کی تجارت جائز ہے۔	۱۴۴	۱۴۵		
۱۶۶	حیوانی جسم سے بہت چیزیں بنتی ہیں۔	۱۴۴	۱۴۵		
۱۶۷	مَا لَا تَعْلَمُوْنَ کا اشارہ میں طرف ہے	۱۴۴	۱۴۵		
۱۶۸	گھوڑے اور خچر کا کھانا اور گوشت پکانا حلال	۱۴۴	۱۴۵		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸۱	صوفیا کے نزدیک چاند سورج اور آسمان کون ہے۔	۱۸۶	۱۸۱	آخر دی نعمت ہدایت کامل ہے۔	۲۰۱
۱۸۲	قلبِ مومن کے لیے پانچ صفیں ہیں۔ ہر صف میں قلب کی شان نرالی ہے۔	۱۸۷	۱۸۲	حرفِ ایان کی حرفی ترکیب۔	۲۰۲
۱۸۳	وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ تَالْعَقُورِ تَرَجِيمًا اَز آیت ۱۷ تا آیت ۱۸۔	۱۸۸	۱۸۳	اَمَوَاتٍ غَيْرَ اَحْيَاءِ۔ سے مراد بتیں	۲۰۵
۱۸۴	زمین بالکل ساکن ہے۔ اسی لیے اس پر رہائش ممکن ہے۔	۱۸۹	۱۸۴	موجودات چار قسم کی ہیں۔ اور کئی قلبی جسدی موت کا فرق۔	۲۰۵
۱۸۵	آسمانی زمینی اور دریائی علوم مسلمانوں کو حاصل کرنا ضروری ہے۔	۱۹۰	۱۸۵	کبھی کسی بزرگ کو معذور نہ کہا گیا نہ پرستش کی گئی۔	۲۰۶
۱۸۶	اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے سب کے پہلے نوح علیہ السلام نے آبدوز کشتی (مکرمی جہاز) بنایا۔	۱۹۱	۱۸۶	انگریزات اور گستاخیوں کی جوڑ تکیڑ۔ اور تکبر سے بیس خرابیاں پیدا ہوتی ہیں	۲۰۷
۱۸۷	لَحْمًا طَرِيًّا کَالغَوِيِّ مَعْنٰی: مچھلی کو لحم کہنا مجازاً ہے حقیقتاً یہ گوشت اور لحم نہیں۔	۱۹۲	۱۸۷	صفات اور صفاتی نام کا شرعی فرق۔	۲۰۸
۱۸۸	سب سے زیادہ ایجابات مسلمانوں نے کیں۔	۱۹۳	۱۸۸	ظہور میں ظاہر و باطن دونوں کا اعتبار ہے نہ کہ فقط باطن کا اگر ظاہر غلط ہے تو بھہر دو دھوکا۔	۲۰۹
۱۸۹	زمین ایک منجد ساکن (ٹھہرا ہوا) گروہ ہے ستاروں سے غیب یا قسمت کا حال معلوم کرتا۔	۱۹۴	۱۸۹	زندگی دو قسم کی ہے۔	۲۱۰
۱۹۰	قرآن مجید کی تمام نصیحتیں دو قسم کی ہیں۔ بعض اُردو مفسرین نے ان تئید کا ترجمہ کیا ہے: بچکولے کھانا۔ یہ جاہلانہ ترجمہ ہے	۱۹۵	۱۹۰	مخلوق چار قسم کی ہے۔	۲۱۱
۱۹۱	وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسْتَرُونَ تَا لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ اَز آیت ۱۷ تا آیت ۲۳۔	۱۹۶	۱۹۱	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۱۲
۱۹۲		۱۹۷	۱۹۲	شعور و علم میں چھ طرح فرق ہے۔	۲۱۳
۱۹۳		۱۹۸	۱۹۳	تصوف کی بیس منزلیں ہیں اور ہر منزل کا ایک دروازہ۔	۲۱۴
		۱۹۹	۱۹۴	جسم انسانی میں بیس جوڑ ہیں۔	۲۱۵
		۲۰۰	۱۹۵	تصوف کی تعریف۔	
		۲۰۱	۱۹۶	مفسر اور مخلص میں چار طرح فرق ہے	
		۲۰۲	۱۹۷	معرفت الہی کیلئے سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں	
		۲۰۳	۱۹۸		
		۲۰۴	۱۹۹		
		۲۰۵	۲۰۰		
		۲۰۶	۲۰۱		
		۲۰۷	۲۰۲		
		۲۰۸	۲۰۳		
		۲۰۹	۲۰۴		
		۲۱۰	۲۰۵		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۲۱۱	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا آتَا مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ أَزَايِتُ مَّا آيَتِ ۲۶	۲۱۶	۲۲۷	زندگی میں کسی پر لعنت ڈالنی منع ہے
۲۱۲	نمرود کے مینائے کا قصہ۔	۲۲۲	۲۲۸	کیونکہ انجام کا پتہ نہیں۔
۲۱۳	کفار مکہ پر دو عذاب ہوں گے۔	۲۲۹	۲۲۹	موت کے وقت کا ایمان معتبر نہیں۔
۲۱۴	بنیائے کے معنی میں مختلف اقوال۔	۲۳۰	۲۳۰	بندے میں قسم کے ہیں۔
۲۱۵	نمرود بن کنعان کے مینائے کا واقعہ۔	۲۳۱	۲۳۱	خوف کی چھ قسمیں ہیں۔
۲۱۶	گستاخ نبی کی موت ذلت سے ہوتی ہے	۲۳۲	۲۳۲	وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا تَابُوا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۲۳۲
۲۱۷	علما اور مشائخ کو دگنا ثواب ہوگا۔	۲۳۳	۲۳۳	کافر اور مومن کی موت میں فرق ہے۔
۲۱۸	جلد بازی میں کسی چیز کا انکار کرنا گناہ ہے	۲۳۴	۲۳۴	خیر مطلق اور خیر مقید کا بیان۔
۲۱۹	جاہل کا تبلیغ کرنا گناہ ہے۔	۲۳۵	۲۳۵	لفظ كَذَلِكَ چار حرفوں کا مجموعہ ہے
۲۲۰	صبرِ تمین قسم کا ہے۔	۲۳۶	۲۳۶	فوق اور تحت کا فرق۔
۲۲۱	ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ تَامَثَوِ الْمُتَكَبِّرِينَ ۲۳۶	۲۳۷	۲۳۷	علم غیب کے ثبوت میں عجیب نکتہ۔
۲۲۲	دنیا میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں مگر قیامت	۲۳۸	۲۳۸	اللہ تعالیٰ اور نبی کریم کے بے مثل ہونے
۲۲۳	میں کفار کی حالتیں یکساں ہوں گی۔	۲۳۹	۲۳۹	میں فرق۔
۲۲۴	صرف اسماء متکلمہ کا اعراب ظاہر ہوتا ہے	۲۴۰	۲۴۰	خیر اور حسنہ میں فرق۔
۲۲۵	نون اعرابی تو ہی کے قائم مقام ہوتی ہے	۲۴۱	۲۴۱	متقی کون ہے متقی کے لیے انعامات
۲۲۶	جلی اور نعم کا فرق۔	۲۴۲	۲۴۲	ادْخُلُوا الْجَنَّةَ میں تین قول ہیں
۲۲۷	کفار کے کلام سے دو مقصد نکلتے ہیں	۲۴۳	۲۴۳	مبارک موت اور مبارک زندگی کیا ہے
۲۲۸	مرنے کے بعد ہر چیز عالم برزخ میں ہوتی	۲۴۴	۲۴۴	اللہ تعالیٰ کو جمع غائب یا جمع حاضر کے
۲۲۹	ہے اگرچہ بظاہر جسم نظر آتا ہو۔	۲۴۵	۲۴۵	صیغے سے خطابات یا کلام کرنا گناہ اور
۲۳۰	ذمیوی عذاب سے اخروی عذاب ختم	۲۴۶	۲۴۶	مشابہ شرک ہے۔
۲۳۱	یا کم نہیں ہوتا۔	۲۴۷	۲۴۷	ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴۲	سلام علیکم اور اسلام علیکم میں فرق۔	۲۴۸	۲۵۹	طاغوت کے معنی۔	۲۴۷
۲۴۳	اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے۔	۲۴۹	۲۴۰	بیت جانور درختوں آسمانوں کو اکبر آگ	
۲۴۴	هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْتِي السَّحَابُ الْمُبِينُ			کی پوجا پرستش کب شروع ہوئی۔	"
	از آیت ۳۳ تا آیت ۳۵۔	۲۵۰	۲۴۱	آگ کا پہلا بجاری زرتشت تھا طاغوت	
۲۴۵	حرفِ حل کی سات خصوصیات ہیں۔	۲۵۲		کی تعداد میں سو ساٹھ ہیں۔	"
"	اعظمت کے ترجمے کی شان۔	"	۲۴۲	دل کے اعمال بھی عبادت ہیں۔	۲۴۸
۲۴۶	لفظِ حل میں نفی اور سوال دونوں جمع ہیں	۲۵۵	۲۴۳	اپنے ذاتی علم و عقل پر بھروسہ نہ کرنا	
۲۴۷	نقصان دینے والے تین قسم کے ہیں۔	۲۵۶		چاہیئے۔	۲۴۱
۲۴۸	قوتِ گناہ پیدا کرنے کی حکمتیں۔	۲۵۸	۲۴۴	احکام القرآن۔	۲۴۹
۲۴۹	رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ۔	"	۲۴۵	مسلمانوں کو ہر علم و ہنر سیکھنا فرض ہے	"
۲۵۰	بد عقیدگی سے کفر اور بد اعمالی سے فطرت گناہ	۲۵۹	۲۴۶	دینی اور دنیوی حرص اور لالچ کا فرق۔	"
	لازم آتا ہے۔		۲۴۷	اعتراضات۔ جوابات۔	"
۲۵۱	حرام صرف وہ جس کو اللہ رسول حرام کر دیں	"	۲۴۸	قابل زیارت مسجدیں دنیا میں صرف تین ہیں	۲۷۰
	کسی دہائی دیوبندی کا حرام حرام کہنا بیکار	"	۲۴۹	ہدایت چھ قسم کی ہے۔	"
	ہے۔	"	۲۷۰	تفسیر صوفیانہ۔	"
۲۵۲	تفسیر صوفیانہ۔	۲۶۱	۲۷۱	درویش کا روحانی لباس (فرمودات	
۲۵۳	وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ تَابِعًا	۲۶۲	۲۷۲	غوث اعظم۔	۲۷۱
	تَبِيعًا تَابِعًا۔ از آیت ۳ تا آیت ۳۔				
۲۵۴	تعلقات و ربط آیات۔	۲۶۳	۲۷۳	تعلقات (آیات کے ربط)	۲۷۲
۲۵۵	شانِ نزول۔	"	۲۷۴	ہدایت کے مقدار کون ہیں۔	۲۷۳
۲۵۶	تفسیر نحوی۔	"	۲۷۵	شانِ نزول۔ تفسیر نحوی۔	"
۲۵۷	عبادت اور عبودیت میں تین طرح فرق۔	۲۶۴	۲۷۶	دائیں ہاتھ اور قسم کو قسم اور عین کہنے کی وجہ	۲۷۵
۲۵۸	تفسیر عالمانہ۔				

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۷۷	تفسیر عالمانہ - دنیا کے تمام دین تین قسم کے ہیں -	۲۷۸	۲۹۰	علیہ السلام کو ملے -	۲۹۰
۲۷۸	قیامت کے انکار سے تین انکار لازم آتے ہیں -	۲۷۹	۲۹۲	قوم ثمود کے عذاب کی تین نشانیاں -	۲۹۲
"	قیامت کا آنا ضروری ہے اس کی وجہ -	"	۲۹۳	طاقت کا سرچشمہ عوام نہیں -	"
۲۷۹	مدینہ منورہ شہر حسنہ ہے -	۲۸۰	۲۹۴	فائدے - قرآن مجید ہمیشہ ظاہر ہے گا -	"
۲۸۰	ہر کافر کو بھی عقلاً زندگی بعد الموت تسلیم ہے - فائدے	۲۸۱	۲۹۵	عالم کا مرتبہ حافظ و قاری و محدث سے زیادہ ہے -	"
۲۸۱	ذیوی انعام و ثواب سے اخروی ثواب کم نہیں ہوتا -	"	۲۹۶	احکام القرآن - ہر مسلمان پر تقلید ائمہ واجب ہے -	۲۹۳
۲۸۲	احکام القرآن - مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے - اور اس کے قرآنی دلائل -	"	۲۹۷	قرآن مجید کے مسائل کو ذیوی اغراض سے چھپانا حرام ہے -	"
۲۸۳	اعتراضات - جوابات -	۲۸۲	۲۹۸	اعتراضات - جوابات -	"
۲۸۴	خطب کی تین قسمیں ہیں -	"	۲۹۹	تفسیر صوفیانہ - انسانی جسم میں چار درجہ اور نفس امارہ میں چار گھن ہیں اور قلب کی تین معرفتیں ہیں پہچان ۱۔ طلب اور احترام ۲۔ رب تعالیٰ کے فیصلے تین قسم کے -	۲۹۵
۲۸۵	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَحْمَةً - از آیت ۲۳ تا آیت ۲۴ -	۲۸۳	۳۰۰	ذکر اللہ کے چھ فائدے ہیں اور جسم ایمانی پارہ ذکر میں - راوی سلوک تیرہ بھاریاں ہیں	۲۹۶
۲۸۶	تعلقات و ربط آیات -	۲۸۴	۳۰۱	رجال سعید کی پانچ نشانیاں -	۲۹۸
۲۸۷	علم ربانی کے خزانے سینہ مصطفیٰ میں ہیں	"	۳۰۲	اَوَلَمْ يَتَوَدَّ اِلٰى مَا - تا - فَاَيَايَ	۲۹۹
۲۸۸	شان نزول - تفسیر نحوی -	۲۸۴	۳۰۳	فَاَرْحَبُونَ - از آیت ۲۵ تا آیت ۲۶	"
۲۸۹	اعلحضرت کے ترجمے کی شان -	۲۸۹	۳۰۴	تعلقات - در و ابط آیت -	۳۰۱
۲۹۰	تفسیر عالمانہ - ہمیشہ مرد ہی رسول ہوتے	"	۳۰۵	سولے انسان کے مخلوق ہیں کوئی مشرک نہیں -	"
۲۹۱	انبیاء بنی اسرائیل سب سے زیادہ معجزے ہوئے	"			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۰۶	تفسیر نوحی۔	۳۰۱	۳۲۳	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خالق کہنا منافیہ	۳۲۱
۳۰۷	تفسیر عالمائے نباتات جمادات کے سجدے	۳۰۵	۳۲۴	شرک ہے گناہ ہے۔	۳۲۱
۳۰۸	ثواب صرف انسانی اور جناتی عبادت ہے	۳۰۶	۳۲۵	تقویٰ خشیت خوف اور رعب میں فرق	۳۲۲
۳۰۹	سجدے کے معنی اور اسلامی سجدے کا طریقہ	۳۰۷	۳۲۶	کبھی کوئی مسلمان مندر یا گرجے میں فریادی بن کر نہ گیا	۳۲۲
۳۱۰	سایہ بھی حیرت انگیز قدرت کی نشانی ہے	۳۰۸	۳۲۷	مگر ہندو سکھ عیسائی مزارات پر آتے ہیں	۳۲۲
۳۱۱	سلئے کی پندرہ صفات۔	۳۰۹	۳۲۸	شکر کرنے کے تین طریقے۔ کفار دنیا میں دو کام کرتے ہیں۔	۳۲۳
۳۱۲	فائدے۔ بندے کو صرف اعمال کا احیاء دیا گیا ہے۔	۳۱۰	۳۲۹	مندروں کے چڑھاؤ کے نام چار جانور۔	۳۲۳
۳۱۳	احکام القرآن انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام نہیں ومنوعات کے مکلف نہیں۔	۳۱۱	۳۳۰	بتوں کے حصے سات قسم کے بنتے ہیں	۳۲۴
۳۱۴	اعترافات و جوابات۔	۳۱۲	۳۳۱	فائدے دنیا کی ہر چیز کو نسبت سے بحر چند اشیا کے۔	۳۲۴
۳۱۵	سجدہ دو قسم کہ ہے۔ بعد قیامت جنات کہاں بھول گے۔ اس میں تین قول ہیں۔	۳۱۳	۳۳۲	مندروں۔ گرجوں گوداروں میں چندہ دینا حرام ہے (احکام القرآن)	۳۲۵
۳۱۶	خواب کو روایت کہنے کی وجہ نظر اور ذوق میں فرق۔	۳۱۴	۳۳۳	اعترافات۔ جوابات۔	۳۲۵
۳۱۷	تفسیر صوفیانہ۔ انسان میں گیارہ قوتیں ہیں	۳۱۵	۳۳۴	وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ تَوًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اٰیۃ ۵ تا ایت ۸	۳۲۶
۳۱۸	بارگاہ قدس میں انسان کے باطنی سجدے۔	۳۱۶	۳۳۵	تعلقات۔ تفسیر نوحی۔	۳۲۶
۳۱۹	وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ ۱۰۔ كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ اٰیۃ ۵ تا ایت ۵۶	۳۱۷	۳۳۶	تفسیر عالمائے مشرکین کفار اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹیاں تصور کرتے ہیں۔	۳۳۲
۳۲۰	تعلقات۔ تفسیر نوحی۔ دین کے چھ معنی	۳۱۸	۳۳۷	عرب کے آٹھ علاقہ اور بارہ قبیلے ہیں	۳۳۲
۳۲۱	اعلیٰ حضرت بریلوی کے ترجمے کی شان۔	۳۱۹	۳۳۸	مشرکین ملائکہ کو بیٹیاں کیوں کہتے ہیں۔	۳۳۳
۳۲۲	تفسیر عالمائے قبضہ کرنے کی قسمیں چار ہیں	۳۲۰		بیٹی کی ولادت پر بیٹی سے پانچ قسم کے سلوک	۳۳۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۳۹	مَثَلُ الْمَوْتِ اور مَثَلُ الْآلِیٰ کی قسمیں۔	۳۳۴	۲۵۴	احکام القرآن۔ تقریر کی دو قسمیں ہیں۔	۳۵۲
۳۴۰	فائدے۔ احکام القرآن۔	۳۳۵	۲۵۵	اعتراضات۔ جوابات۔	۳۵۳
۳۴۱	اعتراضات۔ جوابات۔ اعطی حضرت کے	۳۳۶	۲۵۶	وَمَا آتٰزْنَا عَذَابَ الْكِتَابِ - تا۔	۳۵۴
	ترجمے کی شان۔	۳۳۷	۲۵۷	لَقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ از آیت ۶ تا آیت ۷	۳۵۵
۳۴۲	بیٹی کی ولادت پر غم۔ جہیز کی کثرت۔	۳۳۸	۲۵۸	تعلقات۔ و ربط آیت۔	۳۵۶
	ہر کی قلت یہ سب کفار کی عادتیں ہیں۔	۳۳۹	۲۵۹	تفسیر نحوی۔	۳۵۷
	تفسیر صوفیانہ۔	۳۴۰	۲۶۰	تفسیر عالمانہ کفار کے اختلاف کی تین قسمیں	۳۵۸
۳۴۳	ذیوی نعمتیں تین قسم کی ہیں۔	۳۴۱	۲۶۱	عَلِیُّ عَقْلٌ عَلِیُّ اہل کفر عَلِیُّ اہل ایمان سے	۳۵۹
۳۴۴	وَلَوْ یُّوَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ تَمَازِیْبُ	۳۴۲	۲۶۲	قرآن مجید کی بیان کردہ پھر چیزوں کی وضاحت	۳۶۰
	الْبَیِّنُ۔ از آیت ۱ تا آیت ۲	۳۴۳	۲۶۳	احادیث نے فرمائی۔ قرآن مجید کی تمثیلیں	۳۶۱
۳۴۵	تعلقات بیٹیوں سے نفرت کرنا کفار کی نشانی	۳۴۴	۲۶۴	حلال دودھ والے جانور چار ہیں۔	۳۶۲
	ہے۔	۳۴۵	۲۶۵	جسم حیوانی کے اندرونی اعضا بارہ ہیں	۳۶۳
۳۴۶	تفسیر نحوی۔	۳۴۶	۲۶۶	عذرا سے مذکر میں پودہ اور مؤنث میں	۳۶۴
۳۴۷	دابہ کا معنی دریائی دابہ صرف پھلی ہے	۳۴۷	۲۶۷	پندہ چیزیں بنتی ہیں۔ اعضاء باطنی	۳۶۵
۳۴۸	مکر وہ کاشعری اصطلاحی معنی۔	۳۴۸	۲۶۸	کے خصوصی کام۔	۳۶۶
	افراط اور تفريط کا فرق۔	۳۴۹	۲۶۹	دودھ کی تین قوتیں۔	۳۶۷
۳۴۹	تفسیر عالمانہ زمین پر پہلے جنات آباد تھے	۳۵۰	۲۷۰	جانور کے گوشت کی خصوصیات۔ جانور کی	۳۶۸
۳۵۰	سمندری مخلوق زمینی و فضائی مخلوق سے	۳۵۱	۲۷۱	عادات کا اثر اس کے گوشت کھانے	۳۶۹
	دس گنا زیادہ ہے۔	۳۵۲	۲۷۲	والے پر پڑتا ہے۔	۳۷۰
۳۵۱	دابہ کی تعریف۔ پھلی کی چالیس ہزار قسمیں	۳۵۳	۲۷۳	دودھ کی پیدائشی میں قیامت کی دلیل	۳۷۱
۳۵۲	سمندری اور خشکی کے حیوانات میں امتیازی	۳۵۴	۲۷۴	ہے۔	۳۷۲
	نشان۔	۳۵۵	۲۷۵	فائدے۔ قرآن مجید میں زندگی کا پورا قانون	۳۷۳
۳۵۳	فائدے دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے	۳۵۶	۲۷۶	ہے۔	۳۷۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۸	قرآن مجید کس کے لیے مفید ہے کس کے لیے نقصان دہ۔	۳۶۴	۳۸۳	ایک ہی پیٹ میں ایک ہی خداک سے شہدہ	۳۷۹
۳۶۹	احکام القرآن۔ تنگے سرناز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۳۶۴	۳۸۴	دم غذا فضلہ اور ہر جمع ہوتا ہے یہ ہے قدرت الہیہ کے کرشمے۔	۳۷۹
۳۷۰	اعتراضات۔ جوابات۔ تفسیر صوفیانہ	۳۶۵	۳۸۵	انسانی زندگی کے اٹھ حصے	۳۸۰
۳۷۱	تاجر اور خریدار دو قسم کے ہیں۔	۳۶۶	۳۸۶	دھڑیوں کی ایک دلیل اور اس کا رد (منہ توڑ جواب)	۳۸۰
۳۷۲	تصوف میں سب سے اونچا مقام فقہ کا ہے۔	۳۶۷	۳۸۷	نائد سے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں معزز کون ہے۔	۳۸۱
۳۷۳	خوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے۔	۳۷۰	۳۸۸	احکام القرآن۔ شہد کی مکھی خود حرام گمراہ کے پیٹ سے نکلا شہد اور موم حلال اور پاک ہے۔	۳۸۱
۳۷۴	داؤد علیہ السلام۔ از آیت ۱۷ تا آیت ۲۷	۳۷۱	۳۸۹	شہد کسی راستے سے نکلتا ہے منہ سے یا پیچھے سے۔	۳۸۲
۳۷۵	تعلقات۔ نزول۔ تفسیر نحوی۔	۳۷۲	۳۹۰	اعتراضات۔ جوابات	۳۸۲
۳۷۶	قادر اور قدیر میں تین طرح فرق ہے	۳۷۳	۳۹۱	شہد بہت سی چھوٹی بڑی اور موذی پیچیدہ امراض میں شفا ہے تفسیر صوفیانہ	۳۸۳
۳۷۷	تفسیر عالمانہ۔ نخل کے مختلف نام۔	۳۷۴	۳۹۲	علم اور عقل دو نعمتیں ہیں۔ شریعت اور طریقت کی ازل عمر۔	۳۸۵
۳۷۸	شہد کی مختلف مکھیوں کے مختلف شہد اور مختلف اثرات۔	۳۷۵	۳۹۳	واللہ فضل بغضکم۔ تا۔ ولا یستخلیعون	۳۸۴
۳۷۹	وحی کی چودہ قسمیں۔	۳۷۶	۳۹۴	از آیت ۱ تا آیت ۱۷	۳۸۴
۳۸۰	انبیاء اور اولیاء کی وحی میں چھ طرح فرق ہے	۳۷۷	۳۹۵	تعلقات۔ نزول۔	۳۸۶
۳۸۱	شہد کی مکھی کے کام۔ اور گردہ۔ چھتے میں گیارہ کمرے۔	۳۷۸	۳۹۶	تفسیر نحوی۔ فصل کی تین قسمیں ہیں۔	۳۸۸
۳۸۲	شہد کی مکھی چار قسم کی ہوتی ہے شہد کے رنگ مختلف مگر مزہ اور تاثیر ایک جیسی یہ مکھی راستہ نہیں بھولتی۔	۳۷۹	۳۹۷	تفسیر عالمانہ۔ اللہ تعالیٰ کی حیران کن تقسیم رزق۔	۳۹۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۹۶	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک بیوی بھی ہے۔ بیوی سے فائدہ کو تیرہ فائدے ہوتے ہیں۔	۳۹۲	۳۹۲	مذکر۔ مؤنث پیدا ہونے کی جلتی ڈاکٹری نشانی بتوں اور اولیاء اللہ سے مانگنے کا فرق۔	۳۹۲
۳۹۷	جسب اور شریک میں فرق۔ فائدے رب تعالیٰ جس کو چاہے کائنات کا مالک مختار بنا سکتا ہے۔	۳۹۰	۳۹۲	احکام القرآن دنیا میں انسان کا کلام صرف انسان سے ہو سکتا ہے نیز انسان کی اولاد صرف انسانی بیج اور حمل ہی ہو سکتا ہے	۳۹۰
۳۹۸	اعتراضات۔ جوابات۔	۳۹۰	۳۹۲	فَلَا تَقْضِ بُولَ اللَّهِ لَا مِثَالًا تَاعَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ	۳۹۰
۳۹۹	تعلقات۔ دنیا میں انسان کو تین نعمتوں کی ہر وقت ضرورت ہے ۱۔ خوراک ۲۔ خدمتگار ۳۔ کام کاج۔	۳۹۰	۳۹۲	تعلقات۔ بعد کسی بھی شان و قوت میں ہو جائے وہ بعد ہی ہے۔ جدیت سے جدا نہیں ہو سکتا۔	۳۹۰
۴۰۰	تفسیر نحوی۔ غیب کے معنی۔	۳۹۰	۳۹۲	تفسیر نحوی۔	۳۹۰
۴۰۱	ہمزہ سوالیہ اور ہمزہ اقراریہ میں فرق۔	۳۹۰	۳۹۲	حمد صرف اللہ تعالیٰ کی ہو سکتی ہے کسی بند کی نہیں ہو سکتی۔	۳۹۰
۴۰۲	تفسیر عالمائے۔	۳۹۰	۳۹۲	تفسیر عالمائے۔	۳۹۰
۴۰۳	غیب کی تعریف مختلف اقوال قرآن مجید میں غیب غیوب اور مغیبات کا چون جگہ ذکر ہے۔	۳۹۰	۳۹۲	تفسیر عالمائے۔	۳۹۰
۴۰۴	غیب کی سچی معنی اور جامع مانع تعریف انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے گئے۔	۳۹۰	۳۹۲	تفسیر عالمائے۔	۳۹۰
۴۰۵	جسد انسانی کی سات زمینیں سات آسمان اور غرض شش حواس حاصل کردہ علوم مرتب۔	۳۹۰	۳۹۲	دنیا کے تمام غلط مذہب اور دین چودہ	۳۹۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۰	کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیات ہیں۔	۴۱۷	۴۳۱	جمع منتهی المجموع کی تعریف۔	۴۲۰
۴۲۱	بغیر دلیل علم غیب کا عقیدہ بنانا یا دعویٰ کرنا غلط ہے۔	"	۴۳۲	تفسیر المائدہ۔	۴۳۱
۴۲۲	فائدے۔ باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں۔	۴۱۸	۴۳۳	فائدے۔ دنیا کی ہر چیز کمزور ہے اور آخرت کی ہر چیز مضبوط ہے۔ بعض نعمتیں صرف انسانوں کو ملیں۔	۴۳۲
۴۲۳	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات۔	۴۱۹	۴۳۴	سب سے زیادہ نعمتیں انسان کو ملیں۔	"
۴۲۴	تفسیر صوفیانہ۔	۴۲۱	۴۳۵	احکام القرآن۔ تمام حلال جانوروں کے بال اولیٰ اور پیر۔ اور کھال پاک ہے۔ اعتراضات	۴۳۵
۴۲۵	اللہ کے دوست کی تین خصلتیں و اسماوت و شفقت و عاجزی۔ صوفیا کی اصطلاح۔ روح مثل خاوند جسم مثل بیوی اعضاء باطنی مثل اولاد اعضاء ظاہری مثل فدام و غلام نوکر چاکر۔	۴۲۱	۴۳۶	اثاثہ اور متاع میں چار طرح فرق ہے۔	"
۴۲۶	عارف کا پہلا اور آخری درجہ۔ انسان کو بعد چار چار قسم کے ہیں۔	"	۴۳۷	تفسیر صوفیانہ۔	۴۳۶
۴۲۷	غیوبات مخلوق سات ہیں۔ خود شناسی فقول ہے حق شناسی عبادت ہے۔ حق شناسی کے لیے تین چیزیں ضروری ہیں	۴۲۲	۴۳۸	مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ اور شرعی کردار مثل لباس ہے۔	۴۳۷
۴۲۸	خوشامدی ساتھی اور بیوقوف دوست بکتر کا بیچ ہیں۔	۴۲۳	۴۳۹	فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ - ۱۰	۴۳۷
۴۲۹	وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ - ۱۱	۴۲۴	۴۴۰	لَكِنَّا بُيُوتٌ - ۱۲	۴۳۸
۴۳۰	تعلقات۔ و ربط آیات۔	۴۲۵	۴۴۱	تعلقات۔ و ربط آیات۔	۴۳۹
			۴۴۲	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۴۴۰
			۴۴۳	ظرف سبب بڑا معمول ہے۔	۴۴۱
			۴۴۴	تفسیر المائدہ۔ ہدایت اور کفر و فسق کے نام حیات کی قسمیں اور حالتیں۔	۴۴۲
			۴۴۵	عید میلاد کی خوشی منانے کی وجہ ابولہب کا عذاب پیر کے دن ہلکا کر دیا جاتا ہے۔	۴۴۳
			۴۴۶	فائدے اتنی اپنے نبی علیہ السلام کا ہر حالت میں ہر جگہ محتاج لیکن کوئی کبھی امتی کا کبھی محتاج نہیں	۴۴۴
			۴۴۷		۴۴۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۴۵	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات	۴۴۶	۴۶۰	اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ تَارْفِيْهِ	۴۵۹
۴۴۶	تفسیر صوفیانہ جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں - خود شناسی فضول اور خود پرستی حرام ہے۔	۴۴۷	۴۶۱	تَحْتَلِفُوْنَ اِذَا رَآتْ سَآءَ تَاۡیٰتٍ ۙ	۴۶۱
۴۴۷	وَالْقَوٰلِ اِلٰی اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ تَاۡبَسُوْا بِسُۤرِّیْ	۴۴۸	۴۶۲	تعلقات - وربط آیات	۴۶۲
۴۴۸	لِلْمُسْلِمِیْنَ اِذَا رَآتْ سَآءَ تَاۡیٰتٍ ۙ	۴۴۹	۴۶۳	دنوی چھ چیزیں - تین کرنے والی تین نہ کرنے والی۔	۴۶۳
۴۴۹	تعلقات وربط آیت -	۴۵۰	۴۶۴	تفسیر نحوی -	۴۶۴
۴۵۰	کافر دو قسم کے ہیں - کافر بنانے والے کافر بننے والے - نشانِ تزلزل -	۴۵۱	۴۶۵	غزل - غزال - غزالی کا معنی -	۴۶۵
۴۵۱	تفسیر نحوی - باب افعال میں ہر مصدر متعلق ہو جاتا ہے۔	۴۵۲	۴۶۶	تمام عدل تمام احسان تمام ایثار ذات مصطفیٰ میں جمع ہے -	۴۶۶
۴۵۲	مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول کہنے سے مبالغہ پیدا ہوتا ہے۔	۴۵۳	۴۶۷	احسان محمدی کی چودہ قسمیں اور عدل کی بائیس قسمیں -	۴۶۷
۴۵۳	قرآن مجید تمام اقوام کے لیے سچی راہ ہے	۴۵۴	۴۶۸	ایثار ذی القربیٰ کی پندرہ قسمیں - تین عادتوں سے منع کیا گیا - نفحش - مکر -	۴۶۸
۴۵۴	فائدے - وقت پر کام ہو تو مقبول ہے	۴۵۵	۴۶۹	بنی -	۴۶۹
۴۵۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سے پہلے ہونے کی دلیل - احکام القرآن -	۴۵۶	۴۷۰	عادتوں سے منع کیا گیا - نفحش - مکر -	۴۷۰
۴۵۶	جرم سے زیادہ تعزیری سزا دینا منع ہے	۴۵۷	۴۷۱	بنی -	۴۷۱
۴۵۷	اعتراضات جوابات -	۴۵۸	۴۷۲	فحشا کی نو قسمیں ہیں -	۴۷۲
۴۵۸	تبیان کی چودہ قسمیں ہیں -	۴۵۹	۴۷۳	مکر کی نو اور بنی کی بارہ قسمیں -	۴۷۳
۴۵۹	قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے تین طریقے	۴۶۰	۴۷۴	چودہ نصیحتیں -	۴۷۴
۴۶۰	تفسیر صوفیانہ	۴۶۱	۴۷۵	فائدے - ہر شرناک کام بے حیائی ہے -	۴۷۵
		۴۶۲	۴۷۶	احکام القرآن - قسم کی چار قسمیں -	۴۷۶
		۴۶۳	۴۷۷	اعتراضات - جوابات -	۴۷۷
		۴۶۴	۴۷۸	وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اٰنَ كُمَّۢم تَقْلُوْنَ	۴۷۸
		۴۶۵	۴۷۹	از آیت ۹۳ تا آیت ۹۵ -	۴۷۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۸۰	تعلقات اور آیت میں فرق بندی کی حکمت اور قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔	۴۸۰	۴۸۱	تفسیر نحوی۔	۴۸۱
۴۸۱	جعل کے دشمن معنی ہیں۔	۴۸۱	۴۸۲	قرآن مجید کو مخلوق کہنا کفر یہ عقیدہ ہے۔	۴۸۲
۴۸۲	تالیع اور مقبوع کا دس چیزوں میں مشفق ہونا ضروری ہے۔	۴۸۲	۴۸۳	تفسیر عالمانہ۔	۴۸۳
۴۸۳	دہوکہ دہی کے ذریعہ اخروی چھوٹا نقصان۔	۴۸۳	۴۸۴	اسلام تلوار سے نہیں پھیلا۔	۴۸۴
۴۸۴	کتنے مقام میں جہاں قسم نبھانا اشد ضروری ہے۔	۴۸۴	۴۸۵	قائدے۔ اللہ تعالیٰ کی حکمتیں عقل سے وراء ہیں۔	۴۸۵
۴۸۵	احکام القرآن۔ جھوٹ فہرست پہانے ہر حال میں حرام ہے۔	۴۸۵	۴۸۶	شریعت کے مطابق ہر مال حاصل کرنا مالا مال ہے۔	۴۸۶
۴۸۶	اعتراضات۔ جوابات۔	۴۸۶	۴۸۷	تفسیر صوفیانہ راہی معرفت کے لیے چھ حکم۔	۴۸۷
۴۸۷	دنیا کو زمین قلیل فرمانے کی وجہ۔ دنیا کے دو قدم۔	۴۸۷	۴۸۸	وَاِذَا بَدَّلْنَا آيَةً تَا۔ لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّثْبِتٌ۔ از آیت ۱۰۳ تا۔ آیت ۱۰۴	۴۸۸
۴۸۸	شریعت اور طریقت کی زکوٰۃ کا فرق	۴۸۸	۴۸۹	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۸۹
۴۸۹	مَا عِنْدَكُمْ يَنْقَدُ تَا۔ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ	۴۸۹	۴۹۰	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا دانا نہیں چل سکتا۔	۴۹۰
۴۹۰	از آیت ۹۶ تا آیت ۱۰۳	۴۹۰	۴۹۱	عام خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف لکھنی بے ادبی ہے ۷۸۴ لکھنا چاہیے۔	۴۹۱
۴۹۱	تعلقات آیت حلال دولت کو بقا ہے	۴۹۱	۴۹۲	اعتراضات۔	۴۹۲
۴۹۲	اللہ کا گردہ کون ہے۔	۴۹۲	۴۹۳	وَاِذَا بَدَّلْنَا آيَةً تَا۔ لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّثْبِتٌ۔ از آیت ۱۰۳ تا۔ آیت ۱۰۴	۴۹۳
۴۹۳	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔ قرب کی تین قسمیں۔	۴۹۳	۴۹۴	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۹۴
۴۹۴	جملہ انشائیہ کی دشمن قسمیں ہیں۔	۴۹۴	۴۹۵	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا دانا نہیں چل سکتا۔	۴۹۵
۴۹۵	تفسیر عالمانہ۔ باقی اور فانی اشیاء کی تقسیم باطل اور غلط دینوں کی کتابوں کے نام اور ان کی گمراہی۔	۴۹۵	۴۹۶	تلاوت سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھنے کا حکم۔	۴۹۶
۴۹۶	تلاوت سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھنے کا حکم۔	۴۹۶	۴۹۷	ایرانی زبان میں ابلیس کا نام۔	۴۹۷
۴۹۷	ایرانی زبان میں ابلیس کا نام۔	۴۹۷	۴۹۸	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۹۸
۴۹۸	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۹۸	۴۹۹	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا دانا نہیں چل سکتا۔	۴۹۹
۴۹۹	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا دانا نہیں چل سکتا۔	۴۹۹	۵۰۰	عام خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف لکھنی بے ادبی ہے ۷۸۴ لکھنا چاہیے۔	۵۰۰
۵۰۰	عام خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف لکھنی بے ادبی ہے ۷۸۴ لکھنا چاہیے۔	۵۰۰	۵۰۱	اعتراضات۔	۵۰۱
۵۰۱	اعتراضات۔	۵۰۱	۵۰۲	وَاِذَا بَدَّلْنَا آيَةً تَا۔ لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّثْبِتٌ۔ از آیت ۱۰۳ تا۔ آیت ۱۰۴	۵۰۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۰۲	✓ تعلقات آیات - شان نزول	۴۹۶	۵۱۸	شان نزول - تفسیر نحوی	۵۱۲
۵۰۳	کفار کے چھ عجبی غلام تھے اور ان کے نام	۴۹۷	۵۱۹	اگر جزا جملہ اسمیہ ہو تو ف جزائے	
"	تفسیر نحوی -	"		لانا واجب ہے -	۵۱۶
۵۰۴	قبر کو لحد گننے کی وجہ اور لحد کے معنی -	۴۹۹	۵۲۰	تفسیر عالمانہ -	۵۱۷
۵۰۵	تفسیر عالمانہ - تنسیخ آیات کی		۵۲۱	انسان تین قسم کے ہیں -	۵۱۸
	حکمت الہیہ -	۵۰۰	۵۲۲	سب سے پہلے شہید کون ہوا اور سب	
۵۰۶	بتدی آیات سات طرح ہوئی -	۵۰۲		سے پہلے منافق کا نام - پہلے مہاجرین	
۵۰۷	فائدے - احکام القرآن	=		کی تعداد -	"
۵۰۸	بتدی احکام - اور اجتہاد کھولی اب نہیں		۵۲۳	سب سے پہلے اسلام ظاہر کرنے والے	
	ہو سکتا نہ اب کسی کا اتنا علم ہے -	۵۰۴		سات صحابہ کا نام - مجبوری کی چار قسمیں -	۵۱۹
۵۰۹	اعتراضات - نسخ احکام اسلامیہ چار		۵۲۴	فائدے - احکام القرآن -	۵۲۰
	قسم کا ہے -	۵۰۵	۵۲۵	اعتراضات - مجبوری اور تقیہ کا فرق -	۵۲۱
۵۱۰	لغت اور لسان میں فرق - تفسیر صوفیانہ -	۵۰۷	۵۲۶	تفسیر صوفیانہ - اہل شقاوت اور اہل سعادت	
۵۱۱	کافر کی زندگی ذلیل ہے اس کی			کی قسمیں -	۵۲۳
	پابندی و جہود -	۵۰۱	۵۲۷	مردان معرفت کے جوہر چار ہیں مسلمان	
۵۱۲	چھ چیزیں شیطان کا تسلط پیدا کرتی ہیں	۵۰۹		تین چیزوں کو دوست بنائے -	۵۲۴
۵۱۳	قلوب اولیاء اللہ کی اہم کیفیات		۵۲۸	ذَالِکَ بِأَنَّهُمْ اسْتَعْبَوْا بَنَاءَ لُغْفُورٍ رَّحِيمٍ	
	اکتیس ہیں -	۵۱۰		ازایت ع تا آیت ع	۵۲۵
۵۱۴	دولت معرفت کے تین خزانے ہیں	۵۱۱	۵۲۹	تعلقات آیات - شان نزول - تفسیر نحوی -	۵۲۶
۵۱۵	وسیلے چھ قسم کے ہیں -	۵۱۲	۵۳۰	شان نزول - مکسورہ اور نو جگہ لائن مفتوحہ	
۵۱۶	إِنَّ الدِّينَ لَا يُوْثِقُونَ - تا - عَذَابُ			ہوتا ہے -	۵۲۷
	عَظِيمٌ - از آیت ع تا آیت ع	"	۵۳۱	تفسیر عالمانہ - مرتد ہونے کی وجہ -	۵۲۹
۵۱۷	تعلقات و ربط آیات -	۵۱۳	۵۳۲	مرتد کی سزا قتل ہے اور اس کی وجہ -	۵۳۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۳۳	اُخروی گھاٹکی چھ صورتیں ہیں۔	۵۳۱	۵۴۹	تعلقاتِ آیت۔ شانِ نزول۔	۵۵۰
۵۳۴	کفار نے صحابہ کرام پر آٹھ فتنے برپا کئے۔	۵۳۲	۵۵۰	تفسیر نحوی۔	۵۵۱
۵۳۵	لوگوں کی چھ حالتیں فائدے۔	۵۳۳	۵۵۱	تفسیر عالمیہ۔	۵۵۲
۵۳۶	احکام القرآن۔ مہاجرین کا شرعی حکم۔	۵۳۴	۵۵۲	چار آیت میں حرام چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دس چیزیں حرام کی گئیں۔	۵۵۵
۵۳۷	اعترافات۔ تفسیر صوفیانہ اور ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔	۵۳۵	۵۵۳	فائدے۔ ایمان اور تقویٰ کا فرق	۵۵۷
۵۳۸	کافر کے لیے ایمان لانے میں چھ رکاوٹیں ہیں۔	۵۳۶	۵۵۴	شکر کی شرعی تعریف۔	۵۵۸
۵۳۹	درگاہِ روحانیت کے چھ اسباق۔	۵۳۷	۵۵۵	شکر کی تین قسمیں ہیں بغیر دلیل کے حرام کہنا	۵۵۹
۵۴۰	انسان کو پانچ فکریں کرنی چاہئیں۔	۵۳۸	۵۵۶	افترا علی اللہ ہے۔ احکام القرآن۔	۵۶۰
۵۴۱	یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَأْتِي وَهُمْ ظَالِمُونَ۔	۵۳۹	۵۵۷	تین چیزوں پر پکڑ نہیں۔	۵۶۱
۵۴۲	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۴۰	۵۵۸	اعترافات۔ جوابات۔	۵۶۲
۵۴۳	تعلقاتِ آیت۔ تفسیر نحوی۔	۵۴۱	۵۵۹	تفسیر صوفیانہ۔	۵۶۳
۵۴۴	تفسیر عالمیہ۔ جہنم کی زنجیریں۔	۵۴۲	۵۶۰	مولیٰ علی شیر خدا کی ایک دعا۔	۵۶۴
۵۴۵	بستی مکہ مکرمہ کی خصوصیات	۵۴۳	۵۶۱	سب سے بڑا عجب حُب دُنیا ہے	۵۶۵
۵۴۶	دعاء خلیل اور بدعاء حبیب میں فرق۔	۵۴۴	۵۶۲	رم الہی کے لیے تین چیزیں ہیں۔ چار	۵۶۶
۵۴۷	فائدے۔ بری صحبت گناہ اور ناشکری کا وبال۔	۵۴۵	۵۶۳	چیزوں سے بچو۔ چار قسم کی حرام	۵۶۷
۵۴۸	احکام القرآن۔ اعترافات۔ انسان دو چیزوں کے مجموعے کا نام ہے۔	۵۴۶	۵۶۴	غذائیں۔	۵۶۸
۵۴۹	فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ تَأْتِي عَذَابٌ أَلِيمٌ۔	۵۴۷	۵۶۵	وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا تَأْتِي لَعْنَةُ رَبِّهِمْ۔	۵۶۹
	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۴۸	۵۶۶	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۷۰
	احکام القرآن۔ اعترافات۔ انسان دو چیزوں کے مجموعے کا نام ہے۔	۵۴۹	۵۶۷	تعلقاتِ آیت۔ گھوڑا روایتاً و ریثاً	۵۷۱
	فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ تَأْتِي عَذَابٌ أَلِيمٌ۔	۵۵۰	۵۶۸	حرام ہے۔ تفسیر نحوی۔	۵۷۲
	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۵۱	۵۶۹	لفظ صُود کے پانچ معنی۔	۵۷۳
		۵۵۲	۵۷۰	تفسیر عالمیہ۔	۵۷۴

نمبر شمار	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۶۴	۵۷۰	۵۷۰	تمام برائیوں کی اصل وجہ جہالت ہے	۵۷۰
۵۶۵	۵۷۱	۵۷۱	جہالت کے سین ہتھیار ہیں۔	۵۷۱
۵۶۶	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ گناہ سے رزق گھٹتا ہے	۵۷۱
۵۶۷	۵۷۱	۵۷۱	سابقہ انبیاء کرام آج کسی کنوی نہیں	۵۷۱
۵۶۸	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۶۹	۵۷۱	۵۷۱	احکام القرآن۔ سچی توبہ کیلئے؟	۵۷۱
۵۷۰	۵۷۱	۵۷۱	اعتراضات۔ حرام ہونے کی دو قسمیں	۵۷۱
۵۷۱	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر صوفیانہ۔ توحید کی معرفت ضروری ہے اور مومن کی	۵۷۱
۵۷۲	۵۷۱	۵۷۱	شریعت اور طریقت کی بد عملی کا فرق	۵۷۱
۵۷۳	۵۷۱	۵۷۱	جہالت کی گیارہ خصلتیں ہیں۔	۵۷۱
۵۷۴	۵۷۱	۵۷۱	توبہ کے دو دروازے ہیں۔	۵۷۱
۵۷۵	۵۷۱	۵۷۱	توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔	۵۷۱
۵۷۶	۵۷۱	۵۷۱	اِنَّ اِبْرٰهٖمَ کَانَ تَا۔ و مَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ	۵۷۱
۵۷۷	۵۷۱	۵۷۱	از آیت غ۱۲ تا آیت ۱۲۳۔	۵۷۱
۵۷۸	۵۷۱	۵۷۱	تعلقات آیت۔ شان نزول۔	۵۷۱
۵۷۹	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر نحوی۔ امت کے ساتھ معنی۔	۵۷۱
۵۸۰	۵۷۱	۵۷۱	حروف ہجا میں پانچ حرف غیر مستقل	۵۷۱
۵۸۱	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۸۲	۵۷۱	۵۷۱	ملت۔ دین۔ اور مذہب میں فرق۔	۵۷۱
۵۸۳	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر عالمائے	۵۷۱
۵۸۴	۵۷۱	۵۷۱	ابراہیم علیہ السلام کی بیٹی شائیں۔	۵۷۱
۵۸۵	۵۷۱	۵۷۱	عنایت کی دس سنتیں ہیں۔	۵۷۱
۵۸۶	۵۷۱	۵۷۱	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے	۵۷۱
۵۸۷	۵۷۱	۵۷۱	حضرت ابراہیم کا نام بدلک تاقیامت	۵۷۱
۵۸۸	۵۷۱	۵۷۱	روشن و مشہور ہو گیا۔	۵۷۱
۵۸۹	۵۷۱	۵۷۱	انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی	۵۷۱
۵۹۰	۵۷۱	۵۷۱	تعداد۔	۵۷۱
۵۹۱	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ احکام القرآن۔	۵۷۱
۵۹۲	۵۷۱	۵۷۱	دارھی رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے۔	۵۷۱
۵۹۳	۵۷۱	۵۷۱	اعتراضات۔	۵۷۱
۵۹۴	۵۷۱	۵۷۱	شریعت اور ملت میں چار طرح	۵۷۱
۵۹۵	۵۷۱	۵۷۱	فرق ہے۔	۵۷۱
۵۹۶	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر صوفیانہ۔	۵۷۱
۵۹۷	۵۷۱	۵۷۱	طریقت کے پانچ درجے کی بارہ سلاخیں	۵۷۱
۵۹۸	۵۷۱	۵۷۱	ہیں۔	۵۷۱
۵۹۹	۵۷۱	۵۷۱	قلب عارف کی سات خصلتیں ہیں۔	۵۷۱
۶۰۰	۵۷۱	۵۷۱	اِنَّمَا جَعَلَ السَّبْتُ تَابُوهَا عَلَّمَ بِالْهُدٰی	۵۷۱
۶۰۱	۵۷۱	۵۷۱	از آیت غ۱۲ تا آیت ۱۲۵۔	۵۷۱
۶۰۲	۵۷۱	۵۷۱	تعلقات آیت۔	۵۷۱
۶۰۳	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر نحوی۔ سنت کے معنی اور کس	۵۷۱
۶۰۴	۵۷۱	۵۷۱	قوم کو عبادت کے لیے کو نسا دن عطا ہوا	۵۷۱
۶۰۵	۵۷۱	۵۷۱	تفسیر عالمائے	۵۷۱
۶۰۶	۵۷۱	۵۷۱	جمع ہی مقدس دن ہے	۵۷۱
۶۰۷	۵۷۱	۵۷۱	تبلیغ اسلام کا شرعی طریقہ۔	۵۷۱
۶۰۸	۵۷۱	۵۷۱	دلائل کی تین قسمیں۔	۵۷۱
۶۰۹	۵۷۱	۵۷۱	فائدے۔ مناظرہ کرنا جائز ہے۔	۵۷۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۹۹	احکام القرآن - یہودیوں کی اور مسلمانوں کی چھٹی کافرق -	۵۹۵	۴۰۰	مفتوح ہوتا ہے -	۴۰۰
۶۰۰	انبیاء کرام علیہم السلام کی لئے اور مشورہ ماننا بھی اُمت پر ضروری ہے -	۵۹۶	۴۰۱	کوئی مصدر کی خصوصیات - تفسیر مالانہ	۴۰۱
۶۰۱	اعتراضات مجھے کی چند خصوصیات -	۶۱۱	۴۰۲	بدلہ لینے - اور معاف کرنے میں فرق -	۴۰۲
۶۰۲	بائبل میں اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی گئی ہے -	۶۱۲	۴۰۳	صحابہ کرام کا کوئی عمل بھی بد خلقی نہیں	۴۰۳
۶۰۳	تفسیر صوفیانہ -	۵۹۷	۴۰۴	فائدے - احکام القرآن -	۴۰۴
۶۰۴	وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِتَا هُمْ يَحْسِنُونَ	۵۹۸	۴۰۵	قانونی اور شرعی مجسم - سے درگزر کرنا گناہ ہے -	۴۰۵
۶۰۵	تعلقات آیت - ہدایت والوں کی شان اور علامات -	۵۹۹	۴۰۶	اعتراضات - جوابات	۴۰۶
۶۰۶	شان نزول - تفسیر نحوی -	۶۱۴	۴۰۷	تفسیر صوفیانہ - ساکین معرفت کی تین قسمیں	۴۰۷
۶۰۷	لام اجتہاد یہ ہر لفظ پر آجاتا ہے ہمیشہ	۶۱۵	۴۰۸	مسافر طریقت کے لیے پانچ ضروری چیزیں -	۴۰۸
			۴۰۹	صبر کی پانچ قسمیں -	۴۰۹
			۴۱۰	ہرست معنائیں -	۴۱۰
			۴۱۱	کل صفحات	۴۱۱

اشہار

صاحبزادہ افتخار احمد خان نعیمی کتب خانہ کی مطبوعات

علا قرآن مجید تفسیر نور العرفان
علا تفسیر نعیمی مکمل پندرہ پارے از اول تا پندرہ
علا حاد الحق علا مرآۃ شرح مشکوٰۃ مکمل آٹھ جلدیں علا حضرت حکیم الامت کے تین سفر نامے
علا اسلامی زندگی علا ناول کی طرز پر رد عیسا بیت میں عظیم الشان دلچسپ کتاب از بلا
علا اسی کے علاوہ حضرت حکیم الامت کی تمام تصانیف نعیمی کتب خانہ گجرات اور نعیمی کتب خانہ لاہور سے
اصل کری قیمتیں سے کتابوں کی قیمتیں معلوم کرنے کے لیے ہر سال کی نئی فرست منگائیں - فرست مفت بھیجی جاتی

تصنیفاً صاحبزادہ مفتی اقسار احمد خان نعیمی قادری بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر القرآن

تفسیر نعیمی پارہ ۱۲ تا ۱۹

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

العطایا الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جموعہ عیدین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

خطبات نعیمیہ

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

نظریات اقبال

درد و تاج پر نجدیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب

درد و تاج پر اعتراضات و جوابات

سرفراز خاں گکھروی کی کتاب ”راہ سنت“ متہ طور جواب

راہ جنت بجواب راہ سنت

رذعیسائیت میں لا جواب کتاب (بطرز ماول)

از بلا (اردو، انگریزی)

۴۰۰ عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

المصادر العربیہ

مشہر اور مستند کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، بعد کی ملاوٹ یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے انتہائی شدید قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس سخت غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خدشہ ہے۔

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات

